



كتاب استبصار السلا

في

الحج والسبيل



6571

تأليف

رفيق بك العظيم

1492

المجلد الاول

(في سيرة الخلفاء الراشدين ومن اشتهر في دولتهم)

وهذا

الجزء الاول منه

(الطبعة الثانية)

طبعة سنية بشارع المجدى بالازكيه مصر

Süleymaniye Kütüphanesi

Kısım

İsmi

Yıl ve No

Emel Kayıt No

1036/1-22

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أفاض على الانسان من نور العقل ما شرف به على سائر المخلوقات . وجعل التفاضل بالعالم مرقاة للبشر آتيا العظمى (ورفع بعضكم فوق بعض درجات) فانتشروا في أكناف الارض يتبعون الى ذلك الوسيلة . ويتذرعون الى السبق في مضمار الحياة بالاعمال الجليلة . فشيدوا صروح المدنية فشادوا الممالك . فمنها الموجود ومنها الممالك . وصلى الله على سيدنا محمد اعظم البشر بلا مرأ . ومؤسس الشريعة الاسلامية على دعائم الحرية والعدالة والاخاء . الذي دانت لدينه الامم . وتضاءلت دون جليل عمله شواخخ القمم . وعلى آله واصحابه الذين انتصروا للحق فنصروا شريعته الغراء . وخلقائه الذين اهتموا بسنته فخفضت لهم الشعوب لارهبته ولا رياء . اما بعد . فان الله سبحانه وتعالى منذ دحا الارض جعلها مضمارا تتسابق فيه الاحياء . وتبارى فيه الاكفاء . والانسان ابن مبدتها . والسابق في حومتها . كل فريق منه يبارى فريقا . وكل امرئ يتجهج الى المجد طريقا . فمن استمسك بعروة الجد استعلى . ومن استهل عزيمة النفس ونى واسترخى . فكانت يده في هذا الوجود هي الدنيا . ويد السابق هي العليا . وبعيد المهمة يأبى الادنى . والنضاضة لا يرضاها الا ضعيف الحجي . ومن ثم كانت مراتب الناس في هذا الوجود بنسبة الاعمال . وخلاشهم سبب تفاوت الرجال . فرب شخص بعيد السمعة عظيم كبير . وآخر لا في العير ولا في النفير

ولم ار امثال الرجال تفاوتا الى الفضل حتى عد الف بواحد بل رب شخص تقوم به الدولة وتسمد الامة وآخر تهلك به الدولة ويشقى

الناس وانما قامت الدول واتصلت بالشعوب اسباب السعادة بافذاذ من كل امة معدودين . وافراد من الرجال مشهورين . كبرت نفوسهم عن ان تخلد الى الدنيا وترضى بالحقير من الشهوات فطمحت بهم الى معالي الامور وانصرفت بهمهم الى غايات الكمال فنالوا بهذا حياة لا تفتى . وغادروا في الوجود آثارا كن نزول لم يخل من هؤلاء الرجال عصر من العصور ولا دولة من الدول لانهم اقطاب العالم الذين تقوم بهم اركانه . ودعامة الوجود الاجتماعي التي يشاد عليها بنيانه . وبخاصة منهم رجال السياسة والحرب الذين رفعوا منار الدول ودوخوا ممالك الارض فانهم على قلة عددهم من كل قبيل . وندرتهم في كل جيل . لم يخل تاريخ كل امة من ذكرهم . ولم تح عن صفحات الوجود آيات نفهم . وللانم في تخليد ذكر أبطالها هؤلاء مذاهب من العناية تختلف باختلاف الازمنة والاقوام وقد بلغ بالاقدمين منهم كالليونان مثلاً ان أنزلوهم منزلة الآلهة ورفعوا لهم في هياكل العبادة الانصاب وأما أهل العصور المتقدمة فقد افردوا لافرادهم التواريخ تشهد لهم بجميل الذكر . وشيدوا باسمهم الآثار ليبقى مذكوراً بالتعظيم أبدا الدهر

لو نقبنا عن هؤلاء الرجال في تاريخ كل أمة لوجدنا أعظمهم عملا . وأعلام كعباً . وأبعدهم هممة رجال الاسلام الذين نبئت اصولهم في منابت الشج والقيصوم . وأظلت فروعهم فارس والترك والصين والمغرب واوروبا والروم . فدانت لهم أعظم دول الارض لذلك العهد واستخضعوا لسلطان حكمهم أشد الأمم صولة وأرقاهن قوة ومدنية كالفرس والرومان والغوط وغيرهم

ان ممن اشتهر في التاريخ ذكره وعظم في عهده اثره هنبال بطل قرطاجنة الشهير الذي ناصب الرومان العداوة على ضخامة سلطانهم ومناعة بنيانهم فاجتاز

اليهم جبال البرنيه بجيوش جرارة وجند كفيف لينازلهم في صميم بلادهم
ويستنزل أقيالهم عن منصات مجدهم ومع هذا فأين هو من موسى بن نصير
ومولاه طارق اللذين جاء آمن أقصى العربية الى أقصى المغرب فدوخا ممالك
هنبال القديمة في افريقيا الشمالية وقطعا بجندهما القليل البالغ اثني عشر الف
مقاتل مضيق سبته الى القارة الاوربية ففتح مملكة الاندلس وقضيا على دولة
الغوط بالدمار . بل اين هو من عبد الرحمن بن عبد الله الغافقي الذي اقتحم
ماوراء البرنيه على عهد الخليفة هشام الاموي وانساح بجيشه القليل في احشاء
المملكة الفرنساوية حتى بلغ بواتو وبورغونيا على مسافة الف ميل من جبل
طارق فذعرت منه سكان الممالك الاوربية واستجاشت لقتاله وصدته الجنود
الفرنساوية والكوكسون والغوط والجرمان حتى تمكنوا من ارجاع جيشه
على ادراجه واوقفوا تياره الذي كاد يكتسح الممالك الاوربية بقوة عجيبة
اين نابليون الذي طبقت شهرته التاريخية الآفاق وعده الاوريون من
أشهر القواد في العالم لحروب طويلة اصلاهم نارها . واذاقهم شدة اوارها . لم تأت
لدولته بفتح جديد . او خير عتيد . من قتيبة بن مسلم فاتح السند وتركستان او
عبد الملك بن مروان الذي تولى منصب الخلافة وقد تنازعها اطماع الطامعين .
واشرأبت الي الحزب والانقسام اعناق المسلمين . فبادر الى تلافي الخطب
مبادرة الحكيم واستظهر على الشدائد ببعد النظر والرأي فذل صماب الامور
وأرغم من خالفه من الناس على الطاعة . ثم بعد ان استصفي لنفسه الخلافة
وأجرى امور الملك مجرى السداد والطمانينة اطلق للجيوش الاسلامية عنان
الفتح والغارة فغاست خلال الممالك وجابت شطوط المحيطين مرفوعة اعلام
الظفر واثقة من نصر الله لها وحفوف عنايته بها

ومع ان هؤلاء الرجال واضرابهم كثير عددهم في الاسلام فان العناية
باستقصاء اخبارهم وتبويب تواريخ حياتهم وافرادها بكتب خاصة تخليداً لذكركم
وتقديراً لقدركم كل فرد منهم غير متوفرة عند المسلمين . ولا ملتفت اليها عند
المؤرخين . اللهم الا ما اوردوه من اخبارهم مبذراً في بطون التواريخ متفرقاً
في كتب التراجم التي تكاد الاستفاضة فيها بذكر الرجال تقصر على ارباب القلم
دون ارباب السيف

نعم قد عني بعض المؤرخين بافراد كتب خاصة بتاريخ افراد من رجال
الاسلام كسيرة السلطان محمود الغزنوي وسيرة صلاح الدين وسيرة تيمورلنك
الا ان الاحرى ببعض هذه السير ان تسمى كتب ادب لا كتب سير وتاريخ
كسيرة السلطان محمود الغزنوي المشهورة بتاريخ العتي وسيرة تيمور المسماة
عجائب المقدور لالتزام مؤلفيها طريق التقفية وتكلفهما السجع الممل للنفوس
المحل باصول التاريخ وفضلاً عن هذا فان في المسلمين من رجال السياسة
والحرب عدداً غير قليل لو افردت لكل واحد منهم سيرة خاصة او افردوا
بتاريخ خاص لكان ذلك أبقى لذكركم . وأظهر لشهرتهم . واقرب لتناول
أخبارهم التي تكون داعية الاقتداء بهم . والاعتبار بجميل اعمالهم . فان لبعض
النفوس ميلاً غريزياً الى حب الشهرة وسلك مسالك الظهور فاذا عرف
أربابها كيف ساد اسلافهم واشتهر عظماء قومهم ورأوا التنويه بشأنهم خاصة
والاشارة الى انفرادهم بالشهرة واتصافهم بالفضائل ربما يدعوهم ذلك متى
كانوا من زعماء الأمة وقادة الافكار والسياسة الى التشبه باولئك في جلائل
اعمالهم وتدقيق النظر في سيرهم للوقوف على مواضع الاصابة ومظان الخطأ
من أعمالهم والاخذ بما يصلح منها لزمانهم ومكانهم

عرف هذا الغربيون فلم يكتفوا بافرادهم التواريخ لرجالهم والعناية بالتنويه بشأنهم بل صنعوا لهم التماثيل تقام على قوارع الطرق وساحات المدن وشيدوا باسمائهم الآثار العظيمة كالمدارس والملاجي ليكون ذلك ادعى لتوجيه الانظار اليهم. وأبقى بين الخاصة والعامة لجميل ذكرهم. كما انهم اجتنبوا في تراجم رجالهم استعمال التخيلات الشعرية وايراد الاستعارات والمجاز في الوصف وحرصوا على الالقاب الكثيرة رسماً تضيع معه صفات المترجم الفطرية. وتعمض على الناقد اوصافه الحقيقية. ليكون في بساطة الترجمة وقصرها على ايراد الحقائق في منشأ المترجم وما أثره في حال ظهوره وإبان نشأته تصوير لسيرة المترجم بمثله للمطالع في قالب الوجود حتى كأنما هو يراه.

ولعمري ان رجال الأمم العظام خالقون بمثل هذه العناية جديرون باعظام الشأن. وتخليد ذكرهم على صفحات الزمان. ولما كان الاسلام قد أنجب كثيراً من امثال هؤلاء الرجال الذين ورد ذكرهم مشتتاً في بطون التواريخ متفرقاً في ثنايا الكتب والسير فقد نهضت بي عزيمة النفس واستفزني الولع برجال الاسلام الى ان استقصى اخبارهم واتبع آثارهم وأفرد لمشاهيرهم في الحرب والسياسة تاريخاً خاصاً آتي به على أخبارهم وفتوحاتهم وسياساتهم وأخلاقهم وكل ما يتعلق بتاريخ حياة كل فرد منهم على اسلوب مبتكر بديع الترتيب سهل على المتناول جامع للاوصاف التي تمثل حقيقة المترجم تمثيلاً لا يدع حاجة في النفس الى المزيد ولا يحوج المطالع الى الامعان في جمع مزيج الاخبار الى مقر الذاكرة من دماغه والعقل من فتواده للوقوف على أغراضها. والتفريق بين جواهرها وأعراضها.

هذا وقد أخذت على نفسي أن أطلق لها في كل مجال عنان القول وأرمي

بسهام الفكر الى كل غرض يبدو للنظر عسائي ان ألم بشيء من الادواء الاجتماعية التي طرأت على المسلمين. واستطيع من اسداء النصيح ما أخدم به في هذا العصر قومي الذين ما إخالهم يردون نصيحة الناصحين. سيما اذا كانت مؤيدة بسيرة الصحابة معضدة بالتاريخ مستندة الى الدين.

ولما وطنت النفس على مباشرة هذا العمل رأيت ان اقصر الاستقصاء والبسط في الكلام على اشهر مشاهير الاسلام خاصة وأورد في ختامه ملخصاً تاريخياً لمشاهير رجال الاسلام عامة يكون ك فهرس تعلم منه ذواتهم ويرجع فيه الى ملخص تاريخهم واني وان كنت عزمت على اجتناب الخوض في الفتن التي تارثاها بين المسلمين في عهد الخلفاء عثمان وعلي ومعاوية رضي الله تعالى عنهم اجمعين ولم أبدأ من ايراد ذكرهم مع الخليفين السابقين أبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما لانهم جميعاً من دعائم الاسلام التي قامت عليها صروحه. واعضاد الدين الذين بان بهم صريحه. فقد اكتفيت من سيرة هؤلاء الثلاثة بما لا يعلق بذكره من هذه الفتن أثر في النفس الا ما كان فيه حجة بالغة يجري بها القلم او حكمة زاجرة يحتاج اليها العاقل. ويتمتع بها الجاهل. لهذا لا يؤخذ علي ما يرى من الاختصار في تراجمهم والاقتصار على ذكر بعض سيرتهم.

وقد جعلت الكتاب اقساماً على ترتيب الدول الكبيرة ومن عاصرها مقدماً في الذكر الاقدم من الخلفاء والاسلاطين ومن يليه وهكذا الى آخر الكتاب وأتبع كل خليفة او سلطان بذكر من قام في دولته. واشتهر من بين زمرة. من امراء الحرب والسياسة الذين اشتهر ذكرهم. وعظم في الاسلام أثرهم. والله المسئول ان ينصننا من الخطأ ويفيض علينا روح النطق بالحق والصواب انه محيب السؤال.

﴿ القسم الاول ﴾

(دولة الخلفاء الراشدين)

هذه الدولة التي أسست بمجد الاسلام ورفعت منار الدين الحنيف وبلغت خيلها شطوط المحيطين ونشأت على الحشونة في العيش والاعراض عن أعراض الدنيا والتعفف عما بأيدي الناس هي الدولة الأولى التي كان بها نخر الاسلام والى خلفائها الاربعة تنهي الشهرة في المجد الذي ليس فوقه مجد وانما قامت الدولة الاسلامية على أساس هم واضعوه . وأنجبت دول الاسلام من الرجال العظام من أنجبت بفضل هم السابقون به وفتح هم فاتحوه . وقد قام في عصرهم الذي هو افضل العصور كثير من رجال الحرب والسياسة الذين أدهشت أعمالهم الباحثين في تاريخ الامة . وقضوا بعزائمهم الماضية على دولتي الروم والعجم . ومن أشهر مشاهيرهم الذين يشار اليهم بالبنان . ويعدون من افراد ذلك الزمان . في الحرب والسياسة خالد بن الوليد فاتح العراق العربي وقسم من الشام . وأبو عبيدة بن الجراح فاتح الشام . وعمر بن العاص فاتح مصر . وسعد بن أبي وقاص فاتح العراق العجمي وهادم عرش الاكاسرة . والاحنف بن قيس فاتح خراسان . والمغيرة بن شعبة داهية السياسة . وقد عزمنا على أن نأتي على سيرتهم في دولة الخلفاء كل رجل منهم مع خليفته الا الاحنف والمغيرة فيما انهما خدما هذه الدولة الى نهايتها فسنأتي على ذكرها بعد آخر الخلفاء الراشدين رضي الله تعالى عنهم اجمعين

﴿ أبو بكر الصديق ﴾

(باب)

« حاله في الجاهلية »

(نسبه وأصله)

اسم أبي بكر رضي الله عنه عبد الله واسم أبي خفافة أبيه عثمان وكان اسم أبي بكر في الجاهلية عبد الكعبة فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله ولقبه عتيقاً لجمال وجهه ويقال لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له انت عتيق من النار كما ورد في حديث رواه الترمذي وسمي صديقاً لانه يادر الى تصديق الرسول صلى الله عليه وسلم . فهو عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر ابن مالك بن النضر بن كنانة وينسب أبو بكر الى تيم قريش فيقال التيمي وهو في التعدد مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه يلتقي هو ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند مرة بن كعب وبين كل واحد منهما وبين مرة ستة آباء . وأم أبي بكر سلمى ابنة صخر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم وهي بنت عم أبي خفافة وتكنى أم الخير . وكان مولد أبي بكر لسنتين وأشهر من مولد الرسول صلى الله عليه وسلم

﴿ شرفه ﴾

انتهى الشرف من قريش الى عشرة رهط من عشرة أبطن منهم أبو بكر الصديق وكانت اليه في الجاهلية الاشناق وهي الديات والمغرم ولما كان هؤلاء

الرهط الذين اليهم انتهت مكارم قريش في الجاهلية واتصلت بالاسلام منهم من صار من مشاهير الاسلام وستأتي ترجمتهم بعد فقد رأيت ان آتي هنا على بيان هذه المكارم وعامة من انتهت اليهم اكتفاء بها عن التكرار عند ذكر من يترجم منهم في هذا الكتاب فاقول

قال في العقد قال ابن المنذر هشام بن محمد السائب الكلي تسمية من انتهى اليه الشرف من قريش في الجاهلية فوصله بالاسلام عشرة رهط من عشرة أبطن

وهم هاشم . وأميمة . ونوفل . وعبد الدار . وأسد . وتيم . ومخزوم . وعدي . وجمع . وسهم . فكان من هاشم العباس بن عبد المطلب يسقي الحبيج في الجاهلية وبقي له ذلك في الاسلام . ومن بني أميمة أبو سفيان بن حرب كانت عنده العقاب راية قريش واذا كانت عند رجل أخرجها اذا حمت الحرب فاذا اجتمعت قريش على أحد اعطوه العقاب وان لم يجتمعوا على أحد رأسوا صاحبها فقدوه . ومن بني نوفل الحرث بن عامر وكانت اليه الرفادة وهي ما كانت تخرجه من أموالها وترفد به منقطع الحاج . ومن بني عبد الدار عثمان بن طلحة كان اليه اللواء والسدانة مع الحجابة ويقال والندوة أيضاً في بني عبد الدار . ومن بني أسد يزيد بن زمعة بن الأسود وكانت اليه المشورة وذلك ان رؤساء قريش لم يكونوا مجتمعين على أمر حتى يعرضوه عليه فان وافقه ولاهم عليه والا تخير وكانوا له اعواناً واستشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطائف . ومن بني تيم أبوبكر الصديق وكانت اليه الاشناق وهي الديات والمغرم فكان اذا احتمل شيئاً فسأل فيه قريشاً صدقوه وأمضوا جمالة من نهض معه وان احتملها غيره خذلوه . ومن بني مخزوم خالد

ابن الوليد كانت اليه القبة والاعنة فاما القبة فانهم كانوا يضربونها ثم يجمعون اليها ما يجهزون به الجيش واما الاعنة فانه كان على خيل قريش في الحرب . ومن بني عدي عمر بن الخطاب وكانت اليه السفارة في الجاهلية وذلك انهم كانوا اذا وقعت بينهم وبين غيرهم حرب بعثوه سفيراً وان نافرهم حي لمفاخرة جعلوه منافراً ورضوا به . ومن بني جمح صفوان بن أمية وكانت اليه الايسار وهي الايلاف فكان لا يسبق بامر عام حتى يكون هو الذي تسييره على يديه . ومن بني سهم الحرث بن قيس وكانت اليه الحكومة والاموال المحجرة التي سموها لآلهم . فهذه مكارم قريش التي كانت في الجاهلية يتوارثونها كابراً عن كابر وكان كل شرف من شرف الجاهلية ادركه الاسلام وصله لهم وقد رأيت مكانة أبي بكر من الشرف في قريش هذا فضلاً عن مكانته الخاصة عندهم واحترامهم له لكرمه وتفضله

﴿ صنعته ﴾

كانت قريش مع ما تمت به من النسب وتحوزه من شرف المكانة عند العرب لما انها حامية البيت وصريح ولد اسماعيل لا يستنكف اشرافها من الاحتراف او المتاجرة والاعتماد في الاسترزاق على عمل اليد ترفعاً عن الاتكال على فضلات العجز والاعتماد على تراث الآباء فكانت لكل رجل منهم صنعة يحترف بها . ونحن ذاكرون لك هنا حرف الصحابة الذين ستأتي ترجمتهم في هذا الكتاب فقط . فمنهم عمر بن الخطاب كان تاجراً ومنهم سعد بن أبي وقاص وكان يبري النبل . ومنهم عثمان بن عفان وكان بزازاً . ومنهم عمرو بن العاص وكان جزاراً وأما أبوبكر فكان بزازاً وله رأس مال كبير للتجارة قالوا انه يبلغ أربعين ألف درهم أنفق منها خمسة وثلاثين ألفاً معونة للنبي صلى الله عليه وسلم

على مصالح المسلمين والذي بقى عنده ما زال يتجر به حتى مات رضي الله تعالى عنه وأرضاه.

﴿ مكانته عند قومه وسيرته فيهم ﴾

كان ذا مكانة محترمة من قومه ومروءة واحسان وتفضل فيهم ولهذا قال له ابن الدغنة يوماً أنك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتكسب المعدوم وتعين على نواب الدهر وتقري الضيف . وكان عالماً بالانساب وأخبار العرب رغاباً عن الدنيا عفيف النفس حرم على نفسه شرب الخمر في الجاهلية . قال السيوطي أخرج أبو نعيم بسند جيد عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لقد حرم أبو بكر الخمر على نفسه في الجاهلية

اللم ان اسراً ينشأ بين الاوثان حيث لادين زاجر . ولا شرع للنفوس قاهر . وهذا مكانه من الفضيلة واستمسكه بعري العفة والمروءة لجدير بان يتلقى الاسلام بعل الفؤاد . ويكون أول مؤمن بهادي العباد . مبادر باسلامه لا رغام انوف أهل المكابرة والعناد . ممد لهم سبيل الاهتداء بدين الله القويم الذي يجتث أصول الرذائل من نفوس المهتدين بهديه المستمكنين بمتمين سببه « الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا » وأولهم أبو بكر

﴿ باب ﴾

(اسلامه وصحبته)

(اسلامه)

اختلف الرواة فيمن كان أول الناس اسلاماً فقال بعضهم انه علي وقال

بعضهم انه أبو بكر وقال بعضهم خديجة وقد أخرج ابن عساكر من طريق الحارث عن علي رضي الله عنه قال (أول من أسلم أبو بكر الصديق) ومما يؤيد انه أول الناس اسلاماً قول حسان بن ثابت رضي الله عنه

اذا تذكرت شجواً من أخي ثقة فاذكر أخاك أبا بكر بما فعلا

خير البرية اتقاها وأعد لها الا النبي وأوقاها بما حملا

والثاني التالي المحمود مشهده وأول الناس منهم صدق الرسلا

وقال السيوطي وجمع بين الاقوال بان أبا بكر أول من أسلم من الرجال وعلي أول من أسلم من الصبيان وخديجة أول من أسلمت من النساء وأول من ذكر هذا الجمع الامام أبو حنيفة رضي الله عنه (وهو الصواب)

تجسم أبو بكر رضي الله عنه من الفضيلة وخلص جوهره من الدغل وانفطر على سلامة النفس من شوائب العناد وطهارتها من عمى البصيرة عن درك الصواب والممارسة في الحق فقامت لديه الحجة على الشرك وظهرت له حجة الرشد لاول وهلة . من دعوة الرسول عليه الصلاة والسلام الذي تفرس فيه الاستعداد الكامل للايمان فبادره بالدعوة فلم يتردد . وعاهده على المظاهرة فقام بما تعهد . لهذا قال عليه الصلاة والسلام (ما دعوت أحداً الى الاسلام الا كانت له كبوة غير أبي بكر)

سبق أبو بكر بالايمان فكان له الفضل على السابقين بمتابعتهم له وسبقهم ببركة اسلامه الى نيل السعادة بالاسلام لهذا قال النبي عليه الصلاة والسلام (ما طلعت الشمس ولا غربت على أحد أفضل من أبي بكر الا ان يكون نبي) أخرجه عبد الرحمن بن حميد في مسنده وأبو نعيم وغيرهما من طرق عن أبي الدرداء . ولما كان أبو بكر محبباً سهلاً وكانت رجالات قريش تألفه فقد أسلم

منهم على يديه من بني أمية عثمان بن عفان . ومن بني عمرو بن كعب طلحة بن عبيد الله ومن بني زهرة سعد بن أبي وقاص . وغيرهم كثيرون

﴿ صحبته ﴾

صحب أبو بكر النبي صلى الله عليه وسلم من حين أسلم الى حين توفي خير صحبة وكان أحب رفيق اليه وأعز صاحب لديه حمل من أجل الرسول من قريش ما تنوء به العصبة اولو القوة ووقف أمامه موقف المدافع عن الحق الداعي الى الخير . صحبه يوم الهجرة وهو يبكي فرحاً بصحبته واستبشاراً بتخفيف اذى قريش عنه . ورافقه في الغار ثلاثاً وعينه من اجله لا تنام ولم يذق خوفاً عليه لذة الراحة حتى قال له النبي صلى الله عليه وسلم لا تحزن ان الله معنا ليكن اضطرابه ويأمن على نبيه وأنزل فيه قرآن (ثاني اثنين اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه)

علم أبو بكر ان لله عليه حقاً وان للايمان بكتابه شرطاً وهو الامتثال لما جاء به والعمل بما فيه وان الله سبحانه وتعالى يقول بهذا الكتاب (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم واموالهم بأن لهم الجنة) فسمح بماله في سبيل الاسلام وأنفقه على النبي عليه الصلاة والسلام وكان يشتري من ماله المعذنين على الاسلام . لا تقاذهم من الآلام . كما كان يشتري على الاسلام ايضاً (١) حتى

(١) اخرج ابن جرير عن عامر بن عبد الله بن الزبير قال كان أبو بكر يعتقد على الاسلام بمكة فكان يعتق عجايز ونساء اذا أسلمن فقال أبووه أي بني أراك تعتق أناساً ضعافاً فلو أنك تعتق رجالاً جلدأ يقومون معك ويمنعونك ويدفعون عنك قال أي أبت أنا أريد ما عند الله وأخرج الطبراني عن عروة ان أبا بكر الصديق رضي الله عنه اعتق سبعة كلهم يعذب في الله اهـ

اتى عليه الرحمن ونوته به القرآن ومنه قوله تعالى (فأما من أعطى واتقى) الآية وقوله تعالى (وسيجنبها الاتقى) وقوله تعالى (وما لأحد عنده من نعمة تجزى) الى آخر السورة كل هذه الآيات وغيرها نزلت في أبي بكر

سمح بنفسه فلم يترك مشهداً من مشاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا حضره ولازم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بحميه بنفسه ويقف في وجه الاعداء دونه

اخرج البزار في مسنده عن علي انه قال . اخبروني من أشجع الناس . فقالوا انت . قال اما اني ما بارزت احداً الا انتصفت منه ولكن اخبروني بأشجع الناس . قالوا لا نعلم فن . قال (أبو بكر) انه لما كان يوم بدر جعلنا لرسول الله عريشاً فقلنا من يكن مع رسول الله لكلا يهوى اليه احد من المشركين . فوالله ما دنا منا احد الا أبا بكر شاهراً بالسيف على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يهوى اليه احد الا هوى اليه فهو أشجع الناس . قال علي رضي الله عنه ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وآخذته قريش فهذا يجباه وهذا يتلته وهم يقولون انت الذي جعلت الآلهة الهأ واحدأ فوالله ما دنا منا احد الا أبو بكر يضرب هذا ويجباه هذا ويتلله هذا وهو يقول . ويلكم أقتلون رجلاً ان يقول ربي الله ثم رفع علي بردة كانت عليه فبكي حتى اخضلت لحية ثم قال أنشدكم الله امؤمن آل فرعون خيراً أم أبو بكر . فسكت القوم فقال لا تجيبوني فوالله لساعة من أبي بكر خير من ألف ساعة مثل مؤمن آل فرعون ذاك رجل يكتم ايمانه وهذا رجل أعلن ايمانه

﴿ باب ﴾

(خلافة أبي بكر)

(كلام على الخلافة)

قبل الكلام على خلافة أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه نأتي بتمهيد مختصر في الخلافة الإسلامية فيه بيان يحتاج الى النظر فيه كل باحث في تاريخ الاسلام فنقول

ان موازنة القوة للشرائع قاعدة كلية لا تتخلف سواء عن الشرائع الالهية . أو الاوضاع البشرية . وقد ترتب عليها قيام الدول في كل ملة من الملل لضرورة وجود الوازع الذي يزع الناس بالكتاب والميزان ويردهم ولو بالقوة الى حدود الشرع وذلك بدليل قوله تعالى فيمن سبق من الرسل أولي الشرائع (ولقد أرسلنا رسلاً بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس) وفيه الاشارة الى ملازمة القوة للدين ارهاباً للناس وكبحاً لجراح النفوس التي لا يقوتها مجزء الارشاد واللين وهذه القوة انما تقوم بالوازع وأعوانه ومنهم تتألف الدولة

ومن المقرر ان وظيفة الرسل هي تبليغ الشرائع وتقريرها بين الناس على وجه يجمع اليها شملهم ويتكفل بسماعتهم وبعد هذا لا يبقى من وظيفة الرسول لمن يخلفه في قومه الا حماية هذه الشرائع والحكم بينهم بما أنزل الله وسنه الرسول وهذه وظيفة يشترط فيها عندنا معاشر المسلمين الحرية

والعقل والعدالة والعلم ولا يشترط فيها شيء من النبوة بل النبوة رسالة الهية يتعلق بها تبليغ الدين ووضع أصول الدعوة وتقرير الشرائع وتلك رئاسة دنيوية تتعلق بها حماية الشرائع واقامة أركان الدين ولا تناسب بين الوظيفتين البتة لهذا تضافرت الاحاديث الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم على وجوب السمع والطاعة لكل من يتولى شيئاً من أمور المسلمين من أي قبيل كان بلا تخصيص بآل بيته الكرام عليهم السلام وأيد هذا سنته العملية فقد فارق هذه الدنيا الى الملأ الأعلى وليس لاحد من آل بيته أمر من أمور الناس أو ولاية من ولايات الاطراف ولما طلب منه عمه العباس أن يوليّه عملاً من الاعمال أبي عليه ذلك لئلا يظن بعده انه أراد بقاء الامارة في بني هاشم متصلة بالنبوة مع ان النبوة شيء والامارة شيء آخر

وقد علم هذا الحسن بن علي رضي الله تعالى عنه لما تنازل عن الخلافة لمعاوية ابن أبي سفيان فقال (أبي الله أن يجمع النبوة والخلافة فينا) وحسب آل البيت شرفاً أن تكون النبوة فيهم

قلنا ان الخلافة رئاسة دنيوية باعتبار انها شيء والنبوة شيء آخر وانما قالوا انها رئاسة دينية وخلافة نبوية لما يتعلق بها من اقامة أركان الدين كما تقدم وهي بهذه المثابة لم تتجاوز عهد الخلفاء الراشدين وصارت بعد ذلك ملكاً دنيوياً بحيث اذا ترك الخلفاء أهم أصل من أصول الامارة وهي الصلاة بالناس التي استخلف بها رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر فكان خليفته على الامة في الدين كما صار أميراً عليها في أمور سياستها في الدنيا ومن هنا اشتق اسم امارة المؤمنين اذ لا بد لكل أمة اجتمعت على دين أو أمر آخر من رئيس يضم شملها ويقيم أحكام شرائعها ويدير سياستها ملكها لاسيما وان الاسلام جاء بقسعى السياسة والدين ولم يقتصر

على أصول التوحيد والعبادات لهذا كان وافياً بحاجات الدين والدنيا من ثم كان أول مقصد من مقاصد المسلمين وأهل السابقة من المهاجرين بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم واجتماع المسلمين على كلمة التوحيد منجها الى وجوب نصب خليفة يجمع الأمة الاسلامية على كتاب الله وسنة رسوله يأخذ بالقوة على أيدي ذوى العيب بالنظام . الا أنهم اختلفوا فيمن يولونه هذا الامر اختلافاً ليس فيه ما ينافي المصاحبة الاسلامية بل غاية تمحيص الفكر ومحض النصيحة فيمن تجميع على تأييد كلمة الجمهور الاعظم من المسلمين ليكون أثبت قدماً في الخلافة وأشد حجة على المخالفين فاختروا لهذا المنصب الرفيع أبا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه

علم هذا كله جمهور الصحابة والمسلمين فاختروا للخلافة رجلاً من غير بيت النبوة ولو علموا خلافه لما عدلوا عن بيت النبوة البتة وكان أولى الناس بهذا الامر العباس عم الرسول صلى الله عليه وسلم أو علي بن أبي طالب لسابقته في الاسلام وكونه أقرب الناس من النبي عليه الصلاة والسلام نسباً وصهرًا بعد العباس

هكذا كان أيضاً بعض بني هاشم وبعض بني أمية يتوقعون انه لا يعدل بعلي كرم الله وجهه أحد بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن لخصوصيات ومزايا له ترشحه للخلافة وتحملهم على الاعتقاد بترجيح انتخاب المسلمين له لذلك المنصب الرفيع لا لاعتقادهم بوجوب الخلافة لبني هاشم والآن لو صح عندهم شيء من وجوب الخلافة لبني هاشم لكان العباس رضي الله عنه أولى بهامن علي لانه عم النبي صلى الله عليه وسلم ولما لم يكن الامر كذلك لم يتخلف علي عن مبايعة أبي بكر سوى ستة أشهر كما يقولون ثم بايعه بعد وهو أعظم الناس اعتقاداً بأهليته وطاعة

له وعوناً له على أمره

هذا اذا صح انه يتخلف عن بيعته ولم يصح وانما وجد عليه وعلى عمر بن الخطاب لما حكما بحرمان فاطمة رضي الله تعالى عنها من ميراثها من رسول الله صلى الله عليه وسلم مما أفاء الله عليه بالمدينة وفدك وهي قرية بخير لما ثبت عند أبي بكر يومئذ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (لا نورث ما تركناه صدقة انما يأكل آل محمد من هذا المال) حتى كان مما قاله يومئذ أبو بكر وأني والله لا أغير شيئاً من صدقة رسول الله عن حالها التي كانت في عهده صلى الله عليه وسلم . فوجدت عليه فاطمة وهجرته وهجره علي أيضاً الى أن توفيت فاطمة رضي الله عنها بعد ستة أشهر من بيعة أبي بكر وكان لعلي من الناس وجهة حياة فاطمة فلما توفيت استنكر على وجوه الناس فالتمس مصالحة أبي بكر فصالحه وربما وهم الرواة من هذا الامر انه لما صالحه بعد ستة أشهر بايعه أيضاً وستري من الروايات الآتية ما يدل على ان علياً لم يتخلف عن البيعة الا قليلاً والله أعلم

ولكن ما الحيلة وقد رزى هذا الدين بشرادم من المنافقين انما دخلوا في هذا الدين للتشويش على أهله لكن وقوف الرسول صلى الله عليه وسلم على أحوالهم وهيبة الاسلام التي ملأت قلوبهم لم يمكنهم من بث الفتنة في الدين فبشوها وبعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم من طريق السياسة حتى نشأ عنها من الخلاف على الخلافة أمور رأى بعد منافقوا الاعاجم ومجوسهم الذين ابتزوا الاسلام ملكهم وثل عروش ملوكهم فبالهم أمره وساءتهم غلبة شأنه أن يتخذوها وسيلة لادخال الوهن على الاسلام وتعطيل حدوده وشعائره فخلطوا السياسة بالدين وضربوا بسلاحهما في وجوه المسلمين فزعموا ان منصب الخلافة فرع من النبوة لا يتخلف عن أصله . ولا يصح وضعه في غير محله . واشترطوا فيه ما يشترط في

النبوة من العصمة وهي لا تكون على زعمهم الا في علي وأهل بيته والآفلا امام يؤتم ولا جمعة تصح ولا حكم ينفذ . وهو عين التعطيل الذي رموا اليه يومئذ بسهم نفذ في كبد المسلمين . وفرق وحدة المؤمنين . ولا يزال يتابعهم عليه الى الآن فريق الشيعة الذين أعماهم التقليد على غير علم بمن يقلدون . ولا فهم حقيقة ما هم فيه من تعطيل أركان الدين مسترسلون . انتظاراً لامام موهوم . ويوم معلوم وامصيته من هذه العقول التي لم تدرك الى الآن صراحي غرض السالفين ومهاوي ضلال الزنادقة الكاذبين الذين جعلوا مشكلة الامام المعصوم عقبة دون اقامة شعائر الدين . لن نزول من وجه الاسلام الى يوم الدين . ما دامت مدعمة باحاديث المهدي الموضوعة . واخبار الامامة المصنوعة . التي يدل على انها مكذوبة على الرسول مفتراة على أهل بيته الطاهرين ما أصاب المسلمين من جرائمها من التفريق وما أصيب به الاسلام من الوهن وهذا شيء لا يرضاه رسول الله صلى الله عليه وسلم لأئمة كما لا يرضاه الله سبحانه وتعالى لدينه ولو صح شيء منه لما ترك الله عباده الى الآن يتخبطون في ظلمات القوضى بلا امام معصوم والعصمة انما هي لله والانبياء والمرسلين الذين أرسلهم الله رحمة للعالمين ولن يرسل للبشر الاثمة والسلاطين المعصومين كما يريد فريق المتحرصين من الشيعة . وهذا العالم البشري على اختلاف الأئمة والشعوب ما زال ولن يزال قائماً بمن يتولى شؤون الناس من الرؤساء والسلاطين وفيهم وثنيون وهم أعدل من ساس الممالك كملك اليابان الآن أو كسرى في قديم الزمان . فاللهم تسألك هداية هذه العقول الزائغة وتأليف تلك القلوب المتفرقة انك مجيب السؤال ولنرجع الى الكلام على خلافة أبي بكر رضي الله تعالى عنه ونبدأ من ذلك بذكر بيعته فنقول

﴿ بيعة أبي بكر ﴾

لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أبو بكر غائباً في أهله بالسنع فلما أتاه منعه أقبل على الناس فوجدهم في أختباط عظيم لوفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ففهم المصدق ومنهم المكذب فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فكشف عن وجهه وقبله وقال بأبي أنت وأمي قد ذقت الموة التي كتب الله عليك ولن يصيبك بعدها موة ابداً . ثم خرج الى الناس فحمد الله وأثنى عليه وقال . أيها الناس من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت . ثم تلا (وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل) الآية فكان الناس لم يعلموا ان هذه الآية في المنزل لما أصابهم من الدهشة بوفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال عمر فما هو الا ان سمعت أبا بكر يتلوها فوقعت الى الارض ما تحملي رجلاي . فالهم ارزقنا قلوباً كهذه القلوب ملئت بالايمان وأشربت بحب الرسول حتى ما تصدق انه قد مات لدشة أخذتها وحزن أصابها وأسى راعها وبلاء فاجأها ولما لم تنطق حمل هذا كله زهلت لحظة كما يشرب الطير ثم ثابت الى نفسها . وعاد اليها وعيها . بآية تلاها أبو بكر كأنما المسلمون كانوا في ذهول عنها وما هو الا ذهول الحزن ووقع أليم المصاب وبينما كان الناس مشتغلين بوفاة النبي صلى الله عليه وسلم وتجهيزه ودفنه جاء مخبر فاخبرهم باجتماع الانصار في سقيفة بني ساعدة بقصد المفاوضة في شأن الخلافة فأسرع اليهم أبو بكر وعمر وجماعة من المهاجرين ليتداركوا هذا الامر قبل اقتراق الكلمة فأتوا الانصار وقد اجتمعوا بالسقيفة يبأيون سعد ابن عباد فاعجلهم المهاجرون عن أمرهم وغلبهم عليه وتكلم يومئذ أبو بكر فأدلى بالحجة وكان مما قاله

يا معشر الانصار انكم لا تذكرون فضلاً الا وانتم له اهل . وان العرب لا تعرف هذا الامر الا لقريش . هم اوسط العرب داراً ونسباً قد رضيت لكم احد هذين الرجلين واخذ بيدي عمر بن الخطاب وابي عبيدة بن الجراح فكثرت حينئذ اللغط بين الانصار وقال قائلهم منا امير ومنكم امير . ثم ان عمر لما رأى أن بعض الانصار ومنهم بشير بن سعد يرون رأى المهاجرين بجمل الخلافة في قريش وان الامر اذا أجل النظر فيه ربما صعب حله قام الى ابي بكر وقال ابسط يدك ابايعك فبسط يده فسبقه بشير فبايعه وبايعه عمر وسائر الناس

وتخلف عن بيعته علي وطلحة والزبير وبنو هاشم لما كانوا يتوقعونه من مصير الخلافة اليهم وعدم صرفها عنهم حتى كان مما قال يومئذ عقبة بن ابي لهب

ما كنت احسب ان الامر منصرف عن هاشم ثم منهم عن ابي الحسن ولما رأى بنو هاشم انحياز الناس الى البيعة لأبي بكر واتفاقهم على الرضا بخلافه لما ثبت عندهم من أن الخلافة غير النبوة وان ابا بكر أحق الناس بها بعد ان أنابه عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة بالمسلمين في حال مرضه اقبلوا على بيعته وبايعه علي رضي الله تعالى عنه بعد أيام على الأرجح لا بعد ستة أشهر وقد سبق الكلام على هذا في أول الفصل ويؤيده ما رواه الزواة عن أبي سعيد الخدري انه قال في حديث طويل ان ابا بكر صعد المنبر عقب البيعة فنظر في وجوه القوم فلم ير الزبير فدعا بالزبير فجاء فقال قلت ابن عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحواريه أردت ان تشق عصا المسلمين فقال لا تثريب يا خليفة رسول الله فقام فبايعه

ثم نظر في وجوه القوم فلم ير علياً فدعا به فجاء فقال قلت ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وختنه على ابنته أردت ان تشق عصا المسلمين فقال لا تثريب يا خليفة رسول الله فقام فبايعه

وأخرج ابن عساكر عن علي انه قال . لقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم ابا بكر ان يصلي بالناس^(١) واني شاهد وما انا بغائب وما بي مرض فرضينا لدينانا ما رضي به النبي صلى الله عليه وسلم لديننا . وأخرج الدارقطني في الافراد والخطيب وابن عساكر عن علي رضي الله تعالى عنه قال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت الله ان يقدمك ثلاثاً فأبى علي الا تقديم ابي بكر

هذا كله يدل على أن علياً رضي الله عنه لم يتردد عن بيعة ابي بكر الا قليلاً وبعضه أيضاً ان جماعة من بني أمية منهم أبو سفيان بن حرب وخالد ابن سميد أرادوه على الخلافة يومئذ فزجرهم زجراً وقرعهم قرعاً قريباً هذا ولما استقرت الخلافة لأبي بكر وذلك سنة احدى عشرة صعد على المنبر ثم تكلم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال

أيها الناس قد وليت عليكم ولست بخبركم فان أحسنتم فأعينوني وان أسأت فقوتوني . الصدق أمانة والكذب خيانة . والقوى فيكم ضعيف عندي حتى آخذ منه الحق . والضعيف فيكم قوي عندي حتى آخذ له الحق

(١) أخرج الشيخان عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال مرض النبي صلى الله عليه وسلم فاشتد مرضه فقال مروا ابا بكر فليصل بالناس قالت عائشة انه رجل رقيق القلب اذا قام مقامك لم يستطع أن يصلي بالناس فقال مري ابا بكر فليصل بالناس فعادت فقال مري ابا بكر فليصل بالناس فانكبن ضواحب يوسف

إن شاء الله تعالى . لا يدع أحد منكم الجهاد فانه لا يدعه قوم الا ضربهم الله بالذل . أطيعوني ما اطعت الله ورسوله فاذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم قوموا الى صلاتكم رحمكم الله

كلام يمثل معنى الرئاسة العامة في الاسلام تمثيلاً تستكن امامه القلوب التي أشربت حب العدل وتقصر عن التناول الى نتائجه اعناق زعماء الجربة في كل أمة وجيل

كلام صدر عن اول خليفة في الاسلام يبشر الأمم بنزع اغلال الذل والاستعباد من اعناقهم وانتزاع قيود السيطرة الجائرة من أيديهم وأرجلهم بل كلام يقرر صاحبه أول قاعدة للحكومة في الاسلام ويسجل الشقاء على من تسامح بها من المسلمين . فانا لله وإنا اليه راجعون . على ما كان بعد ذلك في المسلمين وما سيكون

انفاذه جيش أسامة بن زيد

لم يكن أمر البيعة اول عقبة قطعها المسلمون بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم فانه لم يكده ينشر نعيه في الآفاق . حتى ظهر النفاق واشرايت من الأمم المجاورة الاعناق . ومنع العرب الزكاة والمسلمون يومئذ في ارتباك عظيم لفقد نبيهم وقاتهم وكثرة عدوهم

كان النبي عليه الصلاة والسلام أعد قبل وفاته جيشاً وعليه مولاة أسامة ابن زيد لبعثه الى الشام فتأخر ذلك الجيش عن السفر بسبب مرضه . ووفاته عليه الصلاة والسلام . ولما استقرت الخلافة لأبي بكر قال له الناس ان هؤلاء (يعنون جيش أسامة) جند المسلمين والعرب على ما ترى فقد انتقضت بك فلا ينبغي ان تفرق جماعة المسلمين عنك فقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه والذي

نفسى يده لو ظننت ان السباع تخطفني لانفذت جيش أسامة كما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم

وهو ثبات امام الاخطار واستصغار للخطب ومضاء عزيمة نافذ في مثل ذلك الموقف الحرج الذي وقف به المسلمون لا تصدر الا عن مثل أبي بكر رضي الله تعالى عنه . ثم أمر بالتجهيز وان يخرج كل من هو من جيش أسامة الى معسكره بالجرف . فخرجوا كما أمرهم وحبس أبو بكر من بقي من تلك القبائل التي كانت لهم الهجرة في ديارهم فصاروا مسالح حول قبائلهم وهم قليل لما خرج الجيش الى معسكرهم وتكاملوا أرسل أسامة عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكان معه في جيشه الى أبي بكر يستأذنه ان يرجع بالناس وقال ان معي وجوه الناس وجلتهم ولا آمن على خليفة رسول الله والمسلمين ان يتخطفهم المشركون

وقال من مع أسامة من الانصار لعمر بن الخطاب ان أبا بكر خليفة رسول الله الا فامضى فأبلغه عنا ان يولي أمرنا أقدم سناً من أسامة فخرج عمر بأمر أسامة الى أبي بكر فأخبره بما قال أسامة فاصر على ثبات رأيه واستمر في مضاء عزيمته على انفاذ جيش أسامة وقال لعمر لو خطفتي الكلاب والذئاب لانفذته كما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ولولم يبق في القرى غيري لانفذته

قال عمر فان الانصار تطلب رجلاً أقدم سناً من أسامة . فأدرك أبو بكر من هذا ما يخالج ضمائر القوم من تأمير أسامة عليهم لما لم يزل في نفوسهم من آثار الفخر الجاهلية والاستمسك بغيري التفاضل بالانساب فرأى ان يحو من نفوسهم كل أثر من آثار الكبرياء والتفاضل الا بالتقوى والاعمال وان يبدأهم

من ذلك بنفسه فإذا صنع ؟

خرج أبو بكر حتى أتاهم وأشخصهم وأشيعهم وهو ماش وأسامه راكب فقال له أسامة يا خليفة رسول الله لتركن أو لا تزلن فقال والله لا نزلت ولا أركب وما على أن اغبر قديمي ساعة في سبيل الله . فلم يسع الانصار لما رأوا خليفة رسول الله ماشياً في ركاب أسامة إلا السكوت ولم يبدر من أحد منهم بادرة قط بل ساروا صحبة أسامة وابدوا ما عرفوا به من الاخلاص في الجهاد والذب عن حياض الاسلام والاستماتة في قتال الاعداء فرضي الله تعالى عنهم اجمعين

ولما اراد أبو بكر أن يرجع قال لأسامة ان رأيت أن تعينني بعمر فافعل فأذن له

امام أمره نافذ في جيوشه وساطته مبسوطه على قواده احب استبقاء عمر بن الخطاب عنده ليستعين برأيه فلم يشأ أخذه من الجيش إلا بأذن قائده أسامة بن زيد تنبيهاً لمن فيه الى وجوب الطاعة لامره وعيديم الحميد عن اشارته ما دام فيهم اميراً ولهم قائداً وقد كان في استطاعته ان يشافه الجيش بمثل هذا التنبيه لو لم ير ان يبدأ بنفسه ويؤدب نفوسهم بأدبه وهيئات هيئات ان تلد الولادات مثل أبي بكر وعمر

هذا وقد أوصاهم أبو بكر قبل رجوعه عنهم بوصية قصارى ما يقال فيها ان الدول المتمسدة الآن مع حرصها على تخفيف بلاء الحروب ودعواها العريضة في خدمة الانسانية والانسان ، ومراعاة حقوق العمران ، لم تستطع واحدة منهم ان تقيد جيوشها بمثل مضمونها او يرتبطن جميعاً بقاعدة من قواعدها وما هي بنصها

لا تخونوا ولا تغدروا ولا تغلوا ولا تمثلوا ولا تقتلوا طفلاً ولا شيخاً كبيراً ولا امرأة ولا تعقروا نخلاً وتحرقوه ولا تقطعوا شجرة مثمرة ولا تذبحوا شاة ولا بقرة ولا بعيراً إلا للأكل . وسوف تمرون بأقوام قد فرغوا أنفسهم في الصوامع فدعوهم وما فرغوا أنفسهم له . وسوف تقدمون على قوم فخصوا بوساط رؤوسهم وتركوا حولها مثل المصاب فاخفقوهم بالسيف خفقاً ثم قال اندفعوا باسم الله وأوصى أسامة ان يفعل ما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فسار وأوقع بقبائل من قضاة وأغار على أبنى موضع بناحية البلقاء^(١) وغنم وعاد بعد اربعين يوماً وقيل بعد سبعين يوماً

باب

(الكلام على الردة)

« بحث في الردة »

ربما يتوهم متوهم من اراد الكلام على أهل الردة على علته ان الردة انما هي ارتداد العرب عن الاسلام الى الشرك كما توهم بعضهم في مناظرة جرت بيني وبينه من بضع سنين في مجلة الهلال التي تطبع في مصر والحال أن ردة العرب يومئذ لم تكن بهذه المثابة وانما اعتبرهم أبو بكر مرتدين لتركهم ركنا من اركان الدين وهو الزكاة . وللعلماء والمؤرخين مباحث بهذا الشأن احببت ان اخلصها في هذا الكتاب ليظهر بها معنى الردة يومئذ على وجهه الصحيح فاقول

رأى العرب ضعف المسلمين واضطرابهم بعد وفاة الرسول عليه الصلاة والسلام لا سيما لما بلغهم استفحال أمر مسيلمة الكذاب وطليحة الأسدي فأخذوا يتناجون في الامتناع عن دفع الزكاة التي ثقلت عليهم وعدوها كالاتاوة التي لا تطيب نفس العرب بدفعها ولم تلبث أن فشت هذه القالة بينهم حتى أظهروا الامتناع وطرّدوا عمال الزكاة ولما انتهى الخبر إلى أبي بكر رضي الله تعالى عنه جمع الصحابة للشورى فاختلقوا في هل يقاتل العرب على تركهم شيئاً من الدين كما لو قوتلوا عليه كله

(قال الشهرستاني في المال والنحل) فقال قوم لا نقاتلهم قتال الكفرة وقال قوم بل نقاتلهم حتى قال أبو بكر لو منعوني عقلاً^(١) مما أعطوا رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلهم عليه ومضى بنفسه إلى قتالهم ووافقه الصحابة بأسرهم وقد أدى اجتهاد عمر في أيام خلافته إلى ردّ السبايا والاموال إليهم وإطلاق المحبوسين منهم

وفي سياق حكاية اقرار الصحابة على قتال أهل الردة بيان كاف في حقيقة تلك الردة التي قوتلوا عليها فقد نقل ابن شاذان في عيون التواريخ أن أبا بكر لما جمع الصحابة للشورى في قتال العرب يومئذ أشار عمر بعدم قتالهم فقال أبو بكر والله لو منعوني عقلاً كانوا يؤدونه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) في مشكاة المصابيح نقلاً عن النهاية - أراد بالعقل الجبل الذي يعقل به البعير الذي كان يؤخذ في الصدقة لأن على صاحبها التسليم وانما يقع القبض بالرباط وقيل أراد ما يساوي عقلاً من حقوق الصدقة إذا أخذ المصدق أعيان الأبل قيل أخذ عقلاً وإذا أخذ أثمانها قيل أخذ نقداً اه وقال المبرد في الكامل ان المصدق إذا أخذ من الصدقة ما فيها ولم يأخذ ثمنها قيل أخذ عقلاً وإذا أخذ الثمن قيل أخذ نقداً

لقاتلهم على منعها . فقال عمر كيف نقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله^(١) وأن محمداً رسول الله فمن قالها عصم مني ماله ودمه إلا بحقها وحسابهم على الله)

فقال أبو بكر . والله لا قاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فإن الزكاة حق المال وقد قال لا بحقها . قال عمر رضي الله عنه فوالله ما هو إلا أن رأيت الله شرح صدر أبي بكر للقتال فعرفت أنه الحق اه

وذكر العلامة أبو الحسين عروة الحنبلي في رسالة البدع في الجزء العشرين من كتاب الكواكب^(٢) أن قتال الصديق رضي الله تعالى عنه لأهل الردة إنما كان لمنعهم الزكاة فقط وأفاض في هذا البحث مبيناً أن من ترك شيئاً من الدين يقاتل عليه كما لو قوتل عليه كله والزكاة من الدين فاجتهاد أبي بكر أداه لقتال العرب عليها اه

وفي حديث ابن مسعود الذي يقول فيه (وسيائي بتامه) فوالله ما رضي منهم إلا بالخطبة المخزية أو الحرب المجلية . فاما الخطبة المخزية فإن يقرأ بان من قتل منهم في النار . دليل على أن الردة لم تكن ردة عن الإسلام إلى الشرك والا فامعنى اقرارهم على أن من قتل منهم في النار ولو كانوا على الشرك فهم في النار بالطبع انكروا أو أقروا

وانما حمل العرب على منع الزكاة استثقالهم لها وعدوها كالاتاوة بدليل

(١) هكذا في الأصل ولم ترد في هذه الرواية وانما وردت في رواية حتى يشهدوا ان لا الخ (٢) هذا الكتاب موجود في مكتبة دمشق الشام في جامع الملك الظاهر وهناك اطلعت عليه وهي المكتبة التي عنى بجمعها من بقايا الكتب الموجودة في المدارس القديمة المرحوم مدحت بانها لما استندت إليه ولاية سورية سنة ١٢٩٥ وأحسن ما فيها هذا الكتاب والتاريخ الكبير للحافظ ابن عساكر في نيف وأربعين مجلداً

ما رواه المؤرخون من أن عمرو بن العاص مر عند منصرفه من جيفر على بلاد بني عامر فنزل بقره بن هبيرة وقره يقدم قدماً ويؤخر أخرى ومعه عسكر من بني عامر فذبح له وأكرم مثواه فلما أراد الرحلة خلا به قره وقال يا هذا إن العرب لا تطيب لكم نفساً بالاتاوة فإن اغتيموها من أخذنا وأهلها فتسمع لكم وتطيع وإن أبيتتم فلا تجتمع عليكم . وكان عمرو من صناديد قريش ودهاتها فلم يعبأ بقوله بل أظهر لديه من الشهامة والشم فوق ما ينتظر منه حيث قال له . أكفرت يا قره وتخوفنا بالعرب فوالله لا وطن عليك الخيل في حنش أمك وأحفاش بيت ينفرد فيه النساء ثم قام وذهب .

هذه حقيقة الردة فيمن لم يرتد حقيقة كن شايع مسيامة الكذاب وطلبيحة الأسدى قد بسطانها ليكون القارئ منها على علم وهي وأن تكن بتلك المثابة إلا أنها كانت تدل على شر عظيم يلحق بالمسلمين لو استفحل أمرها واستمير بشأنها ولكن نهض لها أبو بكر رضى الله تعالى عنه بعزيمة الماضية . وحكمته السامية . فجزاه الله عن الاسلام خير الجزاء .

هو قتال أهل الردة

اعلم انه كما كان للمهاجرين والانصار فضل وسابقة في نصرة الاسلام ومظاهرة النبي عليه الصلاة والسلام حتى طأ من بهم من إشراف من نابواه . واستخذى من عاداه . فلعمامة قريش أيضاً مثل هذا الفضل بعد وفاة النبي عليه الصلاة والسلام فإن قريشاً استقبلت بصدورها حوادث الردة المريعة ونيرانها المتأججة وأخذت على عاتقها استخضاع العرب وقد ارتدت قبائلها عامة أو خاصة الاثقيفاً وقريشاً فاقتمت رجالات قريش بالمهاجرين والانصار وثقيف وبعض الاحلاف ذلك الفجاج الذي يرتج بأهل الردة ارتجاجاً .

وخاضت بخيلها من حروب القوم بجرأ عجاباً . وممن عقد له يومئذ من رجالات قريش خالد بن الوليد وعكرمة بن أبي جهل وعمرو بن العاص وخالد ابن سعيد والمهاجر بن أبي أمية ولم يلبث أن أطلقاً أبو بكر نيران الردة بامثال هؤلاء الرجال حتى رى رجال قريش أيضاً جيوش القياصرة وجنود الأكاسرة وتابعه على ذلك عمر بن الخطاب فكان من قوادها في استخضاع تلك الجيوش الجرارة وتدويج تلك الممالك العظيمة الشاسعة التي شيدت فيها صروح الاسلام وذكر على منابرها اسم محمد عليه الصلاة والسلام . خالد بن الوليد وخالد بن سعيد وعمرو بن العاص وأبو عبيدة بن الجراح ويزيد بن أبي سفيان ومعاوية ابن أبي سفيان وعياض بن غنم وحبيب بن مسلمة القهري وسعد بن أبي وقاص واضرابهم من صناديد قريش ورؤسائها الذين ذللوا من الصعاب وقطعوا من العقاب ولاقوا من الأهوال ما لا يحلم بذكره الانسان ، ولا يدانيهم فيه من مشاهير العالم مدان ، كما سترى بعد أن يؤخذ على بعضهم تساهلهم في أمور الفتن العظمى حتى استشرى شرها ، وعظم على الأمة ضررها ، وهي شؤون وإن كانت تحدث في كل قوم ، وتصاب بها الدول في كل عصر ، إلا أن قريشاً كانت أولى في مثل عصرها الذي نزل فيه القرآن باطراح أسباب التخاذل والمزاحمة . والاخذ بأسباب الحزم والتضافر . بعد إذ انتهت اليهم السيادة في الاسلام كما انتهت في الجاهلية ومع هذا فلا يسمنا نكران فضلهم على المسلمين بخدمتهم الاسلام في أيام الفتوح العظيمة وأما ما عدا هذا فلمهم فيه شؤون ربما فاتهم فيها الحزم أو قام لهم في مقامهم ذلك عذر وليس العصمة الا لله وللرسول ولله في خلقه شؤون

نعود الى ذكر قتال أهل الردة وذلك الموقف الحرج الذي وقف فيه

المسلمون بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فنقول

قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه لقد قتنا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاما كدنا نهلك فيه لولا ان الله من علينا بأبي بكر . أجمعنا على أن لا نقاتل على ابنة مخاض وابنة لبون وان نأكل قري عربية ونعبد الله حتى يأتينا اليقين فعزم الله لأبي بكر على قتالهم فوالله ما رضي منهم الا بالخطبة المخزية أو الحرب المجلية فاما الخطبة المخزية فان يقرؤا بأن من قتل منهم في النار ومن قتل منا في الجنة وان يدوا قتالنا وننعم ما أخذنا منهم وان ما أخذوا منا مردود علينا واما الحرب المجلية فان يخرجوا من ديارهم

بلغ بزيمة أبي بكر وعظيم رأيه بعد اذ رأي ما اصاب المسلمين من النعم ان آلى على نفسه ان لا يدع العرب يقر لهم قرار الا والسيف آخذ برقابهم والاسلام ضارب بينهم بجرانه وبينما هو يطاول في الامر انتظارا لرجوع أسامة بجيش المسلمين أعجلته عيس وغطفان وأسد وطى . وكان بعضهم نازلا بذى القصة وبعضهم بالابرق فارسلوا اليه وفدا يبذلون الصلاة ويعنون الزكاة فردهم خائبين فرجعوا وأخبروا القوم بقتل المسلمين وضعفهم وقد غرتهم بكثرتهم وأعماهم الجهل عن أن مع المسلمين قوة الايمان واليقين وفيهم من الصيد الصناديد وليوث الحرب الشجمان مثل عمر وعلى وطلحة والزبير الذين لا يقل لهم حد ولا يدرك لهم جد

خشى أبو بكر بعد مسير الوفد من البيات فجعل على أنصار المدينة علياً وطلحة والزبير وابن مسعود وأمرهم بملازمة المسجد خوف الغارة من العدو فما لبثوا ثلاثا حتى طرق العدو المدينة غارة مع الليل وخلفوا بعضهم بذى حسي ليكونوا لهم رداً فوافوا ليلا الانقاب وعليها المقاتلة فتمومهم وارسلوا الى أبي

بكر تخرج بالمسلمين على التواضع فردوا العدو وأتبعوهم حتى بلغوا ذى حسي^(١) تخرج عليهم الرداء بانحاء قد نفخوها وفيها الجبال ثم دهموها^(٢) على الارض فنشرت ابل المسلمين وهم عليها ورجعت بهم الى المدينة ولم يصرع أحد منهم ثم خرج أبو بكر ليلا على قمية فما طلع الفجر الا وهم والعدو على صعيد واحد فما شبروا بالمسلمين حتى وضعوا فيهم السيوف فولوا الادبار وأتبعهم أبو بكر حتى نزل بذى القصة وكان أول الفتح ووضع بها النعمان بن مقرن في عدد ورجع الى المدينة فطرقت المدينة صدقات نفر كانوا على صدقة الناس وقدم في أثناء ذلك أسامة بن زيد بجيش المسلمين فاستخلفه أبو بكر على المدينة وجنده معه ليستريحوا ويريحوا ظهرهم ثم خرج فيمن كان معه فقام اليه على والمسلمون وناشدوه الله ليقم فأبى وقال والله لأؤاسينكم بنفسي وسار الى ذى حسي وذى القصة حتى نزل بالابرق فقاتل من به فهزمهم وغلب على بني ديان وبلادهم وحماها لدواب المسلمين ثم رجع الى المدينة فلما استراح أسامة وجنده وكان قد جاءهم صدقات كثيرة تفضل عليهم بادر أبو بكر الى تسير الجيوش الى أهل الردة

هو تسير الجيوش الى أهل الردة ﴿

عقد أبو بكر لقتال أهل الردة احد عشر لواء

الأول عقده لخالد بن الوليد وأمره بطليحة بن خويلد فاذا فرغ سار الى

مالك بن نويرة بالبطاح ان أقام له

١ ذو القصة وذو حسي « أو ذو خشب على رواية البعض » اما كن قرب المدينة لجهة نجد وهي منازل القوم
٢ أي نفخوها والانحاء هي القرب

- (٢) لمكرمة بن أبي جهل القرشي وسيره الى مسيلة
- (٣) المهاجر بن أبي أمية المخزومي القرشي وأمره بمجنود العنسي في اليمن ومعونة الابناء على قيس بن مكشوح ثم يمضى الى كندة بمحضرموت
- (٤) خالد بن سعيد بن العاص القرشي وبعثه الى مشارف الشام
- (٥) عمرو بن العاص القرشي وأرسله الى قضاة
- (٦) حذيفة بن محصن الغفاني من حمير وأمره باهل دبا
- (٧) عرجة بن هرثة البارقي من الازد وأمره بمهرة
- (٨) شرحبيل بن حسنة حليف بني زهرة وأرسله في أثر عكرمة بن أبي جهل واذا فرغ يلحق بقضاة
- (٩) معن بن حاجر السلمي وأمره ببني سليم ومن معهم من هوازن
- (١٠) سويد بن مقرن من أوس وأمره بتهامة باليمن
- (١١) العلاء بن الحضرمي حليف بني أمية ووجهه الى البحرين
- لما سير أبو بكر هؤلاء الامراء كتب لهم عهداً ستأتي صورته في باب كتبه وخطبه وكتب لجميع المرتدين أيضاً كتاباً وسيره مع الرسل وستأتي صورته أيضاً

﴿ باب ﴾

حروب الامراء مع أهل الردة وأخبارهم

﴿ طليحة الأسدي ﴾

هو طليحة بن خويلد الأسدي من بني أسد بن خديعة وكان قد تنبأ

في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكثر جمعه ومات النبي صلى الله عليه وسلم وهو على ذلك فتبعه كثير من العرب عصية لهذا كان أكثر أتباعه من أسد وغطفان وطىء ولما قصد مهاجمة المدينة أمدت هذه القبائل بأخيه حبال فافترقوا فرقتين فرقة أقامت بالربذة وفرقة سارت الى ذى القصة ثم أوفدوا وفداً الى أبي بكر يبذلون الصلاة ويمنعون الزكاة فأبى عليهم أبو بكر ذلك وجرى من أمرهم وأمر المسلمين ما تقدم قبل، ولما سار امرء المسلمين بالجيش قصد خالد بن الوليد رضى الله عنه طليحة فهزمه وفرق جمعه وأمر منهم عينة بن حصن الفزاري كما سيأتي تفصيل ذلك في سيرة هذا البطل المغوار ان شاء الله

ولما تفرق هذا الجمع أقبل فلأهلهم الى امرأة اسمها أم زمل سلمى بنت مالك بن حذيفة بن بدر كانت سبيت في مدة الرسول صلى الله عليه وسلم ووقعت لعائشه فاعتقها فرجعت الى قومها ولما اجتمع اليها هذا الفل أمرتهم بالقتال فجاءها خالد فقتل جمعها وقتلها

﴿ تميم وسجاح ﴾

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر على بطون بني تميم ستة أمراء وهم الزبرقان بن بدر وقيس بن عاصم وصفوان بن صفوان وسبرة بن عمرو ووكيع بن مالك ومالك بن نويرة فلما وقع اليهم الخبر بوفاة النبي صلى الله عليه وسلم سار صفوان بن صفوان الى أبي بكر بصدقات بني عمرو ووافى الزبرقان فاتبع صفوان بصدقات الرباب وهي ضبة بنت أد بن طابخة وعدى وتيم وعكل ونور بنو عبد مناة بن أد بصدقات عوف والابناء وكلها من بطون تميم ومنها قيس ابن عاصم ومالك بن نويرة فأما قيس فقدم ولما أظله العلاء بن الحضرمي أخرج

الصدقات فقتلناه بها ثم خرج معه وأما مالك فتخير وتشاغل تميم بعضها ببعض فقام من بقي على الاسلام في وجه من ارتد وبيناهم على اختلافهم اذ جاءتهم من الجزيرة سجاح بنت الحرث بن سويد بن عققان التميمية وكانت ورهطها في اخوالها من بني تغلب في الجزيرة فادعت النبوة وجاءت تريد غزو أبي بكر فطلبت من مالك بن نويرة الموادة فوادعها وردوها عن غزو المدينة وحملها على غزو المسلمين من بني تميم فجاءهم أمر أعظم مما هم فيه لاختلافهم فقرروا أمامها أما هي فسارت تريد المدينة حتى بلغت النجاج قرية بالبادية فأغار عليها أوس بن خزيمه الهجيمي في بني عمرو من تميم وأسر بعض رجالها ثم تحاجزوا على ان يطلقوا أسراها وتطلق أسراهم وترجع فلا تجتاز عليهم فيئست بذلك من الذهاب الى المدينة وانقلبت تريد اليمامة وجرى لها مع مسيلة أمور لا محل لذكرها هنا ثم رجعت الى الجزيرة ولم تزل في تغلب حتى نقلهم معاوية عام المجاعة وجاءت معهم وجبن اسلامها واسلامهم

﴿ مالك بن نويرة ﴾

ندم بنو تميم كلهم على ما صنعوا وتراجعوا الى الاسلام وأدوا الصدقة الا مالك بن نويرة فانه بقي مترددا بين الامرين واجتمع اليه قومه بالبطحاء فسار اليه خالد بعد ان انتهى من امر طليحة فلما علم مالك بمسيره اليه أمر قومه ففترقوا في المياه فبث خالد سرايا في أثرهم فأثي بجاعة منهم أسرى وفيهم مالك فأمر بقتلهم فقتلوا وسيأتي تفصيل هذا الخبر في سيرة خالد بن الوليد

﴿ مسيلة وأهل اليمامة ﴾

كان مسيلة ممن وفد مع قومه بني حنيفة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما رجع ومن معه الى منازلهم باليمامة ادعى مسيلة النبوة وانه

أشرك مع محمد بالامر واجتمع عليه بنو حنيفة وكانوا أربعين ألف مقاتل ولما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث أبو بكر البعوث عقد لعكرمة ابن أبي جهل الى اليمامة كما تقدم وأمنده بشرجيل بن حسنة فلم يترصد ريثما يصله المدد بل تعجل ليكون له الفضل خاصة وتقدم فواقع القوم فنكب فكتب الى أبي بكر بالخير فغضب عليه أبو بكر وكتب اليه لا أرينك ولا تراني فتوهن الناس امض الى حذيفة وعرجة فقاتل أهل عمان ومرة ثم تسير أنت وجندك تستبرؤون الناس حتى تلقى مهاجر بن أبي أمية باليمن وحضرموت

وكتب الى شرحبيل بالمقام الى أن يأتيه المدد مع خالد بن الوليد فاذا فرغوا من مسيلة تلقى بعمر بن العاص تعينه على قضاة . فلما رجع خالد من البطاح الى أبي بكر واعتذر اليه عما صنع بمالك وقومه فقبل عذره ورضي عنه وجهه الى مسيلة وأوعب معه المهاجرين والانصار وعلى الانصار ثابت بن قيس بن شماس . وعلى المهاجرين أبو حذيفة وزيد بن الخطاب . وسار خالد للقاء مسيلة فأمدته أبو بكر بسليط ليكون ردا له لئلا يؤتي من خلفه فلما علم مسيلة ومن معه بدنو جنود خالد خرجوا فمكروا في منتهى ريف اليمامة واستنفروا الناس فنفر اليهم عدد كثير

تقدم خالد وعلى مقدمته شرحبيل ولما كان على ليلة من معسكر بني حنيفة التقى بسرية منهم واجمة من بلاد بني تميم وعامر لا دراك ثار لهم وعليهم مجاعة بن مرارة من سادات بني حنيفة فأمر بهم خالد فقتلوا الا مجاعة فانه استبقاه لشرفه ثم سار خالد حتى التقى بجيش المرتدين في مكان يدعى بمقرباء وجرى بينهم قتال شديد بيعت فيه الارواح بيع السماء وأصيب

المسلمون بناس من ذوي البصائر والشرف وانتهى الامر بقتل مسيلة
وانهزام بني حنيفة وسيأتي هذا الخبر مفصلاً في سيرة خالد بن الوليد ان شاء
الله تعالى فان هذا الموطن من مواطنه العظيمة في حروب الردة
هو ردة أهل البحرين

كان أهل البحرين وهم قبائل من ربيعة قد وفدوا على النبي صلى الله عليه
وسلم في حياته وأسلموا فأمر عليهم المنذر بن ساوي فلما توفي عليه الصلاة
والسلام كان المنذر مريضاً فتوفي عقبه فارتد أهل البحرين فأما بكر فتمت
على ردتها وأما عبد القيس فراجعت الاسلام بهمة الشهم الجليل الجارود بن
المعلّى العبدى وكان جاء الى النبي عليه الصلاة والسلام وتفقه في الدين وامتلاً
قلبه بنور اليقين وعاد الى قومه عبد القيس فكان فيهم الى حين الردة فجمعهم
لما قالوا لو كان محمد نبيا لم يميت وقال لهم: أتعلمون انه كان لله أنبياء فيما مضى
قالوا نعم . قال فما فعلوا قالوا ماتوا . قال فان محمداً قد مات كما ماتوا وأنا أشهد
أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله : فأسلموا ونبتوا على اسلامهم .

هكذا تسعد الأثم بواحد وتثقي بآخر وليس بين الشقيه والسعادة
الا عتبة لا يقطعها الا المخفون من الشهوات الغالبون على هوى النفس
المالكون للارادة التي لا سلطان عليها من الشهوات ولا قائد لها من التقليد
وانما هي مطلقة في عالم الحس تتناول منه ما طاب وتنبذ ما خبت

فكما مني الاسلام بناس من المعطلين الذين ران الهوى على قلوبهم،
واستحكمت عادة الضلال والاضلال في نفوسهم، فأناروا نائرة الفتنة وأبو الا
الاسترسال فيما وجدوا عليه أباهم من الضلال فقد رزق ناساً على العكس من
هؤلاء قد غلبت ارادتهم على الهوى، واستنارت بصائرهم بنور الهدى . فكانوا

للحق أنصاراً، وللإسلام أعواناً، وفين كان من هؤلاء في أهل الردة فاهتدى
به قومه وسعدت بالتمسك بعري الاسلام عشيرته فكانت عوناً للمسلمين على
المرتدين هذا الشهم أي الجارود بن المعلّى العبدى وصفوان بن صفوان التميمي
وعدي بن حاتم الطائي وأمثالهم من أهل البصيرة والرأى الذين أراد الله أن
يضرب بهم وجوه المرتدين، ويكونوا عوناً للمسلمين، لتعلو كلمة هذا الدين،
ولو كره المشركون

لما اجتمع الى الجارود قومه من المسلمين واستمروا على الاسلام خرج
اليه الحطيم بن ضبيعة من بكر بن وائل ومعه جمع عظيم من المشركين والمرتدين
ليستبيحوا حماء وينتقموا على زعمهم ممن جراه فزلوا على القطيف وهجر وحصروا
أصحاب الجارود فارسل أبو بكر كما تقدم العلاء بن الحضرمي لأهل البحرين
فلما كان بحيال اليمامة لحق به ثمامة بن أثال الحنفي في مسلة بني حنيفة وقيس
ابن عاصم المنقري في قومه واتاه كثير من أهل اليمن فسلك بهم الدهناء حتى اذا
كان في محبوبتها نزل وأمر الناس بالنزول في الليل فنفرت إبلهم بأحمالها فما
بقي عندهم بعر ولا زاد ولا ماء فلحقهم من النمل ما لا يعلم الا الله ووصى بعضهم
بعضاً فدعاهم العلاء فاجتمعوا اليه فقال ما هذا الذي غلب عليكم من النمل فقالوا
كيف نلام ونحن ان بلقنا غداً لم تحم الشمس حتى نهلك

حقاً انه لموقف يروع القلوب . ويستدعي اليأس من الحياة، إبل نافرة
بالزاد والماء، وسحراء رملية تتلظى تلظى الرمضاء، منقطعة عن العمران لا يعهد
فيها الماء ولا يقطعها الا المزود بالكفاية توسطها المسلمون وهم لا زاد لديهم،
ولا ماء يبل صدام، فاذا يصنعون ؟
رحمك اللهم فان العلاء آلى ان لا تهلك هذه العصاة المسلمة في مثل

هذه الدهناء ما دام في سبيل الله سعيها، وإلى نصرة الحق قصدتها، فقال لهم: لن تراعوا أنتم المسلمون وفي سبيل الله وأنصار الله فأبشروا فوالله لن تأخذلوا: فلما صلبوا الصبح دعا العلاء ودعوا معه فلع لهم الماء فمشوا إليه وشربوا واغتسلوا فما تعالى النهار حتى أقبلت الأبل تجمع من كل وجه فأناخت إليهم فسقوها

فكان الله سبحانه وتعالى امتحن بهذه النازلة قلوباً لم يتمكن منها اليقين وأسعفهم بعد الشدة برحمته ليوفنوا أنه لا يتخلى من عباده المخلصين

ثم أرسل العلاء إلى الجارود يأمره أن ينزل بالحطيم مما يليه وسار هو فبين معه حتى نزل عليه مما يلي هجر فاجتمع المشركون إلى الحطيم إلا أهل دارين واجتمع المسلمون إلى العلاء وخندق كل على نفسه وكانوا يتراوون القتال فاذا أمروا رجع كل إلى خندقه حتى إذا كان ليلة سمع المسلمون ضوضاء من ناحية المشركين فأرسل العلاء من يستعلم الخبر فجاء بأنهم شكارى فبيتهم المسلمون شربيات ووضعوا فيهم السيف كيف شاؤوا حتى هربوا وهم بين مقتول ومأسور وقتل زعيمهم الحطيم ثم قصد قلمهم جزيرة دارين في الخليج الفارسي وعبروا إليها في السفن فعبث خلفهم المسلمون وقتلواهم هناك فظفروا بهم وتم النصر للؤمنين فكتب العلاء إلى أبي بكر بالفتح

﴿ عمان ومهرة ﴾

لما أسلم أهل عمان في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ولّى عليهم الأخوين جيفراً وعبيداً ابني الجلندي وكان قد نبغ في عمان ذو الناج لقيط بن مالك الأزدي وكان يسمى في الجاهلية الجلندي وأدعى بمثل ما ادعى من تنبأ وغلّب على عمان مرتداً فقبه كثير من أهلها فخافه ابنه الجلندي فعاد بالرجال وبعث

جيفراً إلى أبي بكر فبعث إليه حذيفة بن محسن وعرجة بن هرثمة كما تقدم الخبر عن هذا وأرسل في أثرها عكرمة بن أبي جهل بعد هزيمته في اليمامة فلحقهما قبل أن يصلّا عمان فلما قاربوها كاتبوا جيفراً فاتاهم وعسكروا بصحار عاصمة عمان أما لقيط فانه جمع جموعه وعسكر بدبا فالتقى الفريقان واقتتلا قتالا شديداً كاد المسلمون يهزمون فيه لولا أن الله منّ عليهم بمدد عظيم من بني ناجية وعليهم الخريت بن راشد ومن عبد القيس وعليهم سيحان بن صوحان وغيرهم فاستظفروا بهم وهزموا المشركين ثم سبوا الذرية وقسموا الغنيمة وبعثوا إلى أبي بكر بالخمس مع عرجة وأقام حذيفة بعمان يسكن الناس وأما مهرة فان عكرمة بن أبي جهل سار إليهم لما فرغ من عمان ومعه جمع من ناجية وعبد القيس ورأسب وسعد فاقتحم بلادهم فوافق بها جميعين من مرة مختلفين أحدهما مع سخريت رجل منهم والثاني مع المصباح أحد بني محارب ومعظم الناس معه فالتمس عكرمة الحيلة بأن كاتب سخريتا فأجاباه وأسلم وكاتب المصباح يدعوه فلم يجب فرأى أن يحمو ما لحقه من غضب أبي بكر لانهزام جيشه في حرب مسيئة فقاتل المرتدين قتالا شديداً فانهزموا وقتل رئيسهم وأصاب المسلمون ما شاؤوا من الغنائم فبعث عكرمة بالاختلاس إلى أبي بكر مع سخريت وأقام هناك يدبر الأمور ويدعو الناس إلى الإسلام حتى اجتمع الناس على ما يجب وضرب الإسلام بجرانه

﴿ ردة اليمن ﴾

لما فتحت اليمن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولّى عليها بإذان الفارسي الذي كان عاملاً للاكسرة على اليمن ثم دان بالإسلام وكان مقره صنعاء فلما مات قسم النبي صلى الله عليه وسلم عمله على ولده شهر ونفر من

الصحابه منهم أبو موسى الأشعري وخالد بن سعيد بن العاص وغيرهم فشار عليهم رجل من عنس اسمه عبهلة ولقبه ذو الحمار وشهرته الاسود فادعى النبوة فأجابه بعض العرب ثم جرت معه أمور يطول ذكرها انتهت بقتله وأقام أصحاب الاسود يترددون بين صنعاء وعدن لا يأوون الى أحد وتراجع عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أعمالهم وبعثوا الى المدينة بالخبر وقد توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما شاع خبر الوفاة ارتد قيس بن عبد يغوث وكاتب المنهزمين من جنود الاسود فاجتمعوا اليه وأراد أن يحتال في قتل كبار الابناء (وهم جماعة أصلهم من فارس واستوطنوا اليمن وهم الذين قتلوا الاسود العنسي) فهاهم طعاما ودعاهم اليه فظفر بواحد منهم وهو داذويه ونجا الباقون وهما اثنان فيروز وخشنش^(١) فطلبهما فامتنا بقبيلة خولان فرجع قيس الى صنعاء فاستأثر بها وعمد الى عيالات الابناء ففتر بهم وأخرجهم فلما علم بذلك فيروز استمد بنى عقيل بن ربيعة وعك فساروا واستخلصوا عيالات الابناء التي سيرها قيس وقتلوا من معها من الرجال ثم انصرفوا الى فيروز فقاتل بهم قيساً ورجاله حتى هزمهم وفي غضون ذلك أتاهم المهاجر بن أبي أمية الذي عقد له أبو بكر لواء وسيره لقتال جنود العنسي ومعاونة الابناء وجاء على أثره عكرمة بن أبي جهل بعد ان انتهى من عمان ومهرة فسأعدا الابناء على قتال جنود قيس بن عبد يغوث حتى انهزموا وأسروا قيس وعمرو ابن معد يكرب الزبيدي الذي كان ارتد واتبع الاسود فسيراهما الى أبي بكر كان أبو بكر رضى الله تعالى عنه يتألف القلوب بالاناة ولا يتعجل بالعقوبة فلما وصل اليه قيس أثبه على ما فعل فأنكر أن يكون قارف من أمر داذويه

شيئاً ولم يكن هناك دليل ظاهر على قتله له لان القتل كان خلسة فتجافى له عن دمه وتجاوز له عن سوء عمله وقال لعمر بن معد يكرب أما تستحي أنك كل يوم مهزوم أو مأسور^(١) لو نصرت هذا الدين لرفعك الله . فقال لاجرم لأقبلن ولا أعود . ورجعا الى عثائرهما مؤمنين وكان لعمر بن معد يكرب البلاء الحسن في فتوح نهاوند بعد ، وفيها استشهد على ما سترى ﴿ كندة وحضرموت ﴾

كان زياد بن ليلى الانصاري عاملاً على كندة وحضرموت بالنيابة عن المهاجر بن أبي أمية الذي تولى هذا العمل من قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما تأخر بالمدينة بسبب وفاة النبي صلى الله عليه وسلم استخلف على عمله زياداً وكان قد ولي صدقات بنى عمرو بن معاوية من كندة بنفسه فقدم عليهم فوقع بينه وبينهم خلاف على بكرة وقع عليها ميسم الصدقة غلطاً فطلبوا اليه استبدالها بغيرها فأبى وأغلظ على شيطان بن حجر وأخيه العداء فاستغاثا بحارثة بن سراقه بن معد يكرب فأقبل الى زياد وحل عقال الناقة وبعتها وقام دونها فأمر زياد شباباً من حضرموت والسكون فنعوه وكتفوه وكتفوا أصحابه وأخذوا البكرة وتصابحت كندة وغضبت بنو معاوية لحارثة وأظهروا أمرهم وغضبت حضرموت والسكون لزياد وتوافى عسكريان عظيمان من هؤلاء ولم تحدث معاوية شيئاً خوفاً على أسراهم ولم يجداً أصحاب زياد سيلاً يتعلقون به عليهم وأمرهم زياد بوضع السلاح فلم يفعلوا ونهد اليهم ليلا فقتل منهم وتفرقوا

(١) كان عمرو قد انهزم من خالد بن سعيد بن العاص في أول رده وأخذ منه خالد سيفه الصمامة ولم يزل عنده حتى استشهد بالشام فصار الى بنى العاص ثم الى بنى أمية ثم الى بنى العباس الى عهد الواثق حيث أمر بدفعه الى صيفلى لبسقه فتغير

لما تفرق القوم اطمأن زياد من جهتهم فأطلق حارثة ومن معه ولم يتربص ريثما يصل اليه المهاجر بجيشه ليأمن غدرهم فلما رجع الاسرى الى أصحابهم خرضوهم على زياد ومن معه واجتمع منهم عسكر ونادوا بمنع الصدقة . ومن هذا يعلم ان كندة آخر من منع الصدقة بعد ردتهم الاولى مع الاسود العنسي وانما ألجأهم الى ما فعلوا الآن ما وقع بينهم وبين زياد من الخلاف

اجتمع الملوك الاربعة منهم ونزلوا المهاجر وهي احماء حموها ونزلت بنو الحرت بن معاوية مهاجراً فنزل الاشعث بن قيس محجراً والسمط بن الاسود محجراً وأطبقت بنو معاوية على منع الصدقة الا الشهم الهمام شرحبيل بن السمط وابنه فانهما قالوا لبني معاوية : انه لقبيح بالاحرار التنقل ان الكرام يلزمون الشبه فيكرمون أن ينتقلوا الى أوضح منها مخافة البار فكيف الانتقال من الامر الحسن الجميل الى القبيح ومن الحق الى الباطل اللهم انا لا نغالي قومنا على ذلك

فله ما أسمى هذه النفوس وأشرف هذه الشيم وأعلى هذه المذارك وانما ساد المسلمون لا بكثرة وغلبوا على من غلبوا من الأمم لا بقوة عدد وعديد وانما هو رجال مثل هذين لم تضعف في مواطن الشدة قلوبهم ولم تلقهم عن الحق رغبة بأهل أو وطن أو رهبة من عدو ذي شوكة فالهم ارزق المسلمين الآن امثال أولئك الرجال وغير حالهم الذي انتهوا اليه بأحسن حال انك عجيب السؤال

قال شرحبيل وابنه لقومهما ما قالاً ثم انتقلا الى المسلمين ومعهما امرؤ القيس بن حابس وكان من حسن رأيهما وعظيم فضلها وبعد نظرهما ان أشارا

على زياد ببيات القوم وقالوا له ان اقواماً من السكاسك والسكون قد انضموا اليهم وكذلك شداد من حضرموت فان لم تفعل خشينا ان تفرق الناس عنا اليهم . فاستحسن رأيها وأجابها الى تبیت القوم فطرقوهم في محاجرهم وجاءهم من خمسة أوجه وهم جلوس مكبون على نيرانهم فقتلوا الملوك الاربعة وقد كان لعنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فادركتهم لعنته وفر من قومهم من نجا من القتل وعاد زياد بن ليبد بالسي واجتاز بالاشعث بن قيس فثار في قومه واستنقذهم وجمع الجموع فكتب زياد الى المهاجر بن أبي أمية يستحثه فلقبه الكتاب في الطريق فاستخلف على الجند عكرمة بن أبي جهل وتعجل في سرعان الناس وقدم على زياد وسار الى كندة فالتقوا بمحجر الزبرقان فاقتلوا فانهزمت كندة وخرجوا هزأباً الى ملجأ لهم يسمى النجير وقد رموه وأصلحوه وسار المهاجر فنزل عليهم وتحصنت كندة بالنجير فحصرهم المسلمون وقدم عكرمة فاشتد الحصار على كندة وتفرقت سرايا في طلبهم فقتلوا وخشعوا وخاف من بالنجير من الاسراء على نفوسهم فخرج الاشعث مع تسعة نفر فطلبوا من زياد ان يؤمنهم وأهليهم على أن يفتحوا لهم الباب فاجابهم الى ذلك وقال اكتبوا ما شئتم ثم هلموا الكتاب حتى اختمه ففعلوا ونسي الاشعث نفسه فأخذوا وأرسل مع السبي الى أبي بكر

لما قدم الاشعث المدينة أنه أبو بكر وشدد عليه النكير فلما خشي القتل قال أو تحتسب في فتطلق إيسارى وتقياني عثرتي وتعمل بي مثل ما فعلت بامثالي وترد على زوجتي (وقد كان خطب أم فروة أخت أبي بكر فلما قدم على النبي صلى الله عليه وسلم أخرها الى ان يقدم الثانية) فان فعلت ذلك تجدني خيراً أهل بلادك لدين الله فحقن أبو بكر دمه ورد عليه أهله وأقام بالمدينة حتى فتح العراق

وكان له شأن ربما يمر معنا ذكره

﴿ كلمة في حروب الردة ﴾

انتهت حروب الردة على ما رأيت وثاب العرب الى السكون بعد ان علموا ان الاسلام يعلو ولا يعلو عليه وان المسلمين قوم نصروا الله والحق فنصرهم على أعدائهم ويمكن لهم السلطان في الارض لو علم العرب ما أعد لهم بواسطة الاسلام من سعادة الدنيا والآخرة وكشف لهم الغطاء عن ذلك الملك العظيم الذي سيؤول اليهم والسلطان الميم الذي سيصبح بأيديهم لما لعبت الاهواء برؤوسهم، وأخذت الجاهلية الاولى بمجامع نفوسهم، ولكن هو الدين دأبه ان يلقى من الناس عناداً، ومن العقول القاصرة اعراضاً، حتى يتبين لها انه الحق فترضاه، وانه سبيل الهدى والسعادة فتقصد اليه وتتوخاه،

تبين معنا من أخبار الردة امور جديرة بالاعتبار حرية بامعان النظر لا نحب ان يفوتنا النظر اليها وبيان ما يستتج منها وهي

- (١) ان المرتدين منهم من توقف عن أداء الزكاة فقط وهم عامة العرب ومنهم من أرتد فعلاً وهم بعض القبائل التي قام فيها المتنبئون الاربعة
- (٢) ظهور دعوى النبوة بين العرب حتى ادعاها اربعة رجال وامرأة من عهد الرسالة الى نهاية أيام الردة وهم الاسود العنسي في اليمن وطليحة في أسد وغطفان وميلة في بني حنيفة وسجاح في اخوالها من بني بكر ورهطها من بني تميم ولقيط بن زرارة في عمان
- (٣) انقسام معظم العرب في حروب الردة فبعضهم للاسلام وبعضهم عليه
- (٤) سرعة التوفيق في انهاء حروب الردة

(٥) مصاحبة النصر للمسلمين في كل وقائعهم

فاما الامر الاول فهو يؤيد ما تقدم معنا في مقدمة الكلام على الردة من انها ليست على اطلاقها وانما هو اجتهاد من أبي بكر رضي الله تعالى عنه خالفه فيه كثير من الصحابة ثم لما رأوا أن المصلحة تؤيد وقتئذ ما ذهب اليه أبو بكر وافقوه على ما ارتآه ومع هذا فلما كانت خلافة عمر بن الخطاب ورأى ان هذه المصلحة زالت بزوال أسبابها وان بقاء من أسر من المرتدين في حالة الرق مع انهم لم يكونوا ممن يجوز عليهم الرق عار على العرب محذور في الاسلام قال : انه لقبيح بالعرب ان يملك بعضهم بعضاً وقد وسع الله وفتح الإعاجم فاستشار الصحابة في فداء سبايا العرب ثم وضع الفداء ورد السبايا واما الامر الثاني وهو فشو دعوى النبوة بين العرب فهو عندي معجزة من معجزات النبوة وقد حملها بعضهم على ترقى أفكار العرب قبيل ظهور الاسلام ولا دليل لهم على ذلك وانما هو النرض يشير بالنفوس نائرة البغضاء ويستل من بين الجوانح روح الحق فيعمى البصائر ويكشف ما تكنه من ذلك السرائر والا فأي باحث في التاريخ طلاب للحقيقة يقول ان فشو دعوى النبوة يومئذ منشأوه ترقى أفكار العرب مع ان هذه الدعوى انما فشت بعد ظهور الاسلام وبشة محمد عليه الصلاة والسلام لا قبيل ظهوره واذا ادعاها واحداً واثنان قبل البشة فلان بعض الحكماء منهم كانوا يعلمون ببشة نبي في العرب بشرت به الكتب السابقة فكانوا يترقبونها لانفسهم واما عامة العرب فقد كانوا كالصم البكم مستغرقين في عبادة الاوثان لا يعرفون معنى الرسالة ولا يسمعون باسم النبوة الا أهل الكتاب منهم كطيء مثلاً وهم أول من خذل مسيلمة وكان للاسلام نصيراً والموحدين ظهيراً

والحقيقة التي يشهد بها التاريخ ويؤيدها العقل ان دعوى النبوة انما ظهرت في العرب بعد الاسلام حسداً للرسول عليه الصلاة والسلام وطلباً للرياسة وظناً من القائلين بهذه الدعوى ان مجرد الاعتصام بالقوة وجمع الجوع يكفي لتأييد دعوى النبوة ثم التذرع بها للقبض على زمام السيادة بمجاعة للرسول على زعمهم وحسب العاقل ان يفرق بين النبوة وبين النبي بما اقترن بهاتين من الحوادث يومئذ ومنها ان النبي محمداً عليه الصلاة والسلام ظل عشرين سنة يدعو الى الاسلام ومات ولم يجتمع لديه من المقاتلة ما اجتمع في بضعة اشهر لمسيمة الذي كان جيشه الذي قاتل به خالد بن الوليد أربعين ألفاً باتفاق المؤرخين ومع هذا فقد سحق هو ودعواه وجيشه بصدمة واحدة من صدمات الاسلام كما سحق غيره من المتنبئين الذين حشدوا الجيوش وأعدوا العدة لمكافة الاسلام فصدتهم بقوة رجاله القليلين وأرداهم . ومحام من الوجود في أقل من سنة ودعواهم .

وأما الرسول صلى الله عليه وسلم فقد ظلت العرب تناصبه العداوة وتنازله ومن تبعه في ساحة القتال مدة رسالته كلها ومع هذا فقد كانت كلمته هي العليا والمسلمون على قلوبهم هم الظافرون . فلم هذا ؟

لانه صلى الله عليه وسلم كان مؤيداً بمدد النبوة الصحيحة والفيض الالهي العظيم الذي لا تنفي عنه الجيوش الكثيفة ولا يقوم مقامه ترقى الافكار ولو انصف اولئك الناس وانعموا النظر في كثرة المتنبئين في عهد الرسالة وكثرة ما حشدوا وجندوا لتأييد دعواهم ثم انطفاء نارهم وانسحاق جندهم وانحسار دعوتهم في تلك المدة القليلة وانتمار قوة النبي محمد صلى الله عليه وسلم نامية مهية ودعوته قائمة منتشرة واتباعه في ازدياد حتى بلغوا الى هذا العهد

سدس البشر وضرب الاسلام بجراحه في معظم انحاء الارض لعدوا هذا كله معجزة من معجزات النبوة أراد الله بيانها للناس ليؤيدها رسالة نبيه محمد عليه الصلاة والسلام ويظهر الباطل في جانب الحق ليميز بين الاثنين . ويعلم المعاند أن محمداً نبي الله حقاً بلامين . ولكن ما الحيلة (فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور)

وأما الامر الثالث وهو انقسام العرب في حروب الردة بين منتصر للاسلام وقائم عليه فهو من لطف الله تعالى الذي أراد به تأييد جانب المسلمين . وتعجيل الفتح المبين . وفيه دليل على ان الناس انما يصلحون بالرؤساء ويفسدون كذلك لانهم لرؤسائهم تبع . ولزعماء السيطرة عليهم مقلدون . فان كلمة من عدى بن حاتم الطائي مثلاً كفت لانحياز انجاد طي وفرسانها لجانب المسلمين وقتالهم في صفوف الموحدين فان عدياً لما كان شهماً يأبى النقيصة وقد سبق منه الايمان بدين الله القويم . وتوكيد العهد على مظاهرة المسلمين . بادر الى قومه لما انحازوا الى طليحة الأسدي ونصحهم على الوفاء بالعهد . وعدم الخروج عن الايمان فسمعوا له واطاعوا . ولما اشار به انصاعوا . حتى قيل يومئذ (كان عدي خير موالود في طي واعظمه بركة عليهم) وذلك لتخلفهم بكرم اخلاقه . وتمسكهم بالاسلام اقتداء به . واتباعاً لنصيحته .

وكذلك ما كان من صفوان بن صفوان والزبرقان بن بدر في قومهما من تميم حتى اقتدوا بهما واطاعوا اشارتهما فقاموا في وجه من ارتد من احياء تميم . وانحازوا مع ذينك الشهمين الى المسلمين .

وأما الامر الرابع . وهو سرعة التوفيق بانهاء حروب الردة . والامر الخامس وهو مصاحبة النصر للمسلمين . فانهما ولا ريب من نتائج حسن

اليقين عند المجاهدين وتجردهم لنصرة الاسلام تجرد من لا يرى الحياة الا بالموت ويرجو من ثواب الشهادة في اعلاء كلمة المسلمين، أكثر مما يرجو من متاع الدنيا ومكافئة المكافئين، وحق لرجال باعوا نفوسهم في سبيل الدين واعزاز جانب اخوانهم الموحدين ان تدك امامهم شواخ الجبال، لا صفوف الرجال ويستخذي لهم الملوك الكبار، لا سكان القفار

ولا ينكر ما لا يبي بكر رضي الله تعالى عنه من حسن الاختيار بمن ولائم حروب الردة من القواد العظام الذين أجمعوا بجيوش المسلمين القليلة في أحشاء بلاد العرب وجابوا انحاءها القاصية حتى بلغوا مشارف الشام والجزيرة شمالا وشطوط البحر الهندي جنوباً والعراق العربي وخليج فارس شرقاً وشطوط البحر الاحمر ومضيق باب المندب غرباً ولم تكن غيبتهم الا كما يغيب المرتاد للناجع ثم انقلبوا ظافرين وقد عمدوا في جزيرة العرب دعوة القرآن، وجمعوا سكانها على كلمة الايمان،

وقد نتج عن هذا كله ان وقعت هبة الاسلام في قلوب الغرب واقنعوا انه الدين الحق الذي لا يفلح مناوئته، ولا ينجح شائته، فاقبلوا بأجمعهم اليه، وجمعوا كلمتهم المنفرقة عليه،

باب

فتوحات أبي بكر

(تمهيد للفتح الاسلامي)

رأى أبو بكر رضي الله تعالى عنه أن لا يدع لبعض المنافقين الذين لا

يروق لهم سوء شأن الاسلام وقتاً لدس سوء الفتنة في جسم تلك الأمة العظيمة التي جمعتها كلمة الاسلام وان يشغلهم مع الجيوش الاسلامية بالفتح تعميماً للدعوة الاسلامية وبثاً لروح العدل والحرية بين الأمم فما هو الا ان ولج بالعرب هذا الباب حتى انكفأوا على الأمم التي مزقت احشاءها سيوف الاهواء والاهوام، وقضي على مجدها القديم ظلم ارباب السيطرة على النفوس والاجسام، فلم يلبث أن وافاها المسلمون يحملون لفريق أهل الكتاب منها (قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئاً) ولفريق الصابئة ومن على نجاتهم من المشركين (الاسلام أو الجزية أو السيف) حتى اشرأبت لعدل سلطانهم اعتناق الناس. ودانت لدينهم الشعوب. وخضعت لسلطوتهم الأمم فعمروا المسالك، وشادوا الممالك، ومصروا الامصار وكانوا خير أمة أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون القسطاس ويأخذون من أنفسهم للمظلوم حتى يرضى، كما يأخذون على يد الظالم

(١) قاعدة الجهاد وبث الدعوة في الاسلام هي ان لا يقبل من مشركي العرب الا الاسلام وأما أهل الكتاب فالاسلام وان أبوا فالجزية وهي ما يستعان به على اصلاح شأن الأمة وان أبوا فالسيف أي الحرب وهي منتهى درجات الدعوة وانما كانت الحرب مصاحبة للدعوة لحمايتها كما يفعل الآن وقبل الآن دول الافرنج في حماية المبشرين بالاساطيل والجند والعدة والعديد

وقد اختلف في المشركين من غير العرب أي المجوس هل يحاربون على الاسلام أو الجزية أم على الاسلام فقط والمشهور ان النبي صلى الله عليه وسلم قبل من المجوس من أهل هجر الجزية وأما العرب فان يقبل منهم الا الاسلام وبهم نزل كثير من آيات الجهاد ومن ثم تعلم خطأ القائمين بقيام الاسلام بين الأمم بالاكرام وهو لم يقم الا بالدعوة كما فصلنا ذلك في رسالتنا المسماة كيفية انتشار الادب ان تفصيلاً شافياً

حتى يخذى ،

اما والله ان تباع أمة بالظلم والقوة، وكثرة العديد والعدة، ما بلغه المسلمون في ربع قرن من استخضاع الأمم بالعدل والائمال في احشاء الممالك بدعوة القرآن فليمسك المتخضعون ، ولينصف الغربيون ، فان سلطان الظلم اذا أسرع بسيفه الى الرقاب، فلا سلطة له على النفوس، وانما تملك النفوس بالعدل، وتلتفت الناس على القائم بالقسطاس، السائس بالرحمة، الباسط بساط الحرية والأمن، ومن لهذا غير أولئك الفاتحين الاخيار ، وأتى بجاريهم ساسة الممالك في هذا المضمار ، فجزاهم الله خير جزاء على ما تركوا من حسن الاثر للمسلمين، وبش من غلبتهم الشهوات بعد فقيروا وبدلوا فكانوا من الخاسرين، وقدفوا بالآمة من خالق مجدها الى وهدة الذل المهين .

أجل ان أكثر ما فتح أولئك الفاتحون البواسل بالعدل لا بالسيف ، وبصفة المغلوبين لهم لا بالحيف . ولما نقلت على الأمم القديمة وطأة الاستعباد ، واستحكمت نفوس ساستهم شكيمة الظلم والاستبداد ، تلقوا المسلمين في الظاهر بالحرب ، وفي الباطن بالمسرة والحب ، ولا يسع المغلوب على أمره من مستبد قاهر الا أن يساق بمصاه كما سيق المحاربون لاهل الإسلام وهم مكرهون ، ولا دالة دولتهم من العرب متمنون، وأتى شاهد على هذا العدل من التاريخ الذي ينطق عليهم بالحق ولا يقول الا الصدق

روى البلاذري في فتوح البلدان انه لما جمع هرقل للمسلمين الجموع وبلغ المسلمين اقبالهم اليهم لوقعة اليرموك ردوا على اهل حمص ما كانوا أخذوا منهم من الخراج وقالوا قد شغلنا عن نصرتك والدفع عنكم فانتم على أمركم فقال اهل حمص لولايتكم وعدلكم أحب الينا مما كنا فيه من الظلم والنشم

ولندفن جند هرقل عن المدينة مع عاملكم . ونهض اليهود وقالوا والتوراة لا يدخل عامل هرقل مدينة حمص الا ان نغلب ونجهد فاغلقوا الابواب وحرسوها . وكذلك فعل اهل المدن التي صولحت من النصارى واليهود وقالوا ان ظهر الروم واتباعهم على المسلمين صرنا الى ما كنا عليه والا فاننا على أمرنا ما بقي للمسلمين عدد

واحزنناه على ذلك العدل . قوم نشأوا في مهد دولتهم ونشأت في أحضانهم . ودانوا بدينها ودانت بدينهم . يلقون في وجهها الابواب . ويظاهرون عليها العدو ويقسمون على الوفاء للمسلمين ما بقي منهم عدد يقاوم دولتهم . وينكس أعلام سلطانهم . وهم ليسوا على دينهم . ولا من جنسهم . ولا من أهل لغتهم . هل مرقوا من الدين . وخانوا الدولة . وباعوا الوطن . وماتت فيهم طواطف العزة . كلاً وانما هو العدل العدل . العدل الذي جمع بين الامير والمأمور والخدام والمخدوم والكبير والصغير فصيرهم في شرعة الحق سواء وضمهم تحت راية الحرية والاخاء

شيء شاهده أولئك القوم من العرب وشهدوه . وذاقوا طعمه بعد ان لم يذوقوه . فحبب اليهم دولة المسلمين بعد اذا أصبحوا من حقيقتها على علم . وقالوا لهم لولايتكم وعدلكم أحب الينا مما كنا فيه من الظلم والنشم

اللهم انك اذا حببت بسطان الارض قوما فقد أذنت له ولهم بالسعادة، وأنزلت عليهم من سماء رحمتك روح السكينة ، وأفرغت عليهم لباس الأمن، وأردت له سعة السلطان ، ومكنت له في الارض كما مكنت لانصار دينك يومئذ سلطانهم، وجعلت أعداءهم أعوانهم، ومن استمسك بعروة كتابك الوثقى فان رحمتك قريب منه، وأنى يشبه بأولئك غيرهم وأولئك قوم رضى الله عنهم

ورضوا عنه ،

من يصدق ان تلك القبائل البدوية التي نشأت على حب العصية والتهالك على قتال بعضها بعضا والبعد عن معنى سياسة الأمم وحكم الشعوب ، والنفرة من مظاهر الحضارة ودواعي المدنية ، تنتهي اليها في بضع سنين سياسة فارس والروم ورياسة آسيا وأفريقيا لو لم ينزل اليها القرآن ، وتستنير بشريعة سيد ولد عدنان ، لله ما أعظم فضل القرآن وما أسمى مقاصد الاسلام . بالامس كانت هذه القبائل مشهورة سيوفها على المسلمين والسمط بن الاسود الكندي والاشعث بن قيس في محاربتها بقومها من كندة يضربون بالسيوف في وجوه المسلمين واليوم أحدهما الاشعث في العراق يخوض بقومه غمرات الموت ويتحطم صفوت الفرس ، وينادي يا للاسلام ، والثاني في حمص يقسم منازلها على المسلمين ، وأهلها من ورائه يفلقون في وجه دولهم الابواب ، ويدفعون عنه جند الروم ان هذا لمن العجب العجيب ،

أصبح العرب بعد تلك الهزيمة المعروفة من قادة السياسة والحرب وأفضل من ساس الأمم قبائل المغلوبون لهم ، الخاضعون لسلطانهم من الروم أحرص الناس على حكمهم ، وأرغبهم في شرعهم ، أفليس في هذا كله ما يكف عن الاسلام السنة المخزومين ، ويشهد بان الفتح الاسلامي كان خيراً وبركة على الناس أجمعين

لو قدر المسلمون قدر هذه النعمة وحافظوا على سنن السلف من العجاجة ولم يحد أمرهم عن صراط القرآن ، ويشاق بعضهم بعضاً بسيف الخذلان ، خدمة للاهواء وانقياداً لغلبة الشهوات لما ازداد المسلمون إلا مجداً ورقياً والاسلام الا انتشاراً وتعميماً ولكن هي الاخلاق اذا فسد جوهرها والاهواء اذا

انفجرت بنايعة صارت طوفانا اذا اندقع على البشر ، لا يبقى ولا يذر ، والنعم لا تدوم الا بالشكر ، ولا تزول الا بالكفران ، وحسبنا من هذا قوله تعالى في القرآن (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم)

﴿ فتح العراق ﴾

أول من حرك في نفس أبي بكر رضي الله تعالى عنه أمر العراق هو البطل الجليل المثنى بن حارثة بن ضمضم الشيباني من بكر بن وائل وهو ممن لم يتابع بكراً على ردتها وبقي وقومه على الاسلام وكان يغير على سواد العراق على رجال من قومه فبلغ أبو بكر الصديق خبره فسأل عنه فقال له قيس بن عاصم بن سنان المنقري . هذا رجل غير خامل الذكر ولا مجهول النسب ولا ذليل العمد هذا المثنى بن حارثة الشيباني

والظاهر ان المثنى بمجاورته لبلاد فارس وتوالي غارته على اطراف ملكهم من جهة العراق خبر حالهم ووقف على أمورهم وعلم اضطراب جبل دولتهم فقدم على أبي بكر ورغب اليه ان يستعمله على من أسلم من قومه لينزويهم اطراف فارس وسهل لديه أمرهم ورغبه بنزولهم فكتب له أبو بكر في ذلك عهداً وسار الى بلاده ثم ان أبا بكر رأى ان المثنى وحده لا يقوم بالمهمة التي خالجت فؤاد أبي بكر وهي نشر راية الاسلام على ارجاء العراق ثم فارس فاستدعى اليه خالد بن الوليد المخزومي من اليمامة في المحرم من سنة اثنتي عشرة للهجرة وأمره بالمسير الى العراق وأن يبدأ من أسفله وكتب الى عياض بن غنم الفاتح الشهير الذي كان على يده فتح الجزيرة وقسم من ارمينيا بعد وأمره ان يأتي العراق من أعلاه ويسير حتى يلتقي خالداً وأوصى أبو بكر خالداً وعياضاً أن لا يضرا بفلاحى العراق وأهل السواد حرصاً منه رضي الله تعالى عنه على

منايع الثروة وعلماً بان العمران أمر لا تقوم بدونه الدولة . والفلاحة كما لا يخفى مصدر حياة الناس وتقدمها أساس عمران الممالك وانما هي قائمة بالفلاح فهو أولى الناس برعاية السلطان وحراسته من أذى الجند فما أبعد هذه المهمة وما أسمى هذا النظر . يبيت بالجند ليشلوا عرش الملوك ويستخضعوا خباياة الاقوام ويدكوا صروح أولي السيطرة الظالمين ثم يبيت فيهم روح الرأفة بالفلاحين ، والمحافظة على المستضعفين ، لينذر في نفوسهم احترام حقوق اهل الفلاح الذين هم مصدر قوى الدولة ويرشدهم الى مبلغ عناية أرباب السلطان بالطبقة العاملة منهم ليحفظوا عليهم مصدر قوتهم ومنبت قوتهم وليعلموا أن أولى الناس برعاية الامير عامل يعمل بارضه ويشغل لقومه ولنفسه فيكونوا من العاملين

وأوصاها أيضاً ان لا يفزون معها أحد ممن ارتد وذلك لضعف ثقته رضي الله عنه بأهل الردة بعد ما ظهر منهم ما ظهر من حرب المسلمين ولعله خشى من أن يكون في قلوب بعضهم ضغن على المسلمين فيبتلون فيهم روح الفتنة ويفسدون عليهم أمر الفتح وهو احتياط وحذر لا يجب من صدورها من مثل أبي بكر لبعده نظره في العواقب وتأنيه في الامور ومع هذا فان عمر رضي الله تعالى عنه لما رأى حاجة المسلمين الى الجند أيام خلافته استنفر العرب للجهاد وأذن لعامتهم بالانضمام الى جيوش الفتح وكان لزعماء الردة منهم كطلحة الاسدي وعمر بن ممديكرب والسمط بن الاسود الكندي والاشعث بن قيس وأمثالهم البلاء الحسن في فتوح الشام والعراق والاخلاص العظيم في اعلاء كلمة الاسلام ومعظمهم استشهد في أيام الفتوح وانما قويت ثقة عمر رضي الله عنه بالعرب لاتساع الفتوح وامتداد سلطان الاسلام ولأن في

توالى الجهاد شاغلا لاهل الفتنة عن الفتنة . ولعل ما أصاب المسلمين من بلاء التشيع والتخرب والانقسام في خلافة عثمان رضي الله عنه وما بعده لما استقر أمر المسلمين في فارس والروم وأخلدوا الى الراحة من عناء الفتح كان لا يخلو من أصابع كثير من أولئك الذين حذرهم أبو بكر والله بالحقيقة عليم

لما سار خالد الى العراق كان معه من الجند عشرة آلاف واستقبله المشي ابن حارثة بنمية آلاف وبعد مسيره أمدته أبو بكر بالقمقاع بن عمرو بطل المسلمين المغوار . فقبل له أمدته برجل واحد . فقال لا يهزم جيش فيهم مثل هذا . وكذلك أمدت عياض بن غنم بعبد يثوث الحميري وكتب الى المشي بن حارثة يأمره بالسمع والطاعة لخالد وكان مذعور بن عدى المجلي قد كتب الى أبي بكر يعلمه حاله وحال قومه من الاسلام والطاعة وحب الجهاد ويستأذنه بقتال الفرس فأمره ان ينضم الى خالد . وكذلك كان سويد بن قطبة الذهلي من بكر بن وائل يتربص في البصرة محباً لخالد ليكون وقومه معه على قتال الفرس . فحيا الله هؤلاء الرجال الكرام . ورضي عن تلك النفوس الطاهرة . التي بيعت في سبيل الاسلام وأخلصت النية لهذا الدين الذي هيا الله لاهله أسباب النصر لما نصره . وأعزهم لما أعزوه .

وقد اختلف المؤرخون في أول بلد قصده خالد فقال بعضهم انه سار الى الأبله^(١) وقال الدينوري في الاخبار الطوال انه سار الى الحيرة وان فتح الأبله كان في عهد عمر بن الخطاب على يد عتبة بن غزوان . ولعلها انتقضت فارسل

١ قال الدينوري في الاخبار الطوال « الموجود منه نسخة في المكتبة الخديوية طبع ليدن » لم يكن موضع البصرة يومئذ الا الخريبة وكانت الأبله مرقى سفن البحر من عمان والبحرين وفارس والهند والصين اه

عمر عتبة لا خضاع أهلها اذ المشهور ان خالداً بلغ الحفير والكواظم عند مصب
الفرات ودجلة في خليج العجم ثم عاد الى الأبله ففتحها عنوة وخلف عليها سويد
ابن قطبة وقال له. قد عركنا هذه الاعاجم بناحتك عركة اذلهم لك. ثم أتى
الخريبة وكانت مكان البصرة الآن وهي منازل خربة بها مسالح لكسرى تمنع
العرب من العيث فطردهم منها واستخلف فيها عامر بن قين من بني سعد بن
بكر من بني هوزان ثم تتبع شط الفرات بجاء بانقيا وبار وسماو آليس فصالحه
أهلها على مال معلوم وعلى ان يكون أهل آيس عيوناً له ثم سار الى الحيرة فناوش
أهلها الحرب فخرج اليه آيس بن قبيصة الطائي من أشراف الحيرة وكانوا من أهل
الكتاب فدعاهم (الى الاسلام أو الجزية أو الحرب) فقال له آيس ما لنا بجر بكت من
حاجة بل نقيم على ديننا ونعطي الجزية فصالحهم على الجزية واختلقوا في مقدارها
فقال بعضهم انها كانت تسعين الفا وقال بعضهم مائة الف وروي البلاذري
ان أهل الحيرة كانوا ستة آلاف رجل فالزم كل رجل منهم أربعة عشر درهما وزن
خمسة فبلغ ذلك أربعة وثمانين ألفاً تكون ستين وزن سبعة. وروي الطبري انها
كانت مائة وتسعين ألفاً ويؤيده ما جاء في كتاب عهد خالد لاهل الحيرة على ما شترى
وأهدى أهل الحيرة هدايا الى خالد على عادتهم مع الفرس فبعث بهامع
خبر الفتح وما اجتمع لديه من النقي الى أبي بكر فقبل الهدايا وعدها لاهل
الحيرة من الجزية تعففا عما لم يأذن به الشرع وقطعا لدابر المادات الاعجمية التي
كان يحتال بها على سلب أموال الناس

هذا أول فتح بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم فتحه أبو بكر خارج
جزيرة العرب وقد رأيت انه لم ترق فيه نقطة من الدم في غير الأبله وفيه دليل
على ارتياح أهل البلاد الى حكم المسلمين وملاهم من ظلم الفرس وتوقعهم

لاضطراب جبل دولتهم وزوال ملكهم وانما قوبل خالد بعد هذا بالحرب
لداء أصابها من النمر وتغلب واياهم من نصارى العرب الذين امتنعوا عليه
ثم استجاشوا جيوش الفرس طلباً للثأر

ثم ان خالداً بعد ان استخضع أهل الحيرة وقضى على دولة المناذرة التي
كانت تحكم العراق من قبل الا كاسرة وقاعدتها الحيرة أخذ يتم فتح العراق
العربي فسار مصعداً جنوباً فافتتح الأنبار الواقعة شرقي الفرات وبادقلى وعين
النمر وقطربل الواقعة شرقي دجلة ولما وصل الى دومة الجندل التقى بعباض
ابن غنم بجاءها عباض من أعلاها وخالد من أسفلها فافتتحها عنوة . وكانت
آخر حروب خالد في الفراض التي هي آخر تخوم العراق مما يلي الشام والجزيرة
وكان كلما فتح فتحاً وتوفرت لديه الفنائم يبعث بالخمسة الى أبي بكر رضي
الله تعالى عنه مع خبر الفتح حتى قال فيه أبو بكر (عجزت النساء ان يلدن
مثل خالد)

وسياتي معنا بعض الكلام على حروب خالد في العراق في سيرته ونورده
كتبه التي كتبها الى الفرس بعد فتح العراق وجغرافية البلاد التي افتتحها ان
شاء الله

انصرف خالد بعد وقعة الفراض الى الشام واستخلف المشي بن حارثة
الشياني على جند العراق فاقام في الحيرة يرتب المقاتلة ويذكر كي العيون وكان ملك
فارس يومئذ شهريران بن اردشير فظن ان غياب خالد ربما يوهن جانب المسلمين
فجهز جيشاً عظيماً بقيادة قائد يسمى هرمز فلاقاه المشي في بابل شرقي الفرات
والتحمت هناك الحرب بين المسلمين والفرس وكانت حرباً شديدة انجلت
عن هزيمة جنود الفرس ومات عقبها شهريران ملك فارس فعاد الاضطراب

في المملكة الى ما كان عليه واختلف الفرس فيمن يولونه أمر الملك اختلافا
يؤذون بادالة دولتهم من المسلمين وينذر بالانحلال العاجل الذي يصيب الممالك
عند بلوغها منتهى درجات الترف والنعيم واشتغالها بالسفاسف والاهام دون
الجد والحزم (واذا أردنا ان نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها
القول فدمرناها تدميرا)

باب

فتوح الشام

(تمهيد)

لما انتهى فتح العراق العربي وجاس المسلمون خلال ديار الفرس واستقر
لهم في تخوم فارس الملك والسلطان واتخذوا بها الثغور يدخرون بها معدات
القوة للاجهاز على ممالك الفرس ورأى أبو بكر ان الله سبحانه وتعالى منجز
وعده الذي وعد المؤمنين (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات
ليستخلفنهم في الارض) انصرفت همته الى الشام التي هي مركز التجارة بين
الشرق والغرب ومدخر الخيرات التي أعدها الله للمسلمين

كانت الشام يومئذ تابعة لمملكة الروم تبعية أشبه بالاسمية وكان سلطان
الروم هناك في تقلص . ونفوذهم في اضمحلال . ومعظم ولاية الشام في أيدي
العرب واليهم ترجع الامارة وعلى الملوك من بني غسان حراسة البلاد . ولم
يكن لقيصر في باطن الامر على اهل الشام سوى الاتاوة . والنفوذ والسلطان
انما كان للعرب الذين كانوا لا يميلون الى الروم ويودون اجلاءهم الى حيث نبت

بهم بقاع الغرب لما كانوا عليه من الظلم الذي يصاحب غالباً أواخر الدول
الفاتحة الغربية عن البلاد المخالفة لها في الجنس والعادة فلهذا ولأن الشام في
الحقيقة أشبه بجزء طبيعي من جزيرة العرب كانت الاسباب متوفرة لضم هذه
البلاد الى سلطان المسلمين وطرد ذلك الفاتح الغريب العاث بنظام العدل
المتعدي على حقوق الملك الطبيعي والاستقرار الثابت للعرب . يضاف الى هذا
ان انقواء الامة العربية الى لواء الاسلام واجتماعها على كلمة الايمان أمر
لا مندوحة عنه يومئذ بحكم الوحدة في الجنس واللغة التي تقضي بوحدة الدين
والسلطان

وانت ترى ان الشام بهذه المثابة كحق طبيعي للمسلمين وهي لما حكمت
بالاسلام انما حكمت بالعرب أرباب هذا الحق وأصحاب البلاد لحكمين
حكم الجوار واللغة وان لم تكن عامة وحكم الجنسية الشرقية والشرقي أولى
بالشرق .

اذن فما أسخف عقول طائفة من الغربيين يدعون حقاً قديماً في البلاد
يسمونه المسئلة الشرقية ولم يكن لاسلافهم في الشرق الا ما يكون لكل فاتح
غريب من السيادة الى حين . ثم يتقلص ظله . وينكمش الى وطنه . كما
انكمش الرومان الى حيث نبت بهم بقاعهم وتقلص عن المشرق ظلمهم (سنة
الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً)

وحبذا لو حاكمنا الغربيون بهذه الدعوى الى مجلس العدل والمناقشة ،
وولجوا بنا باب الانصاف في المناضلة ، اذن والله لأدلينا بالحجة ، وكنا في
جانب الحق ، وكانوا في جانب الباطل ، ولكنها القوة تغلب كل حق وان
كانت في نفسها حجة للمغلوب لا يستظهر بها الا اذا عادل خصمه واستعلى

على عدوه وأتى لنا هذا معاشر المسلمين الآن وليس فينا كآبي بكر وأخوانه ومعاوية والخلفاء من بني عمه والمنصور وأحفاده وعبد الرحمن الداخل وأشباه أشباله وصلاح الدين وعزيمته والسلطان سليمان وأضرابه من آل عثمان الذين قضوا بزمانهم على بقايا دولة الرومان في الشرق

ذكرى تمزق الافئدة والقلوب وحال من ضعف البصائر وغلبة شهوات النفوس قد انتهينا اليه أفقدانا كل صبر ، وسلكا بقول النابغين في الأمة من مذاهب الحيرة كل مذهب ، ودون اهتدائهم الى التخلص من شرك الحيرة وخروجهم بالأمة من وهدة هذا الضعف اسوار من شهوات الامراء وأتلاف الامة لحكم الاستبداد الذي أوهن عقولها ، وذهب بآثار الشم من نفوسها ، لا تزول الا بخلق جديد في الاسلام فقد استقلاله ، وقضي حب الذات على دوله ، فلم يبق له أمل بغير نفسه ، واعتماد الآ على جده ، يهب هبة الغافل أيقظته الصيحة من كل مكان وأخذت بناصيته يد المدو وفي قول علي بن أبي طالب ما يشير الى هذا (الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا) (١)

هذا الحق الذي يعظم وقته في نفوس العقلاء . ويشغل سماعه على البسطاء . نقوله بحكم المشاهدة لما يحيط بنا من الوسط . والتحقق من حالة المسلمين وحكوماتهم . والنظر الى سنن الله في خلقه التي أبانها لنا القرآن وأيدها تاريخ الانسان - وما كان ربك ليهلك القري بظلم وأهلها مصاحون - ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون - يادادونا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق - واذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا - ان تنصروا الله ينصركم ويثبت

أقدامكم - وتلك الايام نداولها بين الناس - الى غير ذلك من آيات البيان التي تثبت ان الله في خلقه سنناً لا تتخلف وللمعرضين عنها من عباده جزاء لا يهرب منه ومع هذا فاننا نرجو أن تتخلف ظننا الاقدار ويخلق الله لهذا الأمة ما لم يكن في الحسبان فتعود على بدئها وتسترد بقوة العلم والعمل ذاهب مجدها وليس على المجدة اذا عزم أن يتوقف . وكل -الك في طريق الى نهايتها يصير . وانما نصر الله المسلمين في عهد أبي بكر ومن بعده بجدهم وسؤددهم على الامم بالغلبة على شهواتهم والاستظهار بقوة يقيهم والله ولي الصالحين

﴿ استدراك ﴾

ربما يظن ظان مما قدمناه في هذا التمديد انا بالغنا في القول بسيادة العرب في سورية إبان الفتح وانهم كانوا حماة البلاد وأصحاب الساطة العظمى على قسم عظيم منها والحال ان ما ذكرناه من ذلك في هذه المقدمة انما هي حقائق تاريخية أوردناها على وجه الاجمال لهذا ودفعاً لخطأ الظن أو تهمة التشيع للعرب أجبنا أن نستدرك ما فات بيان تاريخي لما تقدم فنقول

ان قسماً عظيماً من سورية كان مأهولاً يومئذ بالعرب فكان سكان القسم الجنوبي منها ومن حوران وما يليها من البلاد الواقعة في الجنوب الغربي وهي الكرك وممان الى العقبة قرب البحر الاحمر كانت مأهولة بالعرب من غسان ونظم وجذام وكلب وقضاة وغيرهم وكانت عاصمة هذا القسم بصرى المدينة الشيرة في حوران التي لم تزل آثار العظمة بادية على بقاياها الى الآن وكانت حاضرة الملوك من بني غسان

وكان قسم عظيم من الجزء الشرقي والشامي الشرقي الممتد من غوطة

دمشق الى مدينة تدمر وما بعدها الى شط القرات مأهولاً بالعرب أيضاً من بني غسان والنمر وبهراء وتغلب وغيرهم وعاصمة هذا القسم مدينة دمشق فاما القسم الجنوبي وكونه كان مأهولاً بالعرب وفيه نشأت دولة بني غسان الشهيرة فمشهور لا حاجة فيه الى البيان

وأما القسم الآخر وكونه كان مأهولاً بالعرب فالدليل عليه مارواه الطبري وغيره من المؤرخين عن الفتح الذي فتحه خالد والبلاد التي مرّ عليها أثناء مجيئه من العراق الى الشام لنجدة المسلمين ومنه يستنتج ان كل البلاد التي مرّ عليها يومئذ منذ أشرف على وادي القرات حتى انتهى الى دمشق بلاد مأهولة بالعرب واليك البيان

لما قصد خالد بن الوليد الشام وقطع اليها المفازة أشرف منها على حدود سورية الشرقية في وادي القرات وهو المعروف الآن ببلاد الزور وعاصمته الدير المعروف الآن بدير الشعار وكانت كلها مساكن للعرب في بهراء والنمر وتغلب وغيرهم لم تزل الى الآن كذلك فأتى أرك وهي واقعة بين تدمر والدير ومنها سار الى تدمر وهي على حدود البادية الشرقية وسار منها الى القريتين (ولم تزل معروفة الى الآن بهذا الاسم) ومنها سار الى دمشق (عن طريق القلمون الاسفل وهو الجزء للشرقي من العمالة المعروفة الآن بجبل قلمون ويسمون هذا القسم القلمون التحتي وهو طريق القوافل لهذا العهد من الشام الى العراق) فأتى خالد في طريقه على حوارين وقصم وكانت آخر ما فتحه من البلاد الواقعة في طريقه من شمال دمشق فقاتله اهلها وكنوا من بني مشجعة من قضاة فظفر بهم ثم سار عنهم الى ثنية العقاب (التي تشرف على المرج المعروف الآن بمرج عذراء الواقع في الجهة الشمالية الشرقية من دمشق) ومنها انحدر

الى مرج راهط (وهو المرج المتصل بمرج عذراء ممتداً الى جهة الجنوب) فأغار على بني غسان في يوم فخصمهم فقتل وغنم وبعث بالانخاس الى أبي بكر هذا ما أثبتته الطبري بشأن البلاد التي مرّ عليها خالد وفتحها أثناء مجيئه من العراق الى الشام ومنه علمت ان آخر ما افتتحه خالد من جهة الشمال الشرقي عن دمشق (قصم) وأهلها من العرب من بني مشجعة وهو يدل على ان القلمون الاسفل وما يليه شرقاً الى شطوط القرات كان مأهولاً بالعرب من النمر وتغلب وايد وبهراء وغيرهم^(١)

وكذلك القسم الواقع شرقي دمشق وهو مرج راهط قد كان مأهولاً ببني غسان. والظاهر ان دمشق نفسها كانت عربية يومئذ بدليل انها كانت تحت الحرث الفسائي أحد ملوك بني غسان في عهد الفتح الاسلامي فهي اذن كانت عاصمة ذلك القسم العظيم الممتد منها الى الشمال والشرق حتى البادية والقرات ومن الجنوب والجنوب الغربي حتى الحجاز والعقبة وكله كان مأهولاً بالعرب

اذا تقرر هذا علمت ان لا مبالغة فيما قلناه من أن سورية كانت أشبه بولاية عربية كان النفوذ والسلطان فيها للعرب واليهم ترجع حماية البلاد وحراستها ولم يكن لاروم فيها الا الاسم اللهم الا ما كان منها واقعاً في الجهة

(١) هذا الاستنتاج يصح فيما لو صح ما ذكره الطبري في تاريخه من أن خالد بن الوليد أتى القريتين ثم حوارين وبعدها قصم ومنها أتى ثنية العقاب فجعل قصم آخر الفتح الى جهة دمشق. وبعده كانت غارته على غسان في مرج راهط لكن ذكر ياقوت في محججه أن قصم موضع بالبادية قرب الشام فاذا صح هذا ضعف استدلالنا على ان قلمون الاسفل كان مأهولاً بالعرب

الغربية والشمالية كفلسطين والاردن وحلب وانطاكية وما يليها فربما كانت
سلطتهم عليها أظهر وكلتهم أنفذ والله أعلم

بعث البعوث الى الشام

كان بعث أبي بكر البعوث الى الشام في أوائل سنة ثلاث عشرة بعد
عوده من الحج وكان أول لواء عقده الى الشام لواء خالد بن سعيد بن العاص
وقال ابن الاثير وتابعه عليه كثير من المؤرخين انه عزله قبل أن يسير بایعاز
عمر بن الخطاب رضي الله عنه وذلك لما في نفسه عليه من تربصه ببيعة أبي
بكر كما تقدم الكلام عليه وأمره أن يكون بتياء رداً للمسلمين وأن لا يفارقها
وان يدعو من حوله من العرب وان لا يقاتل الا من قاتله فاجتمع اليه جموع
كثيرة واتصل خبره بالروم ف ضربوا البعث على العرب الضاحية بالشام ثم
جاءه ما هان بالجيوش ففرقهم ثم جمع له فقاتله فهزمه فكتب الى أبي بكر
بذلك فاهتم لأمر الشام واستنفر العرب وجهز البعوث الى آخر ما ذكره
من خبره

هذا ما ذكره ابن الاثير وغيره وروى البلاذري في فتوح البلدان عن
أبي مخنف قال

لما عقد أبو بكر لخالد بن سعيد كره عمر ذلك فكلم أبا بكر في عزله
وقال انه رجل نخور يحمل أمره على المغالبة والتعصب فعزله أبو بكر ووجه
أبا أروى الدوسي لاختد لوائه فلقية بذي المروة فأخذ اللواء منه وورد به على
أبي بكر رضي الله عنه فدفعه أبو بكر الى يزيد بن أبي سفيان فسار به معاوية
أخوه يحمله بين يديه ويقال بل سلم اليه اللواء بذي المروة فمضى على جيش خالد
وسار خالد بن سعيد محتسباً في جيش شريحيل اهـ

والذي يستتبع من هذه الرواية ان أبا بكر عقد لخالد بن سعيد ليكون
رداً للمسلمين لا لينزوا مع الامراء ثم بعد مسيره كله بشأنه عمر فعزله واستعاد
لوائه فدفعه الى يزيد وسيره على أثر مسير الامراء وروى الطبري في تاريخه
عن سيف نحو هذه الرواية وروى ايضاً من طريق آخر ان أبا بكر لما عقد
الاولوية للامراء عقد لخالد بن سعيد فيمن عقد ولما كله بشأن عزله عمر أطاعه
أبو بكر في بعض أمره وعصاه في بعض وأمر خالد أن ينزل بتياء وان
لا يبرحها وان يدعو من حوله الى الاسلام ففعل واجتمع اليه جموع كثيرة
فلما بلغ الروم ذلك جمعوا له فكتب الى أبي بكر بذلك فكتب له أن اقدم ولا
تحجم فسار اليهم خالد ففرقوا فكتب الى أبي بكر بذلك فكتب اليه أبو
بكر اقدم ولا تقتحم حتى لا تؤتي من خلفك فسار فيمن كان معه فلقية
بماهان بجيوش الروم فقاتله خالد فظفر به وهزم جنده وكتب الى أبي بكر
يستعده فاهتم أبو بكر لأمر الشام وجهز البعوث فتمجّل خالد بالحرب قبل
وصول الامراء فنكبه الروم فعاد الى المدينة مهزوماً فغضب أبو بكر عليه
ثم استأذن أبا بكر وذهب متطوعاً في جيوش الامراء وهذه الرواية توافق
ما رواه ابن الاثير وتخالف رواية البلاذري وفي كلا الحالين فان يزيد بن أبي
سفيان صار أميراً على جيش خالد بن سعيد كما يتضح ذلك من وصية أبي بكر له
لما استنفر أبو بكر المسلمين من أطراف البلاد العربية للجهاد أخذوا
يفدون عليه من كل فج ويمسكرون بالجرف قرب المدينة ولما تكامل جمعهم
وذلك في مستهل صفر سنة ثلاث عشرة عقد الاولوية فعقد لواء لعمر بن
العاص وكان قد استدعاه من ولايته على صدقات سعد هزيم من قضاة
ووجهه الى فلسطين وعقد لواء لشريحيل بن حسنة وكان قد وفد اليه من

العراق ووجهه الى الاردن . وعقد ليزيد بن أبي سفيان على جمهور من انتدب اليه فيهم سهيل بن عمرو وأشباهه من وجوه مكة وأشرف قريش ووجهه الى البلقاء وقال بعضهم الى دمشق . وعقد لابي عبيدة عامر بن عبد الله ابن الجراح القهري ووجهه الى حمص . وكان المقد في بدء الامر لكل أمير على ثلاثة آلاف رجل فلم يزل أبو بكر يتبعهم الامداد حتى صار مجموعهم أربعة وعشرين الفا .

هذا هو الجيش القليل العدة الثاني الديار الذي سار على بركة الله لينزو الروم في عقر دارهم . ويحوس خلال ديارهم . ويزعزع اركان ملكهم . وينذر بتقلص سلطانهم . وينشر راية الاسلام على ربوع الشام وآسيا الصغرى والجزيرة وارمينيا وقد فعل فكيف وبماذا ؟

بقوة المزيمة والصبر ، والاعتماد على الله في السر والجمهور ، وعدم المبالاة بالحياة في سبيل اعلاء كلمة الدين ، ونصرة الاسلام ، والتعفف عما بأيدي الناس ، وانصاف المغلوب ، وحماية ماله ونفسه ، واطلاق الحرية له في عوائده ودينه ، ما دام يدفع للمسلمين جزاً من ماله ، يستعينون به على اصلاح حاله ، وتأمين بلده ، وتمهيد طرق الراحة والنظام لقومه ، ويكون له من الحقوق حيثما ما للمسلمين ، وعليه من واجب المعونة وطاعة الامير والامانة في الجوار ما عليهم ، لا يضار في عرض ولا نفس ولا مال ، هذا اذا اختار البقاء على دينه ، ورضي باداء جزيته ، وأما اذا أسلم فالمسلمون كما في الحديث (تكافأ دماؤهم ويسمى بذمتهم أدناهم ويرد عليهم أقصامهم وهم يد على من سواهم)

ضف الى هذا ما يصاحب أولئك المجاهدين من حسن الرأي بمن يصاحبهم من رجال الاسلام وأقطاب السياسة والحرب يومئذ كعمرو بن العاص

وأبي عبيدة بن الجراح ويزيد بن أبي سفيان ومعاوية بن أبي سفيان رضي الله تعالى عنهم أجمعين ومن ورائهم مثل أبي بكر يعدم بالرأي . ويتابع اليهم النصائح . وحسبهم من وصاياه وصيته ليزيد ابن أبي سفيان التي تعجز أقطاب السياسة وتنفع قادة الجيوش وساسة الامم في كل عصر . وقد أوصاه بها لما شيعه ماشياً كما أوصى سائر الامراء

﴿ وصية أبي بكر ليزيد ﴾

اني قد وليتك لأهلك وأجرك فان أحسنت رددتك الى عملك . وزدتك . وان أسأت عزلتك . فعليك بتقوى الله فانه يرى من باطنك . مثل الذي يرى من ظاهرك . وان أولى الناس بالله أشدهم تولياً له وأقرب الناس من الله أشدهم تقرباً اليه بعمله . وقد وليتك عمل خالد ^(١) فاياك وعيبة الجاهلية فان الله يفضيها ويبغض أهلها . واذا قدمت على جنسك فاحسن صحبتهم وابداهم بالخير وعدم آيائه . واذا وعظمتهم فأوجز فان كثير الكلام ينسى بعضه بعضاً . وأصلح نفسك يصلح لك الناس وصل الصلوات لأوقاتها باتمام ركوعها وسجودها والتخشع فيها . واذا قدم عليك رسل عدوك فأكرمهم واقلل لبهم حتى يخرجوا من عسكري وهم جاهلون به . ولا ترينهم فيروا خللك ويعلموا علمك . وأنزلهم في ثروة عسكري . وامنع من قبلك من محادثتهم . وكن أنت المتولي لكلامهم . ولا تجعل سررك لملائيتك فيخاطب امرك . واذا استشرت فاصدق الحديث تصدق المشورة . ولا تخزن عن المشير خبرك فتؤتي من قبل نفسك . واسمر بالليل في أصحابك تأتلك الاخبار وتنكشف عندك الاستار وأكثر حرسك وبددهم في عسكري . وأكثر مفاجبتهم

في محاربتهم بغير علم منهم بك فمن وجدته غفل عن حرسه فأحسن أدبه وعاقبه في غير افراط وأعقب بينهم بالليل وأجعل التوبة الاولى أطول من الاخرة فانها اسرها لقربها من النهار . ولا تخف من عقوبة المستحق ولا تلجئ فيها ولا تسرع اليها ولا تأخذها مدفعاً . ولا تغفل عن أهل عسكرك فتفسده . ولا تجسس عليهم فتفضحهم . ولا تكشف الناس عن أسرارهم واكتف بعلايتهم . ولا تجالس العباثين وجالس أهل الصدق والوفاء . واصدق اللقاء ولا تجبن فيجبن الناس . واجتنب الغلول فانه يقرب الفقر ويدفع النصر . ويستجدون أقواما حبسوا أنفسهم في الصوامع فدعوم وملاحسوا أنفسهم له اهـ

﴿ ابتداء الفتوح ﴾

(بالشام)

علمنا مما سبق ان الجهاد مبني على الدعوة وان المسلمين لا يبدأون أهل الكتاب بحرب ما لم يدعوهم الى خصلة من ثلاث (الاسلام أو الجزية أو السيف) أي الحرب وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم كتب الى هرقل في جملة من كتب اليهم من الملوك يدعوهم الى الاسلام ففي رواية انه أجابه واسلم سرّاً وفي رواية انه لم يجبه ولما سار الامراء وكتبوا اليه يدعوهم الى خصلة من الثلاث وقد كان وقتئذ بالقدس جمع اليه البطارقة وكبار القواد وشاورهم في امر المسلمين وأشار عليهم بصلحتهم فأبوا عليه الا الحرب وكان مما قال لهم (والله لأن تصالحوهم على نصف ما يحصل من الشام ويبقى لكم

نصفه مع بلاد الروم أحب اليكم من ان يغلبوكم على الشام ونصف بلاد الروم) ولما لم يوافقوه على رأيه أخذ باعداد الجنود والعدة وأرسل لكل أمير جيشاً ليشغل كل طائفة من المسلمين بطائفة من قومه

وأما أمراء المسلمين فقد أوغلوا بجيوشهم في أحشاء البلاد فنزل أبو عبيدة الجابية . ونزل شرحبيل الاردن . ونزل عمرو بن العاص العربية من فلسطين . ونزل يزيد البلقاء . ومن ثم اختلف المؤرخون في كيفية ترتيب الوقائع فمن قائل ان أول وقعة كانت بين المسلمين والروم وقعة اليرموك ومن قائل غير ذلك والذي قال بالاول بني قوله على أن المسلمين لما تفرقوا في البلاد وراعيهم ما جمعه لهم هرقل من الجموع استشاروا عمرأ فأشار عليهم بالاجتماع فاجتمعوا باليرموك وكتبوا الى أبي بكر فأمدّه بخالد بن الوليد ولما وصل اليهم وجد الامراء متساندين فتأمر عليهم ثم هاجم جنود الروم وجرى بين الفريقين قتال شديد انتهى بانكسار الروم وبينما هم في اليرموك جاء الخبر بوفاة أبي بكر وتولية عمر رضي الله عنهما ومع الخبر أمر بعزل خالد وتأمير أبي عبيدة بن الجراح

مع ان امان الامراء بجيوش المسلمين في الجزء الجنوبي والجنوب الغربي من البلاد ووصول بعضهم الى الاردن قرب طبرية والبعض الآخر الى فلسطين ثم اختلاف المؤرخين في عزل خالد بن الوليد هل كان وهم على دمشق أم في اليرموك كل هذا يؤيد ان واقعة اليرموك انما كانت بعد وقائع كثيرة كواقعة مرج الصفر (على وزن سكر) وواقعة اجنادين التي بشر أبو بكر بظفر المسلمين فيها بأخر رفق وواقعة العربية من فلسطين وغيرها وان المسلمين افتتحوا كثيراً من البلاد قبل اليرموك صلحاً أو حرباً ويؤيد هذا

ما ذكرناه سابقاً نقلاً عن البلاذري من أن أهل حمص عاهدوا المسلمين على الوفاء لما انجلت حاميتهم عن حمص بقصد الاجتماع مع بقية الجيوش على اليرموك

وقد اتفق ابن الاثير والبلاذري على حصول وقائع للمسلمين مع الروم قبل وقعة اليرموك وهي وقعة بصرى في حوران ودائن في فلسطين ومرج الصفر وغيرها

والظاهر من هذه الروايات أن الروم في ابتداء الامر لم يحفلوا بأمر المسلمين ولم يظنوا فيهم القوة والجرأة على اقتحام عواصم البلاد والتغفل في احشاء الممالك بجيشهم القليل وعدتهم الضعيفة وهو من سوء الرأي المبني على الكبرياء الباطلة والغرور والمضرة فان الاستهانة بالعدو مهما قل وهن في السياسة منشأه ما يصيب عقول السياسة في الدول الهرمة من فقد قوة التجارب أو الاعراض عن مصالح الملك حبا بمصالح النفوس وشهواتها

قد مهدت سياسة الروم هذه للمسلمين ان يقتحموا بجيوشهم البلاد اقتحام المجريين في الحروب العارفين بمواضع الخطر الواقفين على عورات العدو الخبيرين بطرق البلاد فانهم أوغلوا في جنوب الشام على شكل مثلث متقارب الخطوط رأسه في اليلقاء مع يزيد بن أبي سفيان مما يلي الحجاز وطرفاه الواحد في الجنوب الغربي في فلسطين وهو مع عمرو بن العاص والآخري في الجنوب والجنوب الشرقي في حوران وهو مع أبي عبيدة بن الجراح وفي الوسط بميلة الى الغرب أيضاً شرحبيل بن حسنة وهو في الاردن . بحيث يمد بعضهم بعضاً من قرب . ومن ورأهم يزيد يحفظ عليهم خط الرجوع ويدعم النظر في طرق المواصلات

على هذه الصفة دخلت الجيوش الاسلامية الى الشام واقتتح كل أمير مأمراً عليه من البلاد صلحاً أو حرباً حتى اذا اخذت الصيحة الروم من كل مكان هبوا من غفلتهم هبوب المذعورين . وانتبهوا انتباه الفارين . فضرب هرقل البعث على العرب الضاحية بالشام من بهراء وسليح وغسان وكلب ولخم وجذام وهم يومئذ حماة البلاد والي الملوك من بني غسان ينهى القول والعمل فاجتمع لديه منهم ومن الروم زهاء مائة وخمسين الفا قسمهم وبعث لحرب كل جيش من جيوش المسلمين قسماً منهم بقيادة أحد مشاهير القواد

اجتماع الامراء في اليرموك

ووفود خالد بن الوليد عليهم

لما رأى أمراء الجيوش الاسلامية كثرة ما أعد لهم هرقل من الجنود كتبوا بذلك الى عمرو بن العاص وهو صاحب الرأي فيهم فأشار عليهم بالجللاء عن البلاد والتقهقر الى اليرموك وهو نهر في واد واقع في الجهة الشمالية من جبل عجلون الى الجنوب الغربي من الشام وكتبوا الى أبي بكر فأشار عليهم بالاجتماع أيضاً ريثما يصلهم المدد وكتب الى خالد بن الوليد يأمره بالمسير الى الشام وان يأخذ نصف الناس ويستخلف على النصف الآخر المثنى بن حارثة بطل العراق الشهير ولا يأخذ من فيه نجدة الا ويترك عند المثنى مثله فامثل خالد الامر وسار بمن معه حتى أتى تدمر وهي على حافة البرية مما يلي وادي الفرات وموقعها الى الشمال الشرقي من دمشق على بعد ١٥٠ ميلاً منها بعد ان عانى وجيشه مشقة عظيمة في الطريق وغزاه من صادفه من القبائل كما ستري في

سيرته بعد ثم قام من هناك الى ثنية العقاب ومنها الى مرج راهط الواقع شرقي القوطة فأغار على ارباض دمشق ثم اتجه جنوباً الى بصرى وقاتل أهلها فظفر بهم وأرسل بالاحساس الى أبي بكر ثم سار فطلع على المسلمين في ربيع الآخر وقيل في جمادى الاولى سنة ثلاث عشرة

كان المسلمون الى ذلك الحين يراوحت العدو القتال ويطاولونه في النزال متساندين كل أمير على جيشه والعدو امامهم بجنده الكثيف الذي يبلغ المائة وخمسين الفاً لا ينزعزع بل هو أشبه بالمحصور من ورائه الوادي ومن امامه جند الاسلام فلما رأى ذلك خالد بن الوليد وكان عظيم الرأي في الحرب بعيد النظر في ترتيب الجيوش لم يرق لديه تساند الامراء وليس لهم أمير يجمعهم فجمعهم اليه وخطب فيهم خطبة أنبهم فيها على ما هم فيه من الاقتراق في الامارة على ما سترى ذلك في سيرته وطلب اليهم أن يجمعوا على أمير واحد ويتناوبوا الامارة العامة كل يوم واحد وان يؤمروه ذلك اليوم فأطاعوا اشارته وأمروه فرتب الجيش ترتيباً حسناً ثم نشب القتال وكانت معركة عظيمة ظهر فيها من حمية قريش وشجاعتهم ما يؤيد قولنا فيما سبق ان الله سبحانه وتعالى كما أيد الدين في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالانصار أيدته بعده بقريش . وانجلى المعركة عن انهزام الروم شر هزيمة بعد ان قتل منهم مقتلة عظيمة جداً وأصيب من المسلمين بين قتيل وجريح زهاء ثلاثة آلاف فيهم من وجوه المهاجرين وجملة قريش عدد كبير منهم عكرمة بن أبي جهل من أبطال حروب الردة وعمرو ابنه وسعيد بن الحرث بن قيس ابن عدي وهو قديم الاسلام ومن مهاجرة الحبشة وأمثالهم من أهل البلاد ووجوه قريش من المهاجرين الأولين ومهاجرة الفتح

لا جرم ان واقعة اليرموك سواء كانت أول وقائع المسلمين مع الروم بالشام أو غير ذلك فإنها كانت آخر وقعة قضي فيها على سلطان الروم في سورية حتى لم يبق لهم بعدها قائمة ولم يستتب لهم فيها أمر واذا رأينا كثرة من أصيب يومئذ من المهاجرين علمنا انهم كانوا محور الحرب الذي دارت عليه رحاها وجنتها التي نلت سهام أذاها . واليهم ينهي الفضل في كسر شر الروم وتمهيد السيل لتدويح بلاد الشام . واستنارة أهلها بنور الاسلام

ليس بعجيب ان يظهر من قريش ما ظهر منهم في اليرموك وهم سادة العرب وحماة الدمار وانما العجب لهذا الرهط ان ينهض بعد الرسول صلى الله عليه وسلم بهذا الأمر نهوضاً يدهش ساسة الممالك من الفرس والروم ويقضي على كثير من ممالك الارض بذلك الانقلاب العظيم في السياسة والدين . والعرب يومئذ على ما نعلم من الاستغراق في البداوة والبعد عن نعيم الحضارة . وانما كان يقودها هذا الرهط من المهاجرين الذين سبقوا الى العلم بالدين وامتلات قلوبهم بنور الايمان

لا ريب ان هدى الاسلام قد نفذ منهم الى اعماق القلوب وكشف عن بصائرهم غشاء الغرة فأخرجهم من الظلمات الى النور فأروا طريق السيادة على الأمم واضحاً فسلكوه . وسيل سعادة الآخرة بيتاً فانصرفوا بكليتهم اليه . ففاضوا بالنعمتين . وسلكوا بالعرب طريق السعادتين . فجاهدوا في الله حق جهاده . وعمموا هدى دينه بين عباده

ومن أبلى بهذه الحرب يومئذ أبو سفيان بن حرب وذهبت فيها عينه وخالد بن الوليد والسمط بن الاسود الكندي وعكرمة بن أبي جهل وهو الذي قال لما اشتد الأمر على المسلمين وبلغت جنود الروم فسطاط خالد

قالت النبي صلى الله عليه وسلم في كل موطن ثم أفر اليوم^(١). ثم نادى من يبايعني على الموت فبايعه الحرث بن هشام وضرار بن الازور في أربعمائة من وجوه المسلمين وفرسانهم فقاتلوا قدام فسطاط خالد قتال من باع نفسه في سبيل الله وأصبح الموت أحب اليه من الحياة حتى أصيبوا جميعهم بالجراحات والقتل وأصيب عكرمة وابنه عمرو بجراح فأثى بهما ثاني يوم الى خالد فوضع رأسيهما على نخذه وجعل يقطر في حلقيهما الماء ويقول . زعم ابن حنتمة يعني عمر أنا لا نستشهد

رحم الله تلك النفوس التي استهانت بالدنيا ومتاعها فتخلت الامير عن امارته والغني عن ماله وملذته والشريف عن عزته والمائل عن أهله وولده التماساً للشهادة . ورغبة بنصرة الاسلام ، وطلباً لقهر العدو وخذلانه ، ونصر الدين وأعدائه

أبلى النساء المسلمات في ذلك اليوم كما أبلى الرجال وحملن العمد يضربن بها وجوه الخيل اذا لوت وينادين الى أين يا حماة الاسلام ، وطلاب الشهادة ، يشددن بذلك عزائم الرجال ، ويواسينهم بأنفسهن في ساحات القتال ، حتى بلغت من كيد العدو ما لا تبلغه منه السيوف ، وقن بخدمة الاسلام كما قام رجالهن الذين أوردوا الروم موارد الخوف ،

فكان النساء يومئذ مجاهدات محرضات بممرضات يجاهدن العدو ويمرضن المسلمين ويمرضن الجرحى وربما قتل المرأة ولد فبعثت الى ساحات الحرب اباه . أو تسلت عنه بأخيه

بينما المسلمون في ذلك اليوم في أشد حالات الحرب والصدام قدم

(١) يعني من مواطن قريش لان اسلام عكرمة كان بعد فتح مكة

البريد من المدينة واسمه محمد بن زعيم فسأله الخبر فأخبرهم بسلامة وامداد وانما جاء بموت أبي بكر وتأمر أبي عبيدة فكم هذا الخبر عن المسلمين ريثما تضع الحرب أوزارها وتولي الروم أدبارها

وقد اختلف المؤرخون في هل جاء الخبر بوفاة أبي بكر والمسلمون في اليرموك أو على دمشق كما اختلفوا في هل فتح شيء من الشام قبل اليرموك في خلافة أبي بكر ومما لا ريب فيه ان جيوش المسلمين لما أوغلت في القسم الجنوبي من الشام افتتحت كل ما مرت عليه من البلاد وربما بلغت حصص شمالاً كما رواه البلاذري الا ان انجلاءهم بعد عن البلاد وتقهقرهم الى اليرموك جعل ذلك الفتح الاول كأن لم يكن لانتقاض البلاد بعد خروج المسلمين عنها وعدم استطاعتهم ترك الحامية فيها لقلة عددهم وكثرة جنود عدوهم لهذا عول المؤرخون في سياق أخبار الفتح على ما كان منه بعد اليرموك في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وحرار بعضهم فأوردوها مشوشة وفي كلا الحالين فان الفتح الحقيقي للديار الشامية انما تم في زمن عمر بن الخطاب ولأبي بكر الفضل العظيم فيه لسبقه اليه واعداده مثل جيش اليرموك له وأما عزل خالد بن الوليد فالاصح انه جاء وهم على دمشق كما ستري بعد

باب مناقب

مناقب أبي بكر وأخلاقه وما أثره

ان أحسن وصف يمثل أبا بكر بفضائله وأخلاقه تمثيلاً لا يدع في النفس حاجة الى المزيد ما وصفته به أم المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنه وعنهما بخطبة وجيزة العبارة عظيمة المعنى جامعة لشمال أبي بكر وأخلاقه واذا أتيت بشيء

من ذكر فضائله ومناقبه فانما يكون تفصيلاً لما أجملت . وشرحاً لما أوجزت . فقد روي انه بلغها أن أناساً يتناولون من أيها فأرسلت اليهم فلما حضروا قالت أبي ما أئيه لانه طوه الايدي ذاك والله حصن منيف وظل مديد أنجح اذا أكديتم . وسبق اذا ونيتم . سبق الجواد اذا استولى على الامد . فتي قريش ناشتاً وكهفها كهلاً . يرش مملتها . ويفك عانيها . ويرأب صدعها . ويلم شعها . حتى حليته قلوبها . واستشري في دينه . فابرحت شكيمته في ذات الله عز وجل حتى اتخذ بفنائها مسجداً يحيى فيه ما أمات المبطلون . وكان رحمة الله عليه غزير الدمة . وقيد الجوانح . شجى النشيج . فأنصفت عليه نسوان مكة وولدائها يسخرن منه ويستزؤن به والله يستهزي بهم ويمدحهم في طغيانهم يعمهون . وأكبرت ذلك رجالات قريش فحنت له قسيها . وفوقت اليه سهامها . فامتلوه غرضاً فافلوا له صفاة . ولاقصوا له قناة . ومر على سياسته . حتى اذا ضرب الدين بجراحه . وأرست اوتاده . ودخل الناس فيه افواجا من كل فرقة ارسالا وأشتاتا . اختار الله لرسوله صلى الله عليه وسلم ما عنده فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب الشيطان رواقه وشد طنبه ونصب حباله واجلب بخيله ورجله والقي بركة . واضطرب جبل الدين والاسلام . ومرج عهده . وماج اهله . وعاد مبرمه انكاثاً . وبني الغوائل وظن رجال ان قد اكثبت اطماعهم نهبها . ولا حين الذي يرجون . وأنا والصديق بين اظهرهم فقام حاسراً مشمراً . قد رفع حاشيته . وجمع قطريه فرداً نشر الدين على غره ولم شعثه بطيه وأقام اوده بمقاه . فابذع النفاق بوطانه . وانتاش الدين فنعشه . فلما اراح الحق على اهله . وافر الرؤوس على كواهلها . وحسن الدماء في اهبا . وحضرته منيته . فسد ثلمته بشقيقه في

المرحة . ونظيره في السيرة والمعدلة ذاك ابن الخطاب لله أم حملت به ودرت عليه لقد أوحدت قفنج الكفرة وديحها . وشرّد الشرك شذر مذر وبيع الارض وبخها فقاءت أكلا . ولقظت خبثاً ترأه ويصدعها . وتصدي له وبأباها . ثم وزع فيأها فيها وتركها كما صحبها فأروني ماذا ترتؤون . وأى يوي أبي تنقون . أيوم اقامته اذ عدل فيكم . أم يوم ظعننه اذ نظر لكم أقول قولي هذا واستغفر الله لي ولكم^(١)

في سياسته في الخلافة

لم يكن بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم موقف أشد وأخرج على المسلمين من موقف وقفه أبو بكر رضي الله تعالى عنه فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مذ كان حياً يتحدثى العرب بالقرآن ويتألفهم بالمعجزات ويملك عليهم طرق الزبج بتوالي نزول الوحي بالدلالة على المنافقين منهم . وكشف خبايا ضمائرهم . ومع هذا فقد عانى منهم ما عانى ولقى أشد ما يلقى نبي من قومه ولما تولى الخلافة أبو بكر وجاء المسلمين من أخبار الردة وانتقاض العرب ما أوهن عزائمهم وفت في عضدهم نظر أبو بكر فرأى أن العرب كان يتألفها النبي بالوحي والمعجزات وقد انقطع الوحي وهم مع حداثة عهدهم بالاسلام غريقون بالبدواة ساذجو القطرة قل أن يتأثر وجدانهم الا بما يتأثر به حسهم فلا سبيل الى اجتذاب قلوبهم وامتلاك ضمائرهم واستخذاء نفوسهم بلين الكلام أو قواصر التقريع للاحتيال على ضمائرهم . والتوصل الى كبح جماحهم

(١) نقلاً هذه الخطبة عن كتاب النثر المختار بهذا الضبط فلتحرر وقد اوردها ابن عبد ربه في العقد الا أن أيدي النساخ مسختها مسخاً فجاءت ناقصة عن هذه في بعض الجمل ومختلفة عنها في البعض فتقابل

وان القوة هي أحسن ما ترتاض به نفوسهم . وتأثر به حواسهم . وتلين من عريكتهم . وتخضع عاصيهم فانفرد بهذا الرأي دون كثير من الصحابة كما علمت مما مر في اخبار الردة فكان رأيه الصائب . وقوله الحق . وعمله الموفق وسياسته الناجمة . حتى اعترف له بالاصابة وحزم الرأي بعد جميع الصحابة رضي الله تعالى عنهم وكان من وراء عمله في الردة سلامة الاسلام والمسلمين من هجمات الشرك وغوائل الحمجية وسطوات الاعداء بدليل ما أخرجه البيهقي وابن عساكر عن أبي هريرة قال (والذي لا اله الا هو لولا أن أبا بكر استخلف ما عبد الله ثم قال الثانية ثم قال الثالثة) فقبله يا أبا هريرة فذكر لهم موقف أبي بكر في انقاذ جيش أسامة وجيوش الردة في حديث طويل قد مضى معنا ما هو بمعناه من أخبار أبي بكر فلا حاجة لا يراده هنا وكذلك رأيه في انقاذ جيش أسامة يدل على علو كعبه في السياسة وبعد نظره في مهمات الامور فانه ظهر به للعرب بمظهرة القوة . واستهان بانفاذة بخطب الردة . فنفت في روع العرب روح الرهبة فكانوا بين مقبل على الردة ومدير عنها ومتردد بين الامرين حتى وافقهم جيوش المسلمين وهم على فرقهم وتشقت رأيهم فأخذتهم بما صنعوا . وردتهم عما ابتدعوا . وضرب الاسلام بينهم بجرانه . وقضى على شيطان الجهل وأعوانه

ومن حسن سياسته انه لما استخضع العرب وأراهم سطوة المسلمين وبأسن الموحدين . فاستكانوا للاسلام . وأخذوا الى الطاعة . ولم ير بعد ذلك من حاجة لاستعمال الشدة معهم . رفع العقوبة عن زعمائهم . وألان القول لأمرائهم . تألفا لقلوبهم . واستفادة من نفوذ رأيهم في أقوامهم فلما جرى له بالسبط بن الاسود الكندي أحد ملوك كندة . وعمر بن معد يكرب

والاشعث بن قيس أسراء مكبلين غفر لهم زلتهم وعفا عما صدر عنهم فأسر قلوبهم . وامتلك ضمائرهم . فكانوا في المستقبل من انصار الاسلام الكبار . وأعوانه الشداد .

ومن حسن سياسته رفقه بخالد بن الوليد وأغضاؤه عن هفوته في قتل مالك بن نويرة مع الحاح عمر عليه باستدعاء خالد الى المدينة ليحاكم وتجري العقوبة عليه . ولما قال له عمر ان سيف خالد فيه رهق وأكثر في اللامعة على خالد . قال يا عمر تأول خالد فخطأ فارفع لسانك عنه فاني لا أشيم سيفاً سله الله . وودى مالسا وكتب الى خالد ان يقدم عليه ففعل وأخبره الخبر واعتذر اليه فعفاه أبو بكر ثم تجاوز عنه وقبل عذره

كان خالد ذا عصبية في قومه محبوبا من الجند عظيم الرأي في الجهاد موفقا في الحروب فرأى أبو بكر ان رجلا هذا شأنه لما يضمن به ويحرص عليه . لا سيما وانه كان يضر أن يرمي به الفرس والروم . ويجمع تحت رايته العرب لبث الدعوة ونشر الاسلام في الممالك القاصية . لما يمهده فيه من سداد الرأي والشجاعة والتوفيق . فاصكتني بتعنيفه علما منه بانه ان أخطأ هذه المرة فالتعنيف كاف في تنبيه مثله الى ان لا يعود الى مثلها

ولا يخفى ما كان بعد ذلك لخالد من البلاء العظيم في جهاد الاعداء وما افتتحه من البلاد الواسعة في العراق والشام بحسن اختيار أبي بكر له وعفوه عنه فرضي الله تعالى عنهم أجمعين

ومن حسن سياسته استجلابه لمن توقف عن بيعته من بني هاشم وغيرهم وهم نفر قليل فيهم طلحة والزبير بنين القول والادلالة بالحجة دون العنف واستعمال سلطة الخلافة وسلطان القوة وذلك لخرج الموقف الذي وقف

فيه المسلمون وقتلوا واشربوا إلى العناق إلى الخلاف . وتلظى نار الردة . وترقب المنافقين لفرصة الاختلاف . وتربصهم الشر بالخلافة . وناهيك به موقفاً يحتاج إلى الأناة والبصيرة . والصبر والعزيمة . وما زال به أبو بكر حتى بدت غيومه . ومهد للسكون والسكينة طريقه . فوافته الأمور كما شاء . وانقضت خلافته على أحسن حال كما أحب . ومما قاله يومئذ وهو يدل على إخلاصه في القول والعمل وتوجه نيته إلى درء الأخطار المحيطة بالخلافة والفتنة المهددة للمسلمين بتولية الخلافة وقبوله لها وأخراجه الحاكم وصحبه عن عبد الرحمن ابن عوف قال خطب أبو بكر فقال

(والله ما كنت حريصاً على الإمارة يوماً ولا ليلة قط . ولا كنت راغباً فيها ولا سألتها الله في سر ولا علانية . ولكنني أشفت من الفتنة ومالي في الإمارة من راحة لقد قلت أمراً عظيماً مالي به من طاقة . ولا يد إلا بتقوية الله) فقال علي والزبير ما غضبنا إلا لأننا أخرنا عن المشورة وأنا نرى أبا بكر أحق الناس بها أنه لصاحب الفار وأنا لنعرف شرفه وخيره ولقد أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة بالناس وهو حي اهـ

وناهيك بعظيم سياسته وثاقب رأيه وصاياه للقواد والامراء بالرفق بالآثم المغلوبة وتجنب كل ما يثير بالمحارب نائرة الاشجان ، أو يدعو إلى مس جانب الانسانية أو يחדش وجه العمران . حتى كان من ذلك ان قام ميزان الشريعة بين الامم المغلوبة بالقسط ، وانتشر نور الاسلام على الارض . فأخذ عدله بمجامع قلوب الشعوب فانضوا إلى لوائه ، وكانوا من أنصاره وأوليائه ،

كانت جند الاعاجم من الفرس والروم اذا وطئوا ارضاً أفسدوها .

واذا ظفروا بعدوا مثلاً به واستباحوا حماه . فجاء جند الاسلام يحمل الدعوة قبل الحرب في يد وأمان البلاد من امثال تلك المنكرات الخبيثة في يد أخرى . وكانوا اذا انتصروا على عدو واستباحوا حتى ملك أو أمير يحملون رؤوس البشر إلى سدة ملوكهم كبشائر للنصر ، واعلالت للفخر ، فرأى امراء المسلمين في حرب الروم ان يعاملوهم بنفس عملهم فبعث عمرو ابن العاص وشرحيل بن حسنة برأس بنان أحد بطارقة الشام إلى أبي بكر مع عقبة بن عامر فلما قدم به عليه أنكر ذلك عليه . فقال له عقبة . يا خليفة رسول الله فانهم يصنعون ذلك بنا قال . أفيستأن بفارس والروم لا يحمل إلى رأس انما يكفي الكتاب والخبر اهـ أخرجه البيهقي

اللهم ليست المدنية بالزخارف التي يتجلى بها الغريون الآن ومن ورائها الشهوات تهدم ما ينون ، وتضع مما يرفعون ، تزع بالقوي اذا استعلى على الضعيف منازع الظلم والجبروت فلا يبالي أخيراً صنع أو شراً ، وعدلاً أتى أو ظلاً ، يحشرون إلى الفارمات من البشر ويسدون عليهم فوهته بالخطب يوقدون فيه النار ليميتوهم خنقاً بدخانه . ويروم التمدن الجديد بسائر ألوانه .^(١) أو يصفون الناس صفاء ، وينسفونهم بقذائف البارود نفساً^(٢) أو يجعلون المعابد مرابط للخيال والكلام . ويحشرون الطائفة المسالمة للموت كما يحشر للمادة اللزجة الذباب .^(٣) وانما المدنية ماسنت لعبادك في

(١) هكذا صنع الفرنسيون بمسلمي الجزائر لما دوحوا بلادهم

(٢) هكذا صنع الانكليز لما استخضعوا ثوار الهند في ثورتهم الكبيرة

(٣) هكذا صنع جنود الدول الاوربية هذه السنة في الصين وهكذا تصنع الدول

الاوربية في كل حرب الا بعضها مع بعض فربما يرفق قليلاً

كتابك ، وما فطرت عليه من الرحمة نفوس أوليائك ، الذين آمنوا بنبينا ، وعدلوا بين خلقك ، وتحافوا مضاجع الراحة في سبيل مرضاتك ، وأقاموا الميزان بالقسط لا يظلمون ولا يظلمون

أجل رفع الاسلام نفوس المسلمين عن أمثال تلك الخسائس التي كانت فاشية بين الامم وهذبها على الرأفة والعدل صدراً من خلافة الخلفاء الراشدين كان من وراثهم فيه حكمة أبي بكر ويقظة عمر تسدان على ذوي العادات الوثنية وخسيس السنن الرومية منافذ التسرب الى نفوس المسلمين ، وتقيان في وجهها حواجز الدين الاسلامي المبين ، وما نشب ان امتد الفتح وكثر الاختلاط وامتزج الامم بحكم الوحدة الاسلامية روميا وعربيا وعجميا وتركيا حتى أعجز الخلفاء الامر ، وأرهق غاشيتهم من العلماء والمقرئين الافتتان بحب الدنيا ، فتسامحوا طوعاً بحكم المخالطة ، أو كرهاً بحكم الغلبة ، ففسدت القطرة ، وامتزجت الاخلاق بالاخلاق ، ومن ثم كان معظم المصائب التي حلت بالمسلمين متأياً عن غلبة العادات الاعجمية ، وفقد التربية الاسلامية ، وليس هذا محل الاسهاب وربما نأني بالمناسبة على شيء من ذلك في هذا الكتاب

اخرج البخاري عن قيس بن حازم قال دخل أبو بكر على امرأة من احسن يقال لها زينب . فراها لا تشكلم . فقال ما لها لا تشكلم . فقالوا حجت مضمتة قال لها : تكلمي فان هذا لا يحل هذا من عمل الجاهلية : فتكلمت فقالت من انت : قال امرؤ من المهاجرين ، قالت اي المهاجرين ، قال من قريش قالت ، من اي قريش ، قال انك لسؤل انا أبو بكر . قالت ما بقاؤنا على هذا الامر الصالح الذي جاء الله به بعد الجاهلية . قال بقاؤكم

عليه ما استقامت أمتكم . قالت وما الائمة . قال أو ما كان لقومك رؤوس واشراف يأمرهم فيطيعونهم . قالت بلى . قال فهم أولئك الناس هذا هو الحق الذي أنطق الله به أبا بكر فحسبنا الله ونعم الوكيل وهو بحسن عافيتنا كفيل (ربنا انا اطعنا ساداتنا وكبراءنا فأضلونا السبيل)

في سياسته في الرعية

كانت سياسته مع الرعية بشدة من غير عنف . وابن من غير ضعف . بطي العقوبة غير متمهل فيها الا بقصاص واجب لهذا كان يأخذ على العمال ايغالهم في العقوبة ويأمرهم بالرفق والأناة ذكر السيوطي ان المهاجر بن أبي أمية كان أميراً على اليمامة فرفع اليه امرأتان مغنيتان غنت احدهما بستم النبي صلى الله عليه وسلم فقطع يدها ونزع ثنيتها وغنت الاخرى بهجاء المسلمين فقفل بها مثل ذلك فكتب اليه أبو بكر رضى الله تعالى عنه

بلغني الذي فعلت بالمرأة التي تغنت بستم النبي صلى الله عليه وسلم فلولا ما سبقني فيه لامرئك بقتلها لان حد الانبياء ليس يشبه الحدود فمن تعاطى ذلك من مسلم فهو مرتد أو معاهد . فهو محارب غادر . وأما التي تغنت بهجاء المسلمين فان كانت ممن يدعى الاسلام فأدب وتعزير دون المثلة وان كانت ذمية فلعمرى لما صفت عنه من الشرك أعظم ولو كنت تقدمت اليك في مثل هذا لبلغت مكروهاً . فاقبل الدعة واياك والمثلة في الناس فانها مأثم ومنفرة الا في قصاص امر

ومن سياسته في الرعية ان كان يحذرهم من الدخول في غمار الفتن التي تسفك فيها دماء المسلمين ويحملهم على التعفف عن المغامم والقناعة بالكفاف

في أبان الفتوح الذي تحولت فيه كنوز الروم وفارس إلى المسلمين خشية أن تحيا فيهم ملكة الطمع فتزعجهم منازع الظلم وتحرك بواعث الطلب من المزيد فيميلون إلى الترف والنعيم اللذين يقعدانهم عن متابعة الجهاد ويشغلهم عن بث الدعوة بين المباد

أخرج أحمد في الزهد عن سليمان قال: أتيت أبا بكر فقلت اعهد إلي فقال: يا سليمان اتق الله واعلم أنه سيكون فتوح فلا أعرفن ما كان حظك منها ما جعلته في بطنك أو ألقيته على ظهرك واعلم أنه من صلى الصلوات الخمس فإنه يصبح في ذمة الله ويمسي في ذمة الله تعالى فلا تقتل أحداً من أهل ذمة الله فتخفر الله في ذمته فيكبك الله في النار على وجهك

﴿أدبه وتأديبه﴾

إذا أطلق لفظ الأدب فأحر به والله أن يطلق على الصحابة الكرام الذين تأدبوا بأداب النبي عليه الصلاة والسلام فكانوا خير أمة أخرجت للناس وأشرف قدوة في مكارم الأخلاق يقتدي بها المسلمون وناهيك بأبي بكر وصحبه لرسول الله من بدء عهد النبوة إلى آخره

﴿أدبه مع رسول الله﴾

أخرج ابن عساكر والامام أحمد عن يزيد بن الأصم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبي بكر أنا أكبر أو أنت أكبر أو أنت أكبر وأنا أسن منك (١) وأخرج ابن أبي حاتم عن عامر بن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه قال لما نزلت (ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم) الآية قال أبو بكر يا رسول

(١) نقلت هذا الحديث في الطبعة الأولى دون أن أبين أنه جاء في رواية أخرى عن العباس عم النبي (ص) وهو الأصح لأن النبي أسن من أبي بكر وعمه العباس أسن منه

الله لو أمرتني أن أقتل نفسي لفعلت . فقال صدقت وأخرج الامام أحمد عن عائشة رضي الله عنها أنها تمثلت بهذا البيت وأبو بكر يقضى

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة الأراامل

فقال أبو بكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿أدبه مع نفسه﴾

أخرج ابن عساكر عن الأصمعي قال كان أبو بكر إذا مدح قال اللهم أنت أعلم مني بنفسي منهم اللهم اجعلني خيراً مما يظنون واغفر لي ما لا يعلمون ولا تؤاخذني بما يقولون

﴿تأديبه لنفسه﴾

أخرج أحمد بسند حسن عن ربيعة الأسلمي رضي الله عنه قال: جرى بيني وبين أبي بكر كلام فقال لي كلمة كرهتها وندم فقال يا ربيعة رد علي مثلها حتى يكون قصاصاً قلت لا أفعل . قال لتقولن أو لاستعدين عليك رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقلت ما أنا بفاعل . فانطلق أبو بكر وجاء أناس من أسلم فقالوا لرحم الله أبا بكر في أي شيء يستعدي عليك وهو الذي قال لك ما قال . فقلت أتدرون من هذا أبو بكر الصديق؟ هذا ثاني اثنين وهذا ذو شربة المسلمين أياكم لا يلتفت فيراكم تنصرونني عليه فيغضب فيأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيغضب لغضبه فيغضب الله لغضبهما فيهلك ربيعة وانطلق أبو بكر وتبعته وحدي حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثه الحديث كما كان . فرفع إلى رأسه فقال: يا ربيعة مالك والصديق فقلت يا رسول الله كان كذا وكذا فقال لي كلمة كرهتها فقال لي قل كما قلت حتى يكون قصاصاً

فأبیت . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجل لا ترد عليه ولكن قل قد غفر الله لك يا أبا بكر اه

لله أي وجدان هذا الوجدان وأي نفس تلك النفس . بادرة بدرت منها المسلم فلم ترض الا اقتصاصه منها ، وصفحه عنها ، تناهيا بالفضيلة ، واستمساكا بالادب . وشعورا تمكن من الجوانح وأخذ بمجامع القلب فكانت عنده زلة اللسان ولو صغيرة لما يمل من الضمير فلا يستريح الا بالاقتصاص منه ، ورضا ذلك المسلم عنه ، فاللهم هبنا من عظيم رحمتك اخلاقا تغلب على شهواتنا وتطهر من ادران الكبرياء الباطلة قلوبنا لنرى مواطن الخطأ فتجنبها ، وطرق الزلل فتنبكها ، فتبعد عن ظلمات الرذائل خطانا . وتمكن فضائل الساف الصالح من قلوبنا ، فتمكن لنا في الارض سلطان عزنا ، ونجعل الى ملائكة الاعلى مصيرنا ، انك سميع الدعاء

﴿ تأديبه للمسلمين ﴾

كان رضى الله تعالى عنه يتأطف بان يحمل الناس على طريقته . ويؤدبهم بأدب نفسه . مع ما كان عليه المسلمون يومئذ من سلامة الفطرة . وطهارة الاخلاق . والتمسك بأداب الشرع . مبالغة في النصيحة لهم . وحنانا عليهم . وقياماً مقام الوالد الرؤف بينهم .

أخرج أبو عبيد في الغريب عن أبي بكر أنه مر بعبد الرحمن بن عوف وهو يماظ (أي ينازع) جارا له . فقال له لاتماظ جارك فانه يبق ويذهب عنك الناس

وخطب الناس يوما خطبة قال فيها : ومن يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصها فقد ضل ضلالا مينا ، أوصيكم بتقوى الله والاعتصام بأمر الله

الذي شرع لكم وهذا كم به فان جوامع هدى الاسلام بعد كلمة الاخلاص . السمع والطاعة لمن ولاء الله أمركم فان من يطع الله وأولي الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فقد أفلح وادى الذي عليه من الحق . وإياكم واتباع الهوى فقد أفلح من حفظ من الهوى والطمع والغضب . وإياكم والنحر وما نخر من خلق من تراب ثم الى التراب يعود ثم يا كلة الدود ثم هو اليوم حتى وغدا ميت

وستأتي هذه الخطبة برمتها في فصل الخطاب وكثير امثالها مما تلين له قلوب الجواد ، وتسترشد به الى الفضيلة عقول ذوي العناد ، وتوضح للمؤمنين سبل الهدى والرشاد ،

﴿ أدبه مع المسلمين وتواضعه لهم ﴾

أخرج الامام احمد في الزهد عن ميمون بن مهران قال جاء رجل الى أبي بكر فقال السلام عليك يا خليفة رسول الله . قال من بين هؤلاء اجمعين (يشير الى من كان معه من الصحابة ادبا معهم وتأديبا للقاتل)

وأخرج ابن عساكر عن أنيسة قالت نزل فينا أبو بكر ثلاث سنين قبل ان يستخلف وسنة بعد ما استخلف فكان جوارى الحى يأتيه بنمير فيحلبهن لهن

وأخرج ابن عساكر ايضا عن أبي صالح الففارى ان عمر بن الخطاب كان يتمد عجوزا فكان اذا جاءها وجد غيره قد سبقه اليها فأصاح ما أرادت فجاءها غير مرة كيلا يسبق اليها فرصده عمر فاذا هو بأبي بكر الذي يأتيها وهو يومئذ خليفة فقال عمر انت هو لمعري

هكذا التسابق الى الفضيلة والتسارع الى الخيرات وهذا منتهى الرأفة

وغاية الغايات من التواضع وحق لأمة هكذا يكون رؤساؤها، وهذه الاخلاق يتخلق ساداتها، ان تمتلك رقاب البشر، وتسود على البدو والحضر، وان ديناً هذا تأثيره في الاخلاق وتهذيبه للفطرة لدين الحق الذي لو تسلك امله بهديه، واهتدوا في ظلمات الحياة بنوره، لكانوا الى هذا العهد أسعد الامم حالاً، وأعلى الناس كعباً، ولكنهم فرطوا والمفرط بالخسارة أولى، وبالندامة احرى، (ولا يظلم ربك أحداً)

وحسب أبي بكر من الادب والتواضع قوله في خطبته يوم السقيفة يخاطب المسلمين كبيرهم والصغير وعظيمهم والحقير وغنيهم والفقير (قد وليت عليكم ولست بخيركم فان احسنت فاعينوني وان اسأت فقوموني)

يقول ابو بكر لهذا الجمع لست بخيركم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان من أمن الناس على في صحبته وماله ابو بكر) ولو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت ابا بكر خليلاً ولكن اخوة الاسلام) او اه كيف لا يكون أبو بكر بعد هذا الحديث خير المسلمين بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أبرهم بالنبي وأقربهم اليه وأقدمهم صحبة له وانما هو الادب النبوي الذي تأدبت به نفسه والتواضع الذي اشرب به قلبه لا ينفكان عن مثله، ولا يحطان من جلالة قدره، بل يعليان مكانته في النفوس، ويحييان

(١) قال في مشكاة المصابيح قوله أبو بكر هكذا بالرفع في صحيح مسلم وعند البخاري بالنصب وهو الظاهر ووجه الرفع بان تكون (من) زائدة على منعب الإخفش وقيل (ان) بمعنى نعم فيكون ابو بكر مبتدأ ومن أمن الناس خبره وقيل اسم ان ضمير الشأن وهو نادر مع ان المكسورة كما عرفت في النحو والاوجه ما ذكره بعضهم انه محكي على ما هو عليه وقد ثبت من قول أمير المؤمنين على فيما اقطعه رسول الله صلى الله عليه وسلم نبياً الداري (شهد به ابو بكر بن ابو خنافة) الخ

به القلوب، ويمهدان لرعيته طرق الطاعة لامره، والخضوع له، والالتفاف حوله، والعمل بأشارته، والذب عن حوزته.

أين هذا ممن اتخذوا بعد اسم الخلافة سلاحاً يضربون به وجوه المسلمين ويمزقون احشاء الاسلام ولم يرضوا لأنفسهم من سمات الخلافة التي ابتدعوها الترفع عن مخاطبة الناس والتعجب وراء الستور والاعتلاء على منصات العظمة والكبرياء حتى انتزعوا لأنفسهم من صفات الالهية ألقاباً، واتخذوا من لباس الاعجية جلباباً، وركبوا من متن الفرور مراكب صماباً، فحكموا الناس بالظلم والاستبداد، وساقوهم بعصا الاستعباد، فقرقوا عنهم القلوب وشقتوا كلمة المسلمين فاندفعوا من قرون طويلة في غمار الفتن وشغلوا عن أمر دنياهم بأمر أولئك الجبابرة العتاة بين خارج عليهم، ومقاتل معهم، ومناذب لهم، يأخذ بأسباب الخيطة لنفسه، ومظاهر لهم شغلوه في خدمة شهواتهم عن النظر الى يومه وأمه، فخذت من جراء ذلك جذوة العقول، وفقرت القوى، وانحطت الاخلاق وفقد العلم، وبارت الصنائع

ومن وراء هذا كله الكذابون والوضاعون يستدرجون أولئك الجبابرة بالطغيان ويتزلقون اليهم بوضع الحديث ليدوسوا بأقدامهم على رقاب الأمة، ويبددوا نظام الاسلام، حتى لقد اجتراً أحدهم على أبي جعفر المنصور على قرب عهده بالتابعين وعلمه بالحديث وبعد غوره في الدين فذكر له حديثاً وضعه يطريه فيه فانكره عليه وطرده من حضرته

لهذا لم يزل فريق من الناس ينسب اسباب تهقر المسلمين الى الدين والدين يبرأ الى الله من كل ما يخالف سيرة الصحابة، ويصادم قوانين الترقى، كالعلم والحرية والعدل وانما هي نزعات قامت في النفوس تذرع بها اربابها

إلى الصاق كل شيء بالدين ليحاربوا باسمه كل شيء خالف أهواءهم ، ونازح
أغراضهم ، ومن لنا بمؤرخ صادق اللهجة شديد المعارضة عظيم الاطلاع غير
هيب من أعداء الحق ولا رغاب في غير الثواب من الله والشكر من الناس
يضع لنا تاريخاً يستقصى به أخبار الماضي ويتبع مظان العلل فيكشف عن
بصائر هذه الأمة العطاء ، ويزيل عن ابصارهم الغشاء ، فقد والله شمت نفوسنا
من سرد تاريخ الأمة الإسلامية كما يسرد المنشد قصيداً اختلط غشه بثمينه ،
وضميره بمتينه ، ونحن مع ذلك لاهون بالسفاسف ولمون بما ابتدعه لنا المبتدعون
من وسائل الرضا بالحرمان من العلم ، والكوت على أذى هذا الظلم ، والله
في خلقه شؤون

❦ زهده وورعه ❦

أعتادت اسماعنا وألفت اذهاننا من معنى الزهد بما ابتدعه لنا المبتدعة
ووضعه الوضاعون انه عبارة عن ترك الدنيا والآنزواء في زوايا البطالة والكسل
ليكون الزاهد عالة على سواه ، مترقباً للرزق ممن عدا ، وهو بهتان على
الزهد وعكس لمعناه اذ الزهد في الحقيقة هو التعفف عما بأيدي الناس والقناعة
بالكفاف عن الفضول والتماس الحلال من طريق العمل دون الاعتماد على
كفاية الاغيار كما سترى ذلك مبسوطاً في غير هذا المحل

ومذهب الصحابة في الزهد هو العفة عن الفضول والقناعة بالكفاف
وليس منهم الا من كانت له وسيلة للارتزاق من الحلال هذا مع الرضا بالقناعة
وعدم الطموح الى الفضول تهذيباً لنفوسهم واقتداءً بنبيهم صلى الله عليه وسلم
وذلك هو زهد أبي بكر رضي الله تعالى عنه

مما يروي عن زهده وعفته ورضاه بالكفاف من العيش أن زوجته

اشتت حلولاً فقال ليس لنا ما نشترى به . فقالت انا استفضل من نفقتنا في
عدة أيام ما نشترى به . قال افعلی ففعلت ذلك فاجتمع لها في أيام كثيرة شيء
يسير فلما عرفته ذلك ليشتري به حلولاً أخذه فردة الى بيت المال . وقال هذا
يفضل عن قوتنا وأسقط من نفقته بمقدار ما نقصت كل يوم وغرمه لبيت
المال من ملك كان له

وروى انه لما ولي الخلافة رأى ان يستمر على استغلال ملكه والارتزاق
من وراء عمل يده ولا يتفق على نفسه من بيت مال المسلمين شيئاً فأصبح يوماً
وعلى ساعده اراد وهو ذاهب الى السوق فلقبه عمر فقال أين تريد . قال الى
السوق . قال اتصنع ماذا وقد وليت أمر المسلمين . قال فمن أين أطعم عيالي .
فقال انطلق يفرض لك أبو عبيدة . فانطلقا الى أبي عبيدة فقال افرض لك
قوت رجل من المهاجرين ليس بأفضلهم ولا أوكسهم وكسوة الشتاء
والصيف اذا اخلقت شيئاً رددته واخذت غيره . فقرضاه كل يوم نصف
شاة وما كساه في الرأس والبطن : اخرج ابن سعد عن عطاء بن السائب
وأخرج ابن سعد عن ميمون قال لما استخلف أبو بكر جعلوا له القين

فقال زيدوني فإن لي عيلاً وقد شغلتموني عن التجارة فزادوه خمسمائة
ومما يدل على شدة ورعه وانه انما قبل فرض العطاء له اضطراراً لاشتغاله
بأمر المسلمين عن التجارة ما اخرج به البخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت
لما استخلف أبو بكر . قال لقد علم قومي ان حرفتي لم تكن تعجز عن مؤنة اهلي
وشغلت بأمر المسلمين فسيا كل آل أبي بكر من هذا المال ويحترف للمسلمين
وروي عن عائشة أم المؤمنين انها دخلت على أبيها في مرضه الذي توفي
فيه وطلبت اليه ان يعهد بالامر وهي حزينة كثيرة فرفع رأسه وقال . يا أمه

هذا يوم يجلي لي عن غطائي واشاهد جزائي ان فرحاً فدايم . وان ترجاً^(١) فقيم . اني اطمت امانة هؤلاء القوم^(٢) حين كان النكوص اضاءة . والحذل تفریطاً . فشهدى الله ما كان يقيلني اياه فتعلقت^(٣) بصحفهم وتعللت بدرة لقحتهم فاقت صلاتي^(٤) معهم لا محتالاً اشراً . ولا متكاثراً بطراً . لم اشد سد الجوعة وورى العورة . وقواتة القوام . حاضري الله من طوى ممعض تنفو منه الاحشاء . ونجب له المي .^(٥) فاضطرت الى ذلك اضطرار المريض الى البعيف الآجن .^(٦) فاذا انامت فردى اليهم صحفتهم . وعبدتهم ولتحتهم . ورحام ودنارة ما فوق اتقيت بها اذى البرد ودنارة ما تحتي اتقيت بها نزل الارض كان حشوها قطع السنف المشع

يترك هذا الخليفة العظيم تجارته ويتخلى عن ذرائع كسبه اشتغالا عنها بأمور المسلمين وقياماً بوظائف الخلافة فيضطر الى اخذ نفقته من بيت المال بما لا يزيد عن الحاجة الى سد الجوع وستر العورة ثم هو يؤدي للمسلمين خدمة هيئات ان تؤدي حقها الخزان ويقابها الشكر ، ولما يقضي واجبه ويشرف على يومه ، ويرى عنده فضلة من مال المسلمين وهي ذلك المتاع الحقير . يأمر بردها الى المسلمين ليلقى ربه آمناً مطمئناً ، نزيه القلب ، طاهر النفس خفيف الحمل الآ من التقوى ، فارغ اليدين الآ من الايمان ، ان في هذا لبلاغاً وانها لموعظة لقوم يعقلون

فاللهم ان هذه التقوى وهذا الزهد وان كان أليق بمثل أبي بكر وألصق

(١) وفي نسخة ان فرح فدايم وان ترج فقيم (٢) وفي النسخ المختار اني اطلمت بامانة هؤلاء القوم (٣) في النسخ تباعدت (٤) وفي النسخ فاقت صلاتي معهم في ادايمهم (٥) وفي العقد ويحذف له الامعاء (٦) وفي النسخ اضطرار البرص الى المعتب الآجن

من أدرك عهد النبوة وأجدر بالخلفاء المهديين الراشدين الآ ان فيهما عظة لو تذكرها بعد خلفاء المسلمين وادبروا منها جلباباً ليس بالصفيق فيثقل عليهم حماله . ولا بالريق فيتكشف عن ضمائرهم مادونه . لما زجت بهم نزعات النفوس في ظلمات المراسم الاعجمية (المنتزعة من محض الوثنية التي هدمها وكل توابعها الاسلام ونمى على أهلها عوائدهم الحسية القرآن) فتركهم مثلاً في الجبارين حاشا افراداً منهم اختاروا لأنفسهم الاعتدال دناراً ، والتقوى شعاراً ، فألحقوا بالراشدين وتركوا أحسن الذكر في تاريخ المسلمين

وهيئات لتلك النفوس الهائمة في فضاء الحياة القانية أن ترضى لنفسها من هذا المتاع الدنيوى ما رضىه لنفسه أبو بكر . وأنى للؤرخ الناقد ان يتتبع منافذ القضاء التي أرسلت علينا من شواظ الوثنية الفابرة شرراً ما زال يعظم ويشدد حتى أعاد لنا سيرتها الأولى ، وأنى على الحضراء واليابسة ، ومعظم النار من مستصفر الشرر .

﴿ جمعه القرآن ﴾

من مناقب أبي بكر العظيمة وما آثره الكبيرة جمعه القرآن . ولا يعلم قدر فضله بهذا العمل الجليل الا من عانى أمر الحديث وعرف مقدار ما اجتراً فيه على الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة القصاص والوضاعين الذين شوشوا على الأمة في الدين والسياسة والاخلاق تشويشاً الله أعلم بما جر على الأمة من البلاء ولولم ينهض أئمة الحديث وحفاظه من أواخر القرن الثاني وما بعده الى تلافي هذا الخطب وتتبع الاسانيد الصحيحة وترتيب درجات الحديث وتفريق الموضوع عن الصحيح لكان الخطب أعظم . والمصيبة أشد . أما القرآن فله الحمد والمنة على انه سبحانه تكفل بحفظه فقال تعالى فيه

(إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) (كتاب لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من عزيز حكيم) لهذا ألهم الله أبا بكر وعمر ما ألهم من النهوض إلى جمعه من صدور القراء وبعض الصحف فجمع وكتب بين الدفتين دون أن يلحق حرفاً واحداً منه تغيير أو تبديل. وأما سبب جمعه فيظهر مما يلي أخرج البخاري عن زيد بن ثابت قال (أرسل إلى أبو بكر مقتل أهل اليمامة وعنده عمر فقال أبو بكر إن عمر أتاني فقال إن القتل قد استحر يوم اليمامة بالناس واني لا خشى أن يستحر القتل بالقراء في المواطن فيذهب كثير من القرآن إلا أن يجمعه واني لأرى أن يجمع القرآن قال أبو بكر. فقلت لعمر كيف أعمل شيئاً لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال عمر هو والله خير. فلم يزل عمر يراجعني فيه حتى شرح الله لذلك صدري فرأيت الذي رأى عمر. قال زيد وعمر عنده جالس لا يتكلم فقال أبو بكر إنك شاب عاقل ولا نهيأتك وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتتبع القرآن فأجمعه. فوالله لو كلفني نقل جبل ما كان أثقل علي مما كلفني به من جمع القرآن. فقلت كيف تفعلان شيئاً لم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم. فقال أبو بكر هو والله خير فلم أزل أراجع حتى شرح الله صدري للذي شرح الله صدر أبي بكر وعمر فتبعت القرآن أجمعه من الرقاع والأكتاف والعُسب وصدور الرجال حتى وجدت من سورة التوبة آيتين مع خزيمة بن ثابت لم أجدهما مع غيره (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) إلى آخرها فكانت الصحف التي جمع فيها القرآن عند أبي بكر حتى توفاه الله ثم عند عمر حتى توفاه الله ثم عند حفصة بنت عمر رضي الله عنها)

﴿ قضاؤه ﴾

أخرج البغوي عن ميمون بن مهران قال كان أبو بكر إذا ورد عليه الخصوم نظر في كتاب الله فإن وجد فيه ما يقضي بينهم قضى به وإن لم يكن في الكتاب وعلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الأمر سنة قضى به فإن أعياه خرج فسأل المسلمين وقال أتاني كذا وكذا فهل علمتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في ذلك بقضاء؟ فربما اجتمع عليه النفر كلهم يذكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه قضاء. فيقول أبو بكر الحمد لله الذي جعل فينا من يحفظ عن نبينا. فإن أعياه إن يجد فيه سنة من رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع رؤس الناس وخيارهم فاستشارهم فإن أجمع رأيهم على أمر قضى به. وكان عمر رضي الله عنه يفعل ذلك فإن أعياه إن يجد في القرآن والسنة نظر هل كان فيه لأبي بكر قضاء؟ فإن وجد أبا بكر قضى فيه بقضاء قضى به والآ دعا رؤس المسلمين فإذا اجتمعوا على أمر قضى به

﴿ مطلب ﴾

﴿ كلام على القضاء في الإسلام ﴾

لا يخفى على من له الملم بأصول الشريعة أن الأحكام القرآنية التي كانت تنزل بأزاء الحوادث والسنة النبوية التي ورد فيها حكم قضى به الرسول صلى الله عليه وسلم إنما هي أصول عامة أو كلييات ليس من شأنها الإحاطة بمجزئيات الحوادث التي تتجدد في كل وقت ومكان لهذا لما أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذاً إلى اليمن قال له بماذا تحكم. قال بكتاب الله. قال فإن لم تجد.

قال بسنة رسول الله . قال فان لم تجد . قال اجتهد برأى وفي رواية اجتهد رأى . فقال عليه الصلاة والسلام الحمد لله الذي وفق رسول رسوله لما يرضى به رسوله

وانت ترى من هذا ان لأبي بكر رضى الله عنه ان يجتهد برأيه في الحوادث التي لا يكون بازائها نص صريح في الكتاب ولا سنة ثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم ومع هذا فهو على بصيرته في الدين وعلمه وتقواه وعدله كان يرى ان لا ينفرد بحكم في نازلة ولا يقضى قضاء ليس بازائه نص صريح إلا برأى جماعة من الصحابة مبالغة في الاحتياط ودفعاً لشبه الضمائر وقد تابعه على هذا عمر رضى الله عنه وحذا حذوه فيه . واذا علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال . (اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر)^(١) اوضح لك من جميع ما قدمناه ان هناك أموراً لا ينبغي في هذا الكتاب السكوت عليها وعدم الالمام باطرافها

ان الاجتهاد بمعناه اللغوي هو بذل الجهد وقول معاذ لرسول الله صلى الله عليه وسلم اجتهد برأى ظاهر معناه انه يحكم بما يراه بعد بذل الجهد في تمحيص الرأى وتحري الحق واستشارة أهل الرأى وليس هناك قرينة أو شئ آخر يدل على ان معاذاً أراد بقوله اجتهد برأى معنى غير ما ذكرناه^(٢) وقد رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورخص به لمعاذ لان الله سبحانه وتعالى جعل الاسلام دين اليسر لا دين العسر فقال تعالى (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) ورسول الله صلى الله عليه وسلم انما رخص لمعاذ بالاجتهاد كي لا تعطل مصالح المسلمين ولا يكون عليهم حرج في الدين

(١) أخرجه الترمذي وحسنه والحاكم وصححه (٢) أي ما اصطلاح عليه الأصوليون

ومن البديهي ان هذا الترخيص تشريع للاجتهاد الذي هو ادارة الاحكام على المصلحة على تمادي الزمان . وأولى من تحرى مصلحة المسلمين وحكم بالحق أبو بكر رضى الله تعالى عنه ومع هذا ومع ما رخص له به من الاجتهاد فانه رأى ورأيه الحق ان لا ينفرد برأيه في الاحكام ولا يقضى بقضاء مبني على الرأى الا باستشارة جمع من الصحابة واجماعهم على ذلك الرأى تمحيصاً للحق وتحرياً للصواب وأخذاً بالأصلح والاحوط

اذن ينتج معنا من هذه المقدمات أمور هي من الاهمية بمكان (منها) مشروعية الترخيص بالاجتهاد عند الحاجة أي عند عدم وجود النص (ومنها) ان الاجتهاد بمعناه اللغوي دائر مع المصلحة والحق . مرخص لوضع الاحكام بازاء الحوادث التي لا يقابلها نص من الكتاب والسنة (ومنها) ان أبا بكر سن سنة الشورى وعدم الانفراد سواء بالرأى بوضع الحكم أو بالقضاء فيه وتابعه على ذلك عمر رضى الله عنهما وهما أولى من يستن بسنتهما بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقتدى بهما للحديث السابق

اذا تقرر هذا علمنا ان المسلمين بما دخل على نظامهم الاجتماعى من الوهن وما تخلل حكوماتهم من فساد النظام انما أتوا من قبل أنفسهم لا من قبل الدين كما يفتره أعداؤه أو يقول به فريق من سوائم البشر الذين هاموا بمظاهر التمدن كما تهيم الساعة في منابت الكلا فتجتز من هنا تارة وهناك أخرى بلا نظام ولا ترتيب . اذ الدين لم يحص كل ما تحتاج اليه المجتمعات الاسلامية من الاحكام الجزئية في المعاملات ولم يقيد الأمة بقيود الحصر بما جاء فيه من كليات الاحكام دون التوسع فيما يقتضي لها من الجزئيات أجل قد أصيب القضاء في الاسلام بأفات عظيمة أثرت كثيراً في

الحالة الاجتماعية عند المسلمين ولكن ماذنب الاسلام وهو دين اليسر الذي دفع عن الأمة الحرج ونهبها الى وجوب التوسع في القضاء بتوسع الحاجات وبما لا ينافي قاعدة الحق والعدل التي تدور عليها مصلحة المسلمين وقد عمل بهذا الخلفاء الراشدون مدة خلافتهم التي كانت الأمة فيها على حال من سذاجة الفطرة وجدة الدين وصفاء القلوب تكاد تجعل التخاصم بين الناس في حكم المفقود لقيام الزواجر النفسية مقام الوازع بالشرع الرادع بالتأديب من جهة ولا منحصر المعاملات في دائرة لم تتعد طور السذاجة المذكورة من جهة أخرى . ثم أعقب ذلك فترة اشتغل بها الناس بالجهاد وتوسعوا بالفتح وخالطوا الأمم فطراً بعد ذلك انقلاب في السياسة والملك وتغيير عظيم في أصول المعيشة نشبت فيه طرق الاعمال وتوسعت أحوال المعاملات والقضاء في غضون ذلك لم يتعد طوره الأول الاً بانتقاله من أيدي الخلفاء الى أيدي أشخاص آخرين هيئات لا خير خيريهم ان يبلغوا عشر معشار الخلفاء من العلم بالشرية والاختصاص بأسباب الحزم والمصلحة وانهاج منهج العفة والعدل فكان ينتهي اليهم فصل الخصومات فيفصلون بها على قدر مبلغهم من العلم وميكانتهم من غفلة النفس ونزاهة الضمير بلا سيطرة عليهم ممن هو أرفع منهم أو قيد بنظام خاص يلزمهم جادة الانصاف ويضطرهم الى تنكب طرق الخطأ أو الجور الا ما جاء من ذلك في كتاب الله من أمر بالعدل ونهي عن الظلم وتحذير من اتباع الهوى وانما يستلج التحذير والزواجر نفس تطهرت بأصل الفطرة من شوائب الهوى ونشأت على سذاجة الفطرة وأولئك هم المسلمون الاولون . وأما من انغمسوا بعد ذلك بحمى الحضارة وافتتنوا بزخارف العالم الفاني فلهم الى سيطرة السلطان أحوج منهم الى التذكير بالقرآن لهذا جاء

في بعض الآثار (ان الله يزرع بالسلطان ما لا يزرع بالقرآن) ولا بد دائماً من قوة تصاحب الشرائع فتقيم شعائرها وتنفذ أوامرها والى هذا وردت الاشارة في كتابه الكريم (ولقد أرسلنا رسلاً بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس) والاسلام بما جاء به من وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر جعل الناس رقباء على أولى السلطة كما جعل هؤلاء مسيطرين على اقامة احكام الشرع فقط ولكن غفلة الناس واهواء الحكم أضاعا مزايا الاسلام وتركوا الامة متفاداة لجور الرؤساء محكومة بالاهواء . لا تعرف لها حقاً قبل رؤسائها ولا تقف تقيد في تدبير كل شؤونها على قادتها

قام في غضون ذلك من التابعين جماعة نشطوا لجمع السنة في السطور بعد اذ كانت في الصدور ضبطاً لقواعد الشريعة وتقييداً للاهواء ثم تلاهم الائمة والفقهاء الذين وجدوا القرآن مجموعاً يسراً والاحاديث قد أحرزت فضبطت فتفقهوا في القرآن والحديث ثم اشتغلوا بالاستنباط والتفريع فوضعوا علم الفروع الذي يشمل على قسمي العبادات والمعاملات ونعمة الخدمة خدموا بها الاسلام وضبطوا بها أمور القضاء بما وصل اليه اجتهادهم لو لم يزعم من جاء بعدهم من فقهاء كل مذهب انهم تركوا الامور على أكمل الحالات ولم يبق للناس الا ان يحفظوا ما استنبطوه ويعلموا ما بينوه

أجل ان الامر كذلك في قسم العبادات والاعتقادات لانه ليس مبنياً على شيء من الرأي وانما هو أصول ثابتة في الكتاب والسنة توسعوا في بيانها وتوضيحها وأما في قسم المعاملات فليس الامر كذلك الا من بعض الوجوه بدليل ما كان بينهم من الاختلاف الكثير في المسئلة الواحدة ومنشأوه اجتهاد كل

فرد منهم برأيه في طريقة الوضع والقياس والاستنباط ولو ألهم الله القوم ما ألهم
أبا بكر وعمر من عدم الانفراد بالرأي فيما لا يكون بإزائه نص صريح من
الكتاب أو السنة وأجمع أهل الرأي والعلم منهم على جعل علم الفروع قائماً
بالتكافل خالياً من شوائب الظنون والاختلاف دائراً مع المصلحة التي تناسب
كل عصر ولم يأت بعدهم من ينزل أقوالهم منزلة الكتاب العزيز من حيث
لزوم الاكتفاء بها وعدم الحيد عنها أو النظر فيما يصلح أو ما لا يصلح لكل
زمان منها لما عرا نظام القضاء في الاسلام ماعراه من الخلل والنقص
وتلاعب الاهواء

ان لنظام القضاء أثراً عظيماً في ترقى الأمم وتدينها اذ متى انحرفت حكومة
من الحكومات عن طريق العدل وحاولت حكم الأمة بالجور والاستبداد
فانها أول ماتكى فعلى القضاء فان كان نظام القضاء قوياً ثابتاً منعها من الجور
وصدها عن سبيل الهوى فحفظ على الناس ارواحهم واموالهم وحقوقهم
والعكس بالعكس

ومعاذ الله ان نريد بهذا القول رمى الائمة بالتقصير في جانب الحاجة
الاجتماعية الى التوسع في الاحكام بتوسع طرق المعاملات فان هذا فوق
طوق الآحاد أو نجدهم حقهم من الاحترام وهم لمر الله أولى من يحترم عملهم
ويشكر صنيعهم بما خدموا به الشريعة وما عانوه من استنباط الاحكام وتدوينها
تسبيلاً لتناول الاحكام ودفعاً لقوضى الرأي حتى انا لنفاخر غيرنا بما بلغوه من
بميد الشأ وقصى الغاية في تتبع احكام المعاملات المدنية أو فن الحقوق وانما
هناك أمور ربما فاتهم النظر اليها اعتماداً منهم على قرب عهد الناس بالاسلام
وتمكن التقوى والعدل من النفوس ولم يصلوا الى مكان النظر في الغيب

ليروا ماذا يحدث من الاقضية بعد المسلمين والى أية درجة تنتهى اليه الاخلاق
وتتبدل العوائد وقد فسحت تلك الامور لقادة الأمة مجال العبث بالشريعة
ومهدت للحكام سبيل الهوى فكانوا في كثير من العصور الاسلامية آفة الامن
وسم الاجتماع الا من عصم ربك وهؤلاء لا يبنى عليهم حكم

وأما تلك الامور فهي أولاً كثرة الاختلاف بين المخرجين والمرجحين
حتى على المسئلة الواحدة مما جعل علم الحقوق أشبه برموز لا يتيسر لاحد من
الناس ان يتناول منه حكماً جازماً الا بواسطة الفقهاء والمفتين وقليل من الناس
المعصوم عن الخطأ أو الغرض فيحل أحدهم من طريق أحد المرجحين ما يحرمه
الآخر من طريق غيره^(١) هذا بين علماء المذهب الواحد فما بالك بتعدد
المذاهب أيضاً

ثانياً أحكام العقوبات التي لم يرد فيها نص صريح في الكتاب أو السنة
كالضرب والتعذير والحبس ووضع لها الائمة والعلماء أحكاماً من طريق الرأي
أو الاستنباط لم تعين فيها درجات الجرائم على وجه يمنع من تحكم هوى النفوس
وتوزع الاختصاص بالحكم فيها وتنفيذها بين الولاة والقضاة والمحاسبين فكان
من ذلك ان تذرع بها الحكام الظالمون للتطاول على أموال الناس وحقوقهم
وسلب الراحة والامان من بين ظهرانيهم لاسيما بعد مبالغة الخلفاء بالتعجب
وترفعهم عن النظر في المظالم وانزولتهم في زوايا القصور عن انظار الناس

والظلم على ذلك الوجه اذا طال في أمة دمرها وأفسد أخلاقها وأوهن
قوتها فتألف المداهنة والنفاق وتذل نفوسها لأولى السبطرة وتمنع ثروتها

(١) راجع حاشية الدر المختار لابن عابدين وانت ترى فيها ما كتبه بشأن المفتين في
عصره وكيف توسعوا بالافتاء الى ان أضاعوا الحقوق وبخاصة حقوق الاوقاف

من الظهور خوف المصادرة فتبور عندها التجارة والصناعة وتقف حركة الاعمال وناهيك بها من آفات تتخر جسم العمران وتهدم من التمدن شوايح البنيان وقد كاد الظلم على ذلك الوجه يتأصل لقدمه في الامة حتى قال ابن خلدون عن مداينة الحكام في عصره انها لازم من لوازم الأمن على النفس والاموال لا حرج فيها على المداهين. وما أقبحها من حال آلت بالامة الاسلامية الى هذا المآل ثالثاً تبادل المسؤولية^(١) بين طبقات المال وتعيين اختصاص كل فرد منهم بوظيفة خاصة لا يمتداهما وقد وضع لها الأئمة والعلماء كتباً خاصة كالأحكام السلطانية وآداب القضاة والمفتين وأشباهها إلا انها شوبها بآفة الخلاف وخلوها عن تعيين العقوبات التي تقع على المخالفين تعييناً باتاً صريحاً كادت تكون بحكم المدوم وان وجد شيء منها فليس وراءه من قوة التنفيذ ما يقف بكل عامل عند حده وعلّة ذلك عدم تحديد المسؤولية في تلك الكتب وارتباط المال بها ارتباطاً يشبه السلسلة المتصلة الحلقات بحيث تكون السيطرة عامة من الكبير على الصغير ومن هذا على الأدنى وأنى يتيسر وجود هذه المسؤولية لو فرض بيانها في كتب الفروع ما دام لا رأي للامة في التشريع ولا لأولياء الامر ارتباط بقانون بل هم قادة الامة الذين ترك المسلمون اعتمادهم عليهم وركنوا بكل شؤونهم اليهم فما راق لديهم من أقوال الفقهاء عملوا به وما لم يرقهم نبذوه وعاملوا الامة معاملة الساعة كما تشاء الاهواء وكما جرت هذه القوضى بنظام القضاء من البلاء على الناس وصبت عليهم من المصائب ما لا يتحملة الجهاد وليس العهد بها في المملكة العثمانية ببعيد فأتانا ان لم ندرك شيئاً منها فقد ادرك آباؤنا وأخبرونا بمبلغ ما وصل اليه لذلك العهد انحلال نظام الاختصاص

(١) المراد بالمسؤولية هنا على اصطلاح كتاب العصر النبعة

وفقد المسؤولية حتى كان ليأمر بحبس المدين (مأمور الطابو^(٢)) قبل وضع القانون المعمول به الآن لرجاء من الدائن ومثل هذا وأشد لم يزل حاصلًا في بعض الممالك الاسلامية الى الآن كمملكة مراکش التي يموت بسجنها السبعين دون ان يعلم بسبب سجنه أو موته السجن أو يأخذ خبره أحد من الحكام إلا من أمر بحبسه لمال يريد ابتزازه منه أو لمجرد التشفي والانتقام وهذا من التناهي في الظلم الناشئ عن تشويش نظام القضاء والعياذ بالله

وتالله ان الاسلام ليبراً الى الله من التصاق أمثال هذه المخازي بالمسلمين وهو انما شرع الاجتهاد في المسائل التي لا يكون بازائها نص صريح درأً لامثال هذه المفاصد وتلافياً لكل ما عساه يحدث للامة من الاقضية التي لم تحدث في عصر الرسول عليه الصلاة والسلام لهذا لما كان يمرض على أبي بكر أو من بعده من الخلفاء الراشدين قضية من هذا القبيل يحكمون فيها برأيهم ورأي المسلمين بعد تتبع الكتاب والسنة كما رأيت وهكذا أئمة المذاهب انما الجأهم الى الاجتهاد في مسائل الفروع والتوسع في وضع الاحكام توسع الامة بالفتح وتبسطها في مناحي الحضارة وتوفر أسباب التعامل وتنوع طرق التحيل بين الناس

(١) هذه وظيفة قديمة في الدولة وهي خاصة بكتابة سكوك الفراغ والانتقال في الاراضي الاميرية عملاً بقانون الاراضي الذي وضعه السلطان سليمان وقسم به أراضي المملكة الى قسمين خراجية وعشورية وجعل حق التوريث في الاراضي الخراجية عائداً لنصوص القانون وحق بيعها للحكومة وقد توسعت الدولة فيه الآن حتى جعلت كل الاراضي والمقفات داخلة تحت معاملات قانون الطابو حتى عدت حرية التملك والتملك في المملكة العثمانية وأصبحت الاعيان جميعها ملكاً للدولة كما هي مالكة للرقاب أيضاً وهو شأن غريب من شؤون الحكومات المطلقة كما ستري تفصيله بعد

ولا جرم ان سنة الترقى والتدريج تقضي بتوفر تلك الاسباب وتمدد تلك الطرق ومن المصلحة الصالحة ان يدور الاجتهاد مع هذه السنة تلافياً لكل ما يحدث للناس من الاقضية وتقييداً للحكام بالقانون ولو استمر ذلك الى الآن لما طرأ على المسلمين ما طرأ من التقهقر الناشئ عن التضييق في نظام القضاء ولبلت قوانينهم الشرعية الى هذا العهد مبلغاً من الترقى يدرأ عنهم كل آفات الظلم التي نخرت عظامهم وزعزعت أركان مجتمعاتهم ولكن ما الحيلة وقد حتم الفقهاء منذ أجيال طويلة بسد باب الاجتهاد لالة سوى ان هذا القول وافق هوى من نفوس الامراء الذين تماكس قاعدة الاجتهاد مقاصدهم فأعانوا الفقهاء على قولهم . ودعموا بالقوة والجبروت دعواهم اذ الاجتهاد مبني على المصلحة والمصلحة كانت تقضي بسد كل ثمة يتسرب منها جور الرؤساء الى الأمة وفي هذا غل لأبيهم عن الاستبداد ، وصدد لاهوائهم عن التصرف بنفوس العباد ، وهكذا انطوى الثوب على غره ، ومضى الامر لهذا العهد على وجهه . حتى بلغت بنا الحال الآن الى العمل بالقوانين الوضعية التي تتمتع الأثم بها بالسعادة الدنيوية وأماننا الشرع رجب الجناب وسيع الباب يصدنا عنه التقهقر ، ويقتلنا دونه الرؤساء فاللهم ارزقنا من فضلك فرجاً ، واجعل لنا من هذا الضيق مخرجاً ، انك مجيب الدعاء .

ربما يتبادر الى الذهن اننا نريد بهذه المقدمة فتح باب الاجتهاد لاهل الرأي يلج منه من شاء في أي وقت شاء ليتلافوا حاجة القضاء في كل عصر ، ويطلقوا عنان النظر والبحث في هذا الأمر ، ومما ذاقه ان يخطر لنا مثل هذا في بال ومن قبله جاء الأمة مصاب الاختلاف ، وتشوش نظام القضاء فاصبحت الاحكام عرضة لآفات الخلاف ، وانما الذي نراه حاسماً للالة واقياً بالحاجة واقياً

من التمادي في فوضى التفريع هو الاستئناس بسنة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما في الاجتهاد بالمسائل التي لا يكون بازائها نص صريح في الكتاب أو السنة ذلك بان لا يتحكم فيها رأي فرد واحد ربما يخالفه فيه الآخر وهكذا الى ما شاء الله فتحكم الأمة الواحدة بمسدد غير متناه من القوانين كما هو شأن المسلمين بمخرجاتهم ومرجعهم الآن بل يكون الامر في ذلك شورى بين طائفة من العلماء المتضلعين في علوم الشريعة الواقفين على حالة الامة والمصر ينتسبهم عند الحاجة ولي الامر في كل قوم من المسلمين (كما كان أبو بكر ينتدب لمعونه بالرأي أهل العلم من المسلمين) ليجهدوا في وضع الاحكام بازاء الحوادث التي تحدث للأمة^(١) وتوافق حالة المصر وتقي بحاجة الترقى والاجتماع واذ كان اجتهاد الصحابة كما علمنا هو عند الحاجة وتعذر وجود النص كذلك ينبغي لأولئك العلماء ان يكون اجتهادهم قاصراً على ما تمس اليه حاجة الدولة والامة من الاحكام التي تقتضيها سياسة الشعوب بلزوم العدل وتدرأ بها مفسدة تعطيل الاحكام . او الحكم بالهوى فيما لا يكون بازائه نص صريح في المسائل التي تعرض للحكام .

ومن ثم يتكون من احكام الشريعة قانون شامل لاحكام العقوبة والحقوق ليس فيه شيء من ماثرات الخلاف يتناول منه الاحكام سائر الناس ويقصر عليه العمل في الدولة على نحو ما صنعتها الدولة العثمانية في ترتيب مجلة الاحكام الشرعية التي أغنت الامة عن تكبد عناء الاستفتاء ودرأت عنهم كثيراً من أذى التلاعب بالنصوص

(١) يؤثر عن عمر بن عبد العزيز انه قال يحدث للناس من الاقضية بقدر ما يحدث

لهم من الفجور وبهذه القاعدة عمل المالكية في التفريع

هذا ما نراه حاسماً لداء الفوضى القانونية عند المسلمين قريبا من الصواب
وسنة الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم أجمعين وبعد فقوق كل ذي علم عليم
والله ولي الارشاد واليه يرجع الامر

﴿ أولياته ﴾

منها انه أول من سمي خليفة وأول من ولي خلافة وأبوه حي وأول
من فرض له رعيته المطاء وأول من أسلم وقد تقدم الكلام على اسلامه وأول
من جمع القرآن وأول من وضع بيت المال

﴿ باب ﴾

﴿ كتبه وخطبه ﴾

(كتبه)

(كتاب عهده للأمراء في حروب الردة) بسم الله الرحمن الرحيم هذا
عهد من أبي بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم لفلان حين بعثه لقتال
من رجع عن الاسلام وعهد اليه ان يتقي الله ما استطاع في أمره كله سره وجهره
وأمره بالجد في أمر الله ومجاهدة من تولى عنه ورجع عن الاسلام الى أماني
الشیطان بعد ان يعذر اليهم فيدعوهم بدعاية الاسلام فان أجابوه أمسك عنهم
وان لم يجيبوه شن غارته عليهم . حتى يقرؤا له ثم ينبتهم بالذي عليهم والذي
لهم . فيأخذ ما عليهم ويعطيهم الذي لهم لا ينظروا ولا يرد المسلمين عن قتال
عدوهم فمن أجاب الى أمر الله وأقر له قبل ذلك منه وأعانه عليه بالمعروف . وانما
يقاتل من كفر بالله على الاقرار بما جاء من عند الله . فاذا أجاب الدعوة لم يكن
عليه سبيل . وكان الله حسيبه بعد فيما استسره به . ومن لم يجب الى داعية الله

قتل وقول حيث كان وحيث بلغ مراغمة لا يقبل الله من أحد شيئا مما
أعطى الا الاسلام . فمن أجابه وأقر قبل منه وأعانه ومن أبي قاتله فان أظهره
الله عليه عز وجل قتلهم فيه كل قتلة بالسلاح والنيران . ثم قسم ما أفاء الله
عليه الا الخمس فانه يلفنائه ويمنع أصحابه العجلة والفساد وان لا يدخل فيهم
حشوا حتى يعرفهم ويعلم ما هم لئلا يكونوا عيوناً . ولئلا يؤتي المسلمون من
قبلهم . وان يقتصد بالمسلمين ويرفق بهم في السير والمنزل ويتفقدهم ولا
يجعل بعضهم عن بعض ويستوصي بالمسلمين في حسن الصحبة ولين القول اه

﴿ كتابه الى المرتدين ﴾

﴿ وسيره اليهم قبل مسير الامراء لحربهم ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) من أبي بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم
الى من بلغه كتابي هذا من عامة أو خاصة أقام على الاسلام أو رجع عنه .
سلام على من اتبع الهدى ولم يرجع بعد الهدى الى الضلالة والهوى فاني
أحمد الله اليكم الذي لا اله الا هو وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له
وأن محمداً عبده ورسوله وأومن بما جاء به (أما بعد) فان الله أرسل محمداً
صلى الله عليه وسلم بالحق من عنده بشيراً ونذيراً . وداعياً الى الله باذنه وسراجاً
منيراً . لينذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين . يهدي الله للحق من
أجاب اليه وضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم باذنه من أدبر عنه حتى
صار الى الاسلام طوعاً أو كرهاً ثم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد
نقد لأمر الله ونصح لأمة وقضى الذي عليه . وكان الله قد بين ذلك لأهل

الاسلام فقال (انك ميت وانهم ميتون) وقال (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفانئ ان مت فهم الخالدون) وقال للمؤمنين (وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين) فمن كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد الله وحده لا شريك له فإِنَّ الله بالمرصاد حيٌّ قيوم لا يموت ولا تأخذه سنة ولا نوم . حافظ لأمره . منتقم من عدوه بحزبه . واني أوصيكم بتقوى الله . وحفظكم ونصيكم من الله وما جاء به نبيكم . وان تهتدوا بهديه وان تعصموا بدين الله عز وجل فإنه من لم يهد الله ضل . وكل من لم يعافه مبتلى . وكل من لم ينصره مخذول . فمن هداه الله كان مهديا . ومن أضله كان ضالا (من يهد الله فهو المهتدي ومن يضال فلن تجد له وليا مرشداً) ولم يقبل منه في الدنيا عمل حتى يقربه . ولم يقبل له في الآخرة صرف ولا عدل . وقد بلغني رجوع من رجع منكم عن دينه بعد ان أقر بالاسلام . وعمل به اغتراراً بالله عز وجل . وجهالة لأمره . واجابة للشيطان . وقال جل ثناؤه (واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه أفستخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا) وقال جل ذكره (ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً انما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير) واني قد أنفذت لكم فلانا في جيش من المهاجرين والانصار والتابعين باحسان وأمرته أن لا يقاتل أحداً ولا يقتله حتى يدعوه الى داعية الله فمن استجاب وأقروا كف وعمل صالحاً قبل منه وأعانه عليه . ومن أبى ان يقاتله على ذلك ولا يبقى على أحد منهم قدر عليه . وان يحرقهم بالنيران ويقتلهم كل

قتله ويسبي النساء والذراري ولا يقبل من أحد الا الاسلام^(١) فمن آمن فهو خير له . ومن تركه فلن يُعجز الله . وقد امرت رسولى ان يقرأ كتابي في كل جمع لكم والداعية الاذان فان اذن المسلمون فاذنوا كفوا عنهم وان لم يؤذنوا فاسألوهم بما عليهم فان أبوا عاجلوه وان أقروا قبل منهم وحملهم على ما ينبغي لهم اه

هو كتاب عهده لعمر

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا ما عهد به أبو بكر خليفة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم عند آخر عهده بالدنيا واول عهده بالآخرة في الحال التي يؤمن فيها الكافر ويتق الفاجر . اني استعملت عليكم عمر بن الخطاب فان بر وعدل فذلك علي به ورأى فيه . وان جار وبذل فلا علم لي بالغيب . والخير أردت . ولكل امري . ما اكتب . (وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون)

هو كتابه الى عمرو بن العاص

بسم الله الرحمن الرحيم (أما بعد) اني كنت قد رددتك الى العمل الذي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا مرة وسماه لك أخرى مبعثك الى عمان انجازاً لمواعيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد وليته ثم وليته وقد أحبيت أبا عبد الله ان أفرغك لما هو خير لك في حياتك ومعادك منه الا ان يكون الذي أنت فيه أحب اليك

هو كتابه الى خالد

وكتب الى خالد بن الوليد منصرفه من الحج يعاتبه ويأمره بقصد الشام

(أما بعد) سرحتي تأتي جموع المسلمين باليرموك فانهم قد شجوا وأشجوا .
واياك ان تعود لمثل ما فعلت فانه لم يشج الجموع من الناس بعون الله شجاك ولم
ينزع الشجي من الناس نزعك فليثبتك ابا سليمان النية والخطوة فاتم يتم الله لك
ولا يدخلتك عجب فتخسر وتحذل واياك ان تدل بعمل فان الله عز وجل
له المن وهو ولي الجزاء

﴿ كتابه الى أبي عبيدة في شأن الدارين ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) من أبي بكر الصديق الى أبي عبيدة بن الجراح
سلام عليك فاني أحمد الله الذي لا اله الا هو (أما بعد) فامنع من كان يؤمن
بالله واليوم الآخر من الفساد في قرى الدارين وان كانوا أهلها قد جلوا عنها
وأراد الداريون يزرعونها فليزرعوها واذا رجع اليها أهلها فهي لهم وأحق بهم
والسلام عليك

﴿ كلام على الخطابة عند العرب في الجاهلية والاسلام ﴾

مجل تاريخ الخطابة عند العرب انها قديمة مع الشعر وكان لهم بها تميز .
وفيها ولع ، ولها في تاريخهم عظيم الاثر ، وطويل الخبر ، ونحن نجتريء من
ذلك بذكر ما يهم ايراده ويناسب ذكره توطئة لما سيرد معنا من ذكر خطب
أبي بكر وغيره من فصحاء الاسلام فنقول

كانت العادة عند العرب في الخطابة ان يكون الخطيب واقفاً على قدميه
مشرفاً على الناس لهذا كان اذا خطب خطيبهم في العراء علان شراً من الأرض
وان لم يجد خطب على الراحلة وفي غير العراء يقف على المنبر وكان لا بد للخطيب
من أن يأخذ بيده العصا أو المنصورة أو القوس وتارة يخطب وفي يده القنطرة
وللعرب في هذا أشعار كثيرة فمنها قول معن بن اوس المزني في العصا

فلا تعطى العصا الخطباء يوماً وقد تكفى المقادة والمقالا
ومنها قول لييد بن زبيدة في القسي
ما ان اهاب اذا السراق عمه قرع القسي وأرعش الرعيد
وقال جرير بن الخطفي في حملهم القنطرة

من للقنطرة اذا ما عي قائلها والاعنة يا عمرو بن صمار
ولما جاء الاسلام أقر كثيراً من هذه العوائد والى استعمال المسلمين
المنصورة والعصا يشير بقوله كثير من شعراء الاسلام
اذا قرعوا المنابر ثم خطبوا باطراف المحاصر كالنضاب
وربما كان هذا سبب حمل خطباء المنابر السيف الحشبي الى الآن وكان
النبي صلى الله عليه وسلم يخطب واقفاً على منبر^(١)

وكذلك كان بعده الخلفاء الراشدون يخطبون وهم وقوف الا في خطبة
النكاح فانهم كانوا يخطبون وهم جلوس لهذا قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه
ما يتصعدني كلام كما يتصعدني خطبة النكاح ، وذلك لانه كان يخطبها جالسا ،
وكان للخطابة عند العرب من المكانة السامية ما كان للشعر يفاخرون بها في
مشاهدهم ، ويختار لها الخطباء من اللفظ أحسن ما عندهم ، الا انها كانت لا
تخلو من السذاجة تبعاً لحالة القوم الاجتماعية ، ومعيشتهم القطرية ، ولما جاء
الاسلام ببيانه ، وضرب بينهم بجرانه ، تفتقت القرائح واتسع مجال الفكر
وبعدت صرامي العقول ، فارتقت فن الخطابة على عهد الصحابة والتابعين ارتقاء

(١) عند الامام احمد وغيره من حديث سعد بن عائد وسعد القرظ مؤذن رسول
الله (ص) ان رسول الله كان اذا خطب في الحرب خطب على قوس واذا خطب في
الجمعة خطب على عصا

يدل على ما كمن وراء تلك السذاجة من الاستعداد الباهر الذي كان أشبه بكمون النار في الزناد أظهرها الاحتكاك وطير شررها القدح

والفضل في ارتقاء فن الخطابة في عهد الصحابة والتابعين إنما هو عائد للكتاب المبين وذلك من وجوه (منها) أن القرآن وإن كان نزل بلغة القوم التي بها يتخاطبون، وبفصاحتها يتفاخرون، إلا أن أساليبه العالية التي أعجزت فصحاءهم، وأخذت بمجامع قلوبهم، أكسبتهم ملكة من البلاغة في تخير الأساليب السامية غير ملكاتهم، وأطلقت السننهم من عقال الحوشية والتقعر الذي كان ديدن كثير من خطبائهم وفصحاءهم،

حتى أنهم لكانوا يميون الخطيب المصقع إذا لم يكن في كلامه شيء من آي القرآن، فقد روى الجاحظ عن الهيثم بن عدي عن عمران بن حطان أنه قال: خطبت خطبة عند زياد أو قال ابن زياد فأعجب بها زياد وشهدها عمي وأبي ثم أتني مررت ببعض المجالس فسمعت رجلاً يقول لبعضهم، هذا الفتى أخطب العرب لو كان في خطبته شيء من القرآن:

وروى الجاحظ عن الهيثم أيضاً أنهم (يعني العرب) كانوا يستحسنون أن يكون في الخطب يوم الحفل وفي الكلام يوم الجمع أي من آي القرآن فانه مما يورث الكلام البهاء والوقار وحسن الموقع

(ومنها) أن الإسلام بما هذب من أخلاقهم وألأن من جفاء طباعهم أدخل من الرقة على عواطفهم ما رق به كلامهم وكثر للمعاني المؤثرة في النفوس اختيارهم في خطبهم ومخاطباتهم

(ومنها) أن ما جاء في القرآن من الترغيب والترهيب على الأسلوب البالغ حد الإعجاز في التأثير على الضمائر والاختاد بشكائم النفوس أعانهم على التفنن

في أساليب الوعظ الخطابي عند حلول الازمات، أو الحاجة إلى تأليف قلوب الجماعات، حتى لقد كان الخطيب البليغ منهم ليدفع بالخطبة الواحدة من الملمات، ما لا يدفعه بالبيض المرهفات، ويملك من قلوب الرجال ما لا تملكه البدر والاموال، كما صنع أبو بكر في خطبه يوم السقيفة التي امتلك بها قلوب المهاجرين والانصار، وصرف عن الأمة تلك الامور الكبار، وكما صنع الحجاج في أول خطبة له في أهل العراق يوم اذ قبلوا للدولة الرواية ظهر المحن، وسطرت على جباههم آيات الاستكبار والفتن، فانهم ما طرقت مسامعهم داعي الامير الى المسجد حتى أخذوا يقدون اليه افواجا ويلتقطون من ارضه الحصى يريدون رجمه بها وهو على المنبر استصغاراً لشأنه واحتقاراً لمولاه ولم يلبثوا أن طرقت أسماعهم زواجره، واخترقت جدار قلوبهم صواع كلمه، حتى تناثرت من أيديهم الحصى، وخشمت منهم النفوس، وطا طأت الرقاب، رهبة منه واجلالاً له، كما سيمر عليك في هذا الكتاب ان شاء الله

(ومنها) أن الإسلام بما مهد لهم من سبل الفتح ومخالطة الأمم وبما منحهم من سعة السلطان والسيادة على الشعوب، وفر لهم الاسباب الداعية الى التوسع في الخطابة بما تتطلبه حاجة التوسع في الملك وتقتضيه عوائد الأمم المحكومة واخلاقها هكذا كان شأن الخطابة في صدر الاسلام ومبلغ تبرز القوم فيها وتسلطهم على النفوس الجافية بقوة سلطانها، وقوي برهانها؛ ولكن وأسفاه فقد بدأ يعروها الوهن ويحتفها الفساد من أواسط الدولة الرواية حيث كان استحكم الفساد باللغة العربية، ودب في نفوس الخلفاء داء العظمة والكبرياء، فأقلوا من الظهور لعامة الأمة، وترفعوا بزعمهم عن الوقوف موقف المخاطب للناس، لا سيما وقد كان الخلفاء في صدر الاسلام يخطبون الناس عند طرؤ

كل حادث جلل بلا تقييد بوقت ، ولا تكاف لقول ، فكانوا يجمعون المسلمين الى المسجد تارة لاعلان خبر عليهم ، وتارة لاستشارتهم ، ووقتاً لتحذيرهم ، وآخر لوعظهم وتذكيرهم ، وأتي لمن اتخذوها بعد كسروية ان يقفوا للناس هذا الموقف وهم يرون ان الرأي سلطان لا يتمدهم وان الناس بالنسبة اليهم همل لا ينبغي لعصا القوة والجبروت ان تخطاهم ما أعظم مكانة الخطيب في النفوس ، وأنفذ كلامه في القلوب ، وأشدّه أثاراً للمواطن ، اذا كان ذلك الخطيب أمير القوم الذي تتجه نحوه أنظارهم ، وتحقق به أبصارهم ، وتلتف حوله قلوبهم ، وترامى اليه آمالهم ، يستلينهم بالقول اذا قسوا ، ويستخضعهم به اذا عصوا ، يملك نفوسهم بالرغبة تارة ، وبالرهبة أخرى ، وينفخ فيهم وقت الحاجة روح الحماس فيقذف بهم الجبال فيدكوها بين يديه ، ويلين لهم بالقول ، فاذا استوهبهم الاموال والارواح وهبوا اليه

تالله انها لمكانة سامية انحط عنها الامراء على غير علم ، وسلطان نافذ القوة في الارواح لا يدانيه نفوذ قوتهم الجبروتية في الاجسام وأني يضارع الروح الجسم ، ولقد كان أول وهن دخل على سلطان الخطابة في الاسلام في عهد الوليد بن عبد الملك حيث بدأ بأن يخطب على المنبر جالساً وقد كان الخلفاء قبله يخطبون وهم وقوف ، ومن ثم دب ديب الاستهانة بهذا الموقف العظيم شأنه ، الجليل شرفه ، حتى عجز الخلفاء والامراء ، وانحط عنه القادة اما عجزاً عن الوفاء بحقه ، واما استهانة به وترفعاً زعموا عنه ، وكان آخر الخطباء المجيدين من خلفاء المسلمين الخليفة المأمون العباسي رضي الله عنه وانما انحلت عرى الخطابة بعد لما انحلت عرى الامامة وأخذ الخلفاء يستنيبون بالصلاة

بالناس كما استنابوا غيرهم بكل وظائف الامامة فاصبحت الخطب تتلى على المنابر في ايام الجمع لا لما وجدت له بالذات بل لانها اصبحت من قبيل الرسوم التي ينبغي اداؤها على أي حال كان ، حتى كان من ذلك ان تنوسى مع الزمان القصد الذي سنت من أجله الخطابة في الاسلام فانقلب نعمها ضراً وخيرها شراً بمن انتهت اليهم هذه الوظيفة السامية من جهلاء المسلمين الذين أصبحوا واحزناه ينفثون من أعلى المنابر سموم الجهل والأذى في العقول بعد اذ كانت تشرق منه شمس الحكمة فتنبعث أشعتها في الاقطار ، وتمزق عن البصائر حجب الجهالة ، وغشاء الضلالة ، فكيف فرج ذلك الموقف من الكروب ، ولم أزال من الخطوب ، ولم أفرق ما اجتمع على الضلال ، وجمع ما تفرق من القلوب ، ولم أشرف من أعلاه رجال كانت صدورهم ينابيع للحكم يفيضونها على الناس فيضاً ، ورؤسهم بما تحملته من العقول أشبه بأوعية البخار ترسل قوته على الناس من أنابيب الإفواه ارسالا ، فتحركهم حركة من دبّت فيه الحياة ، وامتلاً بروح النشاط . ولكن كان ذلك وأني لنا ان يكون . والحديث شجون ، وقد اختص بهذه الفضيلة الآن خطباء السياسة الغربيون

﴿ خطبه ﴾

كان أبو بكر رضي الله عنه فصيح اللسان قوي الحجّة اذا خطب كثير التذكير بالله والتخويف منه والترغيب فيه وروي عن الزبير بن بكار انه قال سمعت بعض أهل العلم يقول ، أفصح خطباء رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق وعلي بن أبي طالب

وها نحن نقل اليك في هذا الكتاب ما وقفنا عليه من خطب أبي بكر

رضي الله عنه

لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم واختبئ الناس فأصبحوا بين
مصدق ومكذب جاء أبو بكر من السنج ودخل على رسول الله صلى الله عليه
وسلم وتكلم بكلام سبق ذكره ثم خرج وخطب الناس فقال
أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن سيدنا محمد عبده
ورسوله وأشهد أن الكتاب كما نزل. وأن الدين كما شرع، وأن الحديث
كما حدث، وأن القول كما قال، وأن الله هو الحق المين، في كلام طويل
ثم قال أيها الناس من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبد الله
فإن الله حي لا يموت، وإن الله قد تقدم إليكم في أمره فلا تدعوه جزعاً،
وإن الله قد اختار لنيبه ما عندكم على ما عندكم، وقبضه إلى ثوابه وخلف فيكم
كتابه، وسنة نبيه، فمن أخذ بهما عرف ومن فرق بينهما أنكر، يا أيها
الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط ولا يشفلكم الشيطان بموت نبيكم ولا
يفتنكم عن دينكم فاجلوه بالذي تعجزونه ولا تستنظروه فيلحق بكم

٢

(خطب يوم السقيفة فقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه) أيها الناس نحن
المهاجرون أول الناس اسلاماً، وأكرمهم أحساباً وأوسطهم داراً، وأحسنهم
وجوهاً، وأكثر الناس ولادة في العرب وأمسهم رحماً برسول الله صلى
الله عليه وسلم، أسلمنا قبلكم، وقدمنا في القرآن عليكم، فقال تبارك وتعالى
(والسابقون الأولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان) فنحن
المهاجرون وأنتم الانصار اخواننا في الدين، وشركاؤنا في النية، وانصارنا
على العدو، وآيتهم وواسيتهم فجزاكم الله خيراً، فنحن الامراء وأنتم

الوزراء، لا تدين العرب الا لهذا الحي من قريش، فلا تنفوا على اخوانكم
المهاجرين ما منحهم الله من فضله

٣

(وخطب يوم السقيفة أيضاً فقال) نحن أهل الله وأقرب الناس بيتاً
من بيت الله، وأمس الناس رحماً برسول الله صلى الله عليه وسلم، إن هذا
الأمر وإن تطاولت له الخرج لم تقصر عنه الاوس وإن تطاولت له الاوس لم
تقصر عنه الخرج وقد كان بين الحين قتلى لا تنسى، وجراح لا تداوى، فإن
نعق منكم ناعق فقد جلس بين الحين الاسد يضغمه المهاجري ويجرحه الانصاري اه
ولقد أثرت هذه الخطبة في الانصار تأثيراً بالغاً اذ تنبه لها الاوس فخافوا أن
يصير الامر دونهم الى الخرج وتنبه الخرج فخافوا أن يصير الامر الى الاوس
فتركوا جميعاً الامر لقريش فانطلقت بهذا جذوة الفتنة وأمن الناس شر الخلاف

٤

وخطب بعد أن ولي الخلافة وهي غير خطبته التي أوردناها عند ذكر
بيعتة ولعل هذه خطبته التي خطبها بعد البيعة العامة، فقال بعد أن حمد الله
وأثنى عليه

(أما بعد) فإني قد وليت أمركم ولست بخيركم، ولكنه نزل القرآن
وسن النبي صلى الله عليه وسلم السنن، وعلمنا فعملنا، فاعلموا أيها الناس
أن اكيس السكيس النقي، وأعجز العجز الفجور وإن أقواكم عندي الضعيف
حتى آخذ له بحقه، وإن أضعفكم عندي القوى حتى آخذ منه الحق، أيها
الناس إنما أنا متبع ولست بمتدع فإذا أحسنت فأعينوني، وإن أنا زغت
فقوموني أقول قولي هذا وأستغفر الله لي ولكم اه

﴿ كلام على الحكومة في الاسلام ﴾

أورد السيوطي في تاريخه هذه الخطبة وروى في ختامها عن مالك رضي الله عنه انه قال (لا يكون أحد اماماً أبداً الا على هذا الشرط)

ومن تدبر قول الامام مالك وأمعن النظر فيما جاء بتلك الخطبة علم ان الخلافة صارت ملكاً عضوضاً وسلطة قاهرة لم يأت للمسلمين ان يقوموا زين اولياؤها منذ عهد بعيد جداً وان تلك الحكومة الاسلامية الاولى التي تمتع بها المسلمون زمناً ليس بكثير وعين أبو بكر حد السطة العليا فيها بتلك الخطبة الانفة حكومة ديموقراطية قل ان يجد طلاب الحرية والعدل في كل عصر أحسن لسياسة الامم منها ، وانما تمتع بها المسلمون ذلك الزمن القليل مذ كانوا يشعرون شعوراً واحداً بحاجة الحياة الاجتماعية ويعلمون ان السعادة والشقاء منوطان بالاعتماد على النفس والعمل بسنة التعاون لا بمن يتولى أمرهم ، ويعطى مقاليد الرئاسة عليهم وهو واحد منهم يشعر كشعورهم ، ويعمل للمصاحبة العامة عملهم ، فاذا أحسن أعانوه ، واذا زاع قوموه ، ولكن لما فقد منهم ذلك الشعور واستحال الى الاعتقاد بالمعجز عن القيام بشؤون الحياة الاجتماعية الا اذا تركوا مقاليد الامور الى رئيس تنجيه آمالهم اليه ، ويعولون في اسباب السعادة عليه ، فيفنى وجودهم في وجوده ، وتضمحل ارادتهم في ارادته ، فلا يكون الا ما يشاء لا ما يشاؤون ولا يعمل الا ما يريد لا ما يريدون ، استحالته حكومتهم من الديمقراطية الى المطلقة واصبحت الخلافة ملكاً عضوضاً وسلطة جائرة نزعت منازع الجبروت واستأثرت بالمصالح واجتثت اصول الشورى ، ومن ثم تشوش نظام الدولة الاسلامية ، وانحطت مدارك الامة عن مقام العرفان بواجب الراعى والرعية ، فسلبت منهم نعمة التمتع بالعدل ، كما حرمت حكوماتها نعمة

الراحة والانتظام

وما زال يتفاقم هذا الداء حتى ألف المسلمون حكم الاستبداد ، ورضوا بالجور والعبودية بديلاً عن العدل والحرية وباتوا أضعف الامم احساساً بالآلام الظلم ، وأبعد الشعوب عن التطلع الى الحرية ، ولم يساووا بالشعور بأذى الحكم المطلق والحاجة الى الحكم المعتدل أقل الشعوب عدداً من الغربيين وأضعفهم قوة فضلاً عن بقية الأمم العظيمة الاوربية وأوضح شاهد على هذا أن المسلمين ما زالوا الى هذا العهد محكومين بأنواع الظلم والاستبداد في كل بقعة من بقع الارض وليس لهم حكومة تضارع أدنى حكومة من حكومات المغرب في الرقي وحسن النظام ومع هذا فليس فيهم ولا شعب واحد يحس بهذا المرض الذي برج وجرح فينهض لتلافي الأمر وينظر في سوء المنقلب او يخطر له محاولة الخلاص من هذه الحال في بال

ولقد أصبح كل فلاسفة العالم في حيرة من هذا التدنى البالغ منتهى درجات الرضا بالشقاء ، والصبر على البلاء ، وبات بعض المنبهين من رجال الاسلام في حيرة من تعليل الاسباب الداعية لجمود هذه الامة ويأس من سلامة مستقبل المسلمين ، وأما فلاسفة أوربا فانهم ألصقوا أسباب التدنى في الامة الاسلامية بالدين بدعوى ان المسلمين والغربيين من طينة واحدة لا فرق بين الفريقين في الخلق والتركيب يدعوا الى مثل هذا التفاوت الكبير في الشعور وهو قول في الحقيقة خال عن التحقيق ، بعيد عن الصحة ، اذا الاسباب الداعية لتدنى المسلمين واختلال نظام دولهم كثيرة وهي غير الدين الذي يبرأ الى الله من جمود المسلمين وأهم تلك الاسباب استحالة حب الاستقلال الى الاعتقاد بالعجز والاعتماد في سائر شؤونهم على أولياء الامر كما قدمناه والدين يفيض

اليهم العجز ونيهاهم عن الرضا بالذل

أفرط بعض الخلفاء بحب الآثرة وفرط المسلمون معهم بحرية الهيمنة عليهم والمشاركة لهم والاشراف على أعمالهم كما كان الامر على عهد الخلفاء الراشدين فكان من ذلك الافراط وهذا التفريط ان فسد كثير من شؤون المسلمين الدنيوية وانحلت عرى حكومتهم الديمقراطية فدخل الوهن على الحاكم والمحكوم ، وشقي الظالم والمظلوم ، وكان الضرر بالخلفاء أعظم ، والندامة بهم أزم ، اذ ساءت سياستهم للملك وانصرفت همهم الى السفاف فتوثب أمراء الاطراف على ملكهم وتشاطروا سلطانهم فلم يدعوا لهم من الامامة الا الرسم ، ولا من السلطان الا الاسم ، فظلموا من حيث ظلموا ، وأخذوا من حيث أخذوا وهم لا يشعرون ، ولو علموا أن سنة الخلفاء الراشدين أبقى على ملكهم وأعز لسلطانهم لما حادوا عنها قيد شبر . ولما خالفوها أبد الدهر ، وهمل كانت غزوات النار وهجمات أهل الصليب الا نتيجة الوهن الذي دخل على الخلافة وأصاب مجموع الأمة وسببه ذلك الافراط والتفريط

أي وهن لعراييك أشد على الامة وأظهر في جانب الخلافة من ان تصير كل قرية كبيرة من الممالك الاسلامية كتكريت في الجزيرة وسيجر في الشام مثلاً عاصمة ملك من ملوك الطوائف بفرد بسلطانه ، ويحكم بشهوته . وينابذ جاره في الملك ، ويقا تل أخاه في الدين ، والامام في عاصمة الاسلام كبغداد ومصر مغلوب على أمره ، محصور السلطة في قصره

ان بقاء المسلمين الى الآن يتمتعون بشي من الاستقلال بعد تلك الحال التي كالخوف فيها فوضى الملك والسياسة وجيوش الصليب والتار عدة أجيال لمعجزة من معجزات الدهر التي تحير الالباب وتدعو ملوك المسلمين الى النظر

والاعتبار وقياس الماضي على الحال فان مدينة المسلمين التي كانت في تلك العصور أرق من مدينة سوام وقتهم على تفرق كلمتهم ووهن عصبيتهم من الانحلال ، وحفظت سيادتهم من الزوال ، فان انعكست هذه القاعدة الان وأصبح التمدن الغربي على ما نرى باسطاً رواق القوة على ما عداه ، راقياً فوق كل تمدن ، سبقه فماذا يكون الحكم ؟

انه حكم يستدر عبرات العيون ، ويشير كوامن الشجون ، ويطلق السنة أهل الحق الذين لم يخذل أنفاسهم خلق الرباء ولم تم أبصارهم عن حالة المسلمين أو تحجب عن بصائرهم سنن الكون فتتادي على ملا السامعين ان تبعة هذا المصير عائدة على أولياء أمر المسلمين الذين لم تنفذ في جدار قلوبهم صواعق العبر ولم يزل دأبهم دأب آبائهم الأول ولو أصبح الحال غير الحال ، وانطبقت الجبال على الجبال ، أو أذن لاستقلال الامة والملك بالزوال ، ولكل أمة رقدة ولقد طالقت رقدة المسلمين ، ولكل نبأ مستقر ولتعلمن نبأه بعد حين



(وخطب مرة فقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه) أما بعد فاني وليت هذا الامر واتاله كاره ووالله لوددت أن بعضكم كفانيه ، الا وانكم ان كلفتموني أن اعمل فيكم بمثل عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أقم به ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عبداً اكرمه الله بالوحي وعصمه به ألا وانما أنا بشر وليت بخير من أحدكم فراعوني فاذا رأيتموني استقمتم فاتبعوني واذا رأيتموني زغت فقوموني واعلموا ان لي شيطاناً يعتريني فاذا رأيتموني غضبت فاجتنبوني لا أوثر في اعشاركم وابشاركم اه

تالله لو كان لبشر أن يعصم بعد الرسل لقلنا ذلك أبو بكر وحق لمن أنزل

نفسه تلك المنزلة من التواضع ، وأدبها بذلك الادب ، وأخذ عليها سبيل الترفع على المسلمين بمنصب الخلافة والاثرة دونهم بالرأي ان يرفعه الله الى ذلك المقام الجليل الذي ألف فيه على حبه قلوب المسلمين ، وجعل أيامه كلها خيراً وبركة على الموحدين ، فرضى الله عنه وعن الصحابة أجمعين

٦

ولما أشار عليه الصحابة بعدم قتال أهل الردة وأن لا طاقة له بالعرب خطب فيهم فقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه

أيها الناس من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت ، أيها الناس ان كثراً أعداؤكم وقل عددكم ركب الشيطان منكم هذا المركب ، والله ليظهرن هذا الدين على الاديان كلها ولو كره المشركون قوله الحق ووعدته الصدق ، بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون ، وكم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين ، أيها الناس لو أفردت من جمعكم لجاهدتهم في الله حق جهاده حتى ابلغ من نفسي عذراً ، وأقتل مقتلاً ، والله أيها الناس لو منيعوني عقالا لجاهدتهم عليه واستغنت بالله خير معين

٧

وجاء مال من البحرين ساوي في قسمته بين الناس فغضب الانصار فخطب فيهم فقال بعد ان حمد الله وأثنى عليه

يا معشر الانصار ان شئتم ان تقولوا انا آويناكم في ظلالنا ، وشاطرناكم في أموالنا ، ونصرناكم بانفسنا ، لقتلهم ، وان لكم من الفضل ما لا يحصىه العد ، وان طال به الامد ، فحن وانتم كما قال طفيل الغنوي

جزى الله عنا جفراً حين أزلت بنا نعلنا في الواطئين فزلت
أبوا ان يملونا ولو أن امنا تلاقى الذي يلقون منا ملئت
هم أسكنونا في ظلال بيوتهم ظلال بيوت ادفأت وأظلت

٨

وخطب مرة فقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه

أوصيكم بتقوى الله وأن تثنوا عليه بما هو أهله وان تخلصوا الرغبة بالرهبة وتجمعوا الالحاف بالمسئلة فان الله أثنى على زكريا وعلى أهل بيته فقال (انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين) ثم اعلما عباد الله ان الله قد ارتهن بحقه أنفسكم ، وأخذ على ذلك موافقكم ، وعوضكم بالقليل القاني ، الكثير الباقي ، وهذا كتاب الله فيكم لاتنفي عجائبه ولا يطفأ نوره فتقوا بقوله وانتصخوا كتابه واستبصروا فيه ليوم الظلمة ^(١) فانه خلقكم لعبادته ووكلكم الكرام الكاتين يعلمون ما تفعلون ، ثم اعلما عباد الله انكم تغدون وتروحون في أجل قد غيب عنكم علمه فان استطعتم ان تنقضي الآجال واتم في عمل الله ولن تستطيعوا ذلك الا بالله ^(٢) فسابقوا في مهل باعمالكم قبل أن تنقضي آجالكم فتردكم الى سوء أعمالكم فان أقواما جعلوا آجالهم لغيرهم فانهاكم ان تكونوا امثالهم ، فالوحا الوحاش ثم النجاء النجاء فان وراءكم طالبا حثيثاً أمره سرياً سيره

٩

(١) وفي رواية الحاكم والبيهقي هكذا (وهذا كتاب الله فيكم لا يطفأ نوره ولا تنقضي عجائبه فاستضيئوا بنوره وانتصخوا كتابه واستضيئوا منه ليوم الظلمة الخ)
(٢) وفي رواية الحاكم أيضاً (الا باذن الله)

ومن خطبه القراء في الوعظ والتذكير قوله

الحمد لله رب العالمين أحمدُهُ واستعينُهُ ونسأله الكرامة فيما بعد الموت فإنه قد دنى أجلي وأجلكم وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله أرسله بالحق بشيراً ونذيراً وسراجاً منيراً لينذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين، ومن يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد ضلّ ضلالاً مبيناً، أوصيكم بتقوى الله والاعتصام بأمر الله الذي شرع لكم وهذا كم به، فإن جوامع هدى الإسلام بعد كلمة الإخلاص السمع والطاعة لمن ولّاه الله أمره كم فإنه من يطع الله وأولى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فقد أفلح وأدى الذي عليه من الحق، وإياكم واتباع الهوى فقد أفلح من حفظ من اتباع الهوى والطمع والغضب، وإياكم والفخر وما نخر من خلق من تراب ثم إلى التراب يعود ثم يأكله الدود ثم هو اليوم حي وغداً ميت فاعملوا يوماً بيوم ساعة بساعة وتوقوا دعا المظلوم، وعدوا أنفسكم في الموتى، واصبروا فإن العمل كله بالصبر، واحذروا واحذروا ينفع، واعملوا والعمل يقبل واحذروا ما حذركم الله من عذابه، وسارعوا فيما وعدكم الله من رحمته، وافهموا وتفهموا واتقوا وتوقوا فإن الله قد بين لكم ما أهلك به من كان قبلكم وما نجي به من نجي قبلكم، قد بين لكم في كتابه حلاله وحرامه وما يجب من الأعمال وما يكره فاني لا آلوكم ونفسي والله المستعان ولا حول ولا قوة إلا بالله واعلموا انكم ما أخلصتم الله من أعمالكم فريكم أطمع وحظكم حفظكم واعتبطتم وما تطوعتم به لدينكم فاجعلوه نوافل بين أيديكم تستوفوا لسلفكم وتعطوا جرائتكم حين فقركم وحاجتكم إليها، ثم تفكروا عباد الله في اخوانكم وصحابتكم الذين مضوا قد وردوا على ما قدّموا فاقاموا عليه

وحلّوا في الشقاء والسعادة فيما بعد الموت، إن الله ليس له شريك وليس بينه وبين أحد من خلقه نسب يعطيه به خيراً ولا يصرف عنه سواً إلا بطاعته واتباع أمره فإنه لا خير في خير بعده النار ولا شر في شر بعده الجنة أقول قولي هذا واستغفر الله لي ولكم واصلوا على نبيكم صلى الله عليه وسلم والسلام عليه ورحمة الله وبركاته

١٠

(وخطب أيضاً فقال) الحمد لله أحمدُهُ واستعينُهُ واستغفرهُ وأومن به وأتوكل عليه واستهدي الله بالهدى، وأعوذ به من الضلالة والردى، ومن الشك والعمى، من يهدي الله فهو المهتدي ومن يضلّ فلن تجد له ولياً مرشداً وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت يعز من يشاء ويذل من يشاء بيده الخير وهو على كل شيء قدير وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون، إلى الناس كافة رحمة لهم وحجة عليهم والناس حيثنذ على شر حال في ظلمات الجاهلية دينهم بدعة ودعوتهم فرية فأعز الله الدين بمحمد صلى الله عليه وسلم وألف بين قلوبكم أيها المؤمنون فاصبحتم بنعمته اخواناً وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون فاطيعوا الله ورسوله فإنه قال عز وجل (من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفيظاً) أما بعد أيها الناس اني أوصيكم بتقوى الله العظيم في كل أمر، وعلى كل حال، ولزوم الحق فيما أحببتم وكرهتم فإنه ليس فيما دون الصدق من الحديث خير، من يكذب يفجر ومن يفجر يهلك وإياكم والفخر وما نخر من خلق من التراب وإلى التراب يعود وهو اليوم حي وغداً

ميت فاعملوا وعدوا أنفسكم في الموتى وما أشكل عليكم فردوا علمه الى الله وقدّموا لانفسكم خيراً تجدوه محضراً فإنه قال عز وجل (يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد) فاتقوا الله عباد الله وراقبوه واعتبروا بمن مضى قبلكم واعلموا أنه لا بد من لقاء ربكم والجزاء باعمالكم صغيرها وكبيرها الا ما غفر الله انه غفور رحيم ، فانفسكم أنفسكم والمستعانت الله ولا حول ولا قوة الا بالله ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً اللهم صل على محمد عبدك ورسولك افضل ماصليت على احد من خلقك وزكنا بالصلاة عليه وألحقنا به واحشرنا في زمرة وأوردنا حوضه اللهم أعنا على طاعتك وانصرنا على عدوك اهـ

١١

(وخطب مرة فقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه) ان أشقى الناس في الدنيا والاخرة الملوك فرغ الناس رؤسهم فقال
مالك أيها الناس انكم لطمعون عجولون ان من الملوك من اذا ملك زهده الله فيما بيده ورغبة فيما يبد غيرهِ وانتقصه شطراً أجله وأشرب قلبه الاشفاق فهو يحسد على القليل ويسخط على الكثير ويسأم الرخاء وتنقطع عنده لذة البقاء لا يستعمل المبرة ولا يسكن الى الثقة فهو كالدرهم القيسى والسراب الخادع جذل الظاهر حزين الباطن فاذا وجبت نفسه ونصب عمره وضحي ظله حاسبه الله فأشد حسابه وأقل عفوه (١) ألا وان الفقراء هم المرحومون

(١) كذا في العقد الفريد وفي البيان والتبيين وجاء في النثر المختار نقلاً عن زهر الآداب (وأقل الانصار عنه عقوبة)

الا ان من آمن بالله حكم بكتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وانكم اليوم على خلافة نبوة ومفرق محجة وسترون بعدى ملكاً عضوضاً وملكاً عنوداً وأمة شحاحاً ودماً مباحاً فان كان للباطل نزوة ولاهل الحق جولة يفو لها الاثرويعوت لها الخبر فالزموا المساجد واستشيروا القرآن واعتصموا بالطاعة وليكن الابرار بعد التشاور والصفقة بعد طول التناظر أي بلاد خرشنة (٢)
ان الله سيفتح لكم أقصاها كما فتح عليكم أدناها

١٢

وخطب مرة فحمد الله وأثنى عليه ثم قال

ان الله عز وجل لا يقبل من الاعمال الا ما أريد به وجهه فأريدوا الله باعمالكم ، واعلموا ان ما أخلصتم لله من أعمالكم فطاعة آتيتوها وخطأ (٣) ظفرتكم به وضرائب أدتتموها ، وسلف قد متموه من أيام فانية لأخرى باقية حين فقركم وحاجتكم ، اعتبروا عباد الله بمن مات منكم ، وتفكروا فيمن كان لهم ذكر القتال والغلبة في مواطن الحرب ، قد تضعض بهم الدهر وصاروا رمياً قد تركت عليهم القالات ، الخبيثات للغيثين والخبيثون للخيثات ، وأين الملوك الذين أثاروا الارض وعمروها ، قد بعدوا ونسي ذكرهم وصاروا كلاً شيء الا ان الله قد أتى عليهم التبعات ، وقطع عنهم الشهوات ، ومضوا والاعمال أعمالهم والدنيا دنيا غيرهم ، وبقينا خلفاً بعدهم فان نحن اعتبرنا بهم نجونا وان اغتررنا كنا مثلهم ، أين الوضاء الحسنة وجوههم المعجوبون بشبابهم صاروا تراباً ، وصار ما فرطوا فيه حسرة عليهم أين الذين بنوا المدائن

(١) وفي العقد خرسة وفي البيان والتبيين خرشة

(٢) كذا في تاريخ الطبري ولعلها حظ

وحصنوها بالحوائط وجعلوا فيها الاعاجيب قد تركوها لمن خلقهم فتلك مساكنهم خاوية وهم في ظلمات القبور هل تحس منهم من احد أو تسمع لهم ركزا. أين من تعرفون من أبنائكم واخوانكم قد انتهت بهم آجالهم فوردوا على ما قدموا فخلوا عليه وأقاموا للشقوة والسعادة فيما بعد الموت. الا أن الله لا شريك له ليس بينه وبين أحد من خلقه سبب يعطيه به خيرا ولا يصرف عنه سوء الا بطاعته واتباع أمره واعلموا انكم عبيد مدينون وان ما عنده لا يدرك الا بطاعته اما انه لا خير بخير بعده النار ولا شر بشر بعده الجنة اه

رضي الله عن أبي بكر كأنه يريد بهذه الخطبة التي تذكر بالملوك الماضين ان يعظ نفسه ويستزيد من الورع والتقوى هذا على ما عرف به من التقى والعدل وما اشتهر عنه من الحرص على مصالح المسلمين والتبريز في اقامة حدود الشرع على كل أمراء المؤمنين فما اجدر من عبدوا الشهوات وتناهوا في حب الذات من أولياء أمر الامة الاسلامية بمثل هذه العظة وما أخلقهم بالاعتبار بذكر الماضين وتأديب نفوسهم بأدب الخلفاء الراشدين وتالله لو فعلوا لجعلوا سلطانهم فوق كل سلطان ولسودوا هذه الامة لهذا العهد على كل الأمم ولم يجعلوها عرضة للبوار، وغرضاً ترمى اليه بسهام الاذى الاغيار، فانا لله وانا اليه راجعون

١٣

وخطب عند ما انتدب الناس الى غزو الشام فقال بعد ان حمد الله وأثنى عليه
الا ان لكل امر جوامع فمن بلغها فهي حسبة، ومن عمل لله كفاه الله.

عليكم بالجد والقصد فان القصدة أبلغ، ألا انه لا دين لاحد لا ايمان له، ولا أجر لمن لا حسبة له، ولا عمل لمن لا نية له، ألا وان في كتاب الله من الثواب على الجهاد، لما ينبغي للمسلم ان يحب ان يخص به، هي التجارة التي دل الله عليها ونجي بها من الحزني، وألحق بها السكرامة في الدنيا والآخرة اه وله كلام عظيم الهمية كان خاطب به أبا عبيدة بن الجراح لكي يقوله لعلي بن أبي طالب حين توقف عن بيعته نرجي ايراده الى سيرة علي رضي الله عنه لما ترتب عليه من كثرة الاخذ والرد بين علي وأبي بكر وعمر بشأن الخلافة يومئذ

﴿ تنبيه ﴾

اقتصاداً بالوقت واشتغالا بمواد التاريخ قد أغفلت تفسير الالفاظ الغامضة التي وردت في كلام أبي بكر وعائشة وغيرها في هذا الكتاب وانما أوردت في الهامش بعض الجمل والالفاظ التي اختلفت في بعض الروايات عن البعض الآخر تسهيلاً لمن يريد مراجعة اللغة لتطبيق المعنى على اللفظ الصحيح من تلك الالفاظ

﴿ باب ﴾

﴿ مرض أبي بكر وعهده بالخلافة ووفاته ﴾

(مرضه)

روى في سبب مرض أبي بكر رضي الله عنه انه اغتسل في يوم بارد ثم وأخرج الحاكم عن ابن عمر قال (كان سبب موت أبي بكر وفاة رسول الله

صلى الله عليه وسلم كدأفا زال جسمه يجرى (أى ينقص) حتى مات
روي ان عائشة قعدت عند رأسه يوماً وهو في مرضه فقالت شعراً
وكل ذي إبل يوماً موردها وكل ذي سلب لا بد مسلوب
وفي رواية الطبري

وكل ذي إبل موروث وكل ذي سلب مسلوب
وكل ذي غيبة يؤب وغائب الموت لا يؤب

فهمها أبو بكر فقال ليس كذلك يا ابتاه ولكنه كما قال الله (وجاءت
سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد) وانشدت مرة فوق رأسه أيضاً
وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل
فقال أبو بكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم

ولما نقل على أبي بكر المرض دخلت عليه عائشة فقالت
يا أبت أعهد الى حامتك وأنفذ رأيك في سامتك (١) ونقل من دار
جهازك الى دار مقامك انك محصور متصل بقلبي لوعتك وأرى تجاذل
اطرافك وامتقاع لونك والى الله تعزيتي عنك ولديه ثواب حزني عليك ارقاً
فلا ارقاً وأبل فلا أبقي (٢) . فرفع رأسه اليها وقال
هذا يوم يحلى لى عن غطائي وأعين جزائي الى آخر ما قال وقد سبق لنا
ايراد ما مر من الكتاب

﴿ استخلافه عمر ووصيته له ﴾

اشتد على أبي بكر المرض فلم يشغله عن أمر المسلمين ولم يثن همته عن

(١) وفي العقد اعهد الى خاصتك وأنفذ رأيك في عامتك

(٢) وفي نسخة أرقو فلا أرقى وأشكو فلا أشكي

النظر في مصلحة الأمة وخشي ان هو مات ولم يعهد لاحد بالخلافة ان تكون
فتنة تضرب لها الدهماء ، وتعظم اللاأواء ، وفي القوم نفر ينتهي اليهم شرف
السيادة في الجاهلية والاسلام وهم في الفضل والتقدم سواء ، ولكن لكل
منهم مكانة في القلوب غير مكانة من عداه ، وعصية تريده على الامر وان هو
أباه ، فان ترك منصب الخلافة شاغراً وجعله شورى بين القوم خيف من تفرق
الرأي وتعدر تأليف القلوب على واحد من أولئك النفراذ الشورى في الامور
وان كان يراد بها تحييص الآراء لاختيار الاصلح منها والاصوب فيها الا أن
صاحب الرأي مجتهد قد يخطئ وقد يصيب وفي الصحابة كما قلنا نفرهم في
الفضل والشرف والاهلية كالحلقة المفرغة لا يدري ان طرفاها ولكل واحد
منهم عصية وحزب يريدونه على الخلافة اجتهداً منهم بوجود الكفاية فيه
كما هي في سواء

اذن فالاختلاف متوقع حتما بين المسلمين فيما لو ترك أبو بكر منصب
الخلافة شاغراً والمعدرة قائمة للصحابة في هذا الاختلاف مادام فيهم عدة من
ذوي الكفاية وأخصهم أهل بيعة الرضوان من السابقين كما انها قائمة لابي
بكر أيضاً في عدم تركه الامر شورى والحال ما ذكر درأً لخطر ذلك الخلاف
المتوقع بين قوم هو أبصر بهم وأدرى باخلاقهم وانما نظر أبو بكر فيمن يختاره
لذلك المنصب الرفيع شأنه الخرج موقفه فرأى أنه يحتاج الى رجل فيه شدة
من غير عنف ولين من غير ضعف ومن توفرت فيهم هذه الصفة من الصحابة
الكرام عمر بن الخطاب وعلى بن أبي طالب الا ان الاول كان ربما يريد الامر
فيرى في طريقه عقبة فيدرو اليه والثاني يرى الاستقامة فلا يبالي بالعقبة تقوم
بين يديه فهو بهذا الى الشدة أميل منه الى اللين لهذا لما استشار أبو بكر

الصحابة فيمن يستخلفه أشاروا عليه بعمر

لما عزم أبو بكر أن يفهد بالامر ونظر فيمن يعهد اليه فوقع اختياره على عمر جعل يستشير كل من دخل عليه من الصحابة في عمر فقال عبد الرحمن ابن عوف فقال اخبرني عن عمر بن الخطاب فقال ما تسألني عن أمر إلا وأنت أعلم به مني فقال أبو بكر وإن فقال عبد الرحمن هو والله أفضل من رأيك فيه من رجل ولكن فيه غلظة قال أبو بكر ذلك لأنه يراني رقيقاً ولو أفضى الأمر اليه لترك كثيراً مما هو فيه ثم دعا عثمان فقال اخبرني عن عمر فقال أنت اخبرنا به فقال على ذلك يا أبا عبد الله اخبرني عن عمر فقال اللهم علي به إن سريره خير من علانيته وأنه ليس فينا مثله ، وسأل أسيد بن حضير فقال أسيد اللهم أعلمه الخير بعدك يرضى للرضى ويسخط للسخط الذي يسر خير من الذي يعلن ولن يلى هذا الأمر أحد أقوى عليه منه ، واستشار غير هؤلاء ، سعيد بن زيد وجماعة من المهاجرين والانصار فكاهم قال خيراً

ودخل عليه بعض الصحابة فقال قائل منهم^(١) ما أنت قائل لربك اذا سألك عن استخلافك عمر علينا وقد نرى غلظته ، فقال أبو بكر بالله تخوفني ؟ أقول اللهم اني استخلفت عليهم خير أهلك . أبلغ عني ما قلت من ورائك

ثم دعا عثمان فقال اكتب : بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما عهد أبو بكر ابن أبي خافة الخ كتاب العهد وقد سبق إirاده في فصل كتب أبي بكر ثم أمر بالكتاب نختمه ثم أمر عثمان تخرج بالكتاب مختوماً فبايع الناس ورضوا به ثم دعا أبو بكر بعمر خالياً فاوصاه ما أوصاه

ومما يؤثر عن أبي بكر هذه الوصية الفراء التي أوصي بها عمر رضي

(١) روى الطبري أن الذي قال ذلك هو طاحه ابن عبيد الله

الله عنهما

﴿ وصيته لعمر ﴾

اني مستخلفك من بعدي وموصيك بتقوى الله أن الله عملاً بالليل لا يقبله بالنهار وعملاً بالنهار لا يقبله بالليل وأنه لا تقبل نافلة حتى تؤدي القرية فأنما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم الحق في الدنيا وثقله عليهم وحق لميزان لا يوضع فيه إلا الحق أن يكون ثقيلاً وأنما خفت موازين من خفت موازينه يوم القيامة باتباعهم الباطل وخفته عليهم وحق لميزان لا يوضع فيه إلا الباطل أن يكون خفيفاً أن الله ذكر أهل الجنة فذكرهم بأحسن أعمالهم وتجاوز عن سيئاتهم فاذا ذكرتهم قلت اني أخاف أن لا أكون من هؤلاء ، وذكر أهل النار فذكرهم بأسوأ أعمالهم ولم يذكر حسناتهم فاذا ذكرتهم قلت اني لأرجو أن لا أكون من هؤلاء وذكر آية الرحمة مع آية العذاب ليكون العبد راغباً راهباً ولا يتمنى على الله غير الحق ولا يلتقي بيده إلى التهلكة فاذا حفظت وصيتي فلا يكن غائب أحب اليك من الموت وهو آتيك وإن ضيعت وصيتي فلا يكن غائب أبغض اليك من الموت ولست بمعجز الله اه

لما خرج عمر من عند أبي بكر رفع يديه وقال

اللهم اني لم أرد بذلك إلا صلاحهم وخفت عليهم الفتنة فعملت فيهم بما أنت أعلم به واجتهدت لهم رأياً فوليت عليهم خيراً وأقواهم عليهم وأحرصهم على ما أرشدهم وقد حضرني من أمرك ما حضر فاخلقني فيهم فهم عبادك ونواصيهم بيدك أصالح اللهم ولاتهم واجملهم من خلقائك الراشدين وأصلح له رعيته

وفي كلامه هذا ما يؤيد قولنا السابق ان أبا بكر انما اختار للخلافة بعده عمر
رضي الله عنهما ولم يتركها شورى خوفا من الفتنة وثقة بكفائته وسداً للذرائع النزاع
من جهة ومن جهة ثانية علماً منه بمكانة عمر من السياسة وانه لا يحيد بالامة عن
سبيل الحشونة في العيش والقناعة بالكفاف ولا يترك لها عنان الخوض في
غمرات التعميم الرومي والترف الفارسي فتفسد اخلاقها وتسترخى قواها وتفتقر عن
بث الدعوة همتها ومع انه اختار لها خير كفؤ بشهادة كبار الصحابة كما رأيت فقد
تفرس في بعض المهاجرين عدم الرضا كما ترى مما يأتي ولا يحمل ذلك منهم الا
على الخوف من شدة عمر عليهم والله أعلم

روى ان عبد الرحمن بن عوف دخل على أبي بكر بعد ذلك فوجده
مهتماً^(١) فقال أصبحت بحمد الله بارئاً يا خليفة رسول الله فقال

اما اني على ذلك لشديد الوجع ولما لقيت منكم يا معشر المهاجرين أشد
على من وجعي ، اني وليت أموركم خيركم في نفسي فكلكم ورم من ذلك
أنفة يريد أن يكون له الامر من دونه ورأيت الدنيا قد أقبلت ولما تقبل وهي مقبلة
حتى تتخذوا ستور الحرير ونضائد الديباج وتألمون الاضطجاع على الصوف كما
يألم أحدكم الاضطجاع على شوك السعدان والله لأن يقدم أحدكم فتضرب عنقه
في غير حد خير له من أن يخوض في غمرة الدنيا الا وانكم أول ضال بالناس
غداً فتصدوهم عن الطريق يميناً وشمالاً يا هادي الطريق انما هو الفجر أو
البحر^(٢)

قال فقلت حفص عليك يرحمك الله فان هذا يهيضك على ما بك انما
الناس في أمرك بين رجلين اما رجل رأى ما رأيت فهو معك واما رجل خالفك

فهو يشير عليك برأيه وصاحبك كما تحب ولا نعلمك أردت الا الخير ولم تزل
صالحاً مصححاً مع انك لا تأسي على شيء من الدنيا

﴿ وفاته ﴾

لما نقل على أبي بكر المرض أوصى عائشة ان يدفن الى جنب رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأشار الى ثوبيه فقال اغسلوها وكفنوني فيهما فان الحى
أحوج الى الجديد من الميت وأوصى ان تغسله امرأته اسماء بنت عميس ويعينها
ابنه عبد الرحمن وكتب وصيته بخمس ماله وقال : آخذ من مالي ما آخذ الله
من في المسلمين : وروى الطبري ان أبا بكر لما حضرته الوفاة قال : انظروا كم انفقت
منذ وليت بيت المال فاقضوه عني : فوجدوا مبالغته ثمانية آلاف درهم في ولايته
وأخرج الامام احمد عن عائشة رضي الله عنها ان أبا بكر لما حضرته الوفاة قال
أي يوم هذا : قالوا يوم الاثنين . قال فان مت من ليلتي فلا تنظروا بي القدر فان
أحب الايام والليالي الي أقربها من رسول الله صلى الله عليه وسلم : وتوفي أبو بكر
من ليلته تلك وهي ليلة الثلاثاء لثمان بقين من جمادي الآخرة في السنة الثالثة عشرة
من الهجرة وله من العمر ثلاث وستون سنة وغسلته امرأته اسماء كما أوصى وصلى
عليه عمر بين القبر والمنبر وكبر أربعاً ودفن الى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأخرج ابن هشام عن ابن عروة عن أبيه ان أبا بكر صلى عليه ليلاً ودفن ليلاً^(١)
وكانت مدة ولايته سنتين وثلاثة أشهر وبضعة أيام وكان نقش خاتمه (نعم القادر الله)

(١) هكذا كان دفن أبي بكر فليت شعري متى ابتدع المسلمون في الجنائز
ما ابتدعوه من الاحتفال الذي يشبه احتفال قدماء المصريين بموتاهم وجنائزهم كما يرى
ذلك مرسومًا الى الآن على آناهم اللهم ان ما يفعل المسلمون الآن في مصر وبعض
الممالك الاسلامية بالاحتفال بجنائز موتاهم بقية من بقايا الوثنية الاولى لا يرضاها شرعك
ولم يسبق الى مثلها أحد من أصحاب نبيك

﴿ خطبة علي في تأيين أبي بكر ﴾

أجمع الرواة أن أبا بكر لما قبض ارتجت المدينة ودهش القوم كيوم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء علي بن أبي طالب رضي الله عنه باكياً مسرعاً مسترجعاً حتى وقف بالباب وهو يقول

رحمك الله يا أبا بكر كنت والله أول القوم اسلاماً واخلقهم ايماناً وأشدهم يقيناً وأعظمهم غنى وأحفظهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحدثهم على الاسلام وأحلام عن أهله وأنسبهم برسول الله خلقاً وفضلاً وهدياً وصمتاً فجزاك الله عن الاسلام وعن رسول الله وعن المسلمين خيراً، صدقت رسول الله حين كذبه الناس واوسيته حين بخلوا وقت معه حين قعدوا وسماك الله في كتابه صديقاً فقال (والذي جاء بالصدق وصدق به) يريد محمداً ويريدك، كنت والله للاسلام حصناً وللكاافرين ناكباً، لم تضلل حجتك ولم تضعف بصيرتك ولم تجبن نفسك كالجليل لا تحركه العواصف، ولا تزيله القواصف، كنت كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعيفاً في بدئك قوياً في دينك متواضعاً في نفسك عظيماً عند الله جليلاً في الارض كبيراً عند المؤمنين لم يكن لاحد عندك مطمع ولا هوى فالضعيف عندك قوي والقوي عندك ضعيف حتى تأخذ الحق من القوي وتأخذ للضعيف فلا حرمننا الله أجرك ولا أضلنا بعدك

﴿ خطبة ابنه عائشة في تأيينه ﴾

نضر الله يا أبت وجهك وشكر لك صالح سمعك فلقد كنت للدينامدلاً بادبارك عنها والآخرة معزاً باقبالك عليها ولئن كان أعظم المصائب بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم رزؤك، وأكبر الاحداث بعده فقدك، إن كتاب الله

عز وجل ليعدنا بالصبر عنك حسن العوض، وأنا منتجزة من الله موعدة فيك بالصبر عنك، ومستعينة كثرة الاستغفار لك فسلم الله عليك توديع غير قالية لحياتك، ولا زارية على القضاء فيك،

﴿ ودخل عليه عمر فقال ﴾

يا خليفة رسول الله لقد كلفت القوم بعدك تبعاً ووليتهم نصباً فهيئات من شق غبارك فكيف اللحاق بك

﴿ باب ﴾

﴿ ولده وعمله وقضائه وكتابه ﴾

(ولده)

قال ابن قتيبة أولاد أبي بكر عبد الله واسماء أمها قتيبة من بني عامر ابن لؤي. وعبد الرحمن وعائشة أمها أم رومان بنت الحرث بن الحويرث من بني فراس بن غنم بن كنانة. ومحمد أمه اسماء بنت عميس. وأم كلثوم أمها بنت زيد بن خارجة من الانصار (فأما عبد الله بن أبي بكر) فانه شهد يوم الطائف مع النبي صلى الله عليه وسلم وبقي الى خلافة أبيه وهلك في خلافته وترك سبعة دنانير فاستكثرها أبو بكر وولد لعبد الله اسماعيل فهلك ولا عقب له (وأما اسماء) فهي ذات النطاقين^(١) وتزوجها الزبير بمكة فولدت له عدة فطلقها فكانت مع ابنها عبد الله حتى قتل بمكة وبقيت مائة سنة حتى عميت وماتت

(١) ان اسماء هذه رضي الله عنها هي أشجع نساء الاسلام وأثبتهن جأشاً وأعظمهن

زبيرة للولد على الشهامة وعزة النفس كما سيمر عليك في سيرة الحجاج

(وأما عائشة) فتزوجها النبي صلى الله عليه وسلم وبقيت الى خلافة معاوية وتوفيت سنة ثمان وخمسين وقد قاربت السبعين ودفنت بالبقيع

وقد كانت رضى الله عنها على جانب عظيم من الذكاء وفصاحة اللسان وقد رأيت من كلامها فيما مر ما يدل على قوة عارضتها وفصاحة لسانها ولها خطب كثيرة في أعلى مكان من البلاغة وقد أوردنا منها فيما مر مادعت اليه المناسبة وفضلا عن هذا فقد كان يتلقى عنها الحديث ويؤخذ عنها العلم فرحمها الله ورضى عنها

(وأما عبد الرحمن) فشهد يوم بدر مع المشركين ثم أسلم وحسن اسلامه ومات بفاة سنة ثلاث وخمسين بجبل يقرب من مكة فأدخلته عائشة الحرم ودفنته واعتقت عنه وكانت شهد الجمل معها ويكنى أبا عبد الله وولد له محمد وعبد الله وحفصة وروى المسعودي ان لعبد الرحمن عقباً كثيراً بدوا وحضرا كانوا بين الحجاز والعراق بالموضع المعروف بالضيبيان

(وأما محمد بن أبي بكر) فكان يكنى أبا القاسم وكان من نساك قریش وولاه على بن أبي طالب رضى الله عنه مصر فقاتله صاحب معاوية هتاك وظفر به فقتله وولد له القاسم لام ولد وكان فقيهاً فاضلاً

(وأما أم كلثوم بنت أبي بكر) فتزوجها طلحة بن عبيد الله فولدت زكوريا وعائشة ثم قتل عنها فتزوجها عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي ربيعة المخزومي

﴿ عماله وقضائه وكتابه ﴾

لما ولي أبو بكر قال له أبو عبيدة أنا أكفيك بيت المال وقال له عمر أنا أكفيك القضاء وكان يكتب له على بن أبي طالب وزيد بن ثابت وعثمان

ابن عفان وان غابوا فكان يكتب له من حضر وكان عامله على مكة عتاب بن أسيد ومات في اليوم الذي مات فيه أبو بكر وقيل مات بعده وكان على الطائف عثمان بن العاص وعلى صنعاء المهاجر بن أبي أمية . وعلى حضرموت زياد بن ليلى الانصارى . وعلى خولان يعلى بن منية : وهي أمه واسم أبيه أمية : وعلى زبيد ورمع ابى موسى وعلى الجند معاذ بن جبل وعلى البحرين العلاء بن الحضرمي . وبعث جرير بن عبد الله الى نجران . وعبد الله بن ثور الى جرش وعياض بن غنم . الى دومة الجندل . وكان بالشام أبو عبيدة وشريحيل وزيد بن أبي سفيان وعمرو بن العاص وخالد بن الوليد وكل رجل منهم أمير على جيشه وقيل كانت الامارة العامة لخالد وخالد كان من أشهر مشاهير رجال الحرب في عصره لهذا اخترنا ان نورد سيرته ان شاء الله عقب سيرة أبي بكر لانه من رجاله . وكان على العراق المشي بن حارثة الشيباني استخلفه فيها خالد لما قصد الشام بأمر أبي بكر رضى الله عنهم اجمعين

﴿ باب ﴾

﴿ صفة أبي بكر ﴾

روي ابن قتيبة عن عائشة انها وصفت أبا بكر فقالت . كان أبيض نحيفاً خفيف العارضين أجناً لا يمسك أزاره يسترخي عن حقويه معروق الوجه غائر العينين تأتي الجبهة عاري الاشجع كان يصنع بالحناء والكم هذا ما احببنا ايراده من سيرة أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وقد بذلنا فيما أوردناه من أخباره جهد المستطاع في التحقيق والتنقيح وجمع شتيت

الاخبار المتفرقة وضم الاشياء والنظائر منها بعضها الى بعض تسهيلا على المطالعين وتقريباً على المتأولين الا انا اغفلنا من سيرته ابواباً لم نر حاجة ليرادها في هذا الكتاب لتكفل كتب السنة بها وتفرقها فيها ولانها ليست من خصائص التاريخ بل هي من خصائص كتب الشريعة كالا حاديث والآثار المروية عنه والاحكام الصادرة منه والاحاديث الواردة بفضله ونحو ذلك مما هو مبسوط في كتب السنة وارد في الصحاح وقد بقي علينا فصل واحد نبسط فيه الحالة الاجتماعية على عهد أبي بكر وبعد ذلك تأتي على سيرة خالد بن الوليد ان شاء الله

في الحالة الاجتماعية على عهد

جاء الاسلام قاضياً بتوحيد الله وتوحيد الاجتماع وتوحيد الافكار وتوحيد اللغة وتوحيد المقاصد في عصر غلبت فيه نزغات الاهواء البشرية على النفوس ونزع الامم كافة منازع الوثنية فشوه مؤمنهم وجه الدين وانحرف عن وجهة الكتاب وأوغل كافرهم في مناحي الخيال تخلق من ضئيف التصور اشكالا من العبادة تختلف باختلاف المنازع والاقطار فتشكات باشكالها الاخلاق وتنوعت المقاصد وتخالفت الوجهة وتناكرت النفوس وتجزأت الوحدة عند كل أمة في الاجتماع والسياسة والدين فاصبح اهل الكتاب اليهود منهم . بين قرائين وسامريين ورومانيين وغيرهم . والنصارى بين يعاقبة وآريوسيين ونسطوريين وما لا يعد من الفرق . وغير اهل الكتاب من الأمم الأخرى بين صابئة ومجوس وزرادشت وبراهمية وما لا يعد من الفرق أيضاً . فكان الانقسام والتجزؤ في الاجتماع والسياسة تبعاً للنحل قائماً مع الاهواء فبات الدول المجاورة للعربية وهي فارس والروم (وما أدراك ما فارس والروم أعرق

الأمم في المدنية وأقصاها غاية في التاريخ وأرهبها قوة في الارض وأمد لها ظلاً عليها) اشبه بشجرة تأصلت جذورها في الارض وتسامقت فروعها في الفضاء فجاءتها ريح عاصف تعنت أصلها وتلاعبت باغصانها فقصفتها قصفاً ، وعصفت فيها عصفاء ، فزوت افنانها ، وتفرقت مع الريح اغصانها ، فكانت دولة الروم غرضاً ترمي اليه الاهواء بسهامها وفريسة تتنازعها العناصر المنفردة منها والاقوام المنشقة عنها والشاغبة عليها كالعرب والارمن واليونان والرومانيين والصقالبة وغيرهم

ودولة الفرس كذلك تفككت اعضاؤها وتجزأت وحدتها فاستبد عمالها بالاطراف وتنازعوا سلطان الاكاسرة وتوهبوا على الملك وتفسفوا بالحكم وظلموا الرعية (١) ومن ثم انحلت من تلك الأمم عرى وحدتها وتفرقت اهواء أهلها وتباينت مقاصد قادتها وزعمائها فانزوت شמוש مدينتها وكادت تندثر من الوجود آثار الحضارة والعلم التي انتهت الى دولتي الفرس والروم وتعود حالة البشر الى أقبح ما كانت عليه قبل تاريخ الحضارة وبعثة الانبياء هداة الامم من فوضى الاجتماع وتفرق الاهواء وانحطاط المدارك والعقول ويأتي الله الآ أن يتم كلمته في خلقه ويجعل الانسان مظهر قدرته ويدبر عليه سوابغ رحمته لهذا أرسل الله سبحانه وتعالى محمداً صلى الله عليه وسلم الى الناس كافة بشيراً ونذيراً وهادياً الى الله باذنه وسراجاً منيراً وأنزل عليه القرآن فيه هدى ونور ورحمة للعالمين لينذر به من كان حياً ويحق القول على الكافرين

فامثل محمد صلى الله عليه وسلم أمر به ودعا الناس الى دينه . دعاهم

(١) هذه الاسباب تولى ملك فارس قبيل الفتح الاسلامي نحو ستة ملوك في

بضع سنين وكلهم قتلوا بيد الامراء والرعية قتلاً (راجع تاريخ الكامل)

الى توحيد الله فلا يشركون به شيئاً . والى توحيد الاجتماع فلا يفرقون شيئاً
ينابذ بعضها بعضاً . والى توحيد الافكار فلا يجادلون في الحق . والى توحيد
المقاصد فلا يتخططهم شيطان الاهواء وتفرقهم عن الحق نزعات النفوس . والى
توحيد اللغة فلا يتناكرون وبلسان واحد يتفاهمون

دعاً أولاً أهله وعشيرته ثم قومه ثم سائر العرب ثم عامة الناس بما
كتب الى ملوكهم الذين اليهم ينتهي أمر الأمم وبهم تقوم الدعوة حتى قامت
لله على الناس الحجة ولله الحجة البالغة على الناس أجمعين . وأجاب دعوة نبيه
من أجاب وأقبل عليها من أقبل . وكان جلهم من العرب الذين لم يابشوا ان
تلقوا هذا الدين حتى ظهر أثره فيهم ظهوراً يبشر بمصير السيادة على الأمم
اليهم لما أصبحوا عليه من الاخاء بعد التنازع والاجتماع بعد التفرق والتوحيد
بعد الشرك والتنبه بعد الغفلة والايمان بعد الكفر والتحاب بعد التناكر
يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويجاهدون في الله وينصرون دينه
ويقومون حدوده ويواسون الفقير ويؤدون الحق ويرغبون بالقناعة بالكفاف
عما بأيدي الناس ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة

على هذا الاساس قامت حياة المسلمين الاجتماعية وبذلك الاخلاق وصف
الله اتباع النبي محمد صلى الله عليه وسلم في كتابه العزيز فقال تعالى فيه (كنتم
خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتسارعون
في الخيرات وأولئك من الصالحين) وقال تعالى (محمد رسول الله والذين معه
أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً)
وقال تعالى (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) وقال تعالى (انما
المؤمنون اخوة) الى غير ذلك من الآيات الكثيرة التي تمثل حالة المسلمين

يومئذ تمثيلاً وتدل على مبلغ تأثير الاسلام في نفوس تلك الأمة البدوية التي
أخرجها القرآن من ظلمات القوضى والجهل الى نور العلم والاجتماع

تلك الحالة الاجتماعية التي كانت في عهد الرسالة كانت كذلك في عهد أبي
بكر رضى الله تعالى عنه وقد نهض أبو بكر بعد الرسول صلى الله عليه وسلم
باتمام نشر الدعوة وتوحيد كلمة الشعوب نهوضاً بسطناه فيما تقدم من سيرته
فرمى بالجيوش الاسلامية فارس والروم ليكونوا حماة الدعوة بعد اذ لم تنجح
فيهم الدعوة مجردة عن القوة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم فخالف المسلمون
تلك الأمم البالغة منتهى درجات الرفاه والتنعيم المنغمسة في حما الشهوات النفسية
ودوخوا بلادهم واستفتحوا كنوزهم ومع هذا فلم يؤثر ذلك في اخلاقهم ولم
تدعهم تلك الزخارف الى تنكب المحجة التي تركهم عليها نبيهم لا سيما وان
القرآن بين أيديهم يهتدون بهديه وأبو بكر من ورائهم يحملهم على طريقته
ويؤدبهم بأدب نفسه وكان جل همهم منصرفاً الى اقامة شعائر الدين والتأديب
بآداب النبي صلى الله عليه وسلم خصوصاً في خشونة العيش وكبح جماح النفوس
والقناعة بالكفاف هذا مع علمه بان الله سبحانه وتعالى أحل الطيبات للمؤمنين
وانما هو كان حرصاً على تأديب المسلمين بآداب النبوة وآدابه كي لا يشغلهم
عن بث الدعوة والجهاد في الله وتوحيد كلمة الشعوب شاغل الاخلاد الى الراحة
والرغبة بنعيم الحياة الفانية وأننى يشغلهم شئ عن أمر الله وهم خير أمة أخرجت
للناس وعصرهم خير المصور

وكيف لا يكون خير المصور وقد كان فيه المؤمنون على جانب من
سلامة الفطرة وطهارة الاخلاق وتآلف القلوب ونصرة العدل والحق ومواساة
الضعيف والقيام بواجب الاخاء وتبادل الثقة والحب لم تبلغ مبلغهم فيه أمة

حديثه عهد في الدين من قبل ولن يتأتى لأمة سواهم من بعد

روى الغزالي في الاحياء ان تبادل الثقة والحب بين المسلمين يومئذ بلغ بهم ان كانوا خلطاء بالمال يأخذ فقيرهم من مال الآخر مصداقا لقوله تعالى (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة)

وبلغت بهم معرفة الحقوق والوقوف عند الحدود ان لا يتخاصم منهم اثنان امام القضاء في حق صدرأ من خلافة أبي بكر فقد روي ان عمر بن الخطاب لما استقضاه أبو بكر رضي الله عنهما بقي سنة لا يحضر عنده خصمان في دعوى ولا يتخاصم لديه اثنان في حق

ولما كان أبو بكر رضي الله عنه خير قدوة للمسلمين وقد كان على جانب من التواضع وشطف النيش وخشونة الملبس مع غناه ووفر دخله من أملاكه فقد اقتدى به المسلمون ونحوشنوا في ما كلهم وملبسهم وتغف كبارهم حتى عن التتم بدخلهم فقد قال المسعودي في تاريخه انه لما قدم على أبي بكر زعماء العرب واشرافهم وملوك اليمن وعليهم الحلل وبرذ الوشي الثقيل بالذهب والتيجان والخبرة وشاهدوا ما عليه من اللباس والزهد والتواضع والتسك وما هو عليه من الوقار والهيبة ذهبوا مذهبه ونزعوا ما كان عليهم وكان ممن وفد عليه من ملوك اليمن ذو الكلاع ملك حمير ومعه ألف عبد دون ما كان معه من عشيرته وعليه التاج وما وصفنا من البرود والحلى ولما شاهد من أبي بكر ما وصفنا ألقى ما كان عليه وتزيا بزيه حتى انه روي يوما في سوق من أسواق المدينة وعلى كتفيه جلد شاة ففرغت عشيرته وقالوا له فضحتنا بين المهاجرين والانصار قال فأردتم ان أكون ملكا جبارا في الاسلام لا والله لا تكون طاعة الرب الا بالتواضع والزهد قال المسعودي وتواضعت الملوك ومن

ورد عليه من الوفود بعد التكبر وذلوا بعد التجر

ولا جرم ان قدوة الأمم رؤساؤها وقادتها الى الخير والشر ملوكها ولم يرنا التاريخ مصارع قوم هلكى بشقاء الحياة الا بملوكهم كما لم يرنا تسود قوم وتمتعهم بسعادة الحياة الا اذا استقام ملوكهم

هذه كانت الحالة الاجتماعية على عهد أبي بكر رضي الله عنه وقد بسطناها اليك على وجه الاجمال لتذكر وتعتبر. وتقى الله في نفسك وتزدجر. والله ولي الصالحين

وهذا آخر الكلام على خلافة أبي بكر رضي الله عنه وارضاه ووفق ولاية امورنا للنظر فيما كان عليه الخلفاء من قبل. والله يمصنا واياهم من الجهل.

﴿ خالد بن الوليد ﴾

﴿ باب ﴾

(حاله في الجاهلية)

« نسبه وأصله »

خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم أبو سليمان وقيل أبو الوليد القرشي المخزومي أمه لبابة الصغرى وقيل الكبرى والاول أصح وهي بنت الحارث بن حزن الهلالية وهي اخت ميمونة بنت الحارث زوج النبي صلى الله عليه وسلم واخت لبابة الكبرى زوج العباس بن عبد المطلب وهو ابن خالة اولاد العباس بن عبد المطلب الذين من لبابة

﴿ شرفه في قومه ومكانته عندهم ﴾

تقدم معنا في صدر الكتاب ان خالد بن الوليد ممن انتهى اليهم الشرف في الجاهلية من قريش وانه كان على الاعنة والقبعة وابناً ثمة المراد من القبعة والاعنة فلا حاجة للاعادة هنا لهذا كان في وقائع بدر وأحد والحنديق على خيل المشركين ولم يشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم الا ما بعد الفتح من الوقائع وقد كان خالد في قومه موصوفاً بالشجاعة محبباً فيهم مقدماً عندهم بالحروب موقفاً للنصر عارفاً باصول الحرب حازماً على صفات الجندية التي يلزمها في الغالب خشونة الطبع وعنفوان الشجاعة والاخذ بالشدة والتسرع الى المعاقبة لهذا لما بدر منه بعد اسلامه ما بدر من التسرع في حادث مالك بن نويرة قال عمر ابن الخطاب رضي الله عنه ان سيف خالد فيه رهق وألح على أبي بكر بعزله عن قيادة الجند خوف استرساله في الشدة على المحاربين والاسلام يأبى الشدة ويأمر بالانابة والحلم وعدم الامعان في ايداء المقاتلين ومع هذا فان الاسلام غدر كثيراً من طباع خالد والآن من شدته فلم تبدر منه في حروب فارس والروم أدنى بادرة تؤخذ عليه

﴿ باب ﴾

﴿ اسلامه وصحبه ﴾

(اسلامه)

اختلف في وقت اسلام خالد فقال بعضهم انه أسلم سنة ثمان للهجرة وقال بعضهم سنة خمس وقال بعضهم سنة سبع وهو الاصح فقد كان اسلامه

بعد الحديبية وكانت عمرة الحديبية في ذى القعدة سنة ست وقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم هو وعمرو بن العاص وطلحة بن أبي طلحة العبدري في صفر فلما رآهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه: رمتكم مكة بأفلاذ كبدها: ﴿ صحبته ﴾

لما أسلم خالد أنفذه رسول الله صلى الله عليه وسلم مع جيش من المسلمين أميره زيد بن حارثة الى مشارف الشام من أرض البلقاء لغزو الروم وكانت لهم هناك وقعة مؤنة العظيمة التي استشهد فيها زيد ثم أخذ الراية بعده جعفر بن أبي طالب فاستشهد أيضاً ثم أخذها عبد الله بن رواحة فقتل أيضاً ثم اتفق المسلمون على دفع الراية الى خالد بن الوليد فأخذها وقاتل بها قتلاً شديداً حتى اندق يومئذ في يده سبعة أسياف ثم ما زال يدافع القوم حتى انحازوا عنه ثم عاد بجيش المسلمين

وفي هذه الغزوة سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفاً من سيوف الله وذلك انه أوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمن قتل من الامراء فصعد يومئذ المنبر وأعلم بقتل زيد وجعفر وابن رواحة وقال ، ثم أخذ الراية سيف من سيوف الله خالد بن الوليد وفتح الله عليه ومن ثم سمي خالد سيف الله

وكان خالد من حين اسلم يوليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أعنة الخيل فيكون في مقدمتها في محاربة العرب وشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم فتح مكة وأمره يومئذ ان يدخل من أسفل مكة من الليط ومعه أسلم وغفار ومزينة وجهينة وقبائل من العرب وهو أول يوم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد

وكان عكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية وسهيل بن عمرو قد جمعوا

ناساً بالخدمة ليقاتلوا ومعهم الاحابيش وبنو بكر وبنو الحرث بن عبد مناة فلقبهم خالد فقاتلهم فجزمهم بعد ان قتل منهم ثلاثة عشر رجلاً ولما فتحت مكة واذل الله قريشاً لرسوله وقد كانوا أشد العرب عداوة له وايداء لاصحابه ووقوفاً دون دعوته بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو من حول مكة من العرب الى الاسلام وكان فيمن بعث خالد بن الوليد بعثه الى بني جذيمة داعياً لا مقاتلاً فذهب فقاتلهم وقتل منهم فلما انتهى الخبر الى النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه الى السماء ثم قال (اللهم اني ابرأ اليك مما صنع خالد) ثم أرسل علياً ومعه مال فودى لهم الدماء والاموال ثم جاء خالد الى النبي صلى الله عليه وسلم واعتذر وقال ان عبد الله بن حذافة السهمي أمرني بذلك عن رسول الله

وبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى العزى ببطن نخلة وكان يتأعظيها لمضر تعظمه قريش وكنانة ومضر كلها وكان سدنها بنو شيان من حلفاء بني هاشم فهدمها خالد وقال

يا عزة كفرانك لا سبحانهك اني رأيت الله قد أهانك

وكان خالد على مقدمة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين في بني سليم ففرح خالد فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم ونفت في جرحه فبرئ وأرسله أيضاً الى أكيدر بن عبد الملك صاحب دومة الجندل فأسره وأحضره عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فصالحه على الجزية ورده الى بلده وأرسله أيضاً سنة عشر الى بني الحارث بن كعب بن مذحج بنجران وأمره ان يدعوهم الى الاسلام فان أجابوا يقيم فيهم ويعلمهم شرائع الاسلام وان أبوا يقاتلهم ففرج خالد حتى قدم عليهم وبعث الركبان يضربون في كل وجه ويدعون الناس الى

الاسلام فاسلم الناس ودخلوا فيما دعاهم اليه وأقام بينهم يعلمهم كتاب الله وسنة نبيه وكتب بذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاباً ستأتي صورته فكتب اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم يستدعيه ومن يريد الوفود معه من القوم فاقبل وأقبل معه الوفد وفيهم قيس بن الحُصَيْن بن يزيد بن قَتَان ذي النُصَّة ويزيد بن عبد المدان ويزيد بن المحجل وغيرهم

ولم يزل خالد مدة صحبته يجاهد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكافح اعداء الاسلام ويحرص على رضا النبي صلى الله عليه وسلم حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان له بعد من جميل الاثر في قتال اهل الردة وفتوح البلدان العظيمة ما رأيت في سيرة أبي بكر وتلوه عليك الآن ملخصاً من تاريخ حروبه في الاسلام

باب

حروب خالد وفتوحاته في عهد أبي بكر

(حروبه في الردة)

{ حربه مع طليحة }

تقدم معنا في سيرة أبي بكر رضي الله عنه انه عقد لخالد وأمره بطليحة ابن خويلد فاذا فرغ سار الى مالك بن نويرة بالبطاح وكان أبو بكر بعث عدي ابن حاتم^(١) الطائي قبل خالد الى طي^(٢) واتبعه خالداً وأمره ان يبدأ بطي^(٣) ومنهم

(١) هو عدي بن حاتم الجواد وفد على النبي صلى الله عليه وسلم فألقى له وسادة وأجلسه عليها وجلس هو على الارض فأسلم وسراً باكرام رسول الله له سروراً عظيماً وكان له في أيام الردة أحسن الاثر رضي الله تعالى عنه

يسير الى طليحة بيزاخة ويثلاث بالبطاح حيث يقيم مالك بن نويرة بقومه وان لا يبرح اذا فرغ من قوم حتى يستأذنه

سبق عدي خالد الى قومه ودعاهم فاجابوه وقالوا له استقبل جيش خالد واخره عنا حتى نستخرج من عند طليحة منا لئلا يقتلهم فاستقبل عدي خالد واخبره بالخبر فتأخر خالد وارسل طي الى اخوانهم عند طليحة فلاحقوا بهم ولما عزم خالد على قصد جديلة^(١) استمعه عدي عنهم ايضا ولحق بهم يدعوهم الى الاسلام فاجابوه فعاد الى خالد باسلامهم ولحق بالمسلمين الف راكب منهم كل هذا بهمة ذلك الشهم الكبير عدي بن حاتم رضى الله تعالى عنه حتى قيل يومئذ عنه انه خير مولود في ارض طي واعظمه بركة عليهم

ولما عزم خالد بن الوليد على قصد طليحة ارسل عكاشة بن محصن وثابت ابن اقرم الانصاري طليعة فلقبهما حبال اخو طليحة فقتلاه فبلغ خبره طليحة فخرج هو واخوه سلمة فقتلا عكاشة وثابتا واقبل خالد بالجيش فرأى عكاشة وثابتا قتيلين فجزع لذلك المسلمون وانصرف بهم خالد نحو طي فقالت له طي نحن نكفيك قيسا فان بني اسد حلفونا فقال قاتلوا اي الطائفتين شتم فقال عدي بن حاتم لو نزل هذا على الذين هم امرتي الادنى فالادنى لجاهدتهم عليه والله لا امتنع عن جهاد بني اسد حلفهم فقال خالد ان جهاد الفريقين جهاد لا تخالف رأي اصحابك وامض بهم الى القوم الذين هم لقتالهم انشط وقد اصاب خالد بهذا الرأي ورضي به عدي ثم سار جيش المسلمين على تمعية الى بزاخة حيث التقى بطليحة ومن معه ونشب القتال بين الفريقين وكان مع طليحة عيينة بن حصن في سبعمائة من بني فزارة فقاتلوا قتالا شديدا حتى اذا اشتدت

عليهم وطأة الحرب وزعزعتهم صدمات المسلمين كرت عينة على طليحة وسأل هل أوحى اليه بشي قال لا فتركه وذهب وقاتل ثم عاد فقال له لا ابالك فهل جاءك جبريل قال لا فقال عينة حتى متى قد والله بلغ منا ثم رجع فقاتل ثم كرت على طليحة فقال هل جاءك جبريل قال نعم قال فاذا قال لك قال قال لي ان لك رحي كرحاه وحديثا لا تنساه فقال عينة قد علم الله انه سيكون حديث لا تنساه انصرفوا يا بني فزارة فانه كذاب فانصرفوا وانهمز الناس وكان طليحة قد أعد فرسه وراحلته لامرأته النوار فلما غشوه ركب فرسه وحمل امرأته ثم نجابها وقال يا معشر فزارة من استطاع ان يفعل هكذا وينجو بأمرأته فليفعل ثم انهزم ولحق بالشام ونزل على كلب فلما بلغه ان أسدا وغطفان قد أساموا اسلم وبقي في كلب حتى توفي أبو بكر رضى الله عنه واستخلف عمر فأتى اليه وبأيعه ثم حضر بعد ذلك فتوح نهاوند وكان من الشجعان المشهورين وأبلى في حروب فارس بلاء حسنا وفيها استشهد

هكذا انقضى أمر طليحة كما انقضى أمر غيره من المتنبيين الكذابين وهيئات للباطل ان يقوم في جانب الحق وللكذب ان يغلب على الصدق (بل نقذف بالحق على الباطل فيدمنه فاذا هو زاهق)

لما انهزم جند طليحة اجتمع القل من غطفان وسليم وهوازن وغيرهم على امرأة اسمها أم زمل من بني فزارة فأمرتهم بقتال المسلمين فلما بلغ خالد الخبر سار اليها بجيشه وقاتلها ومن اجتمع معها قتالا شديدا فقتلت وفرق جمعها

﴿ حادثة مالك بن نويرة ﴾

ثم قصد خالد مالك بن نويرة وكان كما تقدم معنا في سيرة أبي بكر

رضي الله عنه متحيراً يقدم للردة قدماً ويؤخر أخرى وكان رؤسائهم كلهم قدموا بالصدقات على أبي بكر كالأبرقان وصفوان بن صفوان ووكيع بن مالك وغيرهم إلا مالك بن نويرة بقي متردداً حتى إذا بلغه مجيء خالد ندم على ما فعل وفرق قومه في البطاح ونهائم عن الاجتماع وقال لهم يا بني يربوع أنا دعينا إلى هذا الأمر فأبطأنا فلم نفلح وقد نظرت فيه فرأيت الأمر يتأني لهم بنير سياسة وإذا الأمر لا يسوسه الناس فأياكم ومناواة قوم قد صنع لهم فتقروا وادخلوا في هذا الأمر

ولما أراد خالد قصد البطاح تخلفت عنه الانصار وقالوا قد عهد الينا الخليفة ان نحن فرغنا من براخه ان نقيم حتى يأتينا أمره فقال خالد قد عهد الي أن أمضي وأنا الأمير ولو لم يأت الي كتاب بما رأيته فرصة وكنت ان أعلمته فأتني لم أعلمه وكذلك لو ابتلينا بأمر ليس فيه منه عهد لم ندع ان نرى أفضل ما يحضرنا ثم نعمل فأنا قاصد إلى مالك ومن معي ولست أكرههم ولقد صدق خالد فيما قال لو لم يكن في تعجيله بأمر مالك ما لا تحمد عقباه لهذا امتنع الانصار عن السير معه ثم لما سار ندموا وقالوا ان أصاب القوم خيراً حرمتهم وان أصيبوا ليجتنبكم الناس فلحقوه ولما قدم خالد البطاح بث السرايا وأمرهم بداعية الاسلام وان يأتوه بكل من لم يجب وكان قد أوصاهم أبو بكر (ان يؤذنوا اذا نزلوا منزلاً فان أذن القوم فكفوا عنهم وان لم يؤذنوا فاقتلوا) وانهبوا وان أجابوكم إلى داعية الاسلام فسائلوهم عن الزكاة فان أقرؤا فاقبلوا منهم وان أبوا فقاتلوهم)

لما بث خالد السرايا جاءته الخيل بمالك بن نويرة في نفر من ثعلبة بن يربوع فاختلفت السرية فيهم وكان فيهم أبو قتادة فكان فيمن شهد انهم

أذنوا فلما اختلفوا أمر بهم خالد فخبسوا في ليلة باردة فأمر خالد منادياً فنادى دأثوا أسراكم وهي في لغة كنانة القتل فظن القوم انه أراد القتل ولم يرد إلا الدف فقتلوه فقتل ضرار بن الأزور مالكا وسمع خالد الواقعة فخرج وقد فرغوا منهم فقال اذا أراد الله أمراً أصابه ونزوح خالد أم تميم امرأة مالك ولما انتهى الخبر إلى أبي بكر وعمر رغب عمر إلى أبي بكر أن يستدعي خالداً ويقتص منه وكان عمر رضي الله عنه شديداً يحب تعجيل العقوبة وأبو بكر يحب الاناة وعدم التعجيل في العقوبة ولما أُلح عمر على أبي بكر بشأن خالد قال يا عمر تأول خالد فاختطأ فارفع لسانك عن خالد فاني لا أشيم سيفاً لله الله على الكافرين، وكتب إلى خالد ان يقدم عليه فقبل ودخل المسجد وعليه قباء وقد غرز في عمامته أسهماً فقام إليه عمر فترعها وحطمها وأسمعته كلاماً أليماً فلم يكلمه ودخل على أبي بكر وأخبره بحيلة الخبر واعتذر إليه فقبل عذره وودى مالكا من بيت مال المسلمين

ولا يخفى أن قتل مالك بن نويرة اذا صح ان سببه سوء فهم كما تقدم فخالد غير مسئول عن دمه هذا اذا صح انه أظهر الاسلام حين رأى جيش المسلمين الا ان تردده في الأمر من بدء الردة يدل على أن الرجل لم يخلص للاسلام والا لكان تابع بقية سادات تميم بإرسال الصدقة إلى أبي بكر ولم يبطئ إلى حين وصول جند المسلمين إليه وهذا أعظم عذر يمكن أن يعتذر به عن خالد بن الوليد رضي الله عنه فيما لو كان قتل مالك مقصوداً أو معجلاً به من قبل خالد بن الوليد ولولا ذلك لكان قتله لمالك ثلماً في تاريخه لا يسدها إلا جهاده العظيم في فتوح العراق والشام

﴿ حربه مع مسيلمة ﴾

تقدم الكلام عما أصاب عكرمة بن أبي جهل في تعجيله بحرب مسيلمة قبل أن يصل إليه شرحبيل بن حسنة ولما انتهى الخبر بذلك إلى أبي بكر كتب لشرحبيل بالتربص وأبعه خالد بن الوليد بعد مجيئه إلى المدينة واعتذاره عن قتل مالك بن نويرة وأوعب معه المهاجرين والانصار فتقدمهم إلى البطاح ولما تكاملت عدتهم سار بهم إلى قصد مسيلمة فبادر شرحبيل خالداً بقتال مسيلمة فنكب فلامه خالد على تعجيله ولما بلغ مسيلمة دنو خالد عسكر بمقرباء باربعين الف مقاتل وقيل بستين ألفاً وخرج إليه الناس وخرج مجاعة بن صرارة في سرية يطلب ناراً لهم في بني عامر فأخذهم المسلمون وأصحابه فقتلهم خالد واستبقاه لشرفه في بني حنيفة

ثم إن مسيلمة ترك الاموال وراء ظهره وتقدم لقتال المسلمين وقام ابنه شرحبيل بحرض بني حنيفة على القتال وينفض يديه من نبوة أبيه قائلاً لهم يا بني حنيفة اليوم يوم الفيرة قاتلوا عن احسابكم وامنعوا نساءكم، فنشبت الحرب ودارت بينهم وبين المسلمين رحي الطعن والضرب واشتد القتال ولم يلق المسلمون حرباً مثلاً قط حتى نزعوا إلى الهزيمة وانكشفوا عن فسطاط خالد ثم تداعوا واقتحم أهل النجدة منهم كزيد بن الخطاب وثابت بن قيس وغيرها صفوف العدو وحمل خالد بالناس حتى ردوا الاعداء إلى أبعد مما كانوا واشتد القتال وتذامرت بنو حنيفة وتراموا على الموت وقاتلوا قتلاً شديداً والمسلمون صامدون حتى قتل من أولى البصائر منهم ناس منهم زيد بن الخطاب القرشي وأبو حذيفة وسالم مولاه وأضربهم

لما رأى خالد ما الناس فيه خشي من أن يهزم اخلاط العرب فتختل

صفوف المسلمين ويساق معهم أهل النجدة من الانصار والمهاجرين فنادى في الناس ان امتازوا أيها الناس لنعلم بلاء كل حي ولنعلم من أين تأتي. فامتازوا ولما امتازوا قال بعضهم لبعض اليوم يستحي من الفرار وحيث ظهر ان القتل في المهاجرين والانصار وأهل القرى أكثر من البوادي وعلم خالد ان الحرب لا تركد الا بقتل مسيلمة فطلبه للبراز فبرز إليه فعرض عليه أشياء فبينما هو يتظاهر بمشاورة شيطانه ركبته خالد فانهزم امامه فصاح خالد بالناس فركبوا القوم فانهزموا وقالوا لمسيلمة أين ما كنت تعذنا فقال قاتلوا عن احسابكم ونادى مناديتهم يا بني حنيفة الحديقة الحديقة فدخلوها واغلقوا عليهم بابها

فجاء أحد أبطال المسلمين الانجاد وهو البراء بن مالك وقال يامعشر المسلمين القوني عليهم في الحديقة فاحتمل حتى أشرف على الجدار واقتحمها عليهم وقاتل على الباب حتى فتحه فدخلوها عليهم وأقتلوا أشد قتال ولم يزلوا كذلك حتى قتل مسيلمة واشترك في قتله وحشى مولى جبير بن مطعم ورجل من الانصار ولما علم بقتله بنو حنيفة ولوا الادبار فاخذهم السيف من كل جانب كان مجاعة بن صرارة اسيراً مع خالد كما قدمنا فقال لخالد بعد انكسار بني حنيفة هلم إلى الصلح على ماورائي فصالحه على كل شيء دون النفوس فانطلق ليشاور القوم فلم يجد في الحصون إلا النساء والصبيان ومشيمة فانية وبعض رجال ضماف فألبسهم الحديد وأمرهم ان يشرفوا من الحصون ثم عاد إلى خالد وقال له قد أبوا ان يجيزوا ما صنعت. وكان قصده بهذا ايها خالد لاجل ان يأخذ الامان للرجال ويصالح خالداً على السبي وقد نجح بهذه الخدعة اذ رأى المسلمون ان يعودوا على ظفر بعد ان نهكهم طول اللقاء فصالحه خالد على الفضة والذهب وربيع السبي وقيل نصفه وانتهى الامر

وقد ظهر من المسلمين في هذه الحرب من الثبات والنجدة والصبر على المكروه ما لم يظهر من جيش قط واستحضر القتل في المهاجرين والانصار يومئذ وقتل من القراء جمع وهذا مادعا أبا بكر وعمر للمبادرة الى جمع القرآن كما رأيت فيما مر من هذا الكتاب

ومن مكائد خالد وحسن بعيرته في هذه الحرب أمره للمسلمين بأن يمتاز الاحياء والقبائل بعضهم عن بعض لما اشتدت عليهم وطأة الحرب ليظهر أهل البلاء منهم ويستحي الناس من الفرار فيقاتلوا حتى الموت وقد فعلوا وشئتوا شمل ذلك الجيش العظيم بقوة اليقين وحسن تدبير خالد بن الوليد فرضي الله عنه وعنهم أجمعين

باب

فتح العراق وحروبه فيه

في المحرم من السنة الثمانية عشرة للهجرة بعد فراغ خالد من اليمامة أمره أبو بكر بالتوجه الى العراق وقد تقدم معنا ذكر مسير خالد وفتوحه في العراق في سيرة أبي بكر ونحن ذاكرون هنا طرفاً من أهم أخباره في حرب أهل العراق مما لم يذكر بالتفصيل من قبل فنقول

وقعة الحفير

اول وقائع خالد بن الوليد في العراق وقعة الحفير قرب خليج البصرة وكان اسم صاحبها هرمز فبرز الى خالد بجيشه مقترنين بالسلاسل كي لا يفروا فطلبه خالد للبراز فبرز اليه ولم يتجاوز الا قليلا حتى احتضنه خالد فحمل عليه

أصحابه فما شغله ذلك عن قتله وحمل القمعاق بن عمرو بالمسلمين فازاحوا القرس وركبهم المسلمون فهزموهم وأخذ خالد سائب هرمز وكان على رأسه قلنسوة الامارة أو الشرف وكان قد تم شرفه ومن عادة القرس اذا تم شرف الانسان ان تكون قلنسوته بمائة الف

كلمة على الالقاب والرتب

هكذا قال المؤرخون بشأن هذه القلنسوة والظاهر ان القلنسوة كانت عند القرس من شعار الشرف يعلو ثمنها وينخفض بنسبة شرف صاحبها في الدولة وهي من قيل الرتب والالقاب التي أحدثت بعد في دول الاسلام وأول من أحدثها العباسيون أخذوا عن الاعاجم وذلك كالمصور والمهدي مثلاً في القاب الخلفاء ونظام الملك في الوزراء وشرف الدولة وعز الدولة في الامراء وما لا يحصى من الالقاب والنعوت التي وصلت في القرون الوسطى الهجرية قرون الجهل والعتو والجبروت قرون الضعف والانحلال الى درجة تشتمل منها النفس وأباها عقل الحكيم ومن أراد أن يرى شيئاً منها فليراجع تواريخ ملوك الطوائف من الدول التركية والايوية والچركسية خصوصاً في المنشورات التي كانت تصدر اليهم من ديوان الخلافة ليرى كيف كانت ترص الالقاب والنعوت لامراء وملوك ما أجدهم يقول الشاعر الاندلسي الحكيم

القاب مملكة في غير موضعها كالحري يحيي انتفاخا صولة الاسد

ولا جرم ان توفرت تلك الالقاب والنعوت في الدول من نتائج التطلع الى المجد الباطل والاعراض عن المجد الحقيقي والشرف الذاتي ومنشأ هذا امر ان (فقد الترية وانحلال الدول)

أما فقد الترية فلأنه يضاف قوة الارادة ويذهب بآثار العلم ويقضى

على حب الفضيلة فيميل بالناس الى الخمول ويتكسب بهم طرق الفضائل فيصابون بفتور الهمم وانحلال العزائم فيقعدهم ذلك عن تناول الشرف الذاتي من طرق الجِد والعمل . ويدعوهم الى طلب المجد الباطل من طرق الرياء والمداهنة والتخيل والكسل ، وغير ذلك من الامور التي تدل على فقد الشم وموت المواطف وانحطاط ملكات العمل والعلم وقصاراها ضعف الأُهم وتدرجها في مدارج التدني والانحطاط حتى آخر درجة من الهبوط الى هوة الدمار والفناء حيث يبدأ غيرها بالصمود ممن كان ينازعها البقاء وهكذا كان الشأن مع الفرس والعرب لما نازعهم هؤلاء البقاء وغلبهم عليه مع حداثة ظهورهم في الدولة والملك (وتلك الأيام نداولها بين الناس)

وأما انحلال الدول فلانه يحل عرى الألقه وتتأكر به القلوب وينفض الناس من حول الامير لضعف أمره فيهم أو تصفه بالحكم عليهم فيحتال لاجتذاب قلوب أفرادهم ويتألفهم تارة بالرشا وتارة بمنح الألقاب وضخامة التشريف بشارات الدولة فتفسد بذلك اخلاقهم وتقترع بظواهر الفحقة الكاذبة نفوسهم فيتطلعون الى رتب الدولة واللقاب التشريف الباطلة وهكذا كانت الشأن لما انحل أمر الخلافة العباسية في بغداد والفاطمية في مصر وابتدع الخلفاء من القاب التشريف الكثيرة ما يتألفون به قلوب الناس ويمجذبون اليهم اقدة الامراء المتوشين على الملك الغالبين على أمر الخلافة ولكن لم ينن ذلك عن سقوط خلاقهم وانحلال دولتهم و (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) ومن هذا تعلم مقدار الفساد الذي دخل على الدول الاسلامية من طريق التقليد للاعاجم في أمور كثيرة أفسدت اخلاق الامة وأدخلت الوهن على أصول التربية الاسلامية التي تأسست عليها دولة الخلفاء الراشدين ومن بعدهم

من الامويين وأخصها ترفع تلك الدول عن السفاسف وتطلع الناس في عهدها الى أعلى مراقي المجد التي لا يبلغها الا ذوو الشم والجد الآخذون بنواصي الحكمة السالكون مسالك الرجولية المعرضون عن الاغترار بزخارف المجد الباطل حتى لقد كان الخلفاء لا يخاطبون بغير أمره المؤمنين ولا يخاطبون أمراءهم ولا تنهم بالكنى واللقاب بل هم كانوا لا يعرفون لها اسما ولا يقيمون لها رسما وقد اقتدى بهم في هذا العصر أعظم الدول جداً وقوة وغنى وثروة وهي جمهورية امر كالثمالية التي حرم في دولتها ايجاد الشارات والرتب وأعرضت عن أمثال تلك الألقاب الكاذبة والسفاسف المخررة بالاخلاق والتربية فنشط سكان تلك المملكة العظيمة الى السعي وراء المجد الحقيقي المتأتي عن العمل والعلم حتى بلغوا مكانا من المجد والقوة تحسدهم عليه كل دول الارض الآن والله في خلقه شؤون وللسمادة والشقاء سيلاان يسلك الاول منهم العاقلون والثاني الجاهلون

﴿ وقعة الثني وما بعدها ﴾

لما اجتمع خالد بهرمز في الحفير أرسل الثاني كتابا الى كسرى يستمده فأمدته بجيش عظيم بقيادة قائد اسمه قارن فلما انتهى الجيش الى المذار لقي المهزمين من جيش هرمز فاجتمعوا ورجعوا الى الثني وهو النهر وسار اليه خالد وقاتلهم فمزهم وقتل وسبي وكان في السبي يومئذ ابو الحسن البصري الشهير وكان نصرانياً وأمر خالد على الجنيد سعيد بن النعمان وعلى الحرز - ويد بن مقرن وأمره بنزول الحفير وأقام يجسس أخبار العدو فعلم أن كسرى ازدشير بعث اليه بجيش بقيادة الاندروز عز جله من العرب الضاحية والدهاقين فسار اليهم خالد ووضع لهم كميناً فالتقوا عند الوجلة ولم تلبث ان نشبت بينهم الحرب حتى خرج

السكين على العدو وأحاطوا به احاطة السوار بالمعصم فقتل منهم من قتل
وانهزم من انهزم ومات قائدهم الاندر زعر عطشا في القلعة

أصيب في هذه الواقعة كثير من نصارى بكر بن وائل فاستنفروا
اخوانهم واستمدوا أزدشير فأمدهم بهم جازويه وكان يقشينانا وأمره بالقدوم
على نصارى العرب بالليس فقدم امامه قائداً اسمه باجان وأمره بالتوقف ليذهب
ويشاور أزدشير فيما يفعل فوجده مريضاً فتربص عنده

وأما باجان فاجتمع عليه نصارى عجل وتيم اللات وضيعة وجابر بن بجير
وعرب الضاحية فسار اليهم خالد وكانوا على طعامهم فعاجلهم عنه فقاموا للحرب
فهزمهم شر هزيمة واكثر فيهم القتل والاسر

ثم بعد هذه الوقعة قصد خالد الحيرة وحمل الانتقال بالنهر ولما بلغها صالحه
أهلها بعد مناوشات خفيفة وقد تقدم من خبرها في سيرة أبي بكر ما فيه
الكفاية ، وكان فتح الحيرة في شهر ربيع الاول من سنة اثنتي عشرة وكتب
لهم خالد كتاباً بذلك

ولما انتهى خالد من أمر الحيرة أنه الدهاقين من النواحي فصالحوه
على ما بين القلاليج الى هرمز جرد على النى ألف وقيل ألف ألف سوى ما كان
لآل كسرى وبعث خالد عماله ومساحله وبث عيونهم وأرصاده وأرسل السرايا
فخروا دجلة الى أرض فارس وأرسل خالد كتبه الى ملك فارس ومرازيها
يدعوم الى الاسلام وفي غضون ذلك هلك كسرى وعاد أمر الفرس الى
الاضطراب يولون ملكاً وي عزلون آخر شأن الامم اذا انحلت رابطتها والدول اذا
انتكت قتلها وأذن الله بانصرام أجلها

وبينا الفرس في شغل الاضطراب أخذ خالد يتم فتح العراق فسار الى الانبار

وكان بها شيرزاد فخرج لقتاله فلم يفلح وطلب المصالحة فصوّلح وخرج الى بهمن
جازويه ناجيا بنفسه ثم صالح خالد من حول الانبار واستخلف عليها الزبرقان
ابن بدر وسار الى عين النمر فاستقبله عاملها للفارس مهران بن بهرام جوين
بجند عظيم من العجم وعقة بن أبي عقة بجمع كثيف من العرب من النمر وتغلب
واياد فتقدم العرب لمصادمة خالد فهجم خالد ذلك البطل الصندي على عقة وهو
يقيم صفوفه فاحتضنه كما يحتضن الباشق المصفور وأخذته اسيراً فانهزم العرب
بدون قتال وتبعهم بالهزيمة مهران بجنود الفرس وتحصن من في الحصن أما
خالد فنزلهم وافتتحه وسي من فيه فكان من جملة السبي سيرين بن محمد بن
سيرين ونصير أبو موسى بن نصير فاتح الاندلس بعد وروى بعضهم ان نصيراً
عربي تميم أراشة من بلى سبي في أيام أبي بكر فاعتقه بمض بنى أمية فصار الى
الشام وولد له موسى بقرية هناك تسمى كفر مري

ومنها سار خالد الى دومة الجندل حيث كان يقيم على حصارها عياض
ابن غنم الذي أمره أبو بكر أن يأتي العراق من أعلاه وخالد من أسفله فخرج
الجودي صاحب دومة الجندل الى خالد بطائفة من قومه وأرسل الى قتال
عياض طائفة أخرى فدحر الطائفتان في آن واحد وأخذ المسلمون الحصن
ومن فيه

ثم كانت بعد ذلك وقعة الحصيد والخنافس ومضيق البرشاء والثني والزميل
وكانت آخر وقائعه بالفراض وهي تخوم الشام والعراق والجزيرة فاجتمعت
عليه هناك جنود الروم والعرب وفارس وقاتلوه فقاتلهم ومزق جموعهم ثم
أمر بالرجوع الى الحيرة لخمس بقين من ذي القعدة وسار هو الى مكة فخرج
وعاد ولحق بساقة الجيش قبل وصوله الى الحيرة على ما رواه المؤرخون

كانت هذه الحرب آخر حروب خالد التي أصلى الفرس والعرب في العراق ناراها وقضى على ملك الفرس اذ مهد السبيل الى تدويخ فارس وإزالة دولة الاكاسرة وقد كانت أعظم الدول حينئذ شأنًا وأرقاها مكانًا الا انها بلغت من الكبر عتياً ، ومن فشل السياسة مكانا قاصياً ، فجاءها جند الاسلام يادي الشباب ناعم الإهاب فأسس ملكه الجديد في تخوم بلادها لينساح في احشائها ، وينشر دعوة الاسلام في ارجائها ، ويقضي قضاءه على الوثنية وأهلها والشرك وبنيه فتوحد كلمة الأمم في السياسة واللغة والدين وينصر الله حزبه (وكان حقاً علينا نصر المؤمنين)

قد كانت حروب العراق ايام خالد أشد ما لقي المسلمون من حرب الفرس لاجتماع قبائل العرب في العراق وجند فارس على حرب المسلمين حتى لقد كان أهل العراق ايام على اذا بلغهم عن معاوية شيء يقولون نحن أصحاب ذات السلاسل ويسمون ما بينها وبين الفراض ولا يذكرون ما بعد الفراض احتقاراً للذي كان بعدها

﴿ امراء خالد وقواده ﴾

من كان له البلاء الحسن في فتوح العراق مع خالد بن الوليد من امراء الجند الذين كان يبعث معهم بالسرايا يدعون الى الاسلام أو الجزية ويقاتلون من امتنع عن قبول احدي الحصلتين ، المثني بن حارثة الشيباني وبشير بن سعد الانصاري وجنظلة بن الربيع التميمي المعروف بحنظلة الكاتب والنشير بن دسيم ابن ثور وجريز بن عبد الله البجلي وضرار بن الازور وضرار بن الخطاب والقمقاع بن عمرو وعتيبة بن النحاس وغيرهم من أهل النجدة والباس ، والاربعة الاخيرة كانوا من امراء الثعور

﴿ جغرافية العراق ﴾

قالوا سمي العراق عراقا تشبيها له بعراق القربة وهو الخرز الذي من اسفلها وهو على ضفتي دجلة ويحد العراق شمالا الجزيرة وكرديستان ، وشرقا بلاد العجم وجنوبا خليج العجم المسمى (أيضاً بحر فارس) والبادية ، ويفصل العراق عن الجزيرة بخط مفروض من فلوجة على الفرات بقرب الانبار الى بغداد ومن ثم على شرقي دجلة الى مصب نهر الزاب الاصغر فيها ويفصل بينه وبين بلاد فارس سلسلة جبال خوزستان الممتدة جنوبا من جبال كردستان وكان العراق من قديم الزمان من مواطن العرب من بكر بل كل الجزء الواقع بين دجلة والفرات وهو العراق والجزيرة كان قبل الاسلام من مواطن العرب من ربيعة وبكر وبطونها وكانت للعرب دولة في العراق وهي دولة المناذرة تدفع الاتاوة الى الفرس كما كان لهم دولة في الشام وهي الدولة النسيانية تدفع الاتاوة الى الروم فلما جاء الاسلام قضى على دولتي المناذرة وغسان كما قضى على دولتي الروم والفرس

﴿ باب ﴾

(سفره الى الشام وحروبه فيها)

تقدم معنا في سيرة أبي بكر رضي الله عنه ان جنود المسلمين في الشام اجتمعوا في اليرموك وأخذوا يطاولون العدو ويطاولهم وكتبوا الى أبي بكر يستمدونه فكتب أبو بكر الى خالد بن الوليد ان يسير بنصف الناس الى الشام ويستخلف على النصف الآخر المثني بن حارثة الشيباني فصعد خالد بالامر وسار في ربيع الاول ويقال في ربيع الآخر سنة ١٣ وكان مسيره من الحيرة على قول بعضهم وبعضهم قال انه سار من عين التمر ولما سار استخلف

على العراق المثنى بن حارثة الشيباني وقال له (ارجع رحمتك الله الى سلطانك
فغير مقتصر ولا وان)

وفد كان المثنى استأذن أبا بكر بحرب من حوله من الفرس كما قدمنا
فأذن له وولاه جند العراق ثم أرسل خالد إلى العراق وأمر المثنى بالسمع
والطاعة له ولما سار خالد إلى الشام عادت أمانة الجند إلى المثنى وكان خير
كفو لها بعد خالد بن الوليد

سار خالد بمن معه من جند الاسلام وكانوا سنة آلاف على رواية بعضهم
وتسعة على رواية البعض الآخر وقال بعضهم ان أبا بكر أمره ان يأخذ معه أهل
النجدة فسار بخمسة وامل الرواية الاولى أصح وأغار في طريقه على جمع من تغلب
وكلب على ماء يسمى قراقروم ثم أخذ بجيشه طريق المفازة مع خطر المسير
فيها لفقد الماء منها وقال له الدليل واسمه رافع بن عميرة الطائي انك لن تطيق
قطع المفازة بالخيول والاشغال فقال لا بد لي من ذلك لا أخرج من وراء جموع
الروم ، واحتاط لقطع المفازة بأن أمر صاحب كل جماعة ممن معه بأخذ الماء
للشعبة الخمس وان يعطش من الابل الشرف ما يكتفي به ثم يسقوها عللاً بعد
نيل والعلل الشربة الثانية والنهل الاولى ثم يصروا آذان الابل ويشدوا
مشافرها لئلا تجتر ثم ركبوا من قراقروم ساروا يوماً وليلة شقوا المدة من الخيل
بطون عشرة من الابل فزجوا ما في كروشها بما كان من الالبان وسقوا الخيل
ففعّلوا ذلك أربعة أيام وفي اليوم الخامس انتهوا إلى سوى فأغار خالد على جمع
من بهراء ثم أتى أرك ثم أتى تدمر فتحصن أهلها ثم صالحوه ثم أتى القريتين^(١)

(١) تدمر قد أصبحت الآن بعد مجدها القديم قرية يحيط بها جماعة العرب الرحل
ولكن لم يزل هيكلها المشهور قائماً ينطق بما بلغته من العظيمة في قديم الزمان وبينها وبين

فقاتل أهلها فظفر بهم ثم فعل مثل ذلك بجوآرين

وروي الطبري انه سار منها إلى قصم وقاتل بني مشجعة ثم سار إلى ثنية
العقاب^(٢) قرب دمشق فأشراً رأيت له وهي راية سوداء وكانت لرسول الله
صلى الله عليه وسلم وبها سميت الثنية ثم سار فأتى مرج راهط^(٣) فأغار على
غسان يوم فصحهم وأرسل بسر بن أبي أرطاة وحبيب بن مسلمة القهري من
قريش فأغاروا على قرى الغوطة ثم سار خالد ونزل بالجابية وقيل بالباب الشرقي
من دمشق فأخرج لهم بطريقها نزلاً وخدمة وقال احفظ لي هذا العهد فوعده
بذلك وكتب له به كتاباً

ثم سار خالد من دمشق إلى بصرى (من عمل حوران وهي الآن مركز
حكومة قضاء)^(٤) فقبل انه وجد عليها أبا عبيدة بن الجراح وقيل وجد يزيد بن
أبي سفيان فافتتحها وبعث باخماسها إلى أبي بكر ثم سار فطلع على المسلمين في
ربيع الآخر وقد اختلف المؤرخون في هل كان المسلمون في اليرموك (شمال
جبل عجلون) أم في اجنادين من عمل فلسطين فقال أبو جعفر الطبري ان وقعة
اجنادين كانت بعد اليرموك

دمشق الشام سبعة مراحل ويلها القريتين وهي على مرحلتين منها وقال ياقوت انها هي
جوآرين التي مر عليها خالد وفيه نظر

(١) قال ياقوت وهي ثنية مشرفة على غوطة دمشق يطأها القاصد من دمشق إلى
حصص اه ولعلها التي تسمى الآن الثنايا

(٢) هو المرج الواقع شرقي دمشق مما يلي الغوطة

(٣) القضاء في عرف الحكومة العثمانية هو مادون اللواء او المتصرفية التي تجمع
لرئاستها بضعة أقضية والمتصرفية مادون الولاية التي تجمع إلى رئاستها بضعة متصرفيات
أو ألوية

وأورد البلاذري في فتوح البلدان خبر اجنادين قبل اليرموك وقال ان وقعة اجنادين كانت في جمادى الاولى أو جمادى الآخرة سنة ١٣ وان وقعة اليرموك كانت سنة ١٥ مع ان أكثر المؤرخين ومنهم ابن الاثير قالوا ان وقعة اليرموك كانت في سنة ١٣ وقد تقدم معنا تليل ذلك الاختلاف في سيرة أبي بكر رضي الله عنه فلا حاجة للاعادة وانما نذكر هنا ما اعتمدته معظم المؤرخين من ان واقعة اليرموك كانت قبل اجنادين وفيها التقى خالد بن الوليد بالمسلمين

قال بعض المؤرخين ان خالداً لما كتب اليه أبو بكر بقصد الشام أمره على جميع الجند وقال بعضهم بل أمره على جنده فقط والظاهر ان الرواية الثانية أصح لما ذكره ابن الاثير والطبري من ان خالداً لما انتهى الى المسلمين في اليرموك وجد الامراء متساندين كل أمير على جنده فرغب اليهم أن يؤمروه عليهم جميعاً فأمروه واليك البيان

لما اجتمع المسلمون في اليرموك كان عددهم سبعة وعشرين ألفاً فيهم ألف صحابي وكان الروم في مائة ألف وفي رواية انهم كانوا في مائتي ألف مقاتل وكان قتال المسلمين لهم على تساند كل أمير على جنده لا يجمعهم أمير ولا يخفى ما في هذا من الوهن واختلاف الرأي وتجزؤ القوة بتجزؤ الامارة وتمدها ولما جاء خالد بن الوليد وحضر الممارك مع المسلمين رأى أن القتال على هذا الوجه غير مجد نفماً مع كثرة المدوّ عديداً وعدة وان لا بد في نيل الظفر من حرّم الرأي واجتماع الكلمة وكان الروم يوماً قد تهيّئوا للقتال الذي لم يكن بعده قتال وذلك لليلتين بقيتا من جمادى الاولى وقيل في جمادى الآخرة فأراد المسلمون الخروج اليهم متساندين فقام فيهم خالد فقال بعد ان حمد الله وأثنى عليه

هذا يوم من أيام الله لا ينبغي فيه الفخر ولا البغي اخلصوا جهادكم وارضوا الله بعملكم فان هذا يوم له ما بعده ولا تقاتلوا قوماً على نظام وتعبية وأنتم متساندون فان ذلك لا يحل ولا ينبغي وان من وراءكم لو يعلم علمكم حال بينكم وبين هذا فاعملوا فيما لم تؤمروا به بالذي ترون انه رأى من واليكم ومحبه : قالوا هات فما الرأي ؟

فأشار عليهم بأن يتناوبوا الامارة العامة وان يؤمروه عليهم في ذلك اليوم فأمروه وهم يظنون انها نكراجاتهم وان الامر يطول من هذه الرواية نعم ان خالداً لم يكن أميراً عاماً على الجيش وانما كان أميراً على جنده فقط ولو كان أميراً عاماً لما ترك الروم يطاولون في القتال بل لدبر الامر لتحرّم منذ وصوله الى اليرموك

لما تسلم خالد زمام القيادة العامة أخذ في تهيئة الجيش تعبئة لم تعب العرب مثلاً قبل ذلك فجعل القلب كراديس وأقام فيها أبا عبيدة وجعل المينة كراديس وعليها عمرو بن العاص وشرحبيل بن حسنة والميسرة كذلك وعليها القعقاع ابن عمرو ويزيد بن أبي سفيان وجعل على كل كردوس رجلاً من الشجعان وجعل على الطلائع قبات بن أشيم ولما تم له ترتيب الجيش على ذلك النمط خرج للمدو بأربعين كردوساً وأمر عكرمة بن أبى جهل والقعقاع بن عمرو فأنشبا القتال وأظهر الروم من البسالة وقوة الجاش والصبر على الحرب ما كاد يزيل المسلمين عن مواقفهم وقاتل خالد بن الوليد وشجعان المسلمين قتالاً عظيماً امام فسطاس خالد حتى دحروا الروم فتضعضوا ونهد خالد بالقباب حتى كان بين خيلهم ورجلهم فانهزم فرسان الروم فافرج لهم المسلمون وأما الرجال فالذي نجحاً والذي قتل وتم النصر للمسلمين بعد أن أصيب

منهم عدد غير قليل من سادات قريش وأقبال الصحابة كما أصيب بمثل هذا أشرف الروم الذين فضلوا الموت دفاعاً عن الحوزة على الفرار فقتلوا جميعاً ولو أنصف الروم أنفسهم والمسلمين لقبولوا إحدى الحصلتين (الإسلام أو الجزية) وكنفوا جنودهم عناء الحرب مع قوم قد مهد الله لهم سبيل النصر على الأمم بما يحملون من معجزات القرآن وآيات البيان المؤذنة بهدم أركان الظلم ومحو آثار السيطرة الجائرة التي امتد يومئذ على الناس رواقها وأخذت من الأمم الخاضعة لسلطان الفرس والروم بخناقها ولكن اتى ينصف قادة الشعوب وزعماء السيطرة إذا أحسوا يدهم جانب كبرياتهم ، وتقل من غلواتهم ، وتعين حدود سيطرتهم ، وتأخذ عن الاسترسال في الشهوات بأعتهم ، وما قتل الأمم ، وساق النفوس الى مصارع الهلكة ، وزعزع دعائم العمران في كل زمان ، الا هذه القشة الجائرة التي انتحلت لأنفسها حق السيادة المطلقة على الاشخاص والنفوس وأذاقت الانسان أنواع الشقاء والبؤس

﴿ عزله عن الامارة ﴾

بينما كان المسلمون في ذلك اليوم المشهود أي يوم اليرموك في أشد حالات الحرب واشتداد الطعن والضرب جاء البريد من المدينة ينعي وفاة أبي بكر ويخبر باستخلاف عمر بن الخطاب ومعه أمر بعزل خالد بن الوليد وتوسيد اماره الجيش العامة الى أبي عبيدة بن الجراح فكم ذلك أبو عبيدة ريثما تم النصر للمسلمين هذا على رواية بعض المؤرخين وعلى رواية بعضهم ان البريد جاءهم وهم على حصار دمشق ومن جعل واقعة اجنادين قبل اليرموك روى مجيء البريد وهم في اجنادين والصحيح ان عزل خالد وتأخير أبي عبيدة انما جاءهم وهم على دمشق كما يظهر ذلك من كتاب عمر بن الخطاب لأبي

عبيدة كما ستره مبسوطاً في خلافة عمر رضي الله عنه وروى الطبري ان أبا عبيدة كتم عن خالد خبر عزله ريثما فتح دمشق وكتب لاهلها عهداً فامضاه له وعلى أي حال كان فان خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه حضر بعد امارته هذه معظم فتوح الشام متطوعاً وقال بعضهم انه حضر بعض فتوح ارمينيا أيضاً وكان المسلمون يستمدون رأيه في الحروب ويقدمونه على أمرائهم ساعة الحاجة وكان أبو عبيدة يولي الجيوش للفتح ولما فتح في اماره أبي عبيدة فُتسرين التابعة لولاية حلب وانتهى الخبر بذلك الى عمر قال (أمر خالد نفسه يرحم الله أبا بكر هو كان أعلم بالرجال مني)

وأما سبب عزله فأمران الامر الاول ما كان في نفس عمر بن الخطاب عليه منذ قتل مالك بن نويرة والامر الثاني وهو الأهم اقبال جند المسلمين على خالد بن الوليد وجهم له واستماتهم بين يديه في كل مشاهدته في العراق والشام وذلك ليمن نقيته في الحروب . وشجاعته التي أرهبت القلوب . وقد علم عمر بن الخطاب رضي الله عنه ذلك فخالف قواده شي منه وخشي من اقبال الناس عليه لاسيما وان في نفس خالد من جبهته ما في نفسه من جهة خالد منذ قرعه ذلك التقريع الشديد عقب حادث مالك بن نويرة لهذا بادر عمر رضي الله عنه الى عزله قبل ان يصل خبر توليه منصب الخلافة الى المسلمين وخالد أمير على جيش عظيم منهم وهذا الذي خالف نفس عمر بن الخطاب رضي الله عنه من جهة خالد بن الوليد لم يكتبه عنه بل أظهره اليه فقد روي انه استدعاه بعد عزله الى المدينة فعاتبه خالد فقال له عمر (ما عزلتك لريبة فيك ولكن افتتن بك الناس نخفت ان تفتن بالناس) وهذا صريح في أن عمر رضي الله عنه خشي من أن تحدث خالد نفسه بشي فيشق عصا المسلمين وهو نظار شديد

ومرعى بعيد من عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ألا أن خالد بن الوليد وغيره من سادات قریش وأمرأه المسلمين كانوا في زمن أبي بكر وزمن عمر ابن الخطاب رضي الله عنهما أبعد الناس عن الفتنة وألزمهم للطاعة لقرب العهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم وشدة حزم هذين الخليفين في السياسة ورهبتهم التي حلت في القلوب وعدا هذا فان خالد بن الوليد لما مات أبو بكر زال من نفسه ما كان يجده على عمر فقد روى الطبري ان خالداً لما بلغه موت أبي بكر قال (الحمد لله الذي قضى على أبي بكر الموت وكانت أحب الي من عمر والحمد لله الذي ولي عمر وكان أبغض الي من أبي بكر ثم أزمى حبه) والظاهر ان ما خالج فؤاد خالد من حب عمر لما ولي الخلافة عليه فيما بعد عمر بن الخطاب لهذا لما عزله وقال له ما عزلتك لريبة فيك كتب بذلك الى الامصار دفعاً للهمة عنه

ومع أحسن شهادة تحفظ كرامة خالد بن الوليد وتقدر قدر خدمته للإسلام والمسلمين وهو والله أجدر برفع الذكر وتشريف القدر فرضي الله عنه وعن الصحابة أجمعين

وروي الطبري ان عمر بن الخطاب لما عزل خالداً صادره على نصف ماله وذلك شأنه مع أكثر العمال كما ستري في سيرته لانه كان يرى ان ما يجمعونه من المال انما هو حق المسلمين فينبغي أن يؤخذ منهم ويرد لبيت مال المسلمين

﴿ باب ﴾

(حزم خالد وتوفيته في الحرب)

قل ان يوجد قائد في العالم يوفق الى النصر في كل وقائمه كما وفق خالد

ابن الوليد رضي الله عنه فان التاريخ لم يثبتنا عن انخذه ولا في وقعة واحدة من وقائمه مع أهل الردة أو في العراق والشام وهذا انما هو من نتائج الحزم والشجاعة والبصيرة بأمور الحرب فقد كان دائم اليقظة مراقباً لحركات العدو يتربق الفرص ويسدد بهم الفكر الى الغرض البعيد فلا يخطئ سرماه وقد رأيت كيف قل جموع الروم في اليرموك وكشف عن المسلمين سحب الضيق والخيرة مذ سلخوا قيادهم اليه ، وجعلوا اعتمادهم في تدبير الحرب عليه ، مع ان فيهم من الصيد الصناديد وأهل البصيرة والرأي يومئذ نقر أولو شهرة في الحرب في الجاهلية والاسلام كمرو بن العاص وأبي عبيدة بن الجراح ويزيد ابن سفيان وأضربهم من حكمة الاسلام وقادة الجيوش العظام

وروي الطبري ان خالداً لما كان مع أبي عبيدة على حصار دمشق ترك الاعداء ليلة مواقفهم على الاسوار لولية أعداهم البطريق فلم يعلم بذلك أحد من المسلمين الا خالد بن الوليد فانه كان لا ينام ولا يقيم ولما وقف على جليلة الامر تقدم بنفسه مع نفر من ثقات أصحابه الى السور وصعد الى أعلاه بالسلالم وكبر فكبر أصحابه وانفتحوا الباب ففتح لهم وكان النصر

ومن هذا التيقظ تعلم سر توفيته في الحروب وانتصاره على الاعداء ونفاذ الرهبة من سطوته في القلوب وحق والله لقائد مثله ان يخلد ذكره على صفحات الزمان ويشاد له من جميل الاثر أعظم بيان

﴿ باب ﴾

(كتبه)

١

كتب الى ملوك الفرس بعد تدويج ملكهم في العراق يدعوه الى الاسلام كتاباً هذه صورته

(أما بعد) فالحمد لله الذي حل نظامكم. ووهن كيدكم، وفرق كلمتكم، ولو لم نفعل ذلك كان شرّاً لكم، فادخلوا في أمرنا ندعكم وأرضكم ونجيزكم الى غيركم، والآ كان ذلك وانتم كارهون على أيدي قوم يحبون الموت كما تحبون الحياة اهـ

٢

وكتب الى المرازبة والقواد كتاباً هذه صورته

(أما بعد) فالحمد لله الذي فض حدتكم، وفرق كلمتكم، وكسر شوكتكم، فاسلموا تسلموا والآ فاعتقدوا في الذمة وأدوا الجزية والآ فقد جئتكم بقوم يحبون الموت كما تحبون شرب الخمر اهـ

٣

ولما كان مع أبي عبيدة على حصار دمشق كان الاسقف الذي أقام له النزل يوم مروره على دمشق في اثناء ذهابه لمعونة المسلمين في اليرموك ربما وقف على السور فدعي له خالد فاذا أتى سلم عليه وحادثه فقال له ذات يوم يا أبا سليمان ان أمركم مقبل ولى عليك عدة فصالحني عن هذه المدينة فدعا

خالد بدواة وقرطاس فكتب

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا ما أعطى خالد بن الوليد أهل دمشق اذا دخلها أعطاهم أماناً على أنفسهم وأموالهم وكنائسهم وسور مدينتهم لا يهدم، ولا يسكن شيء من دورهم، لهم عهد الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم والخلفاء والمؤمنين لا يمرض لهم الا بخير اذا أعطوا الجزية اهـ

هذا ما رواه البلاذري بشأن هذا الكتاب وهو يؤيد انه كان يومئذ أميراً على جنده وان خبر عزله انما أتاهم وهم على دمشق وانما كتبه عنه أبو عبيدة بن الجراح ريثما تم الفتح وقد روي بعض المؤرخين ان أبا عبيدة أجاز كتاب خالد هذا بعد ان فتحت دمشق وأخبر خالد بالعزل

٤

وكتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعثه الى بني الحارث بن كعب (بسم الله الرحمن الرحيم) لحمد النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم من خالد بن الوليد السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته فاني أحمد اليك الله الذي لا اله الا هو (أما بعد) يا رسول الله صلى الله عليك فانك بعثني الى بني الحارث بن كعب وأمرتني اذا أتيتهم الا أقاتلهم ثلاثة أيام وان أدعوه الى الاسلام فان اسلموا قبلت منهم وعلمتهم معالم الاسلام وكتاب الله وسنة نبيه وان لم يسلموا قاتلتهم واني قدمت عليهم فدعوتهم الى الاسلام ثلاثة أيام كما أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعثت فيهم ركبانا يابني الحارث اسلموا تسلموا فاسلموا ولم يقاتلوا وانا مقيم بين أظهرهم وأمرهم بما أمرهم الله به وأنهم عما نهاهم عنه وأعلمهم معالم الاسلام وسنة النبي صلى الله عليه وسلم حتى يكتب الى رسول الله والسلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته

٥

وكتب في صلح الحيرة كتاباً هذه صورته

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا ما عاهد عليه خالد بن الوليد عدياً وعمراً
ابني عدي وعمر بن عبد المسيح وإياس بن قبيصة وحيري بن أكال^(١)
تقباء أهل الحيرة ورضي بذلك أهل الحيرة وأمرهم به، عاهدهم على تسعين
ومائة ألف درهم كل سنة جزاء عن أيديهم في الدنيا رهبتهم وقبيحتهم إلا
من كان منهم على غير ذي يد حبيساً عن الدنيا تاركاً لها^(٢) وعلى المنعة فإن لم
يمنعهم فلا شيء عليهم حتى يمنعمهم وإن غدروا بفعل أو بقول فالذمة منهم بريئة
وكتب في شهر ربيع الأول من سنة اثنتي عشرة وشهد فلان وفلان

٦

وكتب الى دهاقين السواد كتاباً هذه صورته

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا كتاب من خالد بن الوليد لراذ بن
بهيش وصابوا بن نسطونا ان لكم الذمة وعليكم الجزية وأنتم ضامنون لمن تقبتم
عليه من أهل البهقباذ الأسفل والاوسط على ألفي ألف تقبل في كل سنة ثم
كل ذي يد سوى ماعلى بانقيا وباروسا (وفي رواية بسما) وأنكم قد
أرضيتوني والمسلمين وإنا قد أرضيناكم وأهل البهقباذ الأسفل ومن دخل
معيكم من أهل البهقباذ الاوسط على أموال ليس فيها ما كان لآل كهرى
ومن مال يملهم شهد فلان وفلان وكتب سنة اثنتي عشرة في صفر اه

(١) وفي رواية جبري

(٢) وفي رواية وسائحا تاركا للدنيا

هو^(١) كلمة على الذمة أو أصل الامتيازات

اعلم ان هذه الكتب وكل ما أعطي من الصحابة من كتب العهد لاهل
الذمة سواء كانوا في العراق أو الشام أو غيرها كانت اصولاً ثابتة في معاملة
أهل الذمة والعهد من الرعية غير المسلمين وعهوداً مكينة في جباية الخراج استمر
العمل بهامدة الخلفاء من بني أمية وصدرأمن خلافة بني العباس حيث صار الناس
غير الناس واختلط السكان واتسعت اصول الجباية باتساع العمران في الخلافة
العباسية وعلى تلك الكتب بنى الفقهاء كثيراً من القواعد في معاملة أهل الذمة
وعلة ذلك كله الحديث الشريف الذي مر معنا ذكره في هذا الكتاب وقد جاء
فيه (ان المسلمين يسعى بذمتهم ادناهم) بمعنى ان كل ما أعطاه أحدكم من عهد
لا سئيل لنقضه بل يؤكد الآخرة وهذه قاعدة من أسس القواعد التي جاء
بها الاسلام لحماية الأمم التي تخضع لسيادة المسلمين من أذى أرباب البيطرة
ومنعمهم من كل من يريدهم بسوء ما داموا في عهد المسلمين وذمتهم لا يخالطون
عليهم عدواً ولا يخونون لهم جواراً ويعطونهم ما فرضوه على أنفسهم ورضوا
به من الجزية أو أي نوع تراضوا عليه من المال في نظير هذه الحماية وهو
تناه في العدل في حكم الأمم المغلوبة لم يسمع بمثله في تاريخ الدول الفاتحة لا في
ذلك الزمن وما قبله ولا الآن بل جرت سنة كثير من الدول الفاتحة وأخصها

(١) تريد بهذه الامتيازات ما يسمونه امتيازات الكنائس أو امتيازات المسيحيين
الخاضعين للحكومة الاسلامية (وهي الذمة) لا امتيازات الاجانب فان هذه تسمى (عهداً)
وأهلها يعبر عنهم بالمعاهدين وهذه أيضاً قد استفحل مع الزمان أمرها واستثري ثمرها
سيا في المملكة العثمانية التي عاث فيها الاجنبي بتلك الامتيازات وتوسعت الدول المعاهدة
بها حتى جعلتها حقاً ثابتاً لها قبل الدول العلية بعد ان كانت منحاً وعهوداً جنية وسيأتي
الكلام عليها في الاجزاء التالية ان شاء الله

الدول المتعدنة القريبة في هذا العصر ان تحكم الأمم المغلوبة لها الخاضعة
سلطانها بغير ما تحكم به في بلادها وابناء جنسها وملتها وتعاملهم معاملة الرقيق
للوضيع والغالب القاهر للمغلوب الضعيف لا ان تشترط على نفسها حمايتهم
وتكتب لهم العهود والمواثيق

ولقد كان المسلمون يومئذ في ايان عزم وجدة دولتهم وبسطة جاههم
وقوتهم ولم يعملوا بتلك القاعدة لوهم في نفوسهم أو هيبة من عدوهم بل
عملا بشرعهم واتباعاً لامر ربهم ، وأي عصر من عصور الفتح كان أنفذ
هبة وأبسط قوة وأعظم سلطاناً وأكثر فتوحاً من عصر أمير المؤمنين عمر
ابن الخطاب رضي الله عنه ومع هذا فقد كانت كل البلاد التي خضعت لسلطان
المسلمين بالرضا والاختيار يومئذ يأخذ أهلها من قواد الجيوش العهود التي
تتكفل بحماية نفوسهم وأموالهم وأعراضهم وحرية دينهم ولا يستطيع
أحد من القواد أو المال ان ينقض عهداً من تلك العهود إلا ان خان أصحابه
المسلمين

روى البلاذري في تاريخه فتوح البلدان ان عمر بن سعد (الانصاري أحد كبار
الفاطميين) قدم على عمر بن الخطاب وقال له ان بيننا وبين الروم مدينة يقال لها
عربسوس وان أهلها يخبرون عدوتنا بموراتنا ولا يظهر لنا على عورات عدوتنا
ولهم عايناهم عهداً واستشاره في أمرهم فقال عمر فاذا قدمت تخبرهم ان تعطيتهم مكان
كل شاة شاتين ومكان كل بقرة بقرتين ومكان كل شيء شيئين فاذا رضوا
بذلك فاعطهم اياه وأجلهم واخبرها فان أبوا فأنبذ اليهم وأجلهم سنة ثم اخرجها
فانظر كيف ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أبي ان ينقض عهد
هؤلاء القوم الذي أعطاهم مع انهم نقضوا عهدهم وخانوا دولة المسلمين الحاكمة

عليهم وقد كان في وسع هذا الخليفة العظيم ان يبدد نظامهم ويربهم جزاء عملهم
باجلهم عن بلدهم سواء كان معهم منه عهد أو لم يكن لانهم خانوا المسلمين
والخائن لا عهد له ومع هذا فقد أبي عدله ودينه ان يحلهم عن بلدهم إلا بعد
تعويض ما يفقدونه من المال والمتاع ضعفين

وما زال الخلفاء في كل عصر قائمين بالوفاء بعهود اهل الذمة فيما يتعلق بنوع
الجزية ومقدارها كما جاء في كتب العهود التي بأيديهم من الصحابة حتى تغير
السكان ودان معظمهم بالاسلام وتوسعت تلك الكتب وفقدت وأما ما يتعلق
بحماية اهل الذمة حيث كانوا وحماية اموالهم واملاكهم وحرية معتقدهم فهذه
لما كانت لا تفتقر الى المحافظة على امثال تلك الكتب اذ هي قاعدة اساسية في
الاسلام فقد استمر العمل بها الى الآن الا ما كان أيام ملوك الطوائف ربما
أصاب اهل الذمة من جورهم ما أصاب اهل الاسلام ولما آلت الدولة الى
آل عثمان توسع بعضهم بتلك المنح الاسلامية وأخصهم المرحوم السلطان
محمد الفاتح بما أعطاه لبطريك القسطنطينية من المنح التي تشبه ترتيب حكومة
مسيحية داخل الحكومة الاسلامية ولا يحمل ذلك منه على غير التلطف
والمجاملة وحسن الصنيع ولكن عمله ذلك كان أشبه بحلقة صارت بعد ذلك
سلسلة كثيرة الحلقات اذ جعلت الدول الاوربية من ذلك الحين تستزيد
لمسيحي الشرق من امثال تلك المنح حتى توسع الدول بعد باسمها فسموها
امتيازات وما زالت تنسب هذه الامتيازات وتعظم حتى تناوات الذي
والمعاهد وحتى زال من نفوس الحائزين لها اعتبار كونها منحاً نالوها من
دول الاسلام عملاً بالشرع الاسلامي لا تمييزاً لاهل الذمة عن المسلمين ولا
رهبة من دولة من الدول وكان من ذلك ان وقع الخلفاء بين المسلمين وبين

الطوائف المسيحية المحكومة بالدولة العثمانية وزالت من النفوس الثقة المتبادلة بين الفريقين من قديم الزمان بسبب تحرش الدول الأوروبية بالدولة العثمانية بحجة المحافظة على حقوق المسيحيين التي تكفل بالمحافظة عليها الشرع الاسلامي نفسه وجعل لغير المسلم من الحقوق مثل ما للمسلم فما أخاف تلك الدول المتمدة ان تعطى للحكوميين منها من المسلمين ولو جزأ مما يعطى الاسلام للحكوميين من دوله من المسيحيين ثم تطالب بعد ذلك الدول الاسلامية بحقوق رعاياها المسيحيين وهيئات هيئات ان تنال الفضيلة على الشهوات ويبلغ العدل عند الدول الأوروبية مبلغه في الاسلام

باب

وفاته وولده

اختار خالد بن الوليد بعد ان أتم فتوحه في العراق والشام ان يسكن الشام فاتخذ مقراً له حمص وفيها توفي سنة احدى وعشرين في خلافة عمر وقال بعضهم انه توفي في المدينة وليس يثبت ومدفنه لم يزل معروفاً يزار الى الان في حمص وهو ضمن مسجد واقع خارج السور الى الجهة الشمالية من حمص وقد اتصل به العمران وصار حوله لهذا العهد حي يسمى (حي سيدي خالد) كما يسمى المسجد ايضاً مسجد سيدي خالد وقد زرت مرة فوجدت عليه من المهابة والوقار ما يأخذ بمجامع القلوب التي يعرف أصحابها أقدار الرجال، ويتأثرون بذكرى عصر أولئك الأبطال

لما حضرت خالد الوفاة قال (لقد شهدت مائة زحف أو زهاءها وما في بدني موضع اشبر الا وفيه ضربة أو طعنة وها أنا أموت على فراشي كما يموت

الغير فلا تأمت أعين الجبناء، وما من عمل ارجى من لا آله الا الله وأنا مترس بها) فله ما أعظم هذه النفس التي استهانت في سبيل المجد بالحياة حتى ما تطيق الموت على فراش السكون، وتأفف ان تذوق في غير مواقف الحرب كأس المنون، ولا جرم ان جسماً ليس فيه موضع شبر الا وفيه طعنة برمح أو ضربة بسيف لجسم فيه نفس عالية تحار في مرادها الاجسام، وتتمنى لقاء الموت فيحجم عنها في ساحات الصدام، وهذا هو السر في أن حياة الأبطال العظام عزيزة طويلة، وحياة الاندال الجبناء ذليلة قصيرة. (١)

وأوصى خالد قبل وفاته الى عمر وحبس فرسه وسلاحه في سبيل الله ولما مات اجتمع نساء بني المغيرة يبكين عليه فلما بلغ ذلك عمر قال (ما عليهن ان يبكين أبا سليمان ما لم يكن تقع أو لقلقة) وقيل انه لم يبق امرأة من بني المغيرة الا جزت لمتها وحاققت رأسها حزناً على ذلك البطل العظيم الذي يحق ان تبكيه الرجال والنساء، ويذكره المسلمون بأشرف أعماله صباح مساء.

ولده

روي ابن قتيبة انه كان لخالد ولد كثير فقتل الطاعون منهم أربعين رجلاً فبادوا وقال في أسد الغابة أخرج الثلاثة عن الزبير بن بكار ان ولد خالد بن الوليد انقرضوا فلم يبق منهم أحد وورث أيوب بن سلمة دورهم بالمدينة

ويوجد لهذا العهد قبيلة رحالة في جهات حمص تسمى بني خالد ادعى بعض مشائخها من بضع سنين انها تنسب الى خالد بن الوليد لا غرض لا محل لذكرها هنا وهي دعوى كاذبة ليس عليها دليل اذ ولد خالد انقرضوا جميعهم في الصدر الاول كما علمت والله أعلم

انتهى الجزء الاول وفيه سيرة أبي بكر ومن اشتهر في دولته ووليه الجزء الثاني وفيه سيرة عمر ومن اشتهر في دولته رضي الله عنهم اجمعين اهـ

❖ تتبیه ورجاء ❖

قد اخترت ان أنشر هذا التاريخ أجزاء متوالية لفائدتين (الفائدة الأولى) سهولة نشر الكتاب وتعميمه (والفائدة الثانية) اطلاع القراء على الكتاب جزأ بعد جزء حتى اذا رأى أحد منهم خطأ في الجزء الواحد ينهني الى اصلاحه في الجزء الذي يليه لهذا فاني أرجو ممن يطالع على هذا الجزء من السادة العلماء والكتاب والادباء ويرى فيه خطأ في النقل، أو سهواً عن حقيقة، أو غموضاً في قول، أو ضعفاً في رأي، أو ما أشبه ذلك من أغلاط قد لا يسلم منها كتاب، ولا يعصم عنها مؤرخ، أن ينهني اليه، ويتفضل على بيان وجه الخطأ فيه لا يبادر الى اصلاحه في الجزء الذي يليه، اذ العصمة لله وحده والمرء ضعيف بنفسه قوي بأخيه

❖ ايضاً ❖

نقدت الطبعة الأولى من هذا الجزء فاعدت طبعه مصححاً على قدر الامكان وكان بودي التبسط في بعض المباحث وازافة اشياء خطرت لي من سيرة أبي بكر لكن منعي من ذلك اتصال اعداد صحف هذا الجزء بالاجزاء التي تليه الى تمام المجلد الاول فلو زدت فيه شيئاً لاختل ترتيب الفهرس كما لا يخفى وما اشد هذا التقيد على النفس

فهرست

❖ الجزء الاول من أشهر مشاهير الاسلام ❖

صحيفة	صحيفة
٣٦ مالك بن نويرة	١ فاتحة الكتاب
٣٦ ميلمه واهل اليمامة	(القسم الاول) دولة الخلفاء الراشدين
٣٨ ردة اهل البحرين	٨ أبو بكر الصديق
٤٠ عمان ومهرة	(باب) حاله في الجاهلية
٤١ ردة اليمن	٩ نسبه وأصله
٤٣ كندة وحضرموت	٩ شرفه
٤٧ كلمة في حروب الردة	١١ صناعته
(باب) فتوحات أبي بكر	(مكانته عند قومه وسيرته فيهم
٤٠ أعهد للفتح الاسلامي	١٢ (باب) اسلامه وصحته
٥٥ فتح العراق	اسلامه
(باب) فتوح الشام	١٤ صحته
٦٠ (أعهد	(باب) خلافة أبي بكر
٦٣ استدراك	١٦ كلام على الخلافة
٦٦ بحث البعث الى الشام	٢١ بيعة أبي بكر
٦٩ وصية أبي بكر ليزيد بن أبي سفيان	٢٤ انفاذه جيش أسامة
٧٠ ابتداء الفتوح بالشام	(باب) الكلام على الردة
٧٣ اجتماع الامراء في اليرموك	٢٧ البحث في الردة
٧٧ (باب) مناقب أبي بكر واخلاقه وما أثره	٣٠ قتال اهل الردة
٧٩ سياسته في الخلافة	٣٣ تسيير الجيوش الى اهل الردة
٨٥ سياسته في الرعية	(باب) حروب الامراء مع اهل
٨٦ أدبه وتأديبه	الردّة واخبارهم
٨٦ أدبه مع رسول الله	٣٤ طلبه الامدى
٨٧ أدبه مع نفسه	٣٥ عيم وسجاح

صحيفة

- ٨٧ تأديبه لنفسه
٨٨ تأديبه للمسلمين
٨٩ ادبه مع المسلمين وتواضعه لهم
٩٢ زهده وورعه
٩٥ جمعه القرآن
٩٧ قضاؤه
٩٧ (مطلب) كلام على القضاء في الاسلام
١٠٨ أولياته
١٠٨ (باب) كتبه وخطبه
كتبه
١١٢ كلام على الخطابة عند العرب في
الجاهلية والاسلام
١١٧ خطبه
١٢٠ كلام على الحكومة في الاسلام
١٣١ تنبيه
(باب) مرض ابي بكر وعهده
بالخلافة
١٣١ مرضه
١٣٢ استخلافه عمر ووصيته له
١٣٥ وصيته لعمر
١٣٧ وفاته
١٣٨ خطبة على في تأيين ابي بكر
١٣٨ خطبة ابنته عائشة في تأيينه
١٣٩ كلام عمر في تأيينه
(باب) ولده وعمله وقضائه وكتابه
١٣٩ اولده
١٤٠ عماله وقضائه وكتابه

صحيفة

- ١٤١ (باب) صفة ابي بكر
١٤٢ الحالة الاجتماعية على عهده
١٤٧ خالد بن الوليد
١٤٨ (باب) حاله في الجاهلية
١٤٧ نبيه واصله
١٤٨ شرقه في قومه ومكانته عندهم
١٤٨ (باب) اسلامه وصحته
١٤٨ اسلامه
١٤٩ صحته
١٥١ (باب) حروبه وفتوحاته
١٥١ حروبه في الردة
١٥١ حربه مع طليحة
١٥٣ حادثة مالك بن نويرة
١٥٦ حربه مع مسيلة
(باب) فتحة العراق وحربه فيه
١٥٨ اوقعة الحفير
١٥٩ كلمة على الالقاب والرتب
١٦١ وقعة الثني وما بعدها
١٦٤ امراء خالد وقواده
١٦٥ جغرافية العراق
١٦٥ باب سفره الى الشام وحروبه فيها
١٧٠ عزله عن الامارة
١٧٢ باب حزم خالد وتوفيته في الحرب
١٧٤ باب كتبه
١٧٧ كلمة على الذمة او اصل الامتيازات
١٨٠ وفاته وولده
١٨١ ولده
١٨٢ تنبيه ورجاه

كتاب

استنصار العرب في
الاسلام

في

الحزب والسياسة

تأليف

رفيق بك العظيم

الجزء الثاني من المجلد الاول

(في سيرة الخلفاء الراشدين)

{وهذا الجزء يتضمن سيرة عمر بن الخطاب}

ومن اشتهر في دولته

(طبع بمطبعة الموصفات بشارع باب الحلق بمصر سنة ١٣١٩ هـ)

لصاحبها اسماعيل حافظ

عمر بن الخطاب

باب

حاله في الجاهلية

نسبه وأصله

هو عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد المزي بن رباح بن عبد الله بن قريظ بن زراح بن عدي بن كعب القرشي السدوي أبو حفص وأمه حنتمة بنت هاشم بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم وقيل حنتمة بنت هشام بن المغيرة فلي هذا تكون أخت أبي جهل وعلى الأول تكون بنت عمه لأن هاشما وهاشما أبي المغيرة أخوان وهشام والد أبي جهل وأخيه الحارث وأما هاشم فإنه والد حنتمة وعم أبي جهل والحارث هكذا صححه في أسد الغابة

شرفه وصناعته

سبق لنا في صدر الجزء الأول من هذا الكتاب ذكر البرهط من قريش الذي انتهى اليهم الشرف في الجاهلية ومنهم عمر بن الخطاب وكانت تنتمي إليه السفارة كما سبق لنا ذكر حرف الصحابة الذين سترد سيرتهم في هذا الكتاب ومنهم عمر بن الخطاب فإنه كان تاجراً وما زالت هذه صناعته في الجاهلية والإسلام حتى ولي الخلافة حينئذ تركها انشغلاً عنها بصالح المسلمين كما سير عليك مفصلاً إن شاء الله

مكانته عند قومه وسيرته فيهم

مكانة عمر عند قومه تعلم مما سيأتي في ذكر أسلافه وحسبه من ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا أن يعز الإسلام بعمر فاستجيب دعاءه وقد كان في قومه مشهوراً بالشدة عزيز الجانب مع أنه لم يكن ذاملاً وغنى بل كان قليل المال يتاجر بماله أحياناً إلى الشام فقد روى الحافظ بن عساكر في تاريخه أن عمر قدم الشام غير مرة في الجاهلية وأسرى أحدها وأخرج عن زيد بن أسلم عن أسلم عن أبيه في حديث طويل أن عمر أسره في الجاهلية بطريق من دمشق واستعمله في بعض عمله فبغضه وقتله وأخرج هاربا من دمشق

وكان في حال صغره قبل أن يتجرب رعى غنم أبيه فقد روى بن عساكر عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن أبيه قال كنت مع عمر بن الخطاب بضحيان (اسم مكان) فقال: كنت أرى للخطاب بهذا المكان فكان فظاً غليظاً فكنت أرى أحياناً واحتطب أحياناً فأصبحت أضرب الناس ليس فوق أحد إلا رب العالمين ثم قال

لا شيء مما ترى إلا بشأسته يبقى الإله ويودي المال والولد هذا كان حال هذا الرجل العظيم في جاهليته وسيرته كيف كان حاله في الإسلام وإلى أية درجة بلغ به علو الهمة ووضاء العزيمة والرأي والإخلاص في خدمة الرسول الأكرم ودين الله القويم



باب

اسلامه وصحته

(اسد)

كان المسلمون قبيل اسلام عمر بن الخطاب يجتمعون في دار الأرقم بن أبي الأرقم الخزومي في أصل الصفا مستخفين لقاتلهم وشدة قريش عليهم ولم يكونوا كما يزعم بعض المتخربين من فقراء الناس وأداني قريش بل كان في ذلك العدد القليل من المسلمين كثير من سادات قريش وأغنيائهم وذوي الشرف فيهم ومنهم أبو بكر الصديق وطاحه بن عبيد الله وعثمان بن عفان المشهورين بالغنى والثروة وسعيد بن زيد وخزعة بن عبد المطلب وأضرابهم من صناديد قريش وأشرافهم إلا أن معظمهم هاجروا إلى الحبشة لاضطهاد قريش لهم وكانوا القاتلهم في حاجة إلى الاستكثار من ذوي العصبية أو الجراءة والاقدام من رجال قريش ليستطيعوا اعلان دينهم والذب عن نبيهم وكان ممن عرف من قريش بنفوذ الكرامة والبطش وسوء المسكانة عمر بن الخطاب وأبو جهل وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتوقع خيرا للمسلمين باسلام أحد هذين الرجلين لهذا قال (اللهم أعز الاسلام بأحب الرجلين إليك عمر بن الخطاب أو عمرو بن هشام) يعني أبا جهل

استجاب الله سبحانه وتعالى دعاء نبيه صلى الله عليه وسلم بأحب الرجلين إليه وهو عمر بن الخطاب فأسلم في ذي الحجة لمضي ست سنين من البعثة وبعد اسلام تسعة وثلاثين رجلا وثلاث وعشرين امرأة وقيل بعد أربعين رجلا واحدي عشرة امرأة وكان له من العمر ست وعشرون سنة

وأما سبب اسلامه فقد جاءت فيه روايات كثيرة ومنها ما أخرجه الحفاظ

عن الدين الجزري في أسد الغابة عن أسامة بن زيد عن أبيه عن جده أسلم انه قال . قال لنا عمر بن الخطاب أتحبون ان أعلمكم كيف كان يبدؤا سلامي قلنا نعم . قال كنت من أشد الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فينا أنا يوم ما في يوم حار شديد الحر بالهاجرة في بعض طرق مكة اذ لقيني رجل من قريش فقال أين تذهب يا ابن الخطاب انت تزعم انك هكذا وقد دخل عليك هذا الأمر في بيتك . قال قلت وما ذاك . قال أختك قد صبا . قال فرجعت منفضبا وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الرجل والرجلين اذ أسلما عند الرجل به قوة فيكونان معه ويصيان من طعامه وقد كان ضم إلى زوج أختي رجلين قال فجتحت حتى فرعت الباب فقبلت من هذا قلت ابن الخطاب قال وكان القوم جلوسا يقرأون القرآن في صحيفة معهم فلما سمعوا صوتي تبادروا واختفوا وتركوا أنسوا الصحيفة من أيديهم قال فقامت المرأة ففتحت لي فقلت يا عدوة نفسي اقد بلغني انك صبرت قال فارفع شيتا في يدي فاضربها به قال فسال الدم فلما رأت المرأة الدم بككت ثم قالت يا ابن الخطاب ما كنت فاعلا فافعل فقد أسلمت قال فدخلت وأنا منفضب فجلست على السرير فنظرت فاذا بكتاب في ناحية البيت فقلت ما هذا الكتاب أعطينيه فقالت لا أعطيك لست من أهله انت لا تغتسل من الجنابة ولا تطهر وهذا لا يمسه إلا المطهرون قال فلم أزل بها حتى أعطتني فاذا فيه (بسم الله الرحمن الرحيم) فلما مررت بالرحمن الرحيم ذعرت ورميت بالصحيفة من يدي قال ثم رجعت إلى نفسي فاذا فيها (سبح لله ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم) قال فكلما مررت باسم من أسماء الله عز وجل ذعرت ثم رجعت إلى نفسي حتى بلغت (آمنوا بالله ورسوله وأنفقوا مما جاهدكم مستخلفين فيه) حتى بلغت إلى قوله (ان كنتم مؤمنين) قال فقلت أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله . فخرج القوم

يتبادرون بالتكبير استبشاراً بما سمعوه مني وحمدوا الله عز وجل ثم قالوا يا ابن الخطاب أبشر فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا يوم الاثنين فقال (اللهم أعز الإسلام بأحد الرجلين أم عمر بن هشام وأما عمر بن الخطاب) وإننا نرجو أن تكون دعوة رسول الله لك فأبشر قال فلما عرفوا مني الصدق قلت لهم أخبروني بمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا هو في بيت في أسفل الصفا وصفوه قال فخرجت حتى قرعت الباب قيل من هذا قلت ابن الخطاب : قال : وقد عرفوا شدتي على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يعلموا بأسلامي : قال : فما اجتروا أحد منهم أن يفتح الباب قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افتحوا له فإنه إن يرد الله به خير أمهد قال ففتحوا لي وأخذ رجالان بعصدي حتى دنوت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أرسلوه فأرسلوني فجلست بين يديه فأخذ بجميع قبضي فجذبني إليه ثم قال أسلم يا ابن الخطاب اللهم أهده قال قلت أشهد أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله فكبر المسلمون تكبيرة سمعت بطرق مكة قال وقد كان استخفي^(١) قال ثم خرجت فكنت لا أشاء أن أرى رجلاً أسلم يضرب إلا رأيته^(٢) قال فلما رأيت ذلك قلت لا أحب إلا أن يصيبني ما يصيب المسلمين قال فذهبت إلى خالي (يعني أبا جهل بن هشام) وكان شريفاً فيهم فقرعت الباب عليه فقال من هذا فقلت ابن الخطاب قال فخرج إلي فقلت له أشعرتني قد صبوت قال فقلت قلت نعم قال لا تفعل فقلت بلى قد فعلت قال لا تفعل فأجاف الباب دوني وتركني : قال : فلما رأيت ذلك انصرفت فقال لي رجل تحب أن أعلم

(١) هكذا ولماها وقد كانوا مستخفين

(٢) وفي رواية فلم أشأ أن أرى رجلاً يضرب ويضرب إلا رأيته ولا يصيبني من

ذلك شيء :

إسلامك : قال : قلت نعم : قال : فإذا جلس الناس في الحجر واجتمعوا أتيت رجلاً لم يكن يكتم السر فاصنع اليه وقل له فيما بينك وبينه أني قد صبوت فإنه سوف يظهر عليه ويصيح ويعلنه : قال : فاجتمع الناس في الحجر فحث الرجل فدنوت منه فاصغيت إليه فيما بيني وبينه فقلت أعلمتني قد صبوت : فقال : ألا إن عمر بن الخطاب قد صبأ : قال : فما زال الناس يضربوني وأضربهم فقال خالي ما هذا : قال : فقام على الحجر فأشار بكمه فقال ألا أني قد أجرت ابن أختي فأنكشف الناس عني وكنت لا أشاء أن أرى أحداً من المسلمين يضرب إلا رأيته^(١) وأنا لا أضرب : قال : فقلت ما هذا بشي حتى يصيبني مثل ما يصيب المسلمين : قال : فأملت حتى إذا جلس الناس في الحجر وصلت إلى خالي فقلت اسمع فقال ما أسمع : قال : قلت جوارك عليك رد : فقال : لا تفعل يا ابن أختي : قال : قلت بل هو ذاك : فقال : ماشئت : قال : فما زلت أضرب وأضرب حتى اعز الله الإسلام اه

وروي أن عمر لما أسلم : قال : يا رسول الله علام نخفي ديننا ونحن على الحق وهم على الباطل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنا قليل وقد رأيت ما لقينا فقال له عمر والذي بعثك بالحق لا يبقى مجلس جلست فيه بالكفر إلا جلست فيه بالإيمان ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفين من المسلمين حمزة في أحدهما وعمر في الآخر حتى دخلوا المسجد فظرت قريش إلى حمزة وعمر فأصابتهما كآبة شديدة ومن يومئذ سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاروق لأنه أظهر الإسلام وفرق بين الحق والباطل

وأخرج الحاکم عن ابن عباس : قال : لما أسلم عمر قال المشركون قد

(١) يريد إلا رأيته يضرب فحذف لفظ يضرب وهو استعمال شائع والمعنى أن

الناس وافقوا رغبته ولم يحتاجوا إلى الضرب بنفسه

انتصف القوم اليوم منا وأنزل الله (يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين)

وأنت ترى من هذا مكانة عمر في قومه وسمو منزلته في قبيله وما كان لاسلامه من دخول الوهن على نفوسهم إذا قرأوا بظهور المسلمين عليهم ورجحان كفة المؤمنين على كفتهم وحسبك دليلاً على هذا شهادة القرآن كما رأيت ويؤيدها شاهد العيان أيضاً فإن المسلمين بعد إذ كانوا يبعدون الله مستخفين أعانوا بعد اسلام عمر دينهم وأخذوا يثبتون بين الناس دعوتهم لا يبالون بما قام في نفوس قريش من الحقد عليهم وتعمد إيصال الضرر والاذى اليهم فقد روي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال (كان اسلام عمر فتحاً وكانت هجرته نصراً وكانت امارته رحمة ولقد رأيتنا وما نستطيع أن نصلي في البيت حتى أسلم عمر فلما أسلم عمر قاتلهم حتى تركونا فمسينا) أخرجه في أسد الغابة وأخرج البخاري عن ابن مسعود أيضاً قال (ما زلنا أعززة منذ أسلم عمر)

ولا جرم أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه هو الرجل القذا الجليل الذي قوى الله به الاسلام في منبته وأعزده في هجرته ومهد سبيل النشر لدعوته والفتح لاهله فكان رضي الله عنه القدوة الصالحة للمسلمين والمثل المضروب في التقوى والعدل والشهامة ونصرة الدين وتأييد الحق والشدة على الاعداء وإقامة الميزان بالقسط وتعميم دعوة الاخاء والحرية بين الأمم فاسلامه كان من المنن العظيمة التي من الله بها على المسلمين وأيد بها جانب الدين

﴿ صحبه ﴾

صحب عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحسن صحبته وبذل في نصرته مهجته وما زال منذ أسلم يناضل عن المسلمين وينافع عن سيد المرسلين ويظهر من

الشدة على أعدائه والمظاهرة لآل وولائه ما أزعج قريشاً عن أذى النبي صلى الله عليه وسلم وخفف وطأه لتعسفهم على اتباعه واضطهادهم للمسلمين قبل الهجرة إلى المدينة حتى إذا أذن الله للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالهجرة أخذوا مهاجرون مستخفين إلا عمر بن الخطاب رضي الله عنه فإنه لشجاعته وقهره لقريش وشدة بأسه عليهم هاجر على ملا قريش. فقد أخرج الحافظ عز الدين الجزري والحافظ ابن عساكر عن علي رضي الله عنه قال: ما عدت أن أحداً من المهاجرين هاجر إلا يخفياً إلا عمر بن الخطاب فإنه لما هم بالهجرة تقلد سيفه وتكبد قوسه وانتضى في يده أسهماً واختصر عزته ومضى قبل الكعبة والملا من قريش بفنائها فطاف بالبيت سباً ثم أتى المقام فصلى متمكناً ثم وقف على الحلق واحدة واحدة وقال لهم شامت الوجوه لا يرغم الله إلا هذه المعاطس من أراد أن تشككه أمه ويؤتم ولده ويرمل زوجته فليأتني وراء هذا الوادي قال علي فتابعه أحد الأقوم من المستضعفين علمهم وأرشدهم ومضى لوجه

وأخر جاعن البراء بن عازب قال: أول من قدم علينا من المهاجرين مصعب ابن عمير أخو بني عبد الدار ثم قدم علينا بن أم مكتوم الأعشى أخو بني فهر ثم قدم علينا عمر الخطاب في عشرين راكباً فقلنا ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هو على أثرى ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر معه

وما زال عمر في هجرته كما كان في مكة شديداً على المخالفين قواماً على الحق منافحاً عن رسول الله مراقباً لأعدائه حريصاً عليه من وصول أذاهم إليه مبغضاً لمن أبغضه لا يفتأ يراقب حركات المنافقين ويستطلع ضمائر الوافدين حتى إذا تفرس في أحدهم سؤنية لازمه في دخوله وخروجه وألزمه حد الأدب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والاحجام عنه والخنوع بين يديه. روي أن عمر بن وهب الجمحي

عاهد صفوان بن أمية القرشي بعد وقعة بدر على ان يأتي المدينة ويقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدمها واستأذن على رسول الله فخرج اليه عمر بن الخطاب وتفرس فيه الشرف فأخذ بحمالة سيفه وقال لرجال معه من الانصار ادخلوا على رسول الله واحذروا هذا الخبيث فلما رآه رسول الله قال لعمر اتركه يا عمر ثم سأل عما جاء به فقال جئت لهذا الاسير (يعني اباه وهب لانه كان أسيراً عند المسلمين أسروه في وقعة بدر) قال : اصدقني قال : ماجئت الا لذلك : قال : بل قدمت انت وصفوان وجرى بينكما كذا وكذا فدهش عمر وأسلم لاساعته

وكان ممن يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسانه من قريش سهيل بن عمرو فأسرده في وقعة بدر مالك بن الدخشم الانصاري فلما أتى به رسول الله قام اليه عمرو وقال دعني أنزع ثيابه يا رسول الله فلا يقوم عليك خطيباً أبداً : فقال : رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه يا عمر فسيقوم مقاماً تحمده عليه فتركه (١) ورأى مرة يهودياً ممسكاً برسول الله يطالبه بدين له فمظم ذلك عليه وأخذ بخناق اليهودي : وقال : دعني أقتله يا رسول الله : فقال : دعه يا عمر ان لصاحب الحق مقالاً

وله من هذا القبيل اخبار كثيرة ايام صحبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم تدل على عظيم محبته له واخلاصه في الذب عنه والشدة على من ناواه.

(١) تحقق مقام سهيل هذا الذي قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم ايام الردة وذلك ان قريشاً لما وصاهم نبي رسول الله اضطربوا وكادوا يرتدون فقام سهيل بن عمرو على باب الكعبة وأصاح بهم فاجتمعوا اليه فقال يا أهل مكة لا تكونوا آخر من أسلم وأول من ارتد والله لبيتم هذا الامر كما ذكر رسول الله الى آخر ما قال مما هو مسطور في التواريخ فامتنع أهل مكة عن الردة

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يستشير أصحابه في بعض الامور فكان أبو بكر وعمر أفضلهم عنده رأياً بالصدق لهجتهم وعظيم اخلاصهما ولهذا قال النبي عليه الصلاة والسلام في عمر (ان الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه) رواه الترمذي عن ابن عمرو في رواية أبي داود عن أبي ذر : قال (ان الله وضع الحق على لسان عمر يقول به) وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لقد كان فيما قبلكم من الأمم محدثون (ملهون) فان يك في أمي أحد فانه عمر) متفق عليه كما في المصنفات (لهذا كان رضى الله عنه يرى الراى فينزل به القرآن حتى بلغت موافقته عشرين ونيفاً ومنها آية تحريم الخمر فانه لما قال (اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً) نزلت آية التحريم ومنها آية الحجاب فانه أمر نساء النبي صلى الله عليه وسلم ان يحتجبن فقالت له زينب : وانك علينا يا ابن الخطاب والوحي ينزل في بيوتنا فانزل الله تعالى واذا سألتهم عن متاعاً فاسألوهم من وراء حجاب) ومنها آية الاستئذان في الدخول وذلك انه دخل عليه غلامه وكان نائماً فقال : اللهم حرّم الدخول : فنزلت آية الاستئذان

الى هذا المقام وصل عمر رضى الله عنه في صدق للهجة وقول الحق وجميل الصحبة وحسبه فضيلة في نفسه وفضلا على المسلمين في صحبته كونه كان سبياً في تحريم الخمر الذي هو آفة الانسانية وجرثومة الشر وعلة الملل الاجتماعية والامراض العقلية والجثمانية في كل زمان ومكان

هكذا كان عمر رضى الله عنه نائماً في صحبته ملازماً للنبي صلى الله عليه وسلم شديد الحرص عليه والحب له والمدافعة عنه وشهد معه من المشاهيد بدراً وأحداً والخندق وبيعة الرضوان وحنيناً والفتح وخيبر وغيرها وكان ممن ثبت مع رسول الله في أحد

أخرج في أسد الغابة عن الزهري وعاصم بن عمر قال : لما أراد أبو سفيان الانصراف (عقب وقعة أحد) أشرف على الجبل ثم نادى بأعلى صوته أن الحرب سجال يوم يوم بدر أعل هبل (أي اظهر دينك) : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب : قم فأجبه : فقال الله أعل وأجل لا سواء قتلتنا في الجنة وقتلناكم في النار : فلما أجاب عمر أبو سفيان قال أبو سفيان هلم إلي يا عمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنته فانظر ما يقول : فجاءه فقال له أبو سفيان : أنشدك بالله يا عمر أقتلنا محمداً : قال : لا والله لا يسمع كلامك الآن فقال أبو سفيان أنت أصدق عندي من بن قثمة وأبر (لقول بن قثمة لهم قد قتلت محمداً)

وأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر غازياً إلى ذات السلاسل في جيش أميره عمرو بن العاص وأرسله في جيش أميره أسامة بن زيد مولى رسول الله وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وسافر أسامة بالجيش بعد وفاته وبقي عمر بالمدينة استبقاه أبو بكر كما رأيت في سيرته وبالجملة فأن عمر رضي الله عنه خدم الإسلام في صحبته كما خدمه في خلافته وكان مخلصاً في إيمانه مخلصاً لنيه عظيم الحب له حتى بلغ من حبه له أنه لما مات صلى الله عليه وسلم لم يصدق بموته أو أصابه من شدة الحزن دهشة وذهول حتى قام فقال : من قال أن محمداً قد مات علوت رأسه بسيفي هذا وليبعثه الله فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم . والقصة مشهورة وأوردنا المهم منها في سيرة أبي بكر رضي الله عنه فكان عمر ألهم هذا القول حتى أربب المنافقين فأذهاهم عن الكلام ريثما جاء أبو بكر وسكن اضطراب النفوس ببيانه



باب

﴿ خلافته ﴾

تقدم معنا في الجزء الأول أن أبابكر الصديق رضي الله تعالى عنه عهد بالخلافة إلى عمر بن الخطاب قبل وفاته فوأيها يوم الثلاثاء لثمان بقين من جمادي الآخرة يوم وفاة أبي بكر ولما لي كتاب العهد على المسلمين بأيامه جميعاً ولم ينكل عن بيعته أحد من المهاجرين والانصار مع أنه كان توقف بعضهم عن بيعه أبي بكر حالة كونها شوري بين المسلمين كما رأيت في الجزء الأول وانما رضي المسلمون بعهد أبي بكر لعمر بن الخطاب وان خالف قاعدة الشوري وتسامحوا بحق انتخابهم الخليفة لأميرين :

(الامر الاول) توقعهم الخلاف على الخلافة بين نفر المتطلعين اليها من المهاجرين السابقين فيما لو تركت شوري تتنازعها الأهلية وتجاذبها العصبية وقيام العذر لأبي بكر في عدم تركها شوري لهذا السبب الذي استشعر به قبل وفاته وقد بسطنا الكلام على هذا في باب خلافته فلا حاجة للمزيد

(والامر الثاني) تفرس المسلمين في عمر الكفاية على القيام بهذا الامر واقتراده على سد ذرائع الفتنة كما تفرس فيه ذلك أبو بكر وكبار الصحابة الذين استوثق لهم منهم قبل عهده اليه بالخلافة وقد صدقت في عمر رضي الله عنه فراستهم وتحقق بكفائته رجاءهم فكانت خلافته رحمة على الأمة كما مر في حديث بن مسعود

أخرج الحافظ بن عساكر عن أبي عبيدة قال : قال عبد الله بن مسعود : أفرس الناس ثلاثة . الملك حين تفرس في يوسف والقوم فيه زاهدون . والمرأة التي

تفرست في موسى فقالت (يا أبت استأجره أن خير من استأجرت القوي المتين)
وأبو بكر حين تفرس في عمر فاستخلفه

نعم قد استاء بعضهم من استخلاف أبي بكر لعمر إلا أن استيائهم لم يكن لفقد
الكفاية ممن أسندت إليه الخلافة وإنما كان لصرفها عنهم أو خوفهم من شدة عمر
عليهم كما بسطنا هذا في سيرة أبي بكر ومع هذا فإن أبا بكر رضى الله عنه لم يقض إلا
بعد أن جعل الساخط راضياً فقد أخرج الإمام أبو الفرج ابن الجوزي في السيرة
العمرية وابن عساكر في تاريخه عن عاصم قال : جمع أبو بكر الناس وهو
مريض فأمر من يحمله إلى المنبر فكانت آخر خطبة خطب بها الحمد لله وأثنى عليه
ثم قال : أيها الناس احذروا الدنيا ولا تشقوا بها فأنها غرارة وآثروا الآخرة على
الدنيا واحبوا ما يحب كل واحدة منهم أتبعض الأخرى وإن هذا الأمر الذي هو
أملك بنا لا يصلح آخره إلا بما يصلح به أوله ولا يتعمله إلا أفضلكم مقدرة وأملككم
لنفسه أشدكم في حال الشدة وأسلمكم في حال اللين وأعلمكم برأي ذوي الرأي .
لا يتشاغل بما لا يعنيه ولا يحزن لما ينزل به ولا يستحي من التعلم ولا يتخير عند
البدية نوي على الأمور لا يجوز أن يشي منها حده بمدوان ولا تقصير يرصد لما هو
أت عتاده ^(١) من الحذر والطاعة وهو عمر بن الخطاب ثم نزل فحمل ^(٢) الساخط
أمارته الراضي بها على الدخول معهم توصلاً

ومن هذا يعلم أن أبا بكر إنما اختار للخلافة عمر رضى الله تعالى عنهما علماً بحقيقة
وسد الذرائع الفنية وطلباً لخير المسلمين ومصلحتهم لا محاباة ولا لفرس آخر كما
شهد بذلك على بن أبي طالب رضى الله عنه فقد أخرج الحافظ عز الدين الجزري

(١) بفتح العين الذخيرة الممدودة أوقت الحاجة (٢) هكذا في السيرة العمرية وفي

تاريخ ابن عساكر وجعل الخ ولم يذكر متعاق (لتوصلاً)

في أسد الغابة عن سويد بن غفلة الجمعي أنه دخل على علي بن أبي طالب في خلافته
فقال : يا أمير المؤمنين اني سررت بشريدك كرون أبا بكر وعمر بفير الذي هما أهل له
من الاسلام : فقام (أي علي) فخطب الناس خطبة طويلة مما جاء فيها عن أبي بكر
واستخلافه لعمر قوله (حتى حضرته الوفاة فرأى أن عمر أقوى عليهم ولو كانت محاباة
لأثر بها ولده) إلى آخر كلامه ورجع بما جاء معناه في مكان آخر

وهذا الذي تحقق عند المسلمين من حسن نية أبي بكر وكفاية عمر دعاهم إلى
الرضا ببيعةه والاتفاق على قبول خلافته وإن خالفت قاعدة الشورى بين المسلمين
وقد قام رضى الله عنه بهذه الوظيفة السامية قياماً محموداً لا يجاريه فيه أحد من قادة
الأئمة وساسة الحكومات بل كان من عظيم أثره وأثر أبي بكر في الخلافة
الاسلامية أن كانا مثلاً لمن بعدهما يضرب بالعدل وحسن السياسة وحجة على من
تنكب طريقتهما من الخلفاء وخالف سيرتهما من الأمراء

أخرج في أسد الغابة عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال « إن الله جعل
أبا بكر وعمر حجة على من بعدهما من الولاة إلى يوم القيامة فسبقوا الله سبقاً بعيداً
وأتبعوا الله من بعدهما اتباعاً شديداً فذكرها حزن للأمة وطمع على الأئمة »

ولقد صدق رضى الله تعالى عنه فيما قال فإنه لم يخرج قوم من المسلمين على
الأمراء بمد ذنبك الخليفين إلا مطاليين بمثل عدلها محاجين بسيرتهما حتى فريق
الحوارج الذين يذهبون إلى عدم الحاجة إلى الإمام كانوا يحتجون على الخلفاء بسيرة
الأمامين الأولين وأول ما خرجوا كان خروجهم على علي رضى الله تعالى عنه هذا
على مكانته من الدين وتقواه وعدله حتى أن الحوارج لم يستطيعوا أن يأخذوا عليه
في سيرته إلا مسألة التحكيم التي لم يثبت في الحقيقة إلا عنهم

وحسب عمر رضى الله تعالى عنه من خلافته أن يكون مثلاً في العدل وحجة

على الخلفاء والولاة من بعده بل حسب من سيرته فخراً وذكراً أن كل المؤرخين سواء كانوا من المسلمين أو المنصفين من غير المسلمين أجمعوا على أنه أعديل من ساس الأمم وأعظم رجل في الإسلام ولو قدر المسلمون قدر هذا الرجل العظيم الذي يفتخر به تاريخ الإسلام لشيدوا بأسمه الآثار العظيمة في كل مكان ليبقى ذكره حياً بين الناس كما عوحي في التاريخ وبعد فإن أحط البشر عقولا وأضعفهم بصيرة فريق الغلاة من الشيعة الذين يطعنون في ذلك الرجل العظيم الذي أصبح في حسن السيرة مثلاً في العالمين وحجة على الخلفاء والسلاطين فأني عار على المسلمين بإزاء الأمم الأخرى أن يكون فيمن ينتسب للإسلام جماعة يتقدحون بمثل عمر بن الخطاب على تفرد به بالشهرة وجلالة قدره وجلالته أعماله وآثاره وسبقه بالإيمان وخدمته للإسلام في صحبته وخلافته حتى كان غرة جبين التاريخ الإسلامي وذكري الفخر الغابر الخالدة مع أن الإسلام يبرأ إلى الله من أمثال تلك الفرق التي أسس نحلها ابن سبأ اليهودي واضرابه من أعداء الإسلام ومريدي الشر بالمسلمين ولا يزال أولئك الناس يدعون النسبة إلى الإسلام وهو يبرأ إلى الله من نحابهم الفاسدة التي لا يقبلها ذو عقل ولا تنطبق على دين ولا حكمة وانما هو التقليد الأعمى والجهل يعملان في القول والابهام لا تفعله السموم في الأجسام

باب

أول أعماله في الخلافة

كان أول كلام تكلم به عمر رضي الله عنه يوم استخلف أن صعد المنبر فخطب الناس فقال: إنما مثل العرب مثل جبل أنف تبع قائده فلينظر قائده حيث يقود

وأما أنا فو رب الكعبة لا حملهم على الطريق وأول عمل عمله في خلافته ثلاثة أمور: إنداب الناس مع أبي عبيد الشقي لحرب الفرس: وعزل خالد بن الوليد وتوسيد الأماراة العامة في الشام إلى أبي عبيدة عامر بن الجراح: وبعث يعلى بن أمية لإجلاله أهل نجران: فأما خبر أبي عبيد فسيأتي معناني باب الكلام على فتوحات عمر (رض) وأما خبر خالد بن الوليد فقد مر معناذ كره في سيرته وورعنا مو دالي شيء منه عند الكلام على فتوح الشام: وأما خبر نجران فنتكلم عليه هنا لأنه لا يخلو من فائدة تاريخية فيها وعظيمة وذكرى لقوم يعقاون

هو إجلاله أهل نجران

سبق لنا فيما مر من هذا الكتاب كلام على الدعوة إلى الإسلام وأن لا إكراه فيها وأن أساس التبليغ فن قبلها كان من المسلمين ومن أبي فعلية أن يخضع لسلطانهم وإن يعطيهم جزءاً من ماله يستعينون به على حماية ماله وعرضه ونفسه وله عليهم حق الوفاء بما عاهدوه عليه وأن لا يفتن عن دينه ولا يؤخذ منه من الجزاء إلا ما رضيه في عهد، وإن تكون له الذمة والعهد في حل وحيثما وجد من ممالك الإسلام مادام وأبوابهم مؤدياً لجزية لا يخون المسلمين ولا يمالئ عليهم عدوهم وأحسن شاهد على هذا نسوقه إليك في هذا الفصل خبر أهل نجران الذين كانوا من الكتابيين اتعلم كيف كانت معاملة أهل الذمة ومبلغ محافظة الخلفاء على عهودهم معهم مالم يخونوا أو يفدروا وتحرير الخبر عنهم أنه كان وفد وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاهم إلى الإسلام فأبوا وسألوه الصلح وإن يقبل منهم الجزاء فصالحهم على شيء معلوم يؤدون كل سنة للمسلمين وكتب لهم بذلك كتاباً جعل لهم فيه ذمة الله وعهده وإن لا يفتنوا عن دينهم ومساكنهم فيه ولا يحشروا ولا يمشروا وأن يؤمنوا على أنفسهم وأرضهم وأموالهم وغائبهم وشاهدتهم وعيبرهم

وبعضهم وأمثلتهم لا يغير ما كانوا عليه ولا يغير حق من حقوقهم ولا يظأرضهم جيش ومن سأل منهم حقافينهم النصف غير ظالمين ولا مظلومين ولهم على ذلك جوار الله وذمة رسوله أبداً حتى يأتي أمر الله مانصحو أو أصلحو أو شترط عليهم أن لا يأكلوا الربا ولا يتعاملوا به ولما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخاف أبو بكر الصديق رضي الله عنه أقرهم على حالهم وكتب لهم كتاباً على نحو كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أنه كان يتخوفهم ويود إجلالهم لما روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لا يبقين في جزيرة العرب دينان: ولا حضرت أبا بكر الوفاة أوصى عمر بن الخطاب بإجلالهم لنقضهم العهد بأصابتهم الربا

فانظر كيف أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يرى أن لا يجتمع في جزيرة العرب دينان لأن العرب أمة حديثة عهد بالاسلام وقد عانى صلى الله عليه وسلم ما عانى في جمع كلمتها وتوحيد وجهتها من الخطر أن يوجد بين ظهريها قوت يتدينون بغير دينها فيفتنون من جاورهم عن الاسلام على حداثة عهدهم فيه وعدم تمكنهم بعد من اصوله الصحيحة

هذان وجه ومن وجه آخر فإن النجرانيين كانوا يتاجرون بالربا ولا يخفى ما فيه من الضرر على من جاورهم من أهل اليمن الذين ينضب التعامل بالربا بين تروتهم ويؤذي بفقرتهم على غير شعور منهم لاسيما وأن الشريعة الاسلامية قد حرمتهم تحريمًا باتاً ولا يؤمن من أن النجرانيين باستمرارهم على تداعى الربا يحولون بعض من جاورهم من المسلمين على ارتكاب الاثم بالتعامل معهم بالربا

مع هذه الاسباب التي تاجي الى إكراه النجرانيين على الاسلام فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكسرهم على ذلك لأن شريعته لم تأذن بإكراه أهل الكتاب على الاسلام لهذا تركهم على دينهم بعد أن دعاهم الى الاسلام بالتى هي أحسن

فأبوا وأعطاهم كتاب العهد المذكور إلا أنه اشترط عليهم فيه أن لا يخونوا المسلمين ولا يتعاملوا بالربا كما رأيت ولما استخلف أبو بكر أكد لهم عهدهم الأول مع أنه كان يرى في وجودهم في جزيرة العرب من الخطر ما كان يراه النبي صلى الله عليه وسلم فلم يسمعه في أمرهم إلا ما وسع الرسول (ص) حتى إذا علم أنهم خانوا العهد وتعاملوا بالربا أمر في حال مرضه عمر بن الخطاب (رض) بإجلالهم عن جزيرة العرب دون أن يفتنوا في دينهم

ولما استخلف عمر (رض) كان أول بعث بعثه بهت أبي عبيد إلى العراق كما قدمنا وبهت يعلى بن أمية إلى اليمن وأمره بإجلال أهل نجران وأن يعاملهم بالرافة ويشترى أموالهم ويخبرهم عن أرضهم في أي أرض شاؤوا من بلاد الاسلام (لأن يعاملهم معاملة القوي الغالب للضعيف المغلوب كما هو شأن كل دولة من الدول قبل الاسلام وبعده حتى الآن في معاملة الأمم التي تخالف مذهبها وتخضع لقوة سلطانها)

أخرج الطبري عن سالم في حديث مر معناه هو بمعناه قال فيه عن عمر أنه أوصى بلى بن أمية بأهل نجران فقال

أنتهم ولا تفتنهم عن دينهم ثم أجلبهم من أقام منهم على دينه وأقر المسلم وأمسح أرض كل من تجلي منهم ثم خيرهم البلدان وأعلمهم أن أنجليهم بأمر الله ورسوله أن لا يترك بجزيرة العرب دينان فليخرجوا من أقام على دينه منهم ثم نعطيهم أرضاً كأرضهم إقراراً لهم بالحق على أنفسهم ووفاء بدينهم فيما أمر الله من ذلك بدلاً بينهم وبين جيرانهم من أهل اليمن وغيرهم فيما صار لجيرانهم بالريف

وكتب لهم كتاباً بهذه صورته كما أوردتها البلاذري في فتوح البلدان «أما بعد فمن وقعوا به من أهل الشام والعراق فليؤسهم من حرث الأرض

وما اعتدوا من شيء فمؤلم مكان أرضهم باليمن »

على هذا الوجه أجلى عمر (رض) النجرائين النصارى منهم واليهود ففرقوا فنزل بعضهم الشام وبعضهم النجرائية بناحية الكوفة وبهم سميت ولم تقف العناية بهم في اجلائهم والمحافظة على ما يدهم من العهد وتوحيضهم عما تركوه من العقار والمال عند هذا الحد بل كانوا يجدون بعد ذلك من الخلفاء كل رعاية ورفق ولم يرفعوا لاحد منهم مظلة إلا أنصفهم ورفع أذى عماله عنهم وشملهم بالعدل وحاطهم بالعناية

من ذلك أنهم شكوا امرأة الى عثمان رضى الله عنه لما استخلف ضيق أرضهم ومزاحمة الدهاقين لهم وطلبوا اليه تخفيف جزيتهم فكتب الى الوايد بن عقبة بن أبى معيط عامله على الكوفة كتاباً يوصيه فيه بهم ويأمره أن يضع عنهم ما أتى حلة من جزيتهم لوجه الله وعقبى لهم من أرضهم. وستأتي صورة الكتاب في خلافة عثمان رضى الله عنه

وروى البلاذري عن الكلابي أنه لما ولي معاوية أوزيد بن معاوية شكوا اليه تفرقهم وموت من مات منهم واسلام من أسلم منهم وأحضره كتاب عثمان بن عفان بما حطهم من الحال وقالوا انما ازددنا نقصاً انا وضعنا فوضع عنهم ما أتى حلة تامة أربع مائة حلة فلما ولي الحجاج الرراق وخرج ابن الأشعث عليه اتهمهم والدهاقين بمواالاتهم فرد جزيتهم الى ما كانت عليه فلما ولي عمر بن عبد العزيز الخلافة شكوا اليه ظلم الحجاج ونقصهم فأمر فأحصوا فلبوا العشرة من عدتهم فأنزلهم ما أتى حلة جزية عن رؤوسهم فقط فلما ولي يوسف بن عمر العراق في خلافة الوايد بن يزيد الأموي ردهم الى ما كانوا عليه فعصية له بجاج فلما انقضت دولة الأمويين واستخلف أبو العباس السفاح رفعوا اليه أمرهم وما كان من عمر بن عبد العزيز

ويوسف بن عمر فردهم الى ما أتى حلة ولما استخلف هرون الرشيد شكوا اليه تعنت العمال اياهم فأمر فكتب لهم كتاباً بالماضي حلة وبالغ بالرفق بهم فأمر أن يعفوا من معاملة العمال وان يكون مؤداهم بيت المال بالحضرة كي لا يتعنتهم احد من العمال هذا ما رواه المؤرخون في شأن هؤلاء الكتابيين الذين اجلاهم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن جزيرة العرب وقد رأيت مما صرح به بلغ

عناية عمر (رض) بهم لما لم يرد أن اجلائهم للاسباب التي مر ذكرها وقد كان من السهل اكراهم على الاسلام ودخولهم فيه كما دخل أولئك الملايين من شركي العرب وعامة سكان الجزيرة العربية طوعاً أو كرهاً وانما هو الشرع الاسلامي منع من اكراه غير شركي العرب على الاسلام كما منع من نقض العهد وخفر الذمة إلا بسبب مشروع لهذا لما خان النجرايون عهدهم بتعاملهم بالربا وقد عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يتما ملوا به في الجزيرة ساغ لا ير المؤمنين اجلاؤهم الى غير ما بعد أن عوضهم عن المال والعقار بمثل وما زال الخلفاء بعدهم بالغة بالرفق بأهل الكتاب وقياماً بواجب السيادة والمادة ووفاءً بعهد الله والرسول به املون النجرائيين بأحسن ما تعامل به عامة الرعية من المسلمين ويدفون عنهم أذى الظلم والاجحاف كما رأيت

حكم الاسلام في المسيحيين وحكم الاوربيين في المسلمين
ينتج معنا من هذه الحكاية ثلاثة أمور (الامر الاول) عدم اكراه النجرائيين على الاسلام مع تعين الخطر من وجودهم في جزيرة العرب لحداثة عهد أهلها بالاسلام ذلك لان عدم الاكراه من أصول الشريعة الاسلامية والجهاد الذي يعظم أمره أعداء المسلمين انما شرع لحماية الدعوة لا للاكراه الا جهاد شركي العرب يومئذ قد شرع لا رغابهم على الاسلام لاسباب حكيمه

لا تخفى على بصير أنهم باظهار نفوس تلك الامة العظيمة من شرو الوثنية واستئصال شاة الجهل والتوحش من جزيرة العرب التي كانت وسطا بين ممالك الشرق والغرب من آسيا و افريقيا و اوربا بل هي نقطة الصلة السياسية والتجارية بين تلك الممالك فانه شاراً نوار المدنية والدين فيها يتلزم انتشارها بطبيعة الجاورة والاشراف على تلك الممالك أيضاً وقد كان ذلك كما هو معلوم

(والامر الثاني) عدم حيد الخلفاء عن امر الشارع فيما امر به من الوفاء بالعهود وتأكيدهم لهذه النجرايين الواحد تلو الآخر على ضعف هؤلاء وقوتهم وقوة الخلافة الاسلامية وسلطانها وان ذلك لم يكن عن رهبة أو رغبة بل عن نخس تمسك بالعهود وعدل بين الشعوب الخاضعين لسلطة الخلافة وساطان الاسلام من كل ملة ودين

(والامر الثالث) حرص أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (رض) على قاعدة حماية الذي في نفسه وماله بمو يرضه النجرايين عن أرضهم ومالهم بالمثل من أرض المسلمين ومالهم لما قضت الضرورة باجلائهم عن أرضهم الى غيرهما من بلاد المسلمين وقد رأيت ما ذكرناه استطراداً في سيرة أبي بكر عن عمر رضي الله عنهما ومناقله من هذا القبيل مع أهل عير بسوس من ثغور الروم وكيف انه لما أمر باجلائهم عن أرضهم لحيايتهم جوار المسلمين ونكثهم عهد الأمانة والصدق أمر بأن يعوضوا عن مالهم عقارهم ونعمهم ضعفين وما زال الخلفاء في أيام الفتوح العظيمة وما بعدهم يحافظون على حق القرار الثابت والملك القديم للأقوام المغلوبين للمسلمين الخاضعين لسلطانهم سواء كانوا من المسيحيين أو غيرهم ولم يؤثر عن أحد منهم انه طرد قوماً من أرضهم أو نزعاها منهم بغير حق ولا عوض ولا عبرة بما يقع من هذا القبيل على بعض الافراد من جور بعض الممالك الذين

غلبت شهواتهم على الفضيلة فنادوا عن طريق الشرع فانه قد يصيب أفراد المسلمين من جور هؤلاء أكثر مما يصيب غيرهم وليس في هذا ما يقدح بأصول الحكم الاسلامي الذي يأبى الظلم ويدعو الى الرأفة والعدل

هذا شأن الاسلام في المحافظة على حقوق الأمم المغلوبة وقد رأيت مما تقدم انه لم يطمع للمسلمين من حقوق الغلب التي ينتعها الغالبون في كل عصر الا ما تدعو اليه الضرورة القصوى وتستلزمه سلامة الملك والدين لا ما تدعو اليه شهوات الملك ورغبات الأمة العالبة وقد علم هذا المسلمون وخلفاؤهم وان لاهل الذمة مالهم وعليهم ما عليهم فبالغو في الرأفة بأهل جوارهم والداخلين في ذمتهم من أرباب المال الأخرى فتركوا لهم حرية التملك والدين ولم ينزعوا عنهم حقوق المواطنة والجوار بل كانوا يعتبرونهم جزءاً من الدولة وعضواً من أعضاء مجتمعاتهم لا غنى عن مشاركتهم في العمل ومشاطرتهم أسباب السعادة المدنية والحياة الوطنية يؤيد هذا اعتماد الخلفاء الامويين والعباسيين على أهل الكتاب من اليهود والنصارى في ترتيب دواوين الخراج وترجمة علوم اليونان وتقريب النابغين منهم في علوم الهندسة والطب اليهم واعتمادهم في شفاء عيالهم عليهم بل بلغ بالمسلمين اعتبارهم لأهل الكتاب عضواً من جسم هيتهم الاجتماعية لا يجوز فصله في حال من الاحوال ان جيوش التار لما اكتسحت بلاد الاسلام من حدود الصين الى الشام ووقع في أسرهم من وقع من المسلمين والنصارى ثم خضع المسلمون شوكة التار في الشام ودان ملوكهم بالاسلام خاطب شيخ الاسلام ابن تيمية رأس العلماء في عصره أمير التار قطلوشاه باطلاق الأسرى فسمح له بالمسلمين وأبى أن يسمح له بأهل الذمة فقال له شيخ الاسلام: لا بد من افتكك جميع من معك من اليهود والنصارى الذين هم أهل ذمتنا ولا ندع أسيراً لاهل

أهل الملة ولا من أهل الذمة فاطلهم له^(١)

وكيف لا يقوم علماء المسلمين وخلفاؤهم بحماية أهل ذمتهم وقد استوصى بهم النبي صلى الله عليه وسلم أنه خيراً وكذلك الخلفاء الراشدون من بعده كما رأيت فيما مر من هذا الكتاب وكما ستري بعد ونحن نقول اليك هنا على سبيل الاستطراد ما جاء في كتاب كتبه عمر بن الخطاب (رض) إلى عمرو بن العاص عامه على مصر وهو قوله

«واعلم يا عمرو أن الله يراك ويرى عملك فإنه قال تبارك وتعالى في كتابه (واجعلنا للدينين إماماً) يريد أن يقتدي به وأن ملك أهل ذمة وعهد وقد أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم وأوصى بالقبض فقال «استوصوا بالقبض خيراً فإن لهم ذمة ورحماً» ورحمهم أن أم إسماعيل منهم وقد قال صلى الله عليه وسلم «من ظلم معاهداً أو كانه فوق طاقته فإنا خصمه يوم القيامة» احذر يا عمرو وأن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم لك خصماً فإنه من خصمه خصمه. والله يا عمرو لقد ابتليت بولاية هذه الأمة وأناست من نفسي ضماً وانتشرت رعيتي ورق عظمي فأسأل الله أن يقبضني إليه غير مفترط. والله أني لأخشى لو مات جمل بأقصى عملك ضياعاً أن أسأل عنه يوم القيامة»

(١) رأيت هذه الحكاية التاريخية المهمة في نسخة خطية من الرسالة القبرصية التي قدمها شيخ الاسلام ابن تيمية لسرجوان ملك قبرص لا فتكك أسرى المسلمين منه ودفعت هذه الرسالة إلى الفاضل الشيخ علي أقندي يوسف صاحب جريدة المؤيد الحظيرة فطبعها من عهد قريب على نفقة ومن الأسف أن يغفل مؤرخو المسلمين أمثال هذه الحوادث المهمة التي هي مرمى غرض التاريخ الصحيح ولو غنوا بنقل كل الحوادث الاجتماعية التي لها علاقة بأصول المدنية الإسلامية وعصورها انفعوا الاسلام والمسلمين

نأمل قول هذا الخليفة العظيم الذي يوصي به عامه بأهل الكتاب ترى الرهبة من الله بادية على كلامه. وعلائم الخشوع والحنان المنبثقة عن وجدانه الطاهر مرتسمة في تضاعيف كتابه حتى كأنما هو واقف بين يدي الله يسأل عن حقوق خلقه ويحاسب عن عمله في رعيته. إن في هذا آيات من العدل وغايات في إنصاف الرعية غير المسألة لا يدرك شأوها الولاة والسلاطين في كل أمة من أمم الارض الآن

وأعظم من هذا وأجل أن آخر وصايا عمر التي أوصى بها عند وفاته كانت بالمهاجرين والانصار وأهل الذمة اذ كتب لمن يخلفه كتاباً قال فيه: وأوصيه بأهل ذمة الله وذمة محمد صلى الله عليه وسلم أن يوفيهم بهم ولا يكافوا فوق طاقتهم وأن يقاتل من ورائهم الخ ما جاء في الكتاب كما استراه في محله أن شاء الله

هذا شأن الحكم الاسلامي في أهل الذمة. وبلغ عناية الخلفاء بالخاضعين لسلطانهم من غير المسلمين أوردناه مؤيداً بالكشاهد التاريخية مع أنه يكاد يدرك ببداية الحس لأن اليهود والنصارى في الممالك الإسلامية ما زالوا يتمتعون بكل ما يتمتع به المسلمون من الحقوق مدى ثلاثة عشر قرناً لم تزع منهم أرض ولم يطردهم أو يشردهم أو يفتنوا عن دينهم ولو أصيبوا بما يصاب به المسلمون في ممالك النصرانية لما بقي منهم في هذه القرون الطويلة باقية مع أن الاسبانيول بالبشوا أن دوخوا بلاد الاندلس واكتسحوا ذلك الملك الاسلامي العريض حتى فتنوا المسلمين عن دينهم وطردهم عن ملكهم واغتصبوا آرائهم وسفكوا دماءهم وشردهم عن بلاد الاندلس تشريداً ما أبقى لهم في بضع سنين باقية ومحا كل مآثر كونه من آثار العلم والمدنية في تلك البلاد التي كانت جنة الارض في عصرهم

واذا انحل للاسبانيول عذر البربرية والتوحش وانهم انما كانوا يومئذ
في عصور الجهالة الاوربية فهل يقال انهم كانوا اخط في الاخلاق والمدنية من
تلك الامة البدوية التي نشأت في جزيرة العرب على الغارة والسلب وسفك الدماء
وعبادة الاوثان ثم لما اندفعت للفتح وانجحت لها قوة القاب على الأمم وأخصها
أهل الكتاب كانت سياستها في الملك ورأفتها بالمفلولين ما رأيت فيما تقدم
نقول ولا نكران الحق ان الاسبانيول لم يكونوا في تلك الدرجة من الحمجية
بل كانوا وكل الأمم الاوربية في دور تمدن جديد نبئت أصوله بين العرب يومئذ
وأظلت فروعه ممالك المغرب واتمام حملة علوم الدين وتعصيمه الذي هو الذي
جعل هذا البون البعيد بين الفريقين وباين في السياسة بين الفاتحين وأبن
يوصي الجيوش الفاتحة بالرفق بالمسيحيين واعتبارهم بعد القاب كجزء لا يتصل عن
مجتمع المسلمين له ما لهم من رعاية وعليه ما عليهم من حق كفاي وصايا الخلفاء التي
رأيت ممن يصور للأمم المسيحية المسلمين في صورة قوحش ضار تحفز لاوثوب
على الشعوب وهؤلاء هم قادة المسيحيين وحملة الدين المسيحي ومنهم من شير وثار
الحروب الصليبية من القدس ومدمبرو مكائد جمعية التفتيش الديني
(الانكيزيون) في اسبانيا بل ومنهم من كان في هذا العصر عصر المدنية والنور
المستر غلادستون وزير انكلترا الشهير بحملاته الخطابية على الاسلام والمسلمين
أليس لعجيب ان يقرر الاسلام مبدأ المساواة بين الشعوب الخاضعين
لسلطانه ويحتتم على أهله حماية اليهود والنصارى في أنفسهم وأولادهم وأعراضهم
ونحلهم ويأمرهم على هذه الحماية خلفاء المسلمين كل اجاء خليفة يؤكده عهد
السابق مدى هذه القرون الطويلة ولا يوجد الى هذا العهد من قادة الأمم
النصرانية وحملة الانجيل في الممالك القريبة من يمزق غشاء التعصب الضيق

وينصف المسلمين في دينهم ويعاملهم ولو بحسنة من حسناتهم اللهم ان هذا المنتهى
الضعف في الوجدان والتجرد عن المدل والتقصص في لباس الاوهام والى الله نهياً
عنه مما شر المسلمون مهما كان حالنا واتى بلغ انحطاطنا والتاريخ شاهد عدل
رب معترض يقول اننا بالغنا في تعنت الأمم المسيحية والبري من وصلة
النعصب الذميم الذي يرمي به الدول الغربية مع ان المسلمين بشر كأولئك الناس
لا تشترده نفوسهم عن الظلم والنعصب ولم يخل تاريخ حكومتهم من اعنات رعيتهم
من غير المسلمين وان كان دينهم يأمرهم بحاسنة أهل جوارهم من الكتابيين
فنجيب عن ذلك نعم ان المسلمين ليسوا بعمالكة معصومين هبطت عليهم السكينة
من السماء الآن دينهم الذي أمر بالعدل بين الرعية والوفاء بعهود أهل الذمة وجاء
للتأليف بين القلوب ونهى عن ظلم أهل الكتاب والتمدي على حقوق الجوار
هذب نفوسهم واجتث أصول التعصب الاعمى من أفتدتهم فكانوا أحسن الأمم
معاملة مع مجاورهم من الكتابيين فأطلقوا لهم حرية الدين واقامة الشعائر
والمادات وأنعم على المال والارض وحرية التجارة وشاركوهم في الاعمال
وحسبك من ذلك أن الشارع سمى الرعية غير المساواة ذميين أي داخلين في ذمة
المسلمين وعهدهم لا يضارون في عرض ولا نفس ولا مال فأصبح هذا الاسم
علماً على المسيحيين واليهود عند المسلمين يذكرهم بالهدايا أو يستلهم اذا
قسوا وانما تناسى المسلمون هذا الاسم الآن كما تناسوا كثيراً من شعائر دينهم
وتساعوا بأصول شرعهم واذا تفخخ في المسلمين شيء من روح التعصب على
المسيحيين وجفوا اخوانهم في الوطنية وان لم يكونوا اخوانهم في الدين فانما كان
نافخ هذه الروح ومضرم نار الفرقة والجناء بين الفريقين حروب الصليب التي
أسر لهما في المشرق خطباء الدين والسياسة في الممالك المسيحية وما تلا ذلك من

تحول قوة القلب في العصور المتأخرة الى الدول الاوربية وايقالها بسبب ذلك في التحكم الجائر على دول الاسلام والتدخل بشؤون المسيحيين في المشرق تداخلا ممزوجا بالاغراض السياسية مبنيا على القسوة والجبروت في مناوأة دول الاسلام مع ما يضاف الى هذا من دس الدسائس للتغريب بالمسيحيين في مناوأتهم لمجاوريهم المسلمين والخروج على الحكومة الاسلامية بدعوى التظلم من جور الحكام الظالمين حتى أصبحت المملكة العثمانية منذ قرن تقريباً كيدان حرب تباع فيه ارواح المسلمين والمسيحيين بلا جبريرة ولا اثم الا الجهل الذي بزج بهم في غمار الفتن خدمة لمصلحة الدول الاوربية على غير علم عن بخدعون ومن ثم كان المسؤول عن بث روح الجفاء والتعصب في نفوس المسلمين هم قادة المسيحية وساستها وحمله كتابها لا المسلمون انفسهم

أجل قد وجد في بعض العصور الاسلامية ناس من علماء الدين الاسلامي متمصبون تناسوا وصايا دينهم وخلفائه الراشدين بأهل الذمة لكنهم أفراد من أهل العلم الناقص لا يبني على عمائم حكم وإنما تطرق اليهم ذلك التعصب من بغض مذاهب الشيعة الذين يتأولون الآيات بما يوافق مذهبهم الباطل ساعهم الله وهداهم ومع هذا فلن يبلغوا مبلغ علماء الدين المسيحي من التعصب ضد الاسلام والمسلمين كما انه وجد حكام تعسفوا في الحكم وآذوا أهل الكتاب فسلبوهم كثير آمن مزايما التمتع بحسن المجاورة والمعايشة مع المسلمين لكن أولئك قوم قد نزع الله الرحمة من قلوبهم وقصرت عن مدارك العدل مدازكهم فكان المسلم والذي في جورهم سواء ولقي ويلقي المسلمون منهم من البلاء أكثر مما يلقى المسيحيون على أن الدول الاوربية لو تركت المسلمين وشأنهم مع مواطنيهم من المسيحيين ولم تنفث فيهم سم التنافر والجفاء لوجدوا لأنفسهم سبيلا للراحة

ومندوحة عن تحمل الظلم والعناء

ومع هذا فان جور بعض الحكام لا يعتبر أساسيا في نوع الحكم والحكم في معاملة الذمي في الاسلام هو ما رأيت مما صرف في هذا الفصل من عناية الخلفاء بالكتابيين ووصاياهم بأهل الذمة والعهد واذا قارنا بين هذا الحكم وبين الحكم في معاملة المسلم عند الدول المتقدمة المسيحية في هذا المضمر لرأينا الفرق واضحا والتباين بينهما فاضحا إذ أن الاسلام لم يأت بقانونين متباينين لحكم الأمم الغالبة والمغلوبة وإنما أتى بقانون واحد للناس كلهم في شرع سواء وأما قوة القلب التي أتتحت في العصور المتأخرة للدول المسيحية فقد نزع من قلوب زعمائها كل حنان ورحمة في معاملة المسلمين معاملة القوي القاهر للضعيف المغلوب حتى بلغ بتلك الدول أن جعلن وزارات المستعمرات منفصلة عن جند الحكومة الوطنية تدير شؤون رعيتهما فيها على أساس العسف والاستبداد وان كانت تدار شؤون أمتهما الغالبة على أساس الدستور والعدل وحسبك من هذا أن دولة فرنسا التي توسعت في هذا العصر بدعوى الانسانية والعلم والحرية أصبحت أشد الدول المسيحية وطأة على رعاياها المسلمين ونزع الفرنسيون في الجزائر منازع القوة والجبروت فأنزعوا من المسلمين أراضيهم وأملأهم وأوقفهم وحجروا على حرية التعليم عندهم واستبدوا في أموالهم وأرواحهم حتى باتت الجزائر تروى في حالة من الضنك والفقر والجهالة ينظر لها القاب وحتى كانت الدولة الفرنسية أبغض الدول الى المسلمين في هذا العصر ويتلوها في المرتبة هو لا ندافي معاملة لها القاسية لمسلمي الجاوي ويتلوها النمسا في معاملة المسلمين البوسنة والهرسك ويتلو هذه الروسية وحكومات البلقان وهكذا كل دولة أوربية لها نصيب من ظلم المسلمين وتعتهم ومع أن دولة انكلترا هي أخف الدول المسيحية وطأة على المسلمين

وأسد من سياسة في المستعمرات وأطلق من حرية التعلم والتملك والتجارة والدين في مستعمراتها الشرقية سواء كانت اسلامية أو غير اسلامية الا ان ترى بين الحكومة الانكليزية في حكمها في البلاد الشرقية وبين الأمة الانكليزية في معاملة الشرقين بونا شاسعا وفرقا عظيما اذ ينظر في أساس الحكم الانكليزي في الأمم الخاضعة له خارج الجزيرة البريطانية مبنيا على ما تقدم من حسن السياسة ترى من وجه آخر أفراد الأمة الانكليزية يمتحنون الشرقي امتحانا لا يطيقه بشر بل لا يجوز صدوره عن بشر ويغالون في حب الذات الى حد يكاد يفضي للمسلمين وغيرهم من المحكومين لتلك الأمة ذلك الحكم الانكليزي مما بلغ من العدل ومن اغرب ما رأينا في الجرائد من هذا القبيل ان أحد أمراء الهند الكبار مر على مدينة رأس الرجاء الصالح في افريقيا الجنوبية من عهد قريب فلم يتيسر له النزول في فندق من فنادق تلك المدينة لانها كلها تضيف الانكليز ولا سبيل لشرقي معها كان مقامه أن يدخل مكانا فيه رجل انكليزي بل والانكليز هناك يأبون ان يروا معهم حيثما كانوا رجلا من الشرقيين ورأينا كثيرا من أمثال هذه الحادثة في الجرائد مما يدل على التناهي في الجبروت والاغراق في حب الذات (١)

(١) بعد كتابة هذا الفصل اطلعتنا في العدد ٣٥٨١ من جريدة المؤيد الصادرة يوم الاحد غرة ذي القعدة (سنة ١٣١٩) على رسالة من دربان نثال في افريقيا الجنوبية يقول المراسل فيها ما نصه : ارسلت لكم نسخة من جريدة (مكرى) المطبوعة في نثال في (بور تليزيت) وهي ان المؤذن بينا كان واقفا على رأس منارة عالية يؤذن فلم يشعر الا وطاق ناري اصابه من يد أحد المتدينين الانكليز لانه ارعجه بصوته فسقط المؤذن على أم رأسه أجزاء متفرقة قنصت نحبها في هوبها (كذا) وقد قبض على الجاني وهيئات ان يلقي عقاب الموت لانه لم يمهده ان انكليزيا يقتل في وطني بهذه الديار ولا في الشرق كله ثم ذكر حادثة أخرى وقعت لامام هذا الجامع يابى القلم أن يسود بذكرها صفحات هذا الكتاب

فأين ما أمل به المسلمين الدول الاوربية في هذا العصر الذي دالت به لهن الدولة وأتيح لهن القلب على الأمم مما كانت تهمل به دولة المسلمين في ابدان مجدها وأيام فتوحها رعيتهما من المسيحيين وأين ما عامل به عمر بن الخطاب ومن بعده من الخلفاء أهل الكتاب من النجرائين مما عامل به دولة فرانسوا مساحي الجزائر الذين لم يبق لهم أرض ولا مال وترع ذلك منهم الفرنسيون بلا عوض ولا حق ولا عدل

لا جرم أن الحق والعدل والانصاف يقضي على حملة الدين المسيحي الذين كانوا يصورون المسلمين في صورة وحش ضار ان يصوروا التمدن الاوربي وأهله في أقبح صور الحيوانية وأخس لباس التوحش والهمجية بعد ما بسطناه من المقابلة بين حكم الاسلام في المسيحيين وحكم التمدن في المسلمين ومن العار على هذه المدنية أن تصل الى أرق درجات الزهو بالمظاهر والصور وهي تخط الى دركات التسفل في الاخلاق والنثائي عن الرحمة والبعد عن فضيلة النفس فتنتفض بأهلها على المسلمين انقضا للجوارح على فريسة الضعيفة ولا ذنب لأؤلئك المسلمين الا كونهم كانوا أمة عزيزة الجانب قوية السلطان فأتاح الله لهم وسائل الملبة على الأمم وبسط جناح السلطان على جزء عظيم من الارض حكموا أهلها بالعدل وساسوا رعيتهم بقاعدة الاخا والساواة وأحيوا تمدن الرومان واليونان ونشروا على الممالك نور المدنية والعالم حتى اذا دالت بحكم تنازع البقاء دولتهم وانطفأ مصباح مدنيته واختل نظام ملكهم بتقلب شروات أمراءهم وجهل قادتهم أصبحوا في نظر الدول الاوربية ذات القلب عليهم لا يستحقون الرأفة ولا يجازون بغير الظلم والاستعباد ان هذا شيء عجاب يقول الاوربيون إن المسلمين أمة تفخ فيهم روح التعصب والجفاء

والبغض لمن لا يدين بدينهم من الناس وهو قول مبني على الاستقراء الناقص عند الباحثين وعلى الغرض أو التعصب الذميمة عند السياسيين وعامة القائلين بهذا القول وإنما تسلط هذا الوهم على عامة الاوربيين لما كان يكتبه عن الاسلام رؤساء الدين المسيحي في اوربا في القرون المتوسطة من الاضاليل التي كانوا يريدون بها إيقاف تيار الاسلام ومن ثم أصبح الاوربيون حتى هذا الدهد كأنما هم في عالم والاسلام في عالم آخر لم يتحققوا من أمره وأمر أتباعه شيئا في الدين والاخلاق ولو بحثوا عن ذلك أقل بحث مجرد عن الذاية السياسية أو التعصب لأدركوا أخطأهم ببداهة الحس اذ ان قوماء ضي عليهم ثلاثة عشر قرنا وهم باطون جناح السلطان على قسم عظيم من الارض يقطنه ملايين من المسيحيين يتمتعون الى الآن بسائر ما يتمتع به الوطني في وطنه لقوم تشهد لهم ببداهة التاريخ بأنهم ألزم الاقوام لأدب الجوار وأبعدهم عن تحكم الغلب وجبروت السيادة لذي يظرون من كل فاتح عظيم

آن للاوربيين ان يمزقوا عن بصائرهم حجب النرض والوهم ويولدوا ان لاسلام يأمر أهله بالتآلف وحسن المعاشرة والجوار ومخاسنة من أحسن اليهم وان لا يخاشنوا الا من خاشنهم وأراد امتنانهم وان المسلمين بما فطر واعليه من كرم الاخلاق وجميل المعاشرة أعظم الناس اعترافا بالجميل ورضى بالقضاء وميلا للفضيلة وقد قضي جهل أمراءهم بتقلص ظل سلطانهم السياسي عن معظم ممالكهم الشاسعة فدالت دولة المشرق للغربيين فاذا حكمهم هؤلاء بالعدل وساسوهم بالرافة وعاملوهم معاملة النظير امتلكوا قلوبهم واستأنوا تأفرهم واستفادوا من إخلاصهم كما تستفيد الآن دولة انكلترا من إخلاص المسلمين الذين تحت حكمها الواسع لا طلاقها لهم حرية الفكر والدين ونشرها بينهم أنوار المعارف والعلم والأمن الظلم الفاضح والعار المشين على الدول المتعددة المسيحية

وأخصها جمهورية فرانس الجائرة على المسلمين أن تعامل بحكموها من المسلمين بعكس ما تعامل به الدول الاسلامية حتى هذا اليوم رعاياها المسيحيين من منحهم حرية لتمتع بسائر ما يتمتع به رعاياها المسلمون من الحقوق لاسيما في المملكة العثمانية ومن البعث ان تختط الدول الاوربية لنفسها خطة العسف وحجب الاثرة والجور في حكمها في المشرق وترجع مع هذا تمكن سلطانها في هذا الجزء العظيم من الارض وفيه ثلاثمائة مليون من المسلمين كانت لهم السيادة عليه والسلطان العظيم فيه ومن الحكمة وحسن السياسة أن يعوضوا عن هذا السلطان بجميل المعاملة وحقوق الوطنية والقرار ولو كانوا أمة صغيرة أو شعبا حقيرا لا يؤبه له كهنود أمير كامبالا لساغ للدول الاوربية أن تعاملهم بما شاءت من ضروب القسوة والاذلال حسبما يوحيه اليها شرع التمدن الحديث وأما أمة كالمسلمين شأنها ما ذكرنا فمن المحال أن ترضى لنفسها الاذلال وإن طال عليها المظال والله ولي الرشد وهو الموفق بين القلوب

باب

فتوح الشام

علمنا مما مر في الجزء الأول كيف أن الجيوش الاسلامية قلت جموع الروم على البرموك وذكروا ثمة ما كان من الخلاف بين المؤرخين في ترتيب الوقائع التي كانت قبل ذلك الى فتح دمشق وفي الحقيقة إن تلاحق الوقائع التي حدثت بالشام من أوائل السنة الثالثة عشرة الى أوائل السنة الرابعة عشرة أوجد اضطرابا في الروايات في ترتيب تلك الوقائع واختلافا بين الرواة في تعيين الزمن لافي أصل

الوقائع بل هذه اتفق عليها ثقات المتقدمين من رواة تاريخ الفتح الاسلامي كسيف ابن عمر الاسدي وابن اسحاق والواقدي ومن تلاميهم من مدوني التاريخ كابن جرير الطبري والدينوري وابن واضح وغيرهم من المتقدمين وقد استقصى ابن جرير في تاريخه معظم الروايات الواردة عن المحدثين بأخبار الفتح على اختلافها وترك الحكم فيها للناقد شأن كل مؤرخين في الاسلام ونحن نتمتع بما اعتمد المؤرخون بعد في سرد الوقائع المختلف في تعيين زمنها اذ ليس سرد الروايات من الامة في شيء مادام من الثابت حصول الوقائع وما اظن ذلك الاختلاف بين الرواة ناشئاً الا عن حصول عدة من الوقائع في آن واحد او ردها الرواة متفرقة من طرقتي فاختلفت امرها على المؤرخين وبعض الرواة وان تلاحق بعض الوقائع ببعض اوجب ذلك الاختلاف كما ذكرنا قبل والمبرة في كلا الحالين في تحقيق الخبر لاني تعيين الزمن كما لا يخفى على بصير

﴿ فتح دمشق ﴾

(وانحياز هرقل الى حمص)

لما انتصر المسلمون في وقعة اليرموك كان هرقل في اورشليم وقد جاءها لاجل الاحتفال بعيد تخليص الصليب المقدس الذي استرده من دولة الفرس قبل ذلك ولم يكن هو ورجال دولته بموقنين بان قوة المسلمين تبلغ من كيدهم ما لم تبلغه جيوش دولة الفرس المغيصة حتى جاءه خبر انتصار المسلمين في اليرموك فنخب قلبه واستقط في يده فنظر فرأى ان مقامه في اورشليم (القدس) خطر عليه سيما اذا انساح المسلمون في احشاء البلاد فاسرع بالرحيل الى شمال سورية ولحق بمدينة حمص ليجعلها مقراً لاعماله الحربية ومن ثم اخذ يبيت المقاتلة ويذكي الديون ويسرح القواد الى مواقع الحرب وسلم اخاه تذارق (لعليودور) القيادة العامة

وتربص وفي حمص وقد اخذ عليه بعض المؤرخين عدم حضوره الوقائع بنفسه وانه لو حضرها لكان ذلك ادعى لتشجيع جنوده وارجح للنصر على ان هرقل كان ملكاً حازماً ليس بالجاهل ولا الجبان يدلك على هذا ظنهم قبل حربه مع العرب بالفرس^(١) لهذا فلا بد لتخلف هرقل عن جيشه في حرب المسلمين من عذر

(١) كان الفرس غزوا بلاد الروم ودوخوا ممالك الدولة البيزنطية حتى وصلوا الى القسطنطينية وذلك حوالي سنة (٦١٤ م) فاشهر هرقل عليهم الحرب ثانية سنة (٦٢١ م) أي بعد الهجرة بسنة واسترد هذه البلاد والقصة مشهورة جاءت في القرآن الكريم في قوله تعالى (ألم تغلب الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيبلون في بضع سنين) ويعني بادنى الارض اذ رعات وهي أدنى أرض الروم الى العرب وكانت الروم قد هزمت بهما في بعض وقائعها وكان سبب نزول الآيات ان النبي صلى الله عليه وسلم كان قد ساءه وساء المسلمين ظفر الفرس اولا بالروم لان الروم أهل كتاب وفرح مشركو العرب لان المجوس أميون مثلهم فلما نزلت هذه الآية راح أبو بكر الصديق أي بن خائف على أن الظفر يكون للروم الى نع سنين مصداقاً لما نزل به القرآن والرهن مائة بعير (ولم يكن الرهن يومئذ حراماً) فظفرت الروم وغلبه أبو بكر وأتى الخبر بظفر الروم النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية وكانت سنة للهجرة واذ كانت حملة هرقل على الفرس ابتدأت سنة (٦٢١ م) أو التي بعدها أي قبل الهجرة بسنة واحدة وكان الروم غلبوا مرة في هذه السنة فتكون استمرت هذه الحرب نحو سبع سنين وانتهت بظفر الروم مصداقاً لما نزل به القرآن الكريم في قوله تعالى (في بضع سنين) والضع ما بين الاربعة الى التسعة وقد جاء في تواريخ الغربيين ما يؤيد ذلك وحاصل ما ذكره عن هذا الحادث ادوردجيون الانكليزي في (تاريخ الامبراطورية الشرقية) ان كسرى ابروز ملك الفرس غزا بجيوشه ملكة الرومان الشرقية البيزنطية في سنة ٦١٤ م لاسباب لا محل لذكرها هنا فدوخ سورية ومصر وآسيا الصغرى حتى وصل الى حدود القسطنطينية ولما رأى الامبراطور هراكليوس « هرقل » ذلك الخطر المحقق بعاصمته خشي ان هو حارب الفرس قريباً ان تسقط في ايدهم فجهز اسطولاً عظيماً شحنه بالمقاتلة والمؤن وخرج به في سنة ٦٢٢ م من القسطنطينية حتى بلغ هلسينوت « جنق قلعه »

اضطره لهذا "تخلف ولعله لبارأى منهم شدة البأس والدرية على الحرب وحسن
السياسة في البلاد التي افتتحوها وشعر بميل السوريين اليهم وتأفقهم من جور
الحكام الرومانيين خامر نفسه شيء من اليأس من امكان دفع المسلمين عن البلاد
لا سيما وان الحرس الروماني في البلاد السورية لم يكن في عدد كافٍ لحماية البلاد
وانما كان حماها من العرب المنتصرة ومن نفس سكان البلاد الذين كانوا خليطاً
من السريان والعرب واليهود والروم واذا صح هذا الظن فلا يؤخذ هراقل
على انحيازه الى حمص وتباعده عن مواقع القتال أخذاً بالحيلة لنفسه وتمسكاً
بأسباب النجاة اذا ظفر المسلمون بجنود الروم وانكفأوا على شمال البلاد

لم يكن المسلمون يومئذ على ما عهد فيهم من البداوة جاهلين بأحوال البلاد
غير خبيرين بقوة أهلها وطرقها ومسالكتها بل كانوا على بصيرة من أمرهم
ووقوف على مبلغ قوة عدوهم بمن كان فيهم من سادات قريش الذين اختبروا حالة
البلاد في الجاهلية باختلافهم اليها لامتازة لهذا أعدوا لهذا الحرب عدتها من
التدريب والاناة وحسن البصيرة في ترتيب الجيوش وقيادتها يضاف الى هذا

ومن ثم نخر الاسطول في عباب البحر الأبيض حتى انتهى الى الاسكندرون بعد
معاناة نصب شديد في البحر وهناك رأى هراقل في جيون الاسكندرون مرسى أميناً
لصفه لا يصل اليه كيد البحر ولا كيد العدو فأمر بان ترسو فيه السفن وانزل الجنود
الى حدود سورية وكيكيا «ادنه» ورتب معسكره قرب إسس في السهل الذي انتصر
فيه الاسكندر المقدوني على ملك الفرس «وهو سهل الاسكندرون» وأخذ بدرب
جنوده على فنون الحرب وبيهم للطنن والضرب ولما علم بذلك الفرس انكفأوا لقتاله
من داخل البلاد فاتصر عليهم بحسن تدبيره الحربي ومزق جموعهم كل ممزق ثم جهز
عليهم حملة ثانية وما زال بهم حتى أجلاهم عن مملكته ولما كانت سنة ٦٢٨ م استقر
الصلح بين الفريقين وكان ولي ملك فارس كسرى ازدشير بعد أن قتل أباه ابرويز
فصالح هراقل على ان تعاد نخوم المملكتين الى أصلها اه وجاء في تاريخ الكامل لابن
الاثير ما يطابق معنى ما ذكره جيون وفيه زيادة تفصيل

ما يصاحب عامة المقاتلين من الشجاعة البرية وكمال الايمان وعدم الرهبة من الموت
في سبيل نصرة الاسلام وتعميم دعوة القرآن . لهذا فلا يتوهم من متوهم من بداوة
أولئك الفاتحين الشجعان أن حروبهم مع الروم أو الفرس كانت همجية على غير نظام
ولا ترتيب بل انهم كانوا على أحسن ما يكون من البصيرة بأمر الحرب يعلم هذا
من دقق النظر في كيفية حروبهم مع الروم في الشام وكيفية قيادتهم للجيوش
وتبصرهم في تدوير البلاد كما سيأتي بيانه في غضون الكلام على فتح دمشق وغيرها
وسنفرله فصلاً خاصاً تفصل فيه الكلام على ذلك أحسن تفصيل ان شاء الله
تعالى وهانحن اذا كرون هنا كيفية سير المسلمين الى دمشق بعد اليرموك نقلاً
عما ذكره الطبري من رواية سيف وذلك ببعض تصرف واختصار قال

لما هزم الله جند اليرموك وتهاقت أهل الواقصة وفرغ من المقاسم
والانفال وبعث بالاحماس وسرحت الوفود استخاف أبو عبيدة على اليرموك
بشير بن كعب بن أبي الحميري كي لا يفتال برده ولا تقطع الروم على «واده»^(١)
وخرج أبو عبيدة حتى نزل بمرج الصفرو هو يريد اتباع القالة ولا يدري يجتمعون
أو يفترقون فأتاه الخبر بأنهم اجتمعوا بفحل وان المدد قد أتى أهل دمشق من
حمص فهو لا يدري أيد دمشق يبدأ أو بفحل من بلاد الاردن فكتب في ذلك الى
عمر وانتظر الجواب وأقام بالصفرو فلما جاء عمر فتح اليرموك أقر الأمراء على
ما كان استعملهم عليه أبو بكر إلا ما كان من عمرو بن العاص وخالد بن الوليد فإنه
ضم خالداً الى أبي عبيدة وأمر عمر أجمعونة الناس حتى يصير الحرب الى فلسطين
ثم يتولى حربها

ولما انتهى كتاب أبي عبيدة الى عمر بالذي ينبغي ان يبدأ به كتب اليه (أما بعد

(١) أي كي لا تقطع عايله خط المواصلات على الامم الملاح المعروف الآن في فن الحرب

فأبدأوا بدمشق فأنهدها فأنها حصن الشام وبیت مملكتهم. أشغلوا عنكم أهل
فحل بخيل تكون بازائهم في نحورهم وأهل فلسطين وأهل حمص فان فتحها الله
قبل دمشق فذاك الذي نحب وان آخر فتحها حتى يفتح الله دمشق فليزل
بدمشق من يملكهم او يدعوها وانطلق أنت وسائر الامراء حتى تدير واعلى فحل
فان فتح الله عليكم فانصرف أنت وخالدا الى حمص ودع شر حبيب وعمر آ وأخلها
بالاردن وفلسطين وأمر كل بلد وجند على الناس حتى يخرجوا من امارته

فسرح أبو عبيدة عشرة قواد بأبا الاعور السلمي وعبد عمرو بن يزيد بن
عامر الجرشى. وعامر بن حنمة. وعمر بن كليب من محصب. وعمار بن
الصق بن كعب. وصيفي بن علة بن شامل. وعمر بن الحبيب بن عمرو. وابدة
(ووليدة) بن عامر بن خنمة. وبشر بن عمة. وعمار بن عثش (أو عثشي)
فأخذ الناس ومع كل رجل خمسة قواد وكان الرؤساء تكون من الصحابة حتى
لا يجدوا من يحتمل ذلك منهم فساروا من الصفر حتى نزلوا قريبا من فحل فلما رأت
الروم ان الجنود تريد ان يتقوا المياد حول فحل فاردت الارض ثم وحلت واغتم
المسلمون من ذلك وحبس من فيها عن المسلمين وكان أول محصور بالشام أهل
فحل ثم أهل دمشق

وبعث أبو عبيدة ذا الكلاع حتى كان بين دمشق وحمص ردها. وبعث
علقمة بن حكيم ومسر و قافكا بنين دمشق وفلسطين والامير يوشع بن يزيد بن
أبي سفيان (١) فقدم خالد بن الوليد على مجنتيه عمرو وأبو عبيدة وعلى الخيل عياض
ابن غنم وعلى الرجل شر حبيب بن حسنة فقدموا على دمشق وعلى الروم نسطاس
ابن نسطوس (وفي رواية باهان) فحصروا أهل دمشق ونزلوا حولها. فكان

أبو عبيدة على ناحية وعمر على ناحية وخالدا على ناحية ويزيد على ناحية وهرقل
(هراكليوس) يومئذ بمحص فحاصروا أهل دمشق نحو أسبوعين ليلة حصارا
شديدا بالزحف والترامي والحجاق والروم معتصمون بالمدينة يرجون النجاة
وذوالكلاع بينهم وبين حمص يمنع عنهم المدد وجاءت خيول هرقل مغشاة
لأهل دمشق فاشتجتها الخيول التي مع ذى الكلاع وشتتها عن نصرته المشقيين
فلما اتقن أهل دمشق أن الامداد لا تصل اليهم فشلوا وهنوا وقد كانوا يظنون
انها كالفارات قبل ذلك اذا هجم البرد قتل المسلمون فسقط النجم والقوم
متميمون فعند ذلك انقطع رجائهم وندموا على دخول دمشق وفي غضون ذلك
ولدى الطريق الذي على أهل دمشق مولود فاعد للقوم ولحمة فأكلوا وشربوا
وغفلوا عن مواقفهم ولا يشعر بذلك أحد من المسلمين الا ما كان من خالده انه
كان لا ينام ولا ينام ولا ينام ولا ينام عليه من أمرهم شي عيون ذاكية وهو مني بمحاييله
فدأبوا جبالا كهيئة السلام وأوهاقا فلما أمسى من ذلك اليوم نهضوا من معسكرهم
جنده الذين قدم بهم عليهم وتقدمهم هو والقنقاع بن عمرو ومذعور بن عدي
وأما من أصحابه وقالوا اذا سمعتم تكبيرنا على السور فارقوا الينا وانهدوا للباب
فلما انتهى الى الباب الذي يليه هو وأصحابه المتقدمون ربه وأبالجبال الشرف وعلى
ظهورهم التراب التي قلعوا بها الخندق فلما ثبت لهم وهما قان تسلق القنقاع ومذعور
وأثبتا الا وهما بالشرف فتسلق خالدا وأصحابه وكان المكان الذي اقتعدوا منه
أحسن مكان محيط بدمشق وأشد مدخلا ولما استروا على السور حذر خالد
عامة أصحابه وانحدر معهم وخلف من يحمي ذلك المكان لمن يرتقي وأمرهم
بالتكبير فكبر الذين على رأس السور فنهدهم (١) المسلمون الى الباب ومال الى الجبال

بشر كثير فوثبوا فيها وانتهى خالد الى اول من يليه فأنامهم وانحدر الى الباب فقتل البوابين ونار اهل المدينة وفزع الناس ولا يدرون ما الشأت وتشاغل اهل كل ناحية بمن يليهم وقطع خالد بن الوليد ومن معه أغلاق الباب بالسيوف وفتحوا للمسلمين فأقبلوا عليهم من داخل حتى مابقي مما يلي باب خالد مقاتل الا أنيم ولما شد خالد على من يليه وبلغ منهم الذي أراد عنوة اجتمع من أفلت الى اهل الابواب التي تلي غير دوقد كان المسلمون دعوهم الى المشاطرة فأبوا وابتعدوا وجاءوا الآن يبذلون لهم الصلح فاجابوهم وقبلوا منهم وفتحوا لهم الابواب وقالوا ادخلوا آمنوا من اهل ذلك الباب فدخل اهل كل باب بصلح مما يليهم ودخل خالد مما يليه عنوة فالتقى خالد والقواد في وسطها هذا استعراضا وانها بأوهذا صلحا وتسكينافاجروا ناحية خالد مجرى الصلح فصار صاحبها وكان صلح دمشق على المقاسمة الدينار والمقار ودينار عن كل رأس فاقسموا الاسلاب فكان اصحاب خالد فيها كاصحاب سائر القواد وجرى على الديار ومن بقي في الصلح جريب خنطة من كل جريب ارض ووقف ما كان للديوك ومن صوتب معهم فينا^(١) وقسموا الذي الكلاع ومن معه ولا يبي الا عور ومن معه وابشرو من معه (وهم القواد الذين أرسلهم أبو عبيدة ليحولوا بين دمشق والامداد) وبعثوا بالبشارة الى عمر وقدم على أبي عبيدة كتاب عمر أن اصرف جند الراق الى الراق فسرحتهم وهم عشرة آلاف وعليهم هاشم بن عتبة ومعه القعقاع بن عمرو

(١) التي هو مانيل من المحارب بعد وضع الحرب اوزارها وصيرورة داره دار اسلام وهو الجزية وعشر التجارة وما يصالح عليه من المال وحكمه ان يكون لسائر المسلمين فيه نصيب وقد فصّلنا الكلام على هذا تفصيلا في كتابنا (تفصيل الفهم الى مطالب الحياة الاجتماعية والاسلام) [ويشأنه ان ما رمى اليه مقاصد الاشتراكيين في هذا العصر سبقهم اليه الاسلام لكن على وجه معقول لا يصادم أحكام العقل والحس

وذكر البلاذري في سبب فتح دمشق غير ما تقدم من رواية الطبري وقال ان فتحها كان بمالته الاسقف الذي كان أعطاه خالد هدايا وأمانا على دمشق حين مروره عليها في اول حجيته الشام وذلك بان أرسل اليه الاسقف بعض أصحابه وأعلمه بان القوم في عيد لهم وان الباب الشرقي ردم وليس عليه أحد من الحرس (وقد مررت حكاية هذا الاسقف وصورة الكتاب في سيرة خالد بن الوليد) وان خالد لما دخل المدينة كان أبو عبيدة دخلا من باب آخر عنوة فالتقيا في دخولهما بالمقسلات وهو موضع النحاسين بدمشق وهو البريص الذي ذكره حسان ابن ثابت في شعره حين يقول

يسقون من ورد البريص عليهم بردي يصفق بالرحيق السلسل
ولا يخفى ما في هذه الرواية من الوهن لان الصحيح الثابت في الاخبار أن
أبا عبيدة لم يدخل دمشق عنوة بل دخلها صاحباً

وقد اتفق كثير من الرواة والمؤرخين على أن الذي تولى عقد الصلح مع
الدمشقيين هو خالد بن الوليد وأما ضاهله أبو عبيدة بعد أن أطلعه على كتاب عمر
(رضي) بمنزله عن امارته ومن ذكر هذا الطبري في روايته عن ابن اسحق
والبلاذري في تاريخه فتوح البلدان وفي هذا ما يدل على أن خبر عزل خالد لم يأت
وهم على البرموك بل انما أتى وهم على دمشق أو مرج الصفر وكتبه عنه أبو عبيدة
ريثام الفتح وفي حكاية قيام المسلمين من البرموك وتربصهم في الصفر في انتظار
كتاب عمر بالذي ينبغي أن يبدؤا به ما يستتبع منه ترجيح ورود الكتاب بهزل
خالد وهم على الصفر والله أعلم

واما صلح اهل دمشق فقد كان كما مر في رواية الطبري على دينار على كل رأس
وجريب من الخنطة على كل جريب من الارض وعلى المقاسمة على المقار والدينار

على أن هناك ما يوهن رواية من روى أمر المقاسمة فقد جاء في كتاب كتبه عمر بن الخطاب إلى أبي عبيدة بن الجراح مانعه (وأما الخنطة والشعر التي وجدتوها في دمشق وكثرت مشاجرتكم عليها فهي للمسلمين وأما الذهب والفضة فقيمها الخمس) وهذا يدل على أن المسلمين اختلفوا في هل يشاطروا الدهشقيين على نصف ما وجدوه عندهم من الدينار والدرهم فكتب أبو عبيدة يستشير في الأمر فأمره بأخذ خمس الفضة والذهب فقط وسير معه هذا الكتاب بحملته في باب كتبه إن شاء الله

وقال البلاذري في فتوح البلدان مانعه «زعم الهيثم بن عدي أن أهل دمشق صولحوا على انصاف منازلهم وكنائسهم وقال محمد بن سعد قال أبو عبد الله الواقدي قرأت كتاب خالد بن الوليد لأهل دمشق فلم أرفه انصاف المنازل والكنائس وقد روي ذلك ولا أدري من أين جاء به من رواه واسكن دمشق لما فتحت لحق بشر كثير من أهلها بهرقل وهو بانطاكية فكثرت فضول منازلها فنزلها المسلمون انتهى ما نقله البلاذري من قول الواقدي ويؤيده كتاب خالد بن الوليد الذي أعطاه لأهل دمشق وفيه الأمان على كنائسهم ودورهم لا يسكن منها شيء وقد مررت بصورة الكتاب في سيرة خالد على أنه سواء أصبحت هذه الرواية أو الرواية الأولى فإن المسلمين أجروا نصف كنيسة ماري وحناء مجرى الصلح والنصف الآخر مجرى السيف وهو النصف الشرقي الذي يلي الباب الذي دخل منه خالد بن الوليد وجعلوه مسجداً لهم وما زال كذلك حتى أيام الواحدي بن عبد الملك فاشترى النصف الآخر منهم وجعله كله جامعاً لم يزل يعرف لهذا العهد بجامع بني أمية وسيأتي الكلام عليه في سيرة الوليد إن شاء الله وأما باقي كنائس دمشق فالمعروف أنه كان منها يسد بهم من المسلمين

إلى خلافة عمر بن عبد العزيز خمس عشرة كنيسة وروى البلاذري أن بعضهم أقطع كنيسة منها لبي نصير فردها عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه إلى النصاري هذا وأما الجزية فاتها كانت في بادئ الأمر ديناراً على كل رأس كما علمت مما تقدم ثم عدلها عمر بن الخطاب (رض) فجعلها على ثلاث طبقات على الغنى بنسبة غناه والمتوسط بنسبة توسطه والفقير بنسبة فقره

إلى هنا انتهى ما أجبنا إرادته من الخبر عن فتح دمشق التي كانت أم المدن السورية ومهد الصناعة الشرقية وزهرة البلاد وازدادت بعد الفتح الإسلامي لاسيما في عهد الأمويين مجدداً على مجدها وعمرانها وأما ولايتها بعد الفتح فقد صارت إلى يزيد بن أبي سفيان ثم إلى أخيه معاوية ثم قدر لها أن تكون بعد ذلك عاصمة ذلك الملك الإسلامي العظيم المتمدن حدود الهند في الشرق إلى شواطئ الأطلانتك في الغرب على عهد الأمويين لعاصمة سورية وحدها وسيأتي الكلام على هذا في محله إن شاء الله

وقد اختلف المؤرخون في الزمن الذي افتتحت به دمشق فروى بعضهم أنها افتتحت في أواخر سنة ١٣ للهجرة وبعضهم قال في أوائل المحرم افتتاح سنة ١٤ وبعضهم قال أنها افتتحت في رجب من هذه السنة ولعله الأصح

﴿ بطلان خبر ﴾

سألت بعضهم عن حكاية رآها في تاريخ انكليزي وهي أن خالد بن الوليد لما افتتح دمشق صالح أهلها على أن من يريد منهم الجلاء يعمل بعد سفره ثلاثة أيام إذا مضت وأدركه المسلمون قدمه مهذورا وأن أهل دمشق جلوا وتبعهم المسلمون بعد ثلاثة أيام فقتلوا ولا يخفى ما في هذه الحكاية من العار على المسلمين يومئذ فيما لو صح عنهم مثل هذا الخبر مع أنهم كانوا في الأهم القاطنة بالعهد وأبعدهم عن

مثل هذا الظلم الذي ياباه دينهم وتنزه عنه شيعهم العربية واخلأقهم القبطية فبحثت
عن هذا الخبر فيما دونه رواة الاخبار من المتقدمين كالطبري والبلاذري وابن
واضح المعروف باليعقوبي وفي تواريخ المتأخرين كتاريخ ابن الاثير الذي هو أوثق
التواريخ فلم أجده لهذا الخبر من أثر وانما رأيته في بعض تواريخ معاصرينا من
المسيحيين كتاريخ سورية لجرجي أفندي بني وتاريخ الوافي لامين أفندي شميل
وكلا التاريخين وان كانا مؤلفهما عربيين الا أن عبارتهما تدل على أن ما في
التاريخين مترجم عن لغة أعجمية لم تذوق طعم العربية البتة وان المؤرخين كانوا بعد
الناس عن تحقيق أمثال تلك الحوادث من كتب التاريخ العربية الوثيقة التي لم
تغادر كبيرة ولا صغيرة الا أتت على ذكرها تفصيلا في البعض واجمالا في البعض
الآخر ولم تغفل حادثة من أدنى حوادث الفتح فكيف تغفل مثل هذه الحادثة
ولعل بعض مؤرخي الاوربيين الولين بالبحث عن مساوي المسالين وستر
محاسنهم التقطوا ذلك الخبر من كتب المغازي والقصاصين كفتوح الشام وامثاله
من الكتب التي هي أبعد عن الثقة وأقرب للخلط والخطب منها الى التاريخ أو عن
كتب مؤرخي الروم وهي لا تجلو عن لغو القول والمبالغة في ذم القاطن بالطبع
على أنه مما يؤمن أساس هذه القصة ويدل على بطلان هذا الخبر ما قاله بعض
مؤرخيهم من أن المسلمين ادركوا أولئك الناس وراء اللاذقية وقتكوا بهم
بعد انقضاء الاجل (وكان بزعمهم ثلاثة أيام) ومن البديهي أن البلاد يومئذ كانت
كلها دار حرب وكانت الجنود الرومانية والسورية كلها مرابطة في البلاد واقفة
على قدم الأهبة لصد المسلمين الذين لم تكن سلطتهم بعد تجاوزت دمشق
وحوران والناس واقفون لهم على قدم الأهبة في كل مكان لما يتوقعونه من
انكفائهم على البلاد بعد فراغهم من دمشق فكيف يتيسر لسرية منهم ان تقتحم

البلاد الى ما وراء اللاذقية وهذا حال أهلها من اليقظة والاستعداد وما الحامل
لجند المسلمين على تتبع أثر قوم لهم عليهم عهد وميثاق فاذا قيل الطمع فيقال ان
امامهم البلاد لم تزل فسيحة الاربعاء كثيرة الفنائم والخيرات وليس فيهم من
يشك بعصير البلاد وأهلها وكونها اليهم في أقرب آن وان قيل غير ذلك من
نحو التعصب أو الظلم أو غيره فيقال ان التاريخ يرى تلك المصيبة المؤمنة بكتاب
الله ألا مربي العدل الناهي عن الظلم عن أمثال تلك المساوي الشائنة وقدمت منا في
هذا التاريخ ما يدل على ترفع أولئك القوم الفاتحين عن الحساس التي قضى عليها
نظام دينهم الجديد وشرعهم المستقيم وعدا هذا كله فان الفاتحين مع ما بلغ بهم فساد
الاخلاق والظلم فالسياسة تقضي عليهم بالجمالة والرفق مع القوم المغلوبين ريثما
يتم لهم الفتح والعرب يومئذ قد كان فيهم من القواد المحنكين مثل أبي عبيدة
وعمر بن العاص وخالد بن الوليد ويزيد بن أبي سفيان فكيف يمكنون جندهم
من إتيان مثل ذلك المنكر والبلاد على وشك الفتح وينبغي للمسلمين ان يتألفوا
قلوب أهلها بحسن المعاملة وجميل المعاشرة مع أن العرب لم يكونوا في جاهليتهم مع
شركهم بسفك الدماء ومثابرتهم على الغزو يعرضون للنساء والاطفال بالقتل
فكيف بهم في الاسلام وقد حرم عليهم سفك الدماء ظلما أن يعرضوا لأولئك
المساكين بالقتل وربما كان معظمهم من النساء والاطفال ان هذا لما تاباه نفوسهم
العربية وتمنعهم منه المروءة والدين اذن فذلك الخبر باطل من كل الوجوه واذا
ورد في كتب مؤرخي الروم فصدوره الفرض واذا ورد في كتب القصاصين
فصدوره الجهل ولا يشك في هذا عاقل البتة



بحث

(في هل كانت دمشق قاعدة الفسائيين)

سبق لنا في التمهيد الذي قدمناه في الجزء الاول عند الكلام على فتوح الشام ان قلنا على سبيل الاستنتاج ان معظم ولاية الشام كانت على عهد الفتح في أيدي العرب وانه كانت عليهم حماية البلاد واليهم ينتهي نفوذ الكرامة والسلطان الى أن قلنا (والظاهر ان دمشق نفسها كانت عربية يومئذ بدليل أنها كانت تحت الحارث الفسائي أحد ملوك بني غسان على عهد الفتح الاسلامي فهي اذن عاصمة ذلك الملك العظيم الممتد منها الى الشمال والشرق حتى البادية ومن الجنوب والجنوب الغربي حتى الحجاز والمقبة وكله كان أهولا بالعرب)

وقد التمسنا في ذلك الجزء من أهل الفضل والعلم أن يتكروا علينا ببيان مواضع الخطأ فيما نقله أو ترتبه في كل جزء لنبادر الى اصلاحه في الجزء الذي يليه فكان ممن أجاب ملتصقا بالفاضل المدقق جورجى افندي زيدان في مجلته (الهلال) الغراء فأخذ علينا ذلك القول بعبارة تدل على كمال أدب وفضل وتنبه عن سعة في الاضطلاع وميل عرفناه به للتحقيق وودى انتقاده على بهذا الصدد ان العرب لم يكونوا يومئذ الا في البادية وحوران وان دمشق لم تكن تحت بني غسان بل كانت حاضرة ولاية يحكمها ولادة من قبل القياصرة وان حاضرة بني غسان كانت بصرى في حوران وانه لم يقرأ ان أحدا من ملوك غسان أقام في دمشق أو تولى حكمها الا اذا كنا اطلعنا على نص لم يطلع هو عليه وأن عرب الشام لم يكونوا إلا آلة بيد الروم يسوقونهم لقتال عرب العراق والفرس عند الحاجة وليس في المكانة التي وصفناهم بها ثمة ونحن مع شكرنا لاحتلال صديقنا الفاضل كتابنا محل النظر والانتقاد وإقرارنا بالعجز عن بلوغ

شأن المحققين في التاريخ نجيبه بما يلي

بيننا ذلك الاستنتاج ثمة على ما رواه الطبري من أن خالد بن الوليد لما جاء من العراق أنجدة المسلمين بالشام فتح كل أمر عليه من البلاد في مروره على القامون الاسفل وكان آخر فتحه ممابلي دمشق (قَصَم) وقَاتِل فيها بنى مشجعة ثم انحدر إلى المريج من ثنية العقاب فقاتل فيه بنى غسان والذي أوهمنا أن الطريق الذي مر عليه خالد منذ دخل البادية الشامية الى أن بلغ دمشق كان أهولا بالعرب جعل الطبري آخر الفتح ممابلي دمشق وقبل وصوله الى ثنية العقاب (قَصَم) وانه قَاتِل فيها بنى مشجعة من قضاة على اننا بعد ان كتبنا ذلك الفصل راجعنا ما كتبه ياقوت في معجمه عن (قَصَم) فاذا هو يقول انها موضع بالبادية قرب الشام فدينا ذلك الاستنتاج بما يفيد ضعفه اذا صح قول ياقوت تفاديا من ارتكاب الخطأ في وضع الظن ووضع اليقين كما رأيت في الجزء الماضي الا أن هذا اذا تقي قولنا أن القامون الاسفل كان أهولا بالعرب لا يني قولنا أن ما يليه شرقا الى شطوط الفرات كان من أماكن العرب بدليل ان ذلك القسم لم يزل من منازل العرب الرّحل الى الآن والبلاد التي فيه كضمير والقريتين وتدمر والسخنة كل سكانها من العرب بل وهناك بعض القرائن التاريخية التي تدل على أن ذلك القسم الذي كان مملكة مستقلة عاصمتها تدمر الشهيرة كان محكوما بالعرب ومن تلك القرائن انفراد مدينة تدمر في طرف البرية في وسط منازل العرب

ومنها أن أحد اشرف هذه المدينة المسمى أوديناثوس الذي قام وهاجم سابور ملك الفرس وأفتك منه بلاد ما بين النهرين (الجزيرة) التي كان أخذها من الرومان ثم أسس لنفسه ملكا وبسط سلطنته على الجزيرة وسورية في أواسط القرن الثالث قبل المسيح قد اختلف المؤرخون في أصله هل هو عربي أم سرياني

فاذا رجحنا كونه عربياً بقرينة موقع وطنه الجغرافي وهو تدمر ثبت معناه ان هذه المدينة وما حولها من البلاد كانت عربية ولم تزل كذلك

وكذلك لا ينبغي قولنا ان القسم الواقع شرقي دمشق وهو مرج راهط كان مأهولاً ببني غسان لان النص صريح على ان خالد واقعه في يوم عيدهم . وكذلك لا ينبغي قولنا ان القسم الذي يلي دمشق من جهة الجنوب الى حوران حتى العقبة والحجاز كانت مأهولاً بالعرب فانه معلوم بالبداهة وكان اشهر مدنه بصرى واشمسين واطلعنا في تاريخ الطبري وفي فتوح البلدان على نص يفيد ان شمالي سورية أيضاً كانت بعض مدنه مأهولة بالعرب فقد جاء فيها ان ابا عبيدة لما افتتح قنسرين صالحه اهل حاضر قنسرين وكانوا من تنوخ ومصر واهذا الحاضر لما تنخوافد عام الى الاسلام فاسلم بعضهم واقام على نصرانيته بنو سليح من قضاة ثم اسلموا في خلافة المهدي العباسي وكذلك حاضر حلب وهو غير حاضر قنسرين كان من مدن العرب ولا يبعد أيضاً ان يكون العرب هم الذين مصرروا غزوة في الجنوب الغربي من سورية فسميت غزوة هاشم نسبة الى هاشم الثريد كما يقولون وحق لقوم يشغلون بالسكنى قسماً عظيماً من سورية ويتوطنون في أحشاء البلاد مع ما اشتهر عن العرب من حب الاستقلال والحرية ان يكون لهم من النفوذ والسلطان في البلاداً اكثر مما لغيرهم من العناصر الأخرى التي كانت تقطن هذه الولاية العظيمة كالسريان والأرمن والروم واليهود وبقية الأخطا الذين هم ليسوا الا من الجالية حاشا العرب والسريان والبلاد وان كانت يومئذ تابعة لدولة الروم الا انه لا يعقل ان يكون الجنس الروماني اكثر الاجناس القاطنين في سورية ولا أقواها أيضاً وان كانت بيده حكومة البلاد اذا قرر هذا فلا بدع ان يكون على الملوك من بني غسان حراسة البلاد

وان يكون لهم فيها نفوذ أمر وسلطان لاسيما وانهم رجال حرب كما أنهم أهل ثروة وغنى لان البلاد التي هم فيها كحوران والكرك ومعتان وتدمر كلها بلاد زرع وضرع وهي من أخصب البلاد السورية ولم تزل كذلك الى هذا العهد واذا أضفنا الى هذا وهن السلطة الرومانية يومئذ وضعف سلطانها في البلاد لانكون بالعين فيما قلنا عن استغلاظ شأن العرب في سورية وان كان ذلك من قبيل الاستنتاج

وأما قولنا ان دمشق كانت قبيل الفتح الاسلامي تحت الحارس^(١) النساني فانا وإن لم نقف في شأنه على نص صريح سوى قول الدكتور قانديك سيأتي بيانه إلا ان هناك من الاخبار التاريخية ما يستتبع منه ان عاصمة بني غسان قبيل الفتح كانت دمشق الشام ومن تلك الاخبار ما ذكره الطبري في تاريخه عن مجي خالد ابن الوليد من العراق الى الشام حيث قال مانصه

ثم نزل (يعني خالداً) الكشب حتى صار الى دمشق ثم مرج راهط فلقى عليه غسان وعليهم الحارث بن الایهم (يريد به جبلة) الخ الخبر

وجاء في السير ان النبي صلى الله عليه وسلم أرسل شجاع بن وهب بكتاب الى الحارث بن أبي شمر النساني يدعو الى الاسلام فاتاه وهو بنوطة دمشق يهيب النزل ليعصر وقد كان قاصداً الى بلقاء فشغل عنه الحارث ثم دعاه يوماً وقرأ الكتاب الذي معه وغضب وقال من يتزعمني ملكي الخ

ولما وفد حسان بن ثابت الانصاري قبل اسلامه على آل جفنة وهم ملوك

(١) اسم الحارث يطلق على كل ملك من ملوك غسان كما يطلق اسم قيصر على ملوك الروم وكسرى على ملوك الفرس وملك غسان الذي كان على عهد الفتح هو جبلة بن الایهم

غسان امدحهم بأبيات قال فيها

لله در عصابة نادمهم يوماً يجاق في الزمان الأول

ومنها

أولاد جفنة حول قبر أبيهم قبر بن مارية المعيم الدخول

يسقون من ورد البريص عليهم بردي يصنق بالرحيق السلسل

والبريص الذي جاء في الابيات هو قصر لآل جفنة على نهر بردى الذي

هو نهر دمشق وجاق من أسماء دمشق وقد تقدم معناني خبر فتح دمشق ما قاله

البلاذري في تاريخه من أن خالداً وأبا عبيدة الثقفي دخولا إلى دمشق بالفساط

وأنه هو البريص

ولا يخفى على الناقد أن التصاق ملوك غسان بدمشق كما يرى من هذه

الروايات يحمل المؤرخ المحقق على الحكم بأنهم كانوا قبيل الفتح أصحاب السيادة

على دمشق والذي يترجح عندنا أن الفرس لما دواخولوا لآلات الرومانية سنة

(٦١٤م) أقروا ملوك غسان على ما كان لهم وأقاموهم ملوكا على الشام ولما استعاد

هرقل من الفرس البلاد لم يشأ أن ينزع من ملوك غسان الولاية لضعفه في حرب

الفرس وخوفه من شغب القوم فاستمرت بيدهم ولاية دمشق لحين الفتح

الاسلامي بل هناك دليل آخر على أن سلطة بني غسان يومئذ تجاوزت ولاية

دمشق وربما شملت سورية كلها فقد ذكر المؤرخون أن جبلة بن الأيهم بن جبلة

وهو آخر ملوك غسان ابني بين اللاذقية وطرابلس مدينة سماها باباسه وهي

جبلة التي لم تزل عامرة إلى هذا العهد فإذا كان ملوك جفنة من بني غسان قبيل

الفتح إنما كانوا أمراء على عرب البادية وحواران وآلة يدي قيصر الروم يصذبهم

غارات غرب العراق (كما قال صديقنا جرجي أفتندي زيدان) فما علاقة جبلة

بسواحل الشام وما الداعي له لتخصير الامصار في أرض ليس له ولا لقومه سلطة فيها ولا سلطان

لا جرم أن سلطة العرب كانت يومئذ مبسوطة على الشام وكانت عاصمة

ملوكهم دمشق ولولا ذلك لما تنسنى لجبلة أن يبتني تلك المدينة ويسمها باباسه ويؤيد

ذلك ما قاله الدكتور فاندليك في المرأة الوضعية عند كلامه على دمشق وهو بنصه

وكانت (يعني دمشق) قبل الاسلام تحت آل جفنة ملوك غسان الذين

يقول فيهم حسان بن ثابت وذكر البيتين الثاني والثالث من الابيات التي سبق

إيرادها

وايت شعري لماذا استعظم صديقنا على العرب أن يكونوا ملوك الشام قبيل

الفتح الاسلامي وهو يعلم أنهم أبناء بجدتها والسابقون إلى حومتها وانهم تسلطوا

على هذه البلاد مراراً قبل الميلاد وبعده كما ذكر ذلك صديقنا في مجلته من عهد

قريب نقلا عن بوسيفوس المؤرخ القديم ولا مراعى أن الحارث أحد ملوك

العرب على عهد طييار يوس قيصر المتوفى سنة ٣٧ للهـ بلاد استولى على دمشق بعد

حرب شديدة وقعت بينه وبين صهره هيرودس على أثر طلاق هيرودس لبنت

الحارث ومما يؤيد سلطة الحارث على دمشق يومئذ قول بولس في رسالته الثانية

إلى الكورنثيين وهو بنصه

(وفي دمشق وإلى الحارث الملك كان يحرس مدينة الدهشقيين يريد أن

يمسكني) وقد سبق أن قلنا أن اسم الحارث كان يطلق على ملوك العرب بالشام

وعدا هذا فانا إذا رجحنا قول القائلين بأن أصل اوديناثوس التدمري الذي سبق

ذكره عربي لا سرياني (والجنسين من أصل واحد) فلا يستبعد أن يكون للعرب

من الساطة في الشام قبيل الفتح الاسلامي ما كان لهم على عهد طييار يوس قيصر

وعلى عهد اوديناثوس الذي تملك الجزيرة والشام ثم امتد ملك زوجته الملكة
زنوبيا الشيرة الى مصر وازيجت سطوتها ملوك ذلك العصر

هذا ما انتهى اليه علمنا في تحقيق هل كانت دمشق عربية أم لا هذا على
غموض تاريخ هذه الامة العربية وما دام العلماء يجدون في البحث عن آثار الأمم
القديمة فتكشف الايام من تاريخ عرب الشام ما كشفت من عهد قريب من
تاريخ عرب اليمن (حمير) مما يدل على بلوغ هذه الامة منتهى درجات المدينة في
العصور الفائرة والله أعلم

﴿ وقعة خل ﴾

رأى المسلمون بعد فتح دمشق أن يناجزوا هرقل الا أنهم خافوا ممن
وراءهم من جيوش الروم في بيسان وكانوا ثمانين الفا على قول بعض الرواة كما ذكر
ذلك الطبري فاختروا مناجزة هؤلاء اولاً فاستخلف أبو عبيدة على دمشق
يزيد بن أبي سفيان وسار بجيش المسلمين قاصداً بيسان وعلى الناس شرحبيل بن
حسة اذ كانت اليه ولاية الحرب في الأردن فبعث خالد بن الوليد على المقدمة وأبا
عبيدة وعمرأ على مجنبيه وعلى الخيل ضيرار بن الازور وعلى الرجل عياضاً ولما انتهوا
الى أبي الاعور (وقد كان بين الأردن وبين دمشق يمنع المدد عن أهل دمشق)
قدموا الى طبرية فحاصروها وهم نزلوا بفحل وكان الروم بثقوا المياه بينهم وبين خل
منعاً للمسلمين عن الوصول اليهم فكان عملهم هذا وبالاً عليهم لانهم أصبحوا
بعد خروجهم للحرب كالمحصورين وكان به هلاكهم كما كان ذلك يوم اليرموك
اذ تركوا النهر وراءهم وعسكروا على الضفة التي نزل جنود المسلمين فاصبحوا بين
خطرين حتى اذا تمت عليهم الهزيمة لم يروا طريقاً للفرار فأخذتهم سيوف
المسلمين وهذا يدل على ضعف معارف قوادهم يومئذ بفنون الحرب وتمكن

الهلح والاضطراب من نفوسهم تمسكنا أضاع منهم الحيلة وأفقدتهم حسن التدبير
لما رأى المسلمون تلك المياه والوحد نزلوا بفحل ولم يسعهم التقدم الى حيث
يقع العدو بيسان فكتبوا الى أمير المؤمنين بذلك وأقاموا ينتظرون الجواب وهم
في رعد من ريف الأردن والروم في ضنك وقد ظنوا في المسلمين الغفلة عنهم
فخرجوا عليهم بقيادة قائد اسمه سقلار أو سقلارور رجوا أن يأخذوهم على غرة
والمسلمون حذرون وكان قائدهم شرحبيل لشدة يقظته وحزمه لا يبيت ولا يصبح
الا على تعبئة واستعداد للحرب فلما هجموا على المسلمين لم يناظروهم فاقتتلوا أشد
قتال كان ليبتهم ويومهم الى الليل فاضلم الليل عليهم وقد حاروا فانهزموا وهم حيارى
وقد أصيب قائدهم سقلارو الذي يليه (أي القائد الثاني) واسمه نسطوس وركبهم
فلم يعرف الروم مأخذهم فاتهم وافي الهزيمة الى الوحد فأدركتهم أوائل خيل
المسلمين فأخذوهم وما يمنعون يدلاً من

كان المسلمون يسمون هذه الوقعة ذات الرداغ لما لا قوا فيها من الوحد
الذي كانوا له كارهين فكان عوناً لهم على العدو ولما انتهت الحرب بفحل انصرف
أبو عبيدة ومعه خالد بن الوليد الى حمص ومضى بذى الكلاع الحميري الذي كان
مرابطاً بين جنود المسلمين وحمص لمنع المدد عن العدو

أوهن المسلمون بفحل قوى العدو وأوقعوا الرعب في قلوب الروم
فأهبط كل أمير لقصد الجهة التي ولي حربها فسار أبو عبيدة الى حمص وسار
شرحبيل الى بيسان وطبرية وتجهز يزيد بن أبي سفيان للخروج الى سواحل الشام
﴿ بيسان وطبرية ﴾

سار شرحبيل الى بيسان ومعه عمرو بن العاص والحارث بن هشام وسهيل
ابن عمرو وكاهن من انجاد قریش وساداتهم فلما بلغ أهل بيسان ما أصاب جند الروم

بفعل تحصنوا من المسلمين بكل مكان فحصرهم المسلمون أياماً ثم خرج بعضهم لقتال المسلمين فأناموهم وصالحهم من بقى على صلح دمشق وبلغ أهل طبرية الخبر فصالحوا أبا الأعور علي أن يبلغهم شرحبيل ففعل فصالحوا شرحبيل على صلح دمشق أيضاً ونزل القواد بجندهم في مدائن الأردن وقراها وكان ذلك سنة أربع عشرة للهجرة

﴿ مرج الروم ﴾

لما علم هرقل بما أصاب جنده في دمشق والأردن وبلغه مسير أبي عبيدة إلى حمص رأى أن يرسل جيشاً إلى دمشق إما ليشغل عن حمص جيش المسلمين وإما لينغم فرصة تفرق الجيوش الإسلامية عن دمشق فتسترد لها جنوده من يزيد بن أبي سفيان فأرسل ذلك الجيش بقيادة توذر (أمله تيودور) فنزل بالجيش في مرج الروم غربى دمشق وبلغ ذلك أبا عبيدة فجاء ونزل بأزاء شنس و خالد بأزاء توذر فنازلهم لما نزلوا شنس وسار توذر يطلب دمشق فسار خالد وراءه في جريدة وبلغ يزيد بن أبي سفيان إقبال توذر عليه فاستقبله بالجند فاقتتلوا وخلق بهم خالد وهم يقتلون فأخذهم من خلفهم ولم يفلت منهم إلا الشريد وقتل خالد توذراً وقال

نحن قتلنا توزراً وشو ذراً وقبلة ما قد قتلنا حيدراً

نحن أزرنا الفيضة الأثيرة

وأما أبو عبيدة فقد ناهد بعد خروج خالد شنس فاقتتلوا بمرج الروم وأصابهم ما أصاب توزر وقتل أبو عبيدة شنس وأنهزم فأتهم إلى حمص وتبعهم بعض المسلمين فلما انتهى الخبر إلى هرقل أمر عامل حمص بالمسير إليها وسار هو إلى الرها (أورفا) وفي رواية إلى أنطاكية وقال للعامل بلغني أن طعامهم (يعني المسلمين) لحوم الأيل وشرابهم ألبانها وهذا الشتاء قد أقبل فلا تقاتلوا في كل يوم

بارد فانه لا يبقى إلى الصيف منهم أحد

وإذا صبح صدور هذا الكلام عن هرقل فانه من الغرابة بمكان لأن رجلاً مثله عجم عود القوم وجرب حربهم وعرف ثباتهم منذ ستين لكبير عليه أن يعلق آماله على مجرى الطبيعة ويفود بمثل هذا الهز من القول إلا إذا أراد به تخفيف الملح عن قلوب الجنود المدافعة وتهوين الخطب على قواده ريثما يتم عليهم أمر القضاء الذي علمه هرقل من خلال الحوادث الماضية وإنما يدافع ذلك القضاء بآخر ما عنده من وسائل القوة والتحريض كي لا تهين نفوس الجنود ولا يستولى اليأس على ضحايا الشعب

﴿ ذكر بعلبك وحمص ﴾

(وسواحل دمشق)

عندنا مما سبق أن يزيد بن أبي سفيان كان يتجهز بعد فتح دمشق للمسير إلى سواحل دمشق وأن أبا عبيدة قصد حمص ولما جاء توذر إلى مرج الروم تربص يزيد وعاد إليه أبو عبيدة ولما انتهى أمر توذر لما انتهى إليه قصد يزيد سواحل دمشق وذلك سنة (١٤) وعلى مقدمته أخوه معاوية بن أبي سفيان فابتدأ بصيدا ففتحها ثم فتح عرقة وجبيل وبيروت وجلا كثيراً من أهلها ممن رغبوا الجلاء وتولى فتح عرقة معاوية بنفسه ثم إن الروم غلبوا على بعض هذه السواحل في آخر خلافة عمر وأول خلافة عثمان فقصدهم معاوية ففتحها ورمها وشحنها بالمقاتلة وأقطعهم القطائع وإنما تجرأ الروم على غزو السواحل لأن المسلمين لم يكن لهم يومئذ أسطول يمنع غارة الروم على السواحل إذ لم يكن من رأى أمير المؤمنين عمر ابن الخطاب (رض) ركوب المسلمين للبحر وغزوهم فيه

وأما أبو عبيدة فقد قصد حمص عن طريق بعلبك وقدم إليها السمط بن

الاسود الكندي وقدّم خالداً الى البقاع فافتتح خالد بلاد البقاع ونزل أهل بعلبك الى أبي عبيدة فصالحوه على أن يكون لهم الامان على أنفسهم وأموالهم وكنائسهم وكتب لهم بذلك كتاباً استأني صورته ثم توجه الى حمص فن قاتل إنه وجد السمط قد صالحهم فأجاز صلحه ومن قاتل إنه قاتلهم قتالاً شديداً وكانوا يغادون المسمين القتال ويرأونهم في كل يوم باردواقي المسلمون برداً شديداً وطلال على الروم الحصار وكان بعض مشايخهم دعاهم الى مصالحة المسلمين فأبوا ولما اشتد عليهم الأمر طلبوا من أبي عبيدة الصلح فصالحهم على صاح دمشق وأنزلها السمط بن الاسود الكندي في بني مائة والاشعث بن مينا في السكون والمقداد في بلي وأنزلها غيرهم

وفي فتوح البلدان ان السمط قسم حمص خططاً بين المسلمين وأسكنهم كل مرفوض جلائله أو ساحة متروكة

أما أبو عبيدة فقد بعث بالانخاس وخبر الفتح الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب مع عبد الله بن مسعود فكتب اليه عمر: ان أقم في مدينتك وادع أهل القوة والجلد من عرب الشام فاني غير تارك البث اليك بمن يكافئك ان شاء الله

﴿ تحقيق خبر أجنادين واليرموك ﴾

(واختلف المؤرخين فيها)

اختلف المؤرخون في وقعة أجنادين واليرموك لافن قاتل ان الأولي كانت قبل فتح دمشق والثانية بعد فتح حمص ومن قاتل بالعكس ولقد يبحر المؤرخ الناقد في التفريق بين هاتين الواقعتين وتعيين الزمن الذي وقعتا فيه ويكاد يشبه عليه أمرهما في تخيل له ان الواقعتين واحدة أو ان الواقعتين كانتا في اليرموك واحدة في خلافة أبي بكر والأخرى في خلافة عمر رضي الله عنهما وذلك لما فيها

من التشابه في الاسباب والحوادث وقد كنت أظن أن هذا الاضطراب في خبر الواقعتين قاصر على كتبنا وأن الغربيين ربما لم يقعوا في هذا الاضطراب لما عساهم نقلوه من أخبار الفتح عن مؤرخي الروم الذين كتبوها عن مشاهدة لا من طريق الرواية فاذا بالقوم وقعوا فيما وقع فيه مؤرخو العرب فقد راجعت ما كتبه بهذا الصدد المؤرخ الانكليزي اذورد جيون^(١) في (تاريخ السلطنة الرومانية) والمؤرخ الفرنسي نويل ديفرجي في كتابه بلاد العرب^(٢) فلم أعثر على ما يشفي الغليل ويزيح ستار اللبس فان الأول جعل وقعة أجنادين سنة (٦٣٣ م) الموافقة سنة (٨١٢ هـ) أي قبل فتح دمشق مع أن الأدلة التاريخية تؤيد حصول وقعة اليرموك قبل دمشق لأجنادين وأما الثاني فقد قال إن مارآه في تاريخ أبي الفداء في شأن اليرموك يرويه اللبس والأشكال وأن هذا يوجب الارتياب في كلام الشرقيين أكثر من الارتياب في كلام الغربيين الى أن قال وهذا المبهم من كلامهم يدعو الى الظن انه حدثت واقعتان في هذا المحل (أي في اليرموك) الأولى قبل فتح دمشق والثانية بعد الاستيلاء على حمص

ولقد نكاد نجاريه في هذا الظن وأن هناك التباساً في الاسم وأن الاسمين ربما يطلقان على مكان واحد لو لم نر أن ياقوت فرق في معجمه بين المكانين فقال ان اليرموك واد في طرف الغوريصب في الارذن وأن أجنادين موضع بالشام من نواحي فلسطين من الرملة من كورة بيت جبرين كما أن الطبري أيضاً قال عن أجنادين انه بلد من أرض فلسطين من عمل بيت جبرين وبما ان حصول الواقعتين الواحدة قبل فتح دمشق والثانية بعدها أمر

(1) Gibbon's Roman Emqire

(2) Arabie par M. Noel. Desvergers

محقق عند المؤرخين لا خلاف فيه وان اختلفوا في تعيين زمن كل منهما فجعل بعضهم الأولى بمكان الثانية وهذه بمكان تلك وبالعكس فالذي يريد الوصول اليه الآن هو تحقيق أيهما كانت قبل فتح دمشق وإيهما كانت بعدها فالذي اعتمده البلاذري في فتوح البلدان ان أجنادين هي الأولى واليرموك هي الثانية وجاراه على هذا الرأي ابن واضح الكاتب العباسي الشهير باليعقوبي في تاريخه المعروف بتاريخ اليعقوبي^(١) وجعل اليرموك بعد حمص وأما الطبري فإنه أورد خبر اليرموك كما أوردناه في الجزء الأول أي قبل دمشق وأورد خبر أجنادين مرة قبل فتح دمشق ومرة بعدها الواحدة من رواية سيف والثانية من رواية ابن اسحق على عادته في نقل الروايات على اختلافها وترك الحكم فيها للمطالع وتكاد هذه الرواية تكون أقرب للحق لولم يتوهم الرواة أن أجنادين الأولى هي التي اجتمع عليها الامراء ووافاهم اليها خالد بن الوليد وهذه هي التواريخ التي بين أيدينا من كتب المتقدمين الذين نقلوا الاخبار بالرواية والمؤرخون فاذا كان اعتمادهم في سرد الوقائع على مادونه أولئك اضاربوا أيضاً في تعيين زمان الواقعتين ومكانهما وليس منهم إلا من أورد الخبر على علته دون تمحيص ولا تحقيق وبما أن بعضهم قال ان أباعبيدة رجع من حمص الى اليرموك بزعم انها بعد فتح حمص مع أن المرجح أن اليرموك هي الوقعة التي حضرها خالد بن الوليد لما جاء لنجدة المسلمين في سنة ١٣ وفتح حمص كان في سنة (١٤) والتي بعدها فقد حملني ذلك على اعتماد خطائهم في تأخير تاريخ وقعة اليرموك مع الظن باحتمال وصول أبي عبيدة الى حمص قبل مجي خالد من العراق فبسطت في الجزء الأول هذا الاحتمال خطأ اذا الحقيقة التي ظهرت لي في هذا بعد التدقيق في التاريخ أن رجوع أبي عبيدة من حمص انما

(١) هذا التاريخ جزءان طبعوا في لندن ويوجد منه نسخة في المكتبة الخديوية

كان بعد فتحها ويومئذ اجتمع على الامراء في أجنادين واجتماعهم هذا هو غير اجتماعهم على اليرموك وانما تضارب الروايات في هذه الوقائع يدعو الى غموض الحقيقة وتشويش الذهن والذي صح عندي من تحقيق هذه الروايات الآن والتدقيق فيها ان هناك ثلاث وقائع متشابهات اضطرب في ترتيبها المؤرخون لتشابه البواعث والاسم وهي اجنادين الاول وحدثت في أواخر سنة ١٢ أو أوائل سنة ١٣ واليرموك وكانت في جمادي سنة ١٣ وأجنادين الثانية وكانت سنة (١٤) أو (١٥)

وقد ساق ابن جرير الطبري في تاريخه خبر هذه الوقائع الثلاث الا أنه أورد خبر اليرموك وأجنادين الأولى من عدة روايات كلها يخالف بعضها بعضاً ويبدل على اضطرابهم في تحقيق محل كانت اليرموك قبل أجنادين أو بالعكس أو كانتا وقعة واحدة ويؤخذ من يحمل هذه الروايات حصول وقعة في أجنادين لم يحضرها خالد بن الوليد وانما هي اما أن تكون لخالد بن سعيد لما بعثه أبو بكر لا طرف الشام وواقع هناك الروم وعليهم باهان أو ما هان على رواية مؤرخي العرب ووردان على رواية ادورد جيون الانكليزي واما أن تكون مع الامراء في أول دخولهم الشام لما بعثهم أبو بكر في اثر خالد بن سعيد ثم لما وقعوا باهان وأوقعوا به تفرقوا في انحاء الشام فسرّب لهم هرقل الجنود فعادوا الى اليرموك واستنجدوا بأبا بكر فأنجدهم بخالد بن الوليد فوافاهم وهم على اليرموك ثم لما تمت الهزيمة على الروم في اليرموك وسار الامراء الى دمشق ففتحوها ثم فحل فكان الفتح ثم سار أبو عبيدة الى حمص وفتحها أرسل هرقل جنوداً جديدة الى سورية اجتمعت في فلسطين فعاد أبو عبيدة والامراء الى حيث يخيم جند الروم في أجنادين فكانت وقعة أجنادين الثانية والظاهر ان بعض المؤرخين ومنهم البلاذري واليعقوبي ظنوا أن وقعة

أجنادين واحدة فاعتبروا الاولى وجعلوا مكان الثانية اليرموك مع أن المرجح أن اليرموك هو المكان الذي اجتمع عليه الامراء ووافقهم فيه خالد بن الوليد من العراق بدليل ما قاله ياقوت في معجم البلدان وهو بنصه

اليرموك وادبناحية الشام في طرف النور يصب في نهر الاردن ثم يمضي الى البحيرة المنتنة كانت به حرب بين المسلمين والروم في أيام أبي بكر الصديق رضي الله عنه وقدم خالد الشام مدداً لهم فوجدهم يقاتلون الروم متساندين : وساق بجمل الخبر كما ذكرناه في الجزء الاول ثم قال : وقال القمعاق بن عمرو يذكر مسيرة خالد من العراق الى الشام في أبيات

بدأنا بجمع الصفرين فلم ندع
لنسان أنفأ فوق تلك المناخر
صديحة صاح الحارثان ومن به
سوى نفر نجتدهم بالبواتر
وجئنا الى بصرى وبصرى مقيمة
فألفت الينا بالحشا والمباذر
فضضنا بها أبوابها ثم قابلت
بنا العيس في اليرموك جمع العشاير
والشاعدين كلام ياقوت هو هذه الايات التي تدل دلالة صريحة على أن
خالداً لما جاء الى الشام واقع غسان ثم فتح بصرى وانتهى الى جيوش المسلمين وهم
في اليرموك

وأما أجنادين الاولى فالت الذي يرجح أنها كانت في أواخر سنة ١٢ أو
أوائل سنة (١٣) هو ما رواه بعض المؤرخين من أن أبا بكر بشر بالتصديق المسلمين
على الروم في أجنادين وهو بآخر روم مع أن انتصار المسلمين في اليرموك كان في
جمادى الثاني بعد وفاة أبي بكر وانما جاء المسلمين وفاته وهم على اليرموك

فهذا ما وصل اليه الفكر وانتهى اليه البحث في تحقيق وقعة اليرموك
وأجنادين التي قبلها وأما أجنادين الثانية وهي التي كانت عقب فتح حمص واضطر

أبو عبيدة أن يرحل من أجلها عن حمص وهذا خذوه باقي الامراء لمصادمة
الجيوش العظيمة التي أرسلها اليهم هرقل واجتمعت في فلسطين ثم في أجنادين
فقد ذكر خبرها الطبري سنة (١٥) كما ذكره البلاذري واليعقوبي إلا أن
هذين زعماءها وقعة اليرموك

على أن القرائن التي تحف بهذه الوقعة التي حدثت سنة ١٥ تؤيد أنها كانت
في أجنادين وذلك أن أجنادين من عمل فلسطين واليرموك من عمل الأردن
وعماله الاردن كانت سقطت يومئذ في أيدي الجيوش الاسلامية وهم فيها
مرابطون وفلسطين لم تكن كذلك بل كانت على وشك السقوط وبسقوطها
يسقط بيت المقدس ومتى سقط بيت المقدس تقطعت بالروم الاسباب وقضى
على سلطان دولتهم في سورية بالانقلاب لهذا فلا يعقل أن هرقل يسرب جيوشه
الى الاردن ويترك فلسطين معرضة لهجوم عمرو بن العاص الذي كان يقصدها
من الاردن ومعاوية بن أبي سفيان الذي عزم أن يأتيها من سواحل دمشق بل
المعقول أن هرقل لما جلا عن حمص وأقام في انطاكية أو الرها ووصلته الاخبار
بتقلب المسلمين على جيوشه في كل مكان ورأى أن أبا عبيدة قد بلغ حمص من جهة
الشمال وقطع طريق المواصلة والامداد ما بينه وبين الجنود الرومية من جهة
البر أرسل جيوشاً عظيمة من جهة البحر لتكون مدداً لأهل قيسارية وغزة
وايلياء (بيت المقدس) ولعل تلك الجنود أنزلت من يافا وعسكرت
بأجنادين لقربها منها اذ المسافة لا تزيد عن ثلاث ساعات بين يافا والرملة
وأجنادين من عملها كما قال ياقوت واليك ما رواه الطبري وغيره في شأن قيساريه
وغزة وأجنادين

﴿ فلسطين وأمنابيه ﴾

لما انصرف أبو عبيدة من فحل إلى حمص ونزل عمرو بن العاص وشرحبيل ابن حسنة على بيسان وافتتحها وصالحهم أهل الأردن قصد عمرو فلسطين وكتب إلى أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه بفرقهم فكتب إلى يزيد بن أبي سفيان بأن يذني ظهورهم بالرجال وإن يسرح معاوية إلى قيسارية^(١) وكتب إلى عمرو بصدم الأرتطون وكان في اجنادين وإلى علقمة بن مجز زبصدم القيقار وكان في غزة وكان مما كتبه إلى معاوية (أما بعد) إني قد وليت قيسارية فسر إليها واستنصر الله عليهم وأكثر من قول لا حول ولا قوة إلا بالله الله ربنا وثقتنا ورجاؤنا ومولانا نعم المولى ونعم النصير

فسار كل أمير لما أمر به وسار معاوية إلى قيسارية وكان فيها من المقاتلة مائة ألف أو يزيدون على ما يؤخذ من كلام الطبري فافتتحها وكتب إلى عمر بالفتح وبعث بالخبر مع رجلين من بني الضيب ثم خاف منهما الضمف فبعث عبد الله بن علقمة القراسي وزهير بن الحلاب الخثعمي وأمرهما أن يتبماهما ويسبعاها فلحقاها فطوياها وهما نائمان وابن علقمة يتمثل

أرق عيني أخو جذام كيف أنام وهما أنامي

أذ يرحلان والهجير طامي أخو خشم وأخو حرامي

وأما علقمة بن مجز فحصر القيقار بغزة وجعل يرأسه فلم يشفه مما يؤيد أحد فأتاه كأنه رسول علقمة فامر القيقار جلا أن يقعد له بالطريق فاذا امر قتله فقطن

(١) هذا الاسم مغرب قيسرية وهما نبتان واحدة تسمى قيسرية فلسطين وهي خراب الآن وخربت على عهد الصليبيين والآخرى قيسرية فيلبس وهي بانياس على ما قاله فاندريك

علقمة فقال إن مي نفرا أشركائي في الرأي فأنطلق فأتيتك بهم فبعث القيقار إلى ذلك الرجل لا تعرض له فخرج من عنده ولم يعد وقتل كما فعل عمرو بن العاص بالأرتطون لما احتال عليه بنفس هذه الحيلة ونجا من القتل

وأما يريد معاوية الذي أرسله إلى المدينة فوصل إلى عمر رضي الله عنه فجمع الناس ليلاً وقال لتحمدا والله على فتح قيسارية وأبائهم على الفرح

وأما عمرو بن العاص فقد سار بحيث نهحو الأرتطون وكان من كبار القواد ودهاتهم وهو يمدل عند الروم بالدهاء عمر بن العاص عند العرب فتقدم نحوه عمرو وهو مخيم باجنادين بجند كثيف وعلى مقدمة عمرو شرحبيل وعلى مجنتيه عبد الله بن عمرو وجنادة بن تميم المالكي مالك بن كنانة وقد كان الأرتطون وضع بالرملة جنداً عظيماً وباليثاء جنداً عظيماً فكتب عمرو إلى أمير المؤمنين بالخبر فقال قد ردمنا أرتطون الروم بأرتطون العرب فانظروا عم تنفرج: وكان عمر رضي الله عنه من لدن توجه امرأ الشام يمد كل أمير جند ويرميه بالامداد حتى إذا أتاه كتاب عمرو بتفريق الروم كتب إلى يزيد بن أبي سفيان بأن يبعث معاوية في خيله إلى قيسارية وكتب إلى معاوية كتاباً بأمرته على قتال أهل قيسارية وقد ذكره وذلك ليشغلهم عن عمرو وكان عمرو قد استعمل علقمة بن حكيم القراسي ومسروق ابن فلان السكي على قتال أهل ايلياء وبعث أبا أيوب المالكي إلى الرملة وعليها التذارق ولما تابعت الامداد على عمرو وبعث محمد بن عمرو مدداً لعلقمة ومسروق وبعث عمارة بن أمية الضمري مدداً لابي أيوب وأقام عمرو على اجنادين لا يتقدم من الأرتطون على سقطة ولا تشفيه الرسل فولى نفسه فدخل عليه كأنه رسول فابلغه ما يريد وسمع كلامه وثأمل حصونه حتى عرف ما أراد فحدث أرتطون نفسه بأنه عمرو بن العاص فوضع له في الطريق من يقتله وفطن له

عمر وفتح الشام لئلا يخلص منه مثل الحيلة التي احتال بها علقمة على الفيقار ونجاء عمرو وعلم الأوطيون بحيلته فقال: خذ عني الرجل هذا أدهى الخلق: وبلغت عمر بن الخطاب فقال: غلبه عمرو والله عمرو:

لما عرف عمرو وأخذ الأوطيون ووقف بنفسه من حالة الروم على ما يريد أن يقف عليه زحف عليهم بجنده واقتتلوا قتالا شديداً كقتال اليرموك فانهزم الأوطيون في الناس وأوى إلى إيلياء وأوصاها أفرج له المسلمون الذين على حصارها فدخلها ثم أزالهم إلى اجنادين

فهذه وقعة اجنادين التي اضطرب فيها المؤرخون وجعلها بعضهم على اليرموك سنة (١٥) مع أن اليرموك كانت سنة (١٣) كما تقدم الدليل على ذلك في آيات القمعاق بن عمرو التي يذكر فيها التقاءهم مع خالد بن الوليد بجيش المسلمين وهم على اليرموك على أن وقعة اجنادين هذه لم يذكر العاصمي في سياقها اسم أبي عبيدة وخالد وإنما حضرهما بعسكرهما من حمص إلا أنه لما ساق خبر فتح بيت المقدس بعد اجنادين ذكر في جملة رواياته عن فتح بيت المقدس أن الذي كان على حصارها هو أبو عبيدة فاذا ضيفت هذه الرواية إلى ما ذكره البلاذري في فتوح البلدان واليعقوبي في تاريخه من رجوع هذين القائدين بجيش المسلمين من حمص لانهجاد ببقية الأمراء في اليرموك سنة (١٥) مع ما علمناه مما سبق أن وقعة اليرموك كانت سنة (١٣) لا سنة (١٥) وأن المؤرخين ربما وهموا التشابه الوقائع وقرب المكانين أحدهما من الآخر بأن وقعة اجنادين كانت على اليرموك صح أن أبا عبيدة وخالد أحضر أوقعة اجنادين هذه هذا إذ لم يكن هناك وقعة ثانية في اليرموك كما كانت وقتان في اجنادين إلا أن القول بحدوث وقتين في اليرموك لم يبق عليه دليل واضح في التاريخ وأما القول برحيل أبي عبيدة بجيشه عن حمص

سنة (١٥) أي بعد فتحها وشخصه إلى جنوب الشام لأمداد المسلمين فقد اتفق عليه البلاذري واليعقوبي ومما ذكره اليعقوبي بهذا الصدد قوله عن أبي عبيدة بعد أن فتح حمص

ثم أتاه خبر ما جمع طاغية الروم من الجوع في جميع البلدان وبعثه إليهم من لا قبل لهم به فرجع إلى دمشق وكتب إلى عمر بن الخطاب: وكتب إليهم عمر أنه قد كره رجوعهم من أرض حمص إلى دمشق: وجمع أبو عبيدة المسلمين وعسكر في اليرموك إلى أن قال وكانت وقعة جليلة الخطب قتل فيها من الروم مقتلة عظيمة وفتح الله على المسلمين وكان ذلك سنة (١٥) وأوفد أبو عبيدة إلى عمر وفداً فيهم حذيفة بن اليمان وقد كان عمر أرق عدة ليال واشتد تطلعه إلى الخبر فلما ورد عليه الخبر خر لله ساجداً وقال: الحمد لله الذي فتح على أبي عبيدة فوالله لو لم يفتح له قال قاتل خالد بن الوليد اه

وأما ما نقله البلاذري فقد تقدم ذكره في الجزء الأول ومؤداه أن المسلمين لما بلغهم إقبال الجنود الكثيرة لوقعة اليرموك ردوا ما كانوا أخذوه من أهل حمص وقالوا لهم قد شغلنا عن نصر تكم والدفع عنكم فأنتم على أمركم فاقسم النصارى واليهود أنهم لا يدعوا عامل هرقل يدخل إلى المدينة وأغلقوا أبوابها وحرسوها الخ

هكذا ما أورده المؤرخون بشأن اليرموك وأجنادين بسطناه هنا مع ما في كثرة هذه الأقوال من التشويش والاختلاف ليكون القارئ على بينة من الحقيقة والله بها عليم



﴿ فتح بيت المقدس ﴾

لما انتهى عمرو من أجنادين ترك أهل إيلياء (بيت المقدس) محصورين وأخذ يتم فتح مدن فلسطين وقرأها ففتح غزة ولدت ونابلس وبيت جبرين ومرج عيون ويافا وقيل إن يافا فتحها معاوية فلما أتم هذا الفتح قصد بيت المقدس وأخذ يخبر الأوطيون بخبرة حبيّة ويطلب إليه تسليم المدينة والأوطيون ممتنع عليه وكتب لعمرو كتاباً يقول فيه : انك لست بصاحب فتح إيلياء بل صاحبه عمر : فكتب عمرو إلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (رض) يستعده ويقول : إني أعالج حرباً كؤوداً صدموا (كناية عن شدتها) وبلا دأ أدخرت لك فرايتك : ولما انتهى الكتاب إلى عمر نادى في الناس ثم خرج فيهم حتى نزل الجابية^(١)

وفي رواية للطبري أن أبا عبيدة هو الذي كان على حصار إيلياء وأن سبب قدوم عمر إلى الشام أن أهل بيت المقدس طلبوا من أبي عبيدة أن يصالحهم على صلح مدن الشام وأن يكون المتولي للعقد عمر بن الخطاب فكتب إليه بذلك فسار عن المدينة وكتب الأمر أن يوافوا بالجابية اليوم سماه لهم وأن يستخفوا على أعمالهم فلقوه حيث رفعت لهم الجابية فكان أول من لقيه يزيد ثم أبو عبيدة ثم خالد على الخيول وعليهم الدباج والحريز فكبر على ذلك الخليفة العظيم الذي واع بالتشف وأزدرى بنهم الحياة القانية أن يرى آثار التعم بادية على قواده على قرب عهدهم بالخوشة وتخلقهم بخلق العفة والجد والقناعة فنزل وأخذ الحجارة فرماهم

١٠ قال ياقوت الجابية من قرى الجولان من أعمال دمشق ثم من عمل دمشق قرب مرج الصفر في شمالي حوران ويقال لها جابية الجولان أيضاً قال الجواس بن القعطل أعبد المليك ما شكرت بلادنا فكُن في رخاء الأمن ما أنت آكل بجابية الجولان لولا ابن بحدل هلك ولم ينطق لقومك قائل

بها وقال : سرع ما لفتكم عن رأيكم إياي تستقبلون بهذا الزبي وانما شيعتم منذ ستين سرع ما نذت بكم البطنة وتالله لو فلتتموها على رأس المائتين لاستبدت بكم غيركم : فقالوا يا أمير المؤمنين إنما يلامعة^(١) وأن علينا السلاح : قال : فنعى اذن : وركب حتى دخل الجابية وعمر وشر حبل بأجنادين فبينما عمر مسكراً بالجابية فرغ الناس إلى السلاح فقال ماشأ أنكم فقالوا ألا ترى الخيل والسيوف فظفر فاذا كرددوس يلعبون بالسيوف فقال عمر هذه مستأمنة فلا تراعوا وأمنوهم فأمنوهم وإذا هم أهل إيلياء

كان أهل إيلياء في ضنك عظيم وحصار شديد وقد أيقنوا بعد انقطاع المدد عنهم واستيلاء المسلمين على أطراف الشام ومدنها العظام أنهم مأخوذون لا محالة وأن دولة الروم دالت وسلطتهم عن البلاد زالت وخافوا إذا سلموا المدينة للمسلمين أن لا يصالحوهم على ما صولح عليه أهل المدن الأخرى لكثرة ملاقى المسلمون منهم من العناء وما بذلوا في حربهم من الدماء ولما تحقق عندهم من أن بيت المقدس مكرم عند المسلمين لانه محل الأسراء ومقر الأنبياء والظاهر أنهم خافوا لهذا السبب على كنيستهم العظمى أن ينزعها منهم المسلمون وقبلتهم المقدسة أن يحرمهم منها الفاتحون مع أن المسلمين كانوا أحرص الناس على الوفاء بالعهود وألزمهم لشرعة الانصاف مع المغلوبين وكانوا إذا صالحوا قوماً على شيء وكتبوا لهم بذلك عهداً صار ذلك العهد سنة لمن بعدهم في معاملة أولئك المعاهدين لا يحيد عنها أحد من المسلمين وانما هو الروح أخذ بقلوب أهل بيت المقدس فرأوا تو كيداً للأمان وتوثيقاً لعمري العهد أن يباشروا ذلك مع أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه فطلبوا من الأمراء حضروه بنفسه ولما بلغهم وصول أمير المؤمنين

١٠ قال في القاموس اليلامعة ملع من السلاح كاليلعة

الى الجابية أوفدوا اليه ذلك الوفد فلتقام المسلمون براية الامان فآخبروا أمير المؤمنين انهم نواب في الصلح عن أهل إيلياء وأن أمراء الجند الرومي وهم أرطبون والتذارق لحقا بمصرف صالحهم على إيلياء وحيزها والرملة وحيزها فصارت فلسطين نصفين نصف مع أهل إيلياء ونصف مع أهل الرملة وكتب لهم بذلك كتابا وكتب لأهل إيلياء خاصة كتابا بآسترد صورته في هذا الكتاب ثم جعل على ذينك القسمين أميرين فجعل علقمة بن حكيم على الرملة وأحوازها وأنزله الرملة وجعل علقمة بن مجز على إيلياء وأحوازها وأنزله إيلياء ونزل كل واحد منهما في عمله في الجنود التي معه وضم عمرو بن العاص وشرحبيل اليه بالجابية فلما انتهيا الى الجابية وافقهما عمر (رض) راكبا فقبلا ركبته وضم هو كل واحد منهما محتضنها

وكان فتح إيلياء سنة (١٦) وقيل سنة (١٥) ولما أتم عمر عهد الصلح أراد السير الى بيت المقدس فأتى له يبرذون فركبه فلما سار جعل يتخلىج^(١) به فنزل عنه وضرب وجهه وقال: لا علم الله من علمك هذا من الحيلاء ولم يركب يبرذون ناقله ولا يعيده ثم دعا بفرسه فركبه ثم سار حتى انتهى الى المسجد الأقصى ليلا فدخله فصلى فيه ولم يلبث أن طلع الفجر فأمر المؤذن بالاقامة فتقدم فصلى بالناس ثم انصرف ودعا بكعب الاحبار (وكان لما دخل المسجد قال: ارقبوا لي كعبا) فلما أتى به قال له: أين ترى أن نجعل المصلى فقال: الى الصخرة فقال: ضاهيت والله اليهودية يا كعب وقدر أيتك وخلعتك نملكك فقال: أحبيت أن أباشره بقدمي فقال: قدر أيتك بل نجعل قبلته صدره كما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبله مساجدنا صدورها اذهب اليك فانالم تؤمر بالصخرة ولكننا أمرنا بالكعبة: فجعل قبلته صدره

ثم قام الى كنيسة^(١) قد كانت الروم دفنت بها بيت المقدس في زمان بني اسرائيل وقال يا أيها الناس اصنعوا كما أصنع وجثافي أصلها وحثافي فرج من فروج قبائه وسمع التكبير من خلفه وكان يكره سوء الرعة^(٢) في كل شئ فقال: ما هذا فقالوا: كبر كعب وكبر الناس بتكبيره فقال: على به: فأتى به فسأله عن سبب تكبيره فقال يا أمير المؤمنين انه قد تلبأ على ما صنعت بني منذ خمسمائة سنة وسردله خبرا طويلا من الاسرائيليات لا محل لذكره هنا

ولا جرم أن يظهر كعب الاحبار سروره ويكبر لمصير بيت المقدس الى المسلمين وهو اسرائيلي الاصل يعلم سوء ما لاقى بنو اسرائيل من الرومان وما كانوا يلاقونه من النصارى من الاضطهاد والتعصب الذي منعهم من حرية التوجه الى قبلتهم والتمتع بأول معبد لهم كما يعلم جميل معاملة المسلمين لأهل الكتاب واطلاقهم لهم حرية التعبد والسكنى والاعمال حيثما كانوا وأنا أقاموا ولهذا السبب كان اليهود في سورية يمتنون بإدالة دولة الروم ويحرضون عليهم المسلمين ومن ذلك ما رواه الطبري ان عمر بن الخطاب لما نزل الجابية قبيل فتح إيلياء جاءه يهودى من يهود دمشق وقال له يا أمير المؤمنين لا ترجع الى بلادك حتى يفتح الله عليك إيلياء وما زال ملازما له حتى تم الفتح وشهد عقد الصلح

(١) الكنيسة الزبالة ويراد بيت المقدس الهيكل الذي بنى على الصخرة وقد كان الروم من زمان بني اسرائيل هدموه وألقوا عليه الزبالة نكابة باليهود فبنى عمر فوقه مسجدا ثم وسع بعد (٢) جثا أي جلس على ركبته وحثا من حثا التراب يخثوه ويخثيه ومعناه ان عمر حثا التراب في ذيل ثوبه والرعة بالكسر كما في القاموس الهدى وحسن الهيئة أو سوءها وهو ضد والتحرّج أي التعلع ولعله هو الاقرب للمراد من قوله يكره سوء الرعة

﴿وَتَقَبَّحُ فِي الْإِسْلَامِ﴾

رأيت ما قاله عمر (رض) لكعب الجبار وهو قول لا تحب ان يفوتنا البحث فيه لهذا رأينا ان نقرده هذا الفصل فنقول
أولع الانسان بالافراط كما اولع بالتفريط في كل شأنه الروحية والجسمانية ولو انصف واعتدل ولم يطاق لنفسه العنان لبلغ مقام الملائكة في أعلى عليين او يهبط بها الى مقر الشرور في أسفل سافلين لكانت السعادة الدائمة به ألزم وطريق النعيم الحيوي لديه أوسع ولما احتاج الى كثير من هذه القوانين وقوامها وزعماء السيطرة وجنودهم والحكام وأعدائهم والسجون وحراسها بل وكان اكتفى بدين واحد قويم وشرع آلهي مستقيم ولم يشوه وجه الشرائع ولم يدع لتعدد الاديان وارسال الرسل في آن وآن

أجل اولع الانسان بالشطط حتى في العقائد فينبأ يكون هذا في طرف التفريط مارقا من كل دين منكر الكل نحلة هائما في المادة التي يتناولها حسه وينكر ما فوقها عقله يكون الآخر مسلما العقيدة بما لا يبعد طبعه عن طبيعته طالبا بخياله ما يظن له قدرة فوق قدرته وسلطة أعلى من سلطته وأول ما يلاقه في طلبه يعلق بقلبه ويظنه منتج عقله والغاية التي يطلبها في سيره فتولع به نفسه ويقوى فيه أمله ويختص به عمله فيغلو في عبادته غلو المادي في مادته حتى يساويه من طرف الافراط بالتوجه تارة للآثار واخرى للاشجار وآونة للاحجار ووقنا للارواح وآخر للاشباح الى غير ذلك مما هو داخل في المادة قريب من تناول الحس . فكان العقل الانساني في حال الايمان والكفر أسير المادة لا يفلت من شرك الحس ولا يذعن الى ما فوق المادة ويصعد الى أفق الكمال الاهنية ريثما يتلقى برهان زيه بواسطة الانبياء ويطمئن الى التسليم بقوة آلهية تفوق قوى المادة

وتعلمو عن العقل وتحكم على الكائنات تحكم الصانع المختار ثم لا يلبث أن ينحط عن هذه المرتبة فيعوذ الى تحيزه الاولي للهبوط الى هوة النقص والتوجه الى مظاهر المادة ولو تدرجنا حتى يلتصق بالحضيض ويعود الى الشرك وهو يظنه الايمان ويخاله منتهى العبادة وإن من دين الا اصيب اهله بهذا المصاب واشركوا مع الله الارواح تارة واخرى الانصاب توسلا اليه على زعمهم بالحس وارتياحا الى ماتحت النظر والعقل والله سبحانه وتعالى فوق ما يتصورون ليس من المادة ولا المادة منه بل هي مخلوقة له مفتقرة اليه وايس بينه وبين خلقه سبب منها يتوصل به اليه بل هو كما قال في كتابه الكريم (الله لا إله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الارض من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه) الآية

ومن الثابت أن العرب كانوا على دين ابراهيم الذبي هو كباقي الاديان الالهية دين التوحيد بالله والايمان بانه تعالى خالق الكون وما فيه وإنكار ما دون ذلك من الاعتقاد بشئ من المادة ومن التمسك في العمل بأهداب الشرك ولكن لم يلبثوا أن تدرجوا في مدارج المادة وهبطوا الى حضيض الشرك وتدرجوا من الاعتقاد بالارواح الى الاعتقاد بالاشخاص ثم الى الاعتقاد بالانصاب والاحجار وغير ذلك مما هو داخل في المادة واقع تحت الحس وهم مع ذلك كانوا يزعمون انهم مؤمنون لا مشركون وانهم بعبادة المادة يعبدون الله ويتقربون به اليه كما أخبر عن ذلك القرآن بقوله تعالى (ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى) وهذا من الاغراق في الجهل والانحطاط في العقيدة والافساد لاصل التوحيد ولم يكن هذا الافساد قاصرا على العرب فقط بل عم سائر أرباب الاديان مما لا محل لبطه الآن

اذا تم هذا اعلنا ان الاسلام بما جاء به من آيات التوحيد الخالص من كل

شائبة من شوائب الشرك انما جاء لاستئصال شائبة الوثنية من نفوس العرب وغيرهم من ارباب الاديان بمحو شائبة الاعتقاد باي اثر من آثار المادة وصرف النفوس عن التوجه الى تلك الآثار بالحس لتوجه الى واجب الوجود بالضمائر والاكتفاء باستحضار هيبة جلاله في القلب وتمكين الاعتقاد بان الآثار الواقع تحت الحس انما يقوم قوامه بالموثر المستحضر في الضمير الخارج عن الحس اذ بغير هذا لا يقوم التوحيد اثر متين في النفس ينبغي من منزلة القدم الى الوثنية المفضية الى الشرك المؤدي الى الجحود وانما الانسان مادة وهذه أعراض منها تنمو وتعم في النفس مادامت النفس مستشعرة بشئ من وجوب التعميم لغير الله تعالى والتوجه لأي اثر من آثار المادة وساء منقلب الظالمين

هذا هو التوحيد الذي جاء به الاسلام ودعا اليه النبي محمد عليه الصلاة والسلام وانما اضطربت العقول وساءت الاوهام لتفاوت الافهام وتباين مراتب المسلمين في العلم بحقيقة الدين والاحاطة بأسرارده والوقوف على جميع مقاصده حتى على عهد الرسالة واليك الدليل

أخرج الامام أبو الفرج ابن الجوزي في السيرة العمريّة عن المغرورين سويد قال: خرجنا مع عمر بن الخطاب في حجة حجهما قال فقرأنا في الفجر (الم تر كيف فعل ربك باصحاب الفيل) « وثلاث قریش » فلما انصرف رأى الناس مسجداً فبادروه فقال: ما هذا: قالوا: هذا مسجد صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: هكذا أهلك أهل الكتاب قبلكم اتخذوا آثارا نبيائهم بيما من عرضت له فيه صلاة فليصل ومن لم تعرض له صلاة فليعض:

فلو كان أولئك المصلون يومئذ في مرتبة عمر في العلم واستشعروا من إقبالهم على ذلك المسجد للصلاة فيه تعظيماً له كما استشعر به عمر رضي الله عنه وعنهم أجمعين

لما بادروا للصلاة فيه الا اذا عرضت لهم صلاة ولا جرم ان أعظم الناس فهماً للاسلام وعلماً بنوا مض الدين ووقفاً على مقاصد النبوة المحمدية وما كانت تدعو اليه من التوحيد البحت الخالي عن كل شائبة من الشوائب التي مرذكرها هم أهل السابقة من المهاجرين الاولين الذين تلقوا الدين أنجماً كان ينزل بها الوحي على رسول الله صلى الله عليه وسلم من لدن البعثة ولازموا الرسول ولازمة الظل فاكتموا سر شريعته وأدركوا مرامي غرضه وقلده في أعماله وأقواله وانتهجوا منهجه واهتدوا بسيرته فوقعوا على غيرهم في العلم بالدين وعرفوا حقيقة التوحيد ومن هؤلاء من هم في المرتبة الأولى في فهم مقاصد الاسلام ومنهم عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ومن تتبع سيرته وأنتم النظر في أقواله وأفعاله وانطباقها على الكتاب الكريم ونهج السنة القويم علم ما هو التوحيد الذي أرشد اليه الاسلام وعرفه أولئك الصحابة الكرام فأرادوا أن يحواه كل اثر من آثار الوثنية عن صفحات الضمائر والقلوب وحسب العاقل دليلاً على هذا قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه لكعب الاحبار لما أشار عليه بجعل المصلى الى الصخرة: لقد ضاهيت اليهودية يا كعب الى قوله اذهب اليك^(١) فانالم تؤمر بالصخرة ولكنا أمرنا بالكعبة: وقد مر الخبر في الفصل السابق نقلاً عن الطبري ولا تجله عقدنا هذا الفصل ليكون به عبرة وذكري لقوم يعقلون

تقدم معنا كيف تدرج العرب الى الوثنية حتى أنسوا بلبس الاحجار وعكفوا على عبادة الاصنام وأن أصول التوحيد عند ارباب الاديان كلها أفسدت تدريجاً كما حصل في دين العرب وانما كان بهذا هذا التدريج الاستسلام للشعور بوجوب تعظيم مظهر من مظاهر المادة يظن أن له صلة بما فوق المادة كالمعابد مثلاً

(١) هكذا جاءت هذه العبارة في تاريخ الطبري بهذا اللفظ ولعلها اليك عنى

ثم يأخذ هذا الشعور بنمو ويتمدى المظهر الأول الى غيره ويتدرج في أطوار التبدله حتى تنقاب صورة التوحيد المرتسمة على صفحات الضمائر الى صورة من صور المادة متجسمة للحس ويستحيل الايمان بآله واحد فوق المادة الى آلهة شتى كلها من المادة أولها صلة بها وهذا هو الشرك التام الجلي ومبدؤه ذلك الشرك الخفي ولم تكن دعوة الاسلام قاصرة على استئصال الوثنية فقط بل كان من مقاصدها الاولى والغايات التي ترمى اليها بل من أولها بالاهتمام وأجدرها بالعناية تطهير النفوس من كل أثر من آثار ذلك الشعور الفاسد ولو أشبه بدقته دقة الجرثومة الحية التي لا ترى الا بالنظارة المكبرة لانها اذا وجدت منتبها صالحا لها تولد عنها مالا يحصى من الجرائم في بضع ثوان فن قال بخلاف ذلك أو ظن ان الاسلام يتسامح في تلك الجزئيات أو يبيح أعظم أي مظهر من مظاهر المادة تعظيما دينيا فقد أخطأ ونسب البعث الى دين الله لهذا ولما أشرب قلب عمر (رض) من التوحيد الحق الصادق لم يتسامح مع كذب الاخبار حتى في خلقه فعليه عند دخوله المسجد الأقصى وأخذه على عمله ذلك كما أخذه على رأيه في جعل المصلى الى الصخرة كما رأيت وسترى من أخباره بهذا العدد ان شاء الله

هكذا كان فهم كبار الصحابة للدين ومن أمعن النظر في قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه في إحدى خطبه التي مرأى إرادها في هذا الكتاب وهو (ان الله لا شريك له وليس بينه وبين أحد من خلقه نسب يعطيه به خيرا ولا يصرف عنه - و إلا لبطاعته واتباع أمره) يعلم كيف كان أولئك الصحابة الكرام يعامون الناس التوحيد ويقتلون من أعماق نفوسهم أصول الشرك ورحم الله امرءا أحاسب نفسه وعرف دينه ونادى بأدب النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ونبذ عن النفوس وأهواءها وتشكبه واضع الزال وه واقع الخطل وسؤالهم

والله ولي الرحمة وهو القاهر فوق عباده

﴿ فتوح حماء واللاذقية وقنسرين ﴾

قيل إن هذه البلاد وما يليها شمالا الى انطاكية فتحها أبو عبيدة قبل مسيره من حمص الى إيلياء أي سنة (١٥) وقيل إنه فتحها بعد عودته من إيلياء سنة (١٦) وعندى أن هذا الاصح

سار أبو عبيدة الى معرة حمص فصالحه أهلها على صلح حمص وسار الى حماء فصالحه أهلها أيضا وبعث خالد بن الوليد الى قنسرين وسار هو الى اللاذقية وقيل بل سار اليها عبادة بن الصامت فامتنع عليه أهلها أياما فاحتال على فتحها بأن أمر الجند أن يحفروا أسيرابا في الارض كل سرب يستتر الرجل وفرسه فاجتهد المسلمون حتى حفروها ثم انهم أظهروا القبول الى حمص فلما جن عليهم الليل عادوا الى مسكرهم وحفائزهم وأهل اللاذقية غارون يرون انهم قد انصرفوا عنهم فلما أصبحوا افتحوا بابهم وخرجوا وأخرجوا سرهم فلم يرعهم الا تصيح المسلمين إياهم ودخولهم من باب المدينة عنوة فهرب قوم من نصارى اللاذقية ثم انهم طلبوا الامان على أن يتراجعوا الى أرضهم ففقو طمعا على خراج يؤدونه قتلوا أو كثروا وتركيت لهم كنيسهم وبني المسلمون باللاذقية مسجدا جامعاً بأمر عبادة ثم وسع به

ثم أخذ عبادة يتم فتح عمالة اللاذقية بأمر أبي عبيدة ففتح جبلة وانطرسوس وبانياس والمرقب وغيرها وكل هذه البلاد لم تزل معروفة الى الآن بهذا الاسم وكان فتحها سنة (١٥هـ) او سنة (١٦هـ)

وأما خالد بن الوليد فانه لما وصل الى حاضر قنسرين زحف اليه القائد ميناس بجيش الروم فاقتلوا قتالا عظيما وقتل ميناس فاما الروم فأتوا على دمه وأما أهل

الحاضر وكانوا من العرب من تنوخ نزله وهم في خيم الشعر ثم ابتنوا المنازل
فارسوا الى خالد انهم عرب وانهم انما حشروا ولم يكن من رأيهم حربه فدعاهم
الى الاسلام فاسلم بعضهم واقام على النصرانية بنو سليج بن حلوان بن عمران بن
الجاف فتركهم خالد فاسلموا بعد ذلك يسير وقيل اسلموا في خلافة المهدي العباسي
ولما فرغ من حاضر قنسرين^(١) فتحصن أهلها منه فقال: انكم لو كنتم في السحاب
لحملنا الله اليكم أولا نزلكم الله الينا فنظروا في أمرهم ومالقي أهل حمص فصالحوه على
صلح حمص فأبى إلا اخراج القلعة فأخربها

ولعمري ان قوم ما بلغ اعتقادهم بالنصر الى هذا الحد قوم لا تعصم منهم
المواصم ولا الحصون ولا تثبت أمامهم الجيوش وانما حملهم على هذا الاعتقاد
يقينهم الثابت بوعد الله ورسوله لهم بالنصر اذا نصروا الحق وتمسكوا بعري
الايمان فكانوا يدا على من ناوهم وعونا لمن نصح لهم ووالاهم ومن لهذا غير
أولئك الا تآخين الاخيار الذين جمعهم كلمة الاسلام على الاخوة التي لا تنقسم
عروتها والطريق التي لا يضل سالكها الا اذا انحرف عنها وزاغ عن صراطها

ذكر مسير هرقل الى القسطنطينية

كان هرقل بعد فراره من حمص قصد انطاكية ثم ارتحل على قول بعضهم
الى الرها (أورفا) في الجزيرة ليجمع منها جيشا يمد به أهل حمص قبل سقوطها في
يد المسلمين وكان المسلمون كما قدمنا في غير هذا المحل يقظين لا تخفى عليهم من أمر
الروم خافية ولما استشعروا بمقاصد هرقل أدرب عليه من الكوفة عمرو بن مالك

(١) مدينة كانت على بعد مرحلة صغيرة من حلب ويقول ابن حوقل ان هذه المدينة
أخربها الملك باسايوس ثم تجددت عن يد الامراء من بني بسيس التوخية ثم أخربها
عن آخرها تاج الدولة . وأما حاضر قنسرين فقريه قريبة منها

من قبل قرقيسيا وعبد الله بن المعتم من قبل الموصل والوليد بن عقبة من بلاد
الجزيرة بجيوش المسلمين وطوا بلاد الجزيرة وخلفوا وراءهم عقبة ثلاثيوتوا
من خلفهم

وكذلك أدرب من قنسرين مماليك الشام خالد بن الوليد وعياض بن غنم
بجيش من المسلمين وعندئذ رحل هرقل الى القسطنطينية وعاد القواد الى
أما كنهم دون حرب . ولما بلغ أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ما فعله خالد قال :
أمر خالد نفسه يرحم الله أبابكر هو كان أعلم بالرجال مني^(١) وقد كان عزله كما مر في
سيرته وعزل المشي بن حارثة الشيباني وقال : اني لم أعزلهما عن ربة ولكن الناس
عظموهما فخشيت أن يوكلا اليهما

وأما هرقل فانه مضى على وجهه واستتبع أهل الرها فأبوا أن يتبعوه وقالوا
نحن ههنا خير منا معك وتفرقوا عنه وعن المسلمين لما وصلوا الى مدينتهم التي
كان أول من دخلها منهم وأنبح كلابها وأنفرد جاجها زياد بن خنظلة وهو صحابي
وكان مع عمرو بن مالك مسانده

وكان أدرب المسلمين الى الرها ورحل هرقل عنها سنة ١٦

ولما ارتحل هرقل لحقه رجل كان أسيرا في أيدي المسلمين فأقلت فقال له :
أخبرني عن هؤلاء القوم : فقال له أحدك كأكثك تنظر اليهم فرسان بالنهار
ورهبان بالليل ما يأكلون بدمتهم^(٢) الا ثمن ولا يدخلون الاسلام . . . يقفون
على من حاربهم حتى يأتوا عليه : فقال هرقل : لئن صدقتي ليرثن ما تحت قدمي
هاتين :

(١) وفي رواية أن عمر قال هذا القول لما فتح خالد قنسرين وقد ذكرناه في
سيرة خالد (٢) يعني من أهل البلاد التي دخل أهلها في ذمتهم

هذه الصفات السامية التي قل أن تجتمع في فاتح من الفاتحين هي التي مهدت
لأولئك الأبطال تدويح الممالك الشاسعة وقلب كيان الدول لا عددهم القليل
وعدتهم الضعيفة بإزاء عدة الروم والفرس وعديدهم وضخامة ملكهم ومناعة
حوزتهم ولهذا استشمر هرقل بضعف بنيانه وتقلص ظل سلطانه فيئس من
عود ماسكه في الشام وما يليها اليه فوقف للمباينة عنها بالحسرة ان وعاد بالخذلان وقال
مودعاً تلك البلاد الزاهرة والملك العريض

عليك السلام يا سوريّة سلاماً لا اجتماع بعده ولا يعود اليك رومي أبداً الا
خائفاً حتى يولد الولد المشوم وباليته لا يولد ما أحلى فعله وأمر عاقبته على الروم :
وفي رواية انه قال

قد كنت سلمت عليك تسليم المسافر فاماً اليوم فملكك السلام يا سوريّة
تسليم المفارق ولا يعود اليك رومي أبداً الا خائفاً حتى يولد الولد المشوم وليته
لم يولد :

(فتح حلب وانطاكية وغيرها)

بعد أن تم لأبي عبيدة فتح حماة وقتسرين واللاذقية وغيرها سار الى حلب
وعلى مقدمته عياض بن غنم القهري فوجد أهلها متحزين فنازلهم فلم يلبثوا ان
طلبوا الصلح والامان على أنفسهم وأموالهم وكنائسهم ومنازلهم والحصن الذي
بها فأعطوا ذلك فاستثنى عليهم موضع المسجد وكان الذي صالحهم عليه عياض ولما
انتهى اليهم أبو عبيدة أنفذ صلحه . وقيل إن أبا عبيدة لم يجد أحداً من المقاتلة بحلب
وإن أهل حلب صالحوه على مدينتهم بأن راسلوه من انطاكية ولما تم لهم الصلح
عادوا الى مدينتهم وبينما أبو عبيدة في حلب أتاه الخبر بعصيان أهل قنسرين فوجه
اليهم السعطي بن الاسود الكندي فأخضعهم وقيل استعصى عليه فتح حلب فتركها

وسار الى انطاكية وكتب الى عمر بذلك فبعث اليه كتاباً يلومه فيه فرجع وفتحها
ثم قصد أبو عبيدة حاضر حلب وكان حاضر قنسرين يجمع أصنافاً من العرب
فصالحهم أبو عبيدة على الجزية ثم انهم أسلموا بعد ذلك وحاولوا بيعيد وفاة الرشيد
العباسي الاستيلاء على حلب فاستنجد أهل حلب من حولهم من العرب ولم
يستطيعوا استنجداد دار الخلافة لحصول فتنة محمد الأمين فيها فأنجدهم العباس بن
زفر الهلالي ونازل أهل الحاضر فرحلوا عنه الى قنسرين ثم غدروا بأهل قنسرين
بخلوهم هؤلاء عن بلدهم ومن ثم تفرقوا في البلاد فقوم نزلوا تكريت وقوم
ارمينيا وغيرها

ثم قصد أبو عبيدة انطاكية وكانت ذات خطر وشهرة وقد التجأ اليها كثير
من قالة قنسرين وغيرها من البلاد وتحصنوا فيها وبعثوا بجيش منهم الى مهربة
على فرسخين من انطاكية لصد المسلمين فلقى أبو عبيدة هذا الجيش فقبضه وأجأهم
الى المدينة وحاصرها من جميع أبوابها فصالحوه على الجزية والجلالة فجلأ بعضهم
وأقام بعضهم فأمسهم ووضع على كل حالم منهم ديناراً وجرب حنطة وسازعهم
ففقضوا فوجه اليهم عياض بن غنم وحبيب بن مسلمة القهري ففتحها على الصلح
الأول . ومن يرى أن فتح انطاكية كان قبل إيلياء يقول أنها تقضت بعد رجوع
أبي عبيدة الى فلسطين فوجه اليها من إيلياء عمرو بن العاص ففتحها ومن قال هذا
البلاد ذري في فتوح البلدان وما نخاله صواباً

وكانت انطاكية بسبب موقعها الجغرافي وحصانها وتفوقها على مدن
سورية عظيمة الذكر والامر عند عمرو وعثمان رضي الله عنهما ولما فتحت كتب عمر
الى أبي عبيدة أن يرتب فيها جيشاً من المسلمين من أهل الحسبة والرأي يربط فيها
وإن لا يحبس عن ذلك الجيش العطاء وهكذا فعل بعده عثمان رضي الله عنه فقد

أمر معاوية وكان يومئذ والي الشام ان يلزمها قوماً من المسلمين وان يقطعهم القطائع قسماً

وبلغ أبو عبيدة بعد فراغه من أمر انطاكية ان جمعاً من الروم بين مرة مصرين وحلب فسار اليهم وقاتلهم وفرق جمعهم ثم فرق خيوله في أنحاء البلاد ففتحت بوقاوسرين وتيزين وجميع أرض قنسرين ثم سار أبو عبيدة الى حلب وقد نقض أهلها فنازلهم وأخضعهم ثم سار أبو عبيدة نحو قورس ففتحها صلحاً وفتح تل عزاز ومنبج وسير عياضاً وحبيبا في جيشين من المسلمين فاتما فتح سورية الى حدود القرات شرقاً وأسيا الصغرى شمالاً وجعل أبو عبيدة على كل كورة فتحها عاملاً وضم اليه جنداً من المسلمين وبعث جيشاً مع ميسرة بن مسروق العبسي الى أطراف أسيا الصغرى فلقى جمعاً للروم معهم عرب من تنوخ وغسان يريدون اللحاق بهرقل فأوقع بهم ثم لحق به مالك بن الاشتر النخعي مدداً من قبل أبي عبيدة وعادوا جميعاً سالمين غانمين وسير جيشاً آخر الى مرعش مع خالد بن الوليد ففتحها وأخربها وعاد والظاهران الذي دعاها الى إخراجها عديم وجود جند كاف يقوم بحمايتها من هجمات أهل الجزيرة والروم والآخر بما يكون أخرب حصنها فقط لئلا يعتصم بها أهلها بعد وينتقزوا على المسلمين

ومهاجة هرقل لسورية بعد استقرار ملك المسلمين

هكذا انقضى أمر الروم في البلاد السورية وتم للمسلمين فتحها بعد حروب طويلة استمرت ثلاث سنين ولحق جند المسلمين في غزواتهم من الغناء وبذلوا من الدماء ما جعل ثمن هذه البلاد عليهم غالياً ومقامها في نظرهم عالياً وكان لرجال قريش وأشرافها في حرب الشام خاصة من الأثر العظيم والبلاء الجسيم ما لم يكن لقوم غيرهم في الفتوحات الأخرى وقتل منهم في وقائع الشام عدد كبير

لا سيما في وقعة اليرموك وكان ممن قتل منهم عكرمة بن أبي جهل وابنه عمرو وخاله ابن سعيد وهشام بن العاصي وسهيل بن عمرو وأبان بن سعيد وأضرابهم من صناديد قريش وأشرافها وكان للنساء القرشيات من البلاء ما كان للرجال أيضاً فقد روى الطبري أن النساء المسلمات قاتلن يوم اليرموك وخرجت جوهرية ابنة أبي سفيان (القرشية) في جولة وقال البلاذري: وقاتل يوم اليرموك نساء من نساء المسلمين قتلاً شديداً وجعلت هند بنت عتبة أم معاوية بن أبي سفيان تقول: عضدوا الفلقان بسيفكم:

وبالجملة فقد لاقى المسلمون في فتح الشام أهوالاً شداداً وصادماً واعدوا استمات في الدفاع عن حوزته والذب عن سلطانه اذ لم يكن هرقل وجنوده بأقل ثباتاً وإقداماً وجراءة من العرب يدلك على هذا ما ظهر من الروم في الوقائع الأولى التي حدثت في اليرموك ودمشق وفحل وأجنادين وغيرها وعدا هذا فإنه لما استقرت قدم المسلمين بالشام وتمكن سلطانهم منها في الشرق والغرب وسار أبو عبيدة عن انطاكية بعد أن استخلف عليها وعلى قنسرين وحلب وغيرها من استخلف من القواد لم يستقر لهم رقل حال ولم يهدأ له بال فأعاد الكرة على البلاد السورية في سنة (٥١٧ هـ) بتخريض أهل الجزيرة له ووعدهم له بالمظاهرة والنصرة فلم ينجح المسلمون الا وهرقل قادم بجند كثيف الى حمص من طريق البحر واستمد أهل الجزيرة وكاتب أهل حمص بالخروج على المسلمين فأبوا عليه وأرسلوا اليه إننا قد عاهدنا المسلمين فتخاف ان لا تنصر وكان أبو عبيدة في حمص فاستمد خالد الجاهلي من قنسرين ومن معه من الجنود فأنضم أهل قنسرين بعده الى هرقل وحاصر هذا أبا عبيدة في حمص فاستشار أبو عبيدة القواد فأشار عليه خالد بالمناجزة وأشار غيره بالكتابة الى عمرو ومطاوله هرقل ريثما يأتي منه الجواب فعمل برأيهم

وكتب الى أمير المؤمنين يستمدد وجاءت لهرقل الجيوش والامداد وكان امداد الجزيرة وحده ثلاثين الفاً على مارواه الطبري وبلغ الروم من المسلمين كل مبلغ ووصل الكتاب الى عمر فكتب الى سعد بن أبي وقاص في العراق ان أبا عبيدة قد أحيط به ولزم حصنه فبث المسلمين بالجزيرة واشغاهم بالمسلمين عن أهل حصن وكان عمر أعدي في كل مصر قدراً من الخيل لكون ان كان وكان في الكوفة أربعة آلاف فرس فلما وصل كتاب عمر الى سعد بث بالجند مع القعقاع بن عمرو وعبد الله بن عتيان وسهيل بن عدي وعياض بن غنم وكان عياض قد عاد الى العراق بعد فتح الشام لانه من جند العراق وأشار عليهم بأمر عمر بن الخطاب أن يسلك كل أمير طريقاً الى الجزيرة فيقصدوا حد قرقيسياً والآخر الرقة والثالث نصيبين والرابع حران والرها واهتم لهذا الأمر عمر بن الخطاب (رض) فخرج من المدينة ممدداً لأبي عبيدة حتى نزل الجابية وكان القعقاع تعجل بأربعة آلاف فارس الى حصن ولما بلغ الروم ذلك انفضوا الى مدائنهم وبادروا المسلمين اليها فتحصنوا ونزل المسلمون عليهم فنعوهم عن امدادهم فقل فذب الفشل في جنوده وراسل طائفة من تنوخ خالد بن الوليد بالتسليم أو الهزيمة وكان خالد بن الوليد لشجاعته وعلو همته لا يحب الغلبة إلا بقل صفوف الأعداء وناجزتهم في الهيجا فأرسل الى تنوخ والله لولا اني في سلطان غيري ما باليت أأقلتم أم أكثرتم أو أقتلهم أو ذهبتهم فان كنتم صادقين فأنفثوا^(١) كما أنفث أهل الجزيرة فوعده بالهزيمة اذا خرج اليهم المسلمون وقال المسلمون لأبي عبيدة قد تفرق أهل الجزيرة وندم أهل قنسرين وواعدوا من أنفسهم وهم العرب فاخرج بنا هذا وخالد بن الوليد ساكت فقال له أبو عبيدة مالك لا تتكلم فقال: قد عرفت الذي

(١) يقال أنفث الرجل أي فتر وكل

كان من رأيي فلم تسمع من كلامي: قال: فتكلم فاني أسمع منك وأطيعك: قال: فاخرج بالمسلمين فان الله تعالى قد نقص من عدتهم (يعني الروم) وبالعدد يقاثلون وانما قاتل منذ أسلمنا بالنصر فلا تحفلك كثرتهم

روى الطبري بعد سياق هذا الخبر عن علقمة بن النضر وغيره قالوا لجمع أبو عبيدة الناس فحمد الله وأثنى عليه وقال

أيها الناس ان هذا يوم له ما بعده أمان حيي منكم فانه يصفو له ملكه وقراره وأمان مات منكم فانها الشهادة فأحسنوا بالله الظن ولا يكرهن اليكم الموت أمر قد اقترفه أحدكم دون الشرك توبوا الى الله وتعرضوا للشهادة فاني أشهد وليس أوان الكذب أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة:

وكأنما كان في الناس عقل^(١) نشطت فخرج بهم وخالد على الميمنة وعباس على الميسرة وأبو عبيدة في القلب وعلى باب المدينة وماذين جبل ونشب القتال فانهم لكذلك اذ قدم القعقاع متعجلاً في مائة وانهزم أهل قنسرين بالروم فركبهم المسلمون وتمت الهزيمة وعاد هرقل وجنوده بالخبية وظهر من يقظة المسلمين واستعدادهم واهتمام أمير المؤمنين بهم في هذه الحادثة ما رأيت مما لا يظن يقوم مثاهم حديثي عهد بالبدواة ولما ظفر المسلمون جمعهم أبو عبيدة وخطبهم وقال لا تشكروا^(٢) ولا ترهنا في الدرجات فلو علمت انه يبقينا أحدكم احدكم بهذا الحديث:

وتوفي اليه آخر أهل الكوفة في ثالث يوم من يوم الوقعة فكتب المسلمون الى عمر وهو بالجابية بالفتح وبقدوم أهل الكوفة بعد ثلاثة وطلبوا منه الحكم

(١) جمع عقل وهو ما يعقل به البعير (٢) قال في القاموس نكل نكص وجبن

في ذلك فكتب اليهم ان اشركوهم وقال: جزى الله اهل الكوفة خيراً يكفون حوزتهم ويعدون اهل الامصار

هو ما كل حديث تحدث به العامة

(وندم أبي عبيدة على نقله الحديث لعامة الناس)

كل مسلم اكنه كنه الدين الاسلامي ووقف على حكمه واسراره يرى من آياته العظمى في الترغيب والترهيب ما لو احسن استعماله ووضع في موضعه لكني لازعاج النفوس الشريفة عن مواطن الرذيلة مهما التصقت بها وامعنت فيها ولجمال النفوس البارة نوراً على نور وألبها من الفضيلة لباساً لا يصيبه بلي وقد جاء الكتاب الكريم بالترغيب ليكون باعثاً للنفوس على العمل الصالح رجاء الثواب الاخروي الذي أعده الله لمباداة الصالحين لا ليكون وسيلة لاستدراج النفوس في مدارج الاستباحة طمأني غفوا الله لهذا جاء بازاء الترغيب والترهيب لترسم على صفحات النفوس صورة العقاب كما ارتست صورة الثواب فيكون لها منها داع الى الخير يذكرها بالثواب ويمكن منها الرغبة فيه لا الى حد الطمع والغرور ثم الاستدراج في الشرور . وزاجر عن الشر يذكرها بالعقاب ويمكن منها الرهبة منه لا الى حد الانقطاع الى تقويم أود النفس وتمطيل وظائف الحياة ولا الى حد اليأس والتمنوط ثم الاسترسال في الشهوات واقتراف المنكرات^(١) على ذلك الاساس بني الترغيب والترهيب في الاسلام وكل ما جاء منه في الحديث النبوي فالمراد منه عين ما أراده القرآن ولكن ما الحيلة وقد ألع كثير من علماء المسلمين بالافراط في الوعظ ترغيباً وترهيباً وحملوا عامة الناس على طريقهم في

(١) لنا بهذا الصدد كلام مشيع في كتابنا (تنبيه الافهام الى مطالب الحياة الاجتماعية

والاسلام) فليرجع اليه من أحب

فهم الدين فأكثر وامن حمل الحديث وروايته دون التفهم له والعلم بمقاصده ووضع كل شيء منه في محله والتفريق بين صحيحه وموضوعه حتى أغروا العامة بمقيدة الاباحة لكثرة ما يروون لهم من احاديث الترغيب ولو موضوعة كفضائل الصيام والصلاة وفضائل الشهور والايام وفضائل التلاوات وجلها ان لم نقل كلها من الموضوع الذي تستدرج به العامة للاستباحة لا اعتقادهم بأن من صام كذا غفر له من السيئات كذا وكذا ومن تغل يوم كذا حيت سيئاته الى كذا ولقد بلغ ببعضهم سوء الفهم للدين ان جعلوا لبعض القصائد النبوية من الفضائل ما لم يحملوه للقرآن فقالوا ان البيت الفلاني منها لشفاء الاسقام والآخر لمحو الذنوب والآيات والثالث للنجاة من ظلم الحكم فليت شعري اذا اعتقد العامي ان تلاوة بيت من قصيدتي كفي لمحو كل ما يقرفه في يومه من الآثام فالى آية درجة ينتهي فساد أخلاقه وشرور نفسه وماذا ينفعه القرآن بأوامره ونواهيه ووعدده ووعيده وحكمه وأحكامه

الهم ان هذا الغاية الاستمالة بالدين والجهل بمقاصد الاسلام ومنشؤه اضطراب الافهام وتلبس الحقائق بالالهام منذ أخذوا ضاعون بالكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأدخلوا في الدين ما ليس منه يضاف اليه الاكثار من حمل الحديث على غير تفقه فيه ووضع له في مواضعه التي أرادها الشارع وقصدها الاسلام ولو تتبع العلماء سيرة الصحابة الكرام سيما خاصتهم الذين لازموا النبي عليه الصلاة والسلام وفهموا هذا الدين حق الفهم لرأوا كيف أنهم كانوا يفتلون من رواية الحديث الا للخاصة أو ما تعلق منه بالاحكام حتى بلغ بعضهم رضى الله عنه ان كان ينهى عن رواية الحديث ويقول عليكم بالقرآن كما سترى بعد وما ذلك الا خوف الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كثرت

الرواية والنقل وخوف افتتان العامة بما ليس لهم به علم وبما لم يتفقهوا فيه من الحديث

أبو عبيدة بن الجراح كان من خيرة الصحابة وعلى جانب من التفقه في الدين والورع والتقوى دعا النبي صلى الله عليه وسلم لأن يسميه أمين هذه الأمة وقد سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً بما لم يسمعه منه أحد من الصحابة أو سمعه بعض الخاصة فرأى هذا الأمين أن يطوى هذا الحديث بين الجوانح ويضن به على العامة كما ضن به عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن عقول العامة يلابسها الاغترار ونفوسهم يلامسها الضعف وحب الشهوات فيهم بالوعيد أولى وبالزامهم ظواهر الشرع أخرى ولكن لما ألجأته الضرورة القصوى وهو محصور مع المسلمين في حصن ورأى منهم فتوراً عن الحرب لآلوهن في نفوسهم أوجبن أصابهم كلاً وانما هولاء رهبة الخالق التي تمكنت من أفتدتهم وقلوبهم وأخافهم من الموت لآلذاته بل لما بقده قام فخطب فيهم ونلى عليهم ذلك الحديث وهو (من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة) استحيائاً لهممهم وتخفيفاً لروعهم مما بعد الموت رجاء رحمة الله وعفو عنه عن ذنوب اقترفوها مما دون الشرك اذا تابوا واتابوا

قال لهم هذا هو يظن ان هذا الحديث لا يمدى اسماعهم لاعتقاده انهم اذا خرجوا لمكافة الروم لا يبقى منهم أحد يحدث به أو يلابس فيه أثر منه لكثرة من كان على حصارهم من جند الروم ولما تم الظفر للمسلمين ونجوا من براثن العدو ندم على ان خدشهم بذلك الحديث وخشي من ان يعاق في نفوسهم شيء منه مع أنه علقه على التوبة فقام وخطب فيهم فقال

(لا تنكوا ولا تزهوا في الدرجات فلو علمت انه يبقى منا أحد لم أحدثكم

بهذا الحديث)

وقال الله إن قوماً بلغ بهم الايمان الصادق واليقين الثابت ذلك المقام مقام الرهبة من الله ومن الوقوف بين يدي قدرته بعد الموت لقوم عامتهم أعلم بالدين وأخلص في اليقين من خاصتنا ومع هذا فقد ندم أبو عبيدة على ان خدشهم بذلك الحديث فليت شعري كيف يكون الحال بمذالك المصر وماذا يشترط في المحدثين وحمل علوم الدين ألا يشترط الوقوف على مقاصد الاسلام والتفقه في الحديث والعلم بحالة المخاطبين واجتناب الغلو معهم في الترغيب والترهيب ومراعاة ما يلابس عقولهم من القوة والضعف وأنى يتيسر هذا وقد نتج عن كثرة الرواية وحمل الحديث بلا تفقه فيه زيف العقول عن مقاصد الشرع واجترأ الكذابين على وضع الحديث وشحن الكتب الاسلامية بما لا يرضاه الله والرسول وهو ما كان يحذره عمر بن الخطاب رضي الله عنه ولهذا نهى في عصره الذي هو خير المصور عن الاكثار من رواية الحديث فما بالك بما يلي عصره من المصور

ذكر الحافظ أبو عمر يوسف بن عبد البر القرطبي الاندلسي في كتابه جامع بيان العلم^(١) وفضله في باب ذكر من ذم الاكثار من الحديث دون التفهم له والتفقه فيه ما نصه

عن ابن وهب قال سمعت سفيان بن عيينة يحدث عن بيان عن عامر الشعبي عن قرظ بن كعب قال: خرجنا نريد العراق فمشى معنا عمر الى حرار فتوضأ ففعل اثنين ثم قال: أتدرون لم مشيت معكم: قالوا نعم نحن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مشيت معنا: فقال: انكم تأتون أهل قرية لهم دوي بالقرآن كدوي

(١) يوجد من هذا الكتاب نسخة خطية في مكتبة الازهر

النحل فلا تصدوهم بالا حاديت فتشغلهم. جودوا القرآت وأفلوا الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. أضوا وأناشريككم: فلما قدم قرظة قالوا لحد ثنا قال نهانا عمر بن الخطاب اه

ثم قال ابن عبد البر بعد هذا بقليل ما نصه: قول عمر انما كان لقوم لم يكونوا أحصوا القرآن نخشى عليهم الاشتغال بغيره اذ هو الاصل لكل علم هذا معنى قول أبي عبيد في ذلك: ثم قال بعد ذلك أيضاً: ان نهيته عن الاكثار وأمره بالاقلال من الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما كان خوف الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وخوفاً أن يكونوا مع الاكثار يحدثون بما لم يتيقنوا حفظه ولم يعووه لان ضبط من قلت روايته أكثر من ضبط المستكثر وهو أبعد من السهو والغلط الذي لا يؤمن مع الاكثار فهذا أمرهم عمر من الاقلال من الرواية اه

﴿ القواد الذين حضروا فتوح الشام ﴾

ممن كان له البلاء الحسن من القواد في فتوح الشام غير القائد العام الذي كان خالد بن الوليد وبعده أبو عبيدة بن الجراح. خالد بن سعيد وعمر بن العاص ويزيد ابن أبي سفيان وأخوه معاوية وحبيب بن مسامة الفهري وعياض بن غنم الفهري وشريحيل بن حسنة وكل هؤلاء من قريش الا اخير فانه حليف بني زهرة من قريش وأما غير هؤلاء ممن ليس من قريش فهم ذوالكلاع الحميري والقعقاع ابن عمرو^(١) والسمط بن الاسود الكندي وعلقمة بن مجز وعلقمة بن حكيم القراسي وعبادة بن الصامت ومالك بن الاشتر النخعي ومسروق بن فلان العمي

(١) القعقاع وعياض هما من جند العراق لا الشام ووفدا مع خالد بن الوليد أيام محبته من العراق وعاد القعقاع بعد فتح دمشق وعياض بعد فتح أنطاكية وقيل قباها إلى العراق

وأبو أيوب المالكي وغيرهم

هكذا تم فتح هذا القطر السوري لأولئك القواد البواسل وقد رأيت من حسن ترتيبهم للجيش والمهام بطرق البلاد وتفننهم بأساليب الحرب وقهرهم للعدو ما يدل على علو كبرهم في فن الحرب وخبرتهم بالبلاد حتى كان أمير المؤمنين وهو بالمدينة يصدر أوامره للامراء في كيف يسرون وأي المنايا يسلكون وأي البلاد يقصدون كأنما كان ينظر إلى هذا القطر على خارطة مصورة بين يديه والعلة في هذا أن القطر السوري بسبب اتصاله بجزيرة العرب من جهة الحجاز كان جزء طبيعي منها عرف العرب طريقه وبلاده وأحواله كافة كما عرفوا نفس الجزيرة يضاف اليه أن قسماً عظيماً منه كان مأهولاً بالعرب من مضر وكانت صلة الاختلاط والتجارة غير منقطعة بين الحجاز وسورية تمتد إلى أجيال متطاولة قبل المسيح وكانت قوافل قريش قبل الاسلام تتردد إلى سورية أكثر من غيرها لهذا كان كثير من الصحابة ومنهم عمر بن الخطاب عارفين بطرق البلاد وأحوالها ذوي علاقة تجارية بسكانها

﴿ مقدمة جغرافية ﴾

(ونظرة اجتماعية)

قد رأينا بعد الفراغ من الكلام على فتح سورية أن تأتي على خلاصة جغرافية للبلاد السورية نضمنها أهم المباحث الجغرافية والاجتماعية المتعلقة بهذا القطر قديماً وحديثاً مع بيان صناعته وعدد سكانه وأقسامه وجبايته كل ذلك على وجه الاجمال الذي يسعه المقام اذ التفصيل ليس من شأن التاريخ العام بل هو من شأن التواريخ الخاصة فنقول

يحد سوريا شمالاً ولاية أدنه (كيليكيا) من آسيا الصغرى وشرقاً القرات

والبادية وجنوباً جزء من بلاد العرب ويقال له تيه بنى اسرائيل وغرباً بحر الروم
أي البحر المتوسط وقد قام في هذا القطر حكومات كثيرة تعددت بتعدد
الاقوام القاطنين فيه كالفيثقيين^(١) والحثيين والاموريين والكنعانيين وغيرهم
من الشعوب ثم رحل اليه بنو اسرائيل من مصر وزاحوا سكان البلاد وأخذوا
قما عظيماته وغزاه كثير من الدول القديمة كدولة الفراعنة المصريين والماديين
والفرس واليونانيين والرومانيين وعرب الاسلام ولم تثبت فيه قدم دولة من
الدول الفاتحة كما ثبتت قدم دولة الرومانيين ودولة الاسلام فقد كان ابتداء
دولة الرومان فيها من سنة ٦٥ ق م الى سنة (٦٣٣ م) حيث ابتداء الفتح
الاسلامي في البلاد السورية وكانت نهايته (٦٣٨ م) أو (٥١٧ هـ) وفيها تقاض
ظل الروم عن هذا القطر وقد كان عهد الرومانيين مقسوما الى ثلاثة
اقسام كبيرة وهو فلسطين وتوابعها ودمشق وتوابعها وانطاكية وتوابعها
وكان القسم الشمالي منه يسمى سورية والقسم الجنوبي يسمى فلسطين
فاطلاق عليه اسم سورية منذ تملكه الرومان ولما تملكه المسلمون أطلقوا عليه اسم
الشام وقسمه عمر (رض) الى أربعة اقسام القسم الاول الثغور وسماها هارون
الرشيد المواسم وهي حمص وقنسرين وحلب وانطاكية وحاضرة هذا القسم

(١) الفيثقيون كانوا يسكنون سواحل الشام الجنوبية وبعض الشمالية وكانت
عاصمتهم القديمة صيدا ثم ابتوا صورا حوالي سنة ١٥٠٠ قبل المسيح بعد خراب صيدا
وكانوا من أنشط الشعوب وأعرفهم بسلوك البحار وطرق الاستعمار فاستعمروا
معظم جزائر البحر الابيض وذهبوا الى سواحل افريقيا الشمالية وأسوا هناك مدينة
قرطاجنة الشهيرة التي يقال انها كانت قرب تونس وقطعوا مضيق جبل طارق الى المحيط
وبالجملية فقد كانوا أعظم دول البحار في عهدهم ويشبههم بعض المؤرخين بدولة انكلترا
لهذا العهد

حمص والقسم الثاني دمشق والقسم الثالث الأرذن وحاضرتهم مدينة الاردن
(طبرية) والقسم الرابع فلسطين وهذا قسمه الى قسمين قسم حاضرتهم الرملة وقسم
حاضرتهم إيلياء (القدس) وكل قسم من هذه الاقسام يسمى جنداً وتحت كل قسم
اقسام تدعى كوراوسياتي الكلام على هذا بالتفصيل في غير هذا المحل ان شاء الله
وقد توفرت في هذا القطر أسباب المكاسب الثلاثة وهي الزراعة
والصناعة والتجارة لحصص أراضيهم وموقعه الجغرافي ونشاط أهله للعمل الا أن
هذه الاسباب كانت تعلو وتسفل بنسبة حال الدول الحاكمة في هذا القطر ومن
المقرر أن عمر ان الممالك تابع لترقي الدول وقد كانت دولة الرومان الشرقية على عهد
الفتح الاسلامي دولة لحقها الهرم والعجز وغفت من ممالكها آثار النخذل
الروماني العظيم لما أصاب أهلها من الانشقاق الديني والاختلاف المذهبي الذي
أودى بحياتهم السياسية وفرق جامعهم المليمة ولما تولى الامبراطورية هرقل
سنة (٦١٠ م) كان أمر المجادلات الدينية في أشده فحاض الامبراطور نفسه في
غماره واشتغل بالامور الدينية تاركاً أمور الدولة السياسية لوزرائه وأرباب
دولته ومن ثم ظهر الوهن في الدولة في أتم مظاهره فقزتها دولة الفرس
واكتسحت جزءاً من ممالكها عظيمها وهو آسيا الصغرى وسورية ومصر وكاد
الامبراطور هرقل يزايل بكرسيه الامبراطوري القسطنطينية ويتخذ قرطاجنة
عاصمة له لولم يمنعه عن هذا العزم بطريق القسطنطينية حتى نهض مرة ثانية
بجنان ثابت لمحاربة الفرس واسترد منهم ما انتزعوه من ممالكهم كما تقدمت
الاشارة اليه فيما مر من هذا الكتاب

ولاريب في أن ما أصاب هذه المملكة من التدهور يومئذ كان لسورية منه
حظ عظيم ونكبت كما نكب ذلك الملك المريض بسوء السياسة والضعف

والانقسام لاسيما وانها كانت حديثة عهد بعمارك القرس التي لم يكن مضى عليها
لحين الفتح الا بضع عشرة سنة: اذن فهذه البلاد لم تكن لمادوخها المسلمون راقية
مراقى العمران ولم تكن اسباب المكاسب الثلاثة متوفرة عند السكان إلا ان
استعدادها الطبيعي لقبول العمران وما فيها من بقايا المدنية الغابرة تكفل برقى
أهلها في مراقى السعادة مذ بسطت عليها دولة العرب المسلمين جناح الساطان
نعم نحن ليس لدينا نص تاريخي واضح على مبلغ ما وصلت اليه هذه البلاد
من الرقي على عهد الخلفاء الراشدين والامويين في صدر الاسلام لانه ان أخبار تلك
العصور انتهت بالرواية ولم يكن تدوين التاريخ الاسلامي معنيابه في ذلك
العصر إلا ان هناك من الادلة والاسباب ما يحتملنا على الظن بل اليقين بأن البلاد
السورية صارت يومئذ الى ابعاد غاية من غايات الترقى في اصول المكاسب الثلاثة
الصناعة والتجارة والزراعة

من المعلوم بالبداهة أن المعدل أساس العمران ومما تنظمت اصول الجباية
ورفع عن الرعية العسف وخففت المظالم وأطلق للاهلين عنان الحرية توفرت لهم
اسباب الراحة ونشطوا من عقال الخمول فهبوا للاخذ بأسباب المكاسب
وتبسطوا في مناحي العمران وقد رأيت فيما مضى من أخبار الفتح كيف أن سكان
البلاد كانوا يصالحون على مقدار معين من الجزية والحراج لم يتجاوز حد المعدل
والاستطاعة وروعت فيه بالطبع ثروة البلاد ومقدرة كل فرد من الاهلين وان
هذا القدر المعين في عصر الفتح استمر على ما هو عليه مدة الخلفاء الراشدين
والامويين وصدر آمن خلافة العباسيين وان سببه محافظة الخلفاء على العمود التي
بأيدي السكان ويضاف اليه تجنب تلك الدول لأسباب السرف لقرب عهدا
بالبداوة وجدتها في تأسيس الملك وعدم حاجتها لهذا السبب الى التعسف في

الجباية والاكثر من المظالم وقد كانت جباية الاقسام السورية الاربعة في عهد
الامويين على ترقى العمران في البلاد هي ما يأتي نقلا عن فتوح البلدان

دينار

١٨٠٠٠٠ الارذن

٣٥٠٠٠٠ فلسطين

٤٠٠٠٠٠ دمشق

٨٠٠٠٠٠ العواصم (وهي حمص وقنسرين وحلب وانطاكية وتوابهم)

٢٧٣٠٠٠٠ الجمع

وهذا المبلغ ليس بشئ بالنسبة لعمران البلاد يومئذ وربما بلغت جباية
البلاد في غصورتها أكثر من ذلك وجبايتها الآن على تدنيها في العمران وفقد
الصناعة منها وضعف التجارة والزراعة فيها أكثر من جبايتها في صدر الاسلام
كما ستري

وهذا دليل على تنامي الخلفاء يومئذ بالعدل وعدم عسفهم في الرعية يضاف
اليه أيضا جلوس الخلفاء بأنفسهم للمظالم الى عهد عمر بن عبد العزيز وإنصافهم
للعامة وقيامهم على وسائل العمران وتمصير الامصار وتأسيس الملاحي كوضع
عمر بن الخطاب لدور الضيافات الخاصة بأبناء السبيل والمنقطعين وترتيبها في
الطرق من الحجاز الى الشام ومنها الى العراق وتأسيس معاوية لمدينة طرابلس
الشام وتمصير سليمان بن عبد الملك لمدينة الرملة وتشيد الوليد بن عبد الملك
الملاحي لازمني والمجذمين وأمره ببناء القنادق للمسافرين فيما بين الاقطار
المتباعدة كما صنع عمر بن الخطاب وعنايته أي الوليد بأصلاح الطرق المسهلة لنقل
التجارة وإطلاق الخلفاء حرية المعتد بين الطوائف الوطنية من اليهود

والتصاري وعدم إنحياز أحد من فريق منهم دون آخر كما كان ينحاز ملوك الروم ويثيرون بين الرعية ثائرة التباغض والشجاء كل هذا وغيره من أسباب الراحة والأمن ودواعي الترقى والعمران يدلنا على رقي البلاد على عهد الخلفاء الراشدين والامويين والعباسيين أيضاً وتمتع أهلها بسعادة الراحة والعمران التي لم يتمتع بها هذا القطر في عهد غير دولة المسلمين الا قليلاً على عهد الفينيقيين أيام مجدهم والرومانيين أيام تمدنهم

ولما انقسمت دول الاسلام على بعضها تداول هذا القطر السوري عدة من الدول كالفاطميين والأتراك والكراد والجراركة أخذ بالانحطاط تباعاً لانحطاط الدول الحاكمة وأصيب من النكبات بما لم يصيب به غيره من الاقطار الاسلامية اذهاجمته في أواخر القرن الخامس من الهجرة جيوش الصليب واستمرت في أوجاعه نيران تلك الحروب المشؤمة مدة جيلين كاملين الله أعلم بما أصاب في غضونهما هذا القطر من الخراب والتدمير ثم تبع ذلك هجوم التتار عليها في نصف القرن السابع للهجرة وتخريبهم للمدن والامصار وقبائلهم في البلاد وأهلها الافعال الكبار وتلى ذلك هجوم تيمورلنك عليها في أواخر القرن الثامن بعدا كتساحه لما في طريقه من ممالك الاسلام وفعل في سورية الافاعيل وأجلى عن دمشق خاصة أهل العلم والصناعة واستصحبهم معه في عودته الى سمرقند

على ان موقع هذه البلاد الجغرافي وطبيعة أرضها المشهورة بالخصب وأهلها المروفين بالجلد حفظ لها ذماء الحياة وأعان أهلها على تحمل المصائب فلم تخط الى الدرجة التي تفقد معها أصول المكاسب بل استمرت حلب ودمشق الى عهد قريب محطاً لحركة القوافل الآتية من العراق تحمل بضائع المعجم والهند وتعود بالبضائع الشامية بل والبضائع الغربية أيضاً اذ كان هذا الطريق قبل فتح

ترعة السويس أخصر طريق بين الغرب والشرق وكذلك الصنائع فانها بقيت حية نامية حتى في العصور المتأخرة على عهد ملوك الطوائف يدلنا على هذا ما بقي منها وما لم يبق أيضاً لوجود أثره الذي ينفى عنه فاما الباقي منها الى الآن فصناعة الأقمشة الحريرية والقطنية كأقمشة اللبس المروفة بالشاهية أو القطنية والديما أو الغزاية والا لاجا والحامدية وغيرها وكأقمشة الزينة كالستائر والمتكاثات وغيرها من أقمشة الحرير والصوف والقطن المختصة بالزينة وأخصها الاطلس المعروف قديماً بالداسق وإلى غير ذلك من أنواع الأقمشة كالشراشف والمناشف والكوفيات والاحزمة كل هذا باق الى الآن وهو في أعلى طبقة من دقة الصناعة ورواء المنظر ومناة النسيج وبهاء الالوان وتناسب النقش وقد اختلفت ببعض هذه الصنائع دون البعض الآخر كثير من البلدان السورية كحلب وحماه وحمص ودمشق وطرابلس والذوق (من لبنان) وغيرها

وصناعة الحفر والنقش على الخشب بالصدف المروفة (بالمفصص) وهي من الصناعة الخاصة بدمشق وقد ترقى الآن فتعدت الصدف الى النقش بقطع الخشب الملون الدقيقة بحيث لا يظنها الناظر اليها الا منقوشة بالذهاب لتماسك الاجزاء الصغيرة والتحامها التحاماً لا يظهر منه أن النقوش انما هي أجزاء صغيرة ملتصقة في الخشب الا بعد إمعان النظر فيها والتدقيق في نقوشها وصناعة الصابون ومعاملها لم تزل تشتهل الى الآن في حلب ودمشق وناپلس وغيرها

وصناعة النشا في دمشق معامل كثيرة لها تسمى القاعات لم تزل لهذا العهد تصنع كميات عظيمة من النشا الا انه قل تصديره الى الخارج بسبب مزاحمة

النشا الا فرنجي له في البلاد التي كان يصدر اليها كمصر وغيرها

وصناعة الدباغة وهي موجودة في معظم المدن السورية الا انها ساذجة لم ترق الا في مدينة زحلة التابعة لجبل لبنان فانها تحسنت الآن وكادت تضاهي الجلود التي تصنع في زحلة الجلود التي تصنع في معامل أوروبا

وصناعة البناء والحفر في الاحجار ونقشها نقوشاً ناتئة أو مجوفة وهي صناعة قديمة في البلاد تمتد الى زمن الفينيقيين كما يستدل على ذلك بالآثار الحجرية الباقية الى الآن والظاهر انها كانت تختلف باختلاف حال الدول وحجها للبذخ ويظهر للعمران فالبناء في عصر الفينيقيين ومن تلامهم من الدول في سورية كان ظاهر الفخامة عظيم الضخامة منقن النقش والترتيب كما يكمل به لبك الذي بلغ الغاية في إتقان البناء والتصوير الناقى على الحجر الصلد ومثله يكمل تدمراً أيضاً على أننا لم نر أثاراً يشبه مالا وأخر الدولة الرومانية ولما جاء الاسلام وتوسط الامويون في العمران وابتنى الوليد جامع دمشق وبيت المقدس ظهر ثانية فن إتقان البناء وكان أجل رواء منه في عصر الرومانيين من حيث النقش الدقيق على الاحجار المعروفة لهذا العهد بالحفر والتنزيل وأما في القرون الوسطى الهجرية فقد انحطت هذه الصناعة انحطاطاً قليلاً بدليل ما نشاهد منه في بعض المساجد التي بنيت على عهد الملوك الجراكسة وغيرهم بجامع الملك الظاهر بدمشق ثم نهضت في القرون المتأخرة وترقت من فن البناء صناعة الزخرف والحفر والتنزيل ترقياً عظيماً حتى هذا العهد وقد بنى في العام الماضي محراب لجامع الأموي كله من القطع الرخام الملونة الصغيرة فكانت على تناسب أوضاعها وإتقان صنعها وترتيب أشكالها معجزة من معجزات الصناعة ومثله المنبر الذي أقيم في جانبه وعلى غمطه أيضاً وصناعة الزجاج وهي اليوم متدنية جداً لا تتعدى صنع القوارير الساذجة

ومعاملها وجودة في دمشق وغيرها

وصناعة الحبال المتخذة من قشر القنب وهي مترقية عظيمة الخطر وتوجد بمنازلها بكثرة في دمشق وتصنع مع الندر في بيروت وحماة وصناعة النحاس ونقشه نقوشاً ناتئة ومحفورة وكانت فدت منذ خمسين سنة ثم عادت الآن بسبب كثرة رغبات الأوروبيين بالآنية النحاسية التي من هذا النوع

وصناعة الصاغة وهي الآن مترقية في معظم المدن السورية وصناعة أدوات الخيل وهي الآن مترقية وقد تناولت كثير من الصناعات كصناعة الهديانات والصناديق الجلدية وغيرها: فهذه الصناعات الباقية الى الآن في سورية ويوجد غيرها أيضاً مما لا أهمية لذكره وأما الصناعات التي اندثرت وإنما تدل عليها آثارها فهي صناعة القيشاني وكانت خاصة بدمشق والموجود منها لهذا العهد في بعض المنازل والحمامات والجوامع يدل على ترقى هذه الصناعة في المصور المتأخرة ترقياً عظيماً خصوصاً في القرن التاسع والعاشر الى الثاني عشر وفي جامع الشيخ محي الدين العربي في الصالحية الذي ابتناه السلطان سليم العثماني في أوائل القرن العاشر نوع منه بلغ الغاية في الإتقان ودقة الصنع وبهاء اللون وتناسق النقوش وكذلك الموجود في جامع الدرويشية وتاريخ صنعه المكتوب عليه هو سنة (٩٨٣ هـ) والموجود في جامع السنية وتاريخ صنعه المكتوب عليه هو سنة (١٠٠٠ هـ) وقد دثرت هذه الصناعة في القرن الماضي لانهصارها في عائلة واحدة ضن آخر فرد منها بتعليم هذه الصناعة لسواه ومات فماتت معه والخبر عن هذه تواتر مستفيض الى اليوم عند الدمشقيين والظاهر أن أصل هذه الصناعة فارسية بدليل نسبتهم الى قيشان المحرفة عن قاشان بلد في فارس

وصناعة الخزف وقد كانت أيضاً في أعلى طبقة من الدقة وتدل آثارها على أنها كانت مرتقية في القرون الوسطى والمتأخرة الهجرية وانما عرفنا ذلك بعشاهد قطع من مصنوعات الخزف استخرجها الدكتور (هوردوشانو) من التل المعروف بتل الباب الشرقي خارج دمشق لما اشترى من الحكومة هذا التل وأزاحه من بضع عشرة سنة فوجدناها تشابه ما اكتشفته جمعية البعثة الاثرية الفرنسية في مصر من القطع والآنية الخزفية المصنوعة في عهد الفاطميين والجراسية (١) وقد شاهدت بعض هذه القطع المصرية عند صديق لي الماني وعليها اسم العامل بالعربية إلا أنني لم أعثر في القطع الدمشقية على اسم للمعمل ولا العامل وأنا أبحث الآن عن ذلك فاذا عثرت على شيء من هذا القبيل ربما أعود ذكره في مكان آخر على وجه التفصيل

صناعة الفسيفاء وهي قطع صغيرة من الزجاج الملون والمذهب تنقش بها الجدران بأن ترصف على طبقة من الجبس على أشكال شتى جميلة الصنع والترتيب تمثل الانهار والاشجار والابنية الجميلة وهي من أنفس الصنائع التي وجدت بدمشق وهي من مخترعات الروم بدليل ان الوايد بن عبد الملك لما ابنتي الجامع الاموي بدمشق استجابها من القسطنطينية ورصف جدرانها كلها بالفسيفاء على أشكال شتى تمثل الجامع والاشجار والازهار وكثرة ما طرأ على الجامع من الحريق تساقطت عن جدرانها الفسيفاء إلا قليلاً منها في الحائط المقابل للمنبر في الحرم الداخلي والحائط الغربي والشامي في الحرم الخارجي فاما ما كان منها على الحائط الداخلي فقد تآثر به في الحريق الذي حدث منذ بضع سنين وأما ما كان

(١) راجع مذكرات البعثة الاثرية الفرنسية المطبوعة باللغة الفرنسية

منها في الحرم الخارجي فقد أدركته في طفولتي وقد تشعبت القناطر الحاملة للجدران ولما أريد ترميمها اقتلع ما عليها من الفسيفاء إما عمداً عن جهل بقيمته الاثرية وإما اضطراراً فكان يجمعه الاولاد وخدمة الجامع يومئذ ويبيعونه للاسياح والظاهر ان صناعة الفسيفاء استمرت في الشام الى ما بعد القرن السابع بدليل ما يشاهد منها في جدران بعض جوامع حلب وجامع الملك الظاهر ببيرس بدمشق إلا أن القطع غير متماسكة في التركيب ولا منتظمة في الرصف وليس لها من بهاء الصنع ودقة التناسب في النقش ما كان لمثلها في الجامع الاموي وهو يدل على انحطاط صناعة النقش بالفسيفاء يومئذ انحطاطاً انتهى الى تركها تماماً

وصناعة السيوف الدمشقية وقد كان يتنافس بها ويضرب المثل بلين متونها ومضائها وقد دثرت منذ أجلي تيمورلنك صناعاتها معه الى سمرقند على أنه لم تزل الى هذا العهد صناعة الاسلحة والسيوف موجودة بدمشق وغيرها من مدن سورية الا أنها منحلة عن مرتبتها الاولى

وصناعة الاثواب البيض المعروفة (بالحام الصالحاني) وكانت خاصة بدمشق وبعض قرى جبل قلمون ولم يبق لها اعتبار منذ كثرت وارد البضائع الافرنجية التي من نوعها الى سورية وكان من بضع سنين شيخ في صالحية دمشق ومن أرباب هذه الصناعة طاعن في السن قد بلغ من الكبر عتياً يقول إن الصالحية منذ أربعين سنة فصاعداً كانت منازلها كلها أشبه بمعمل واحد يحوك أهل تلك الاثواب البيض من القطن المغزول بالشام وان أهل الصالحية جميعهم كانوا في تنم وغنى زائد من ثمرات هذه الصناعة فأصبحوا الآن في ضنك وعسر لقد هدم منهم أو اعدم الحاجة اليها

وقال ذلك الشيخ إنه أدرك أسواق دمشق وكل سوق منها لأرباب

صناعة مخصوصة كسوق الشماعين واللبادين والغلاينية^(١) والخراطين وسوق السلاح والعلمية وسوق المرايا والقبارين وغير ذلك من الاسواق التي لم يبق لصنائع أهلها إلا رسم دارس وعهد طامس اللهم الا العلمية والخراطين فقد بقيت منهم بقية الى الآن لعدم استغناء البلاد عن صناعتهم لهذا اليوم ومن الصنائع النفيسة التي فقدت من دمشق وكانت خاصة بها صناعة الدهان المعروف عند دمشقيين (بالعجمي) وهو بأن ينقش باطن سقف الغرفة والجدران المبطنه بالخشب بالجلس الناقى على أشكال بديعة ويذهب بعضها وبعضها يلون بالوان غير زاهية وهي من أدق الصنائع النفيسة وأجملها وكان لهذا النوع تركيب مخصوص من الدهان بحيث يستمر لونه لا مآذا بهاء ورونق مهمات طاولت عليه السنين ويوجد لهذا العهد كثير من آثار هذه الصناعة في منازل دمشق ومنها ما هو موجود في منزل أسعد باشا العظم الذي يقصده السياح للفرجة وفي منزل عبد الله باشا ومنزل المرادي ومنها ما مضى على بناءه لهذا اليوم نحو مائة وخمسين سنة ولم يزل الدهان الذي فيه زاهياً جميلاً كأنما صنع بالأمس والظاهر أن فقد هذه الصناعة من دمشق قريب عهد لوجود بعض آثارها التي لم يعض عليها الى اليوم أكثر من ستين سنة وإنما أهملت في السنين المتأخرة لكثرة ما تحتاج اليه من النفقات التي لا يتحملها الآن أهل الترف والبذخ لافقر الذي ألم بالبلاد منذ انحطت فيها أسباب المكاسب وقد تقدم القائلون ببناء الجامع الأموي لهذا العهد بعد الحريق الذي طرأ عليه الى بعض الدهانين الطاعنين في السن الذين ينفذون شيئاً من هذه الصناعة بدهن السقفين اللذين يليان القبة من الجنوب والشمال بذلك الدهان فأتقنوا صنعه إلا أنهم أدخلوا فيه بعض الالوان

(١) صناعات الغلايين التي يستعمل بها التبغ

الزاهية تخالف أصل الصناعة إلا أنه جاء جيلاً وافياً بالفرض لا عيب فيه هذا ما رأينا بسطه عن حالة سورية الصناعية والاجتماعية وبقي لنا كلام عن حالتها لهذا العهد من حيث الترقى أو الانحطاط سواء كان في العلوم والمعارف أو في الصناعة والزراعة ودرجة ثروة البلاد من هذه الاشياء ومراتب أهل مدنها منها وعدد نفوسها والسكك الحديدية التي أنشأتها الشركات الأجنبية فيها الى غير ذلك مما يتعلق بالحالة الاجتماعية على العموم في هذه البلاد وبما أنها تابعة في هذا كله الى المملكة العثمانية فقد أرجأنا الكلام على ذلك الى الاجزاء التالية التي نخصصها لرجال الدولة العثمانية ونسكلم فيها عن هذه الدولة التي نضرع الى الله تعالى أن يؤيدها بروح القوة والعلم ويصونها عن الزوال بأن يرشد رجالها الى طرق الخير وينزع من نفوسهم حب الشهوات ويزرع فيها حب الملة والوطن لينقذوا الأمة العثمانية من خطر الانحطاط الى دركات الضعف والاضمحلال التي أشرفت عليها لهذا العهد وكاد اليأس من سلامة استقلالها يستولي على نفوس العقلاء من أفرادها الذين بقي فيهم ذمء من الحياة وأثر من الشرور فباتوا يتقلبون على مضاجع الآلام وتساوهم المهوم الجسام ولا سبيل لهم الى إصلاح الحال وتدارك خطر المآل لانهم اذا نصحو أزموا بالحياة واذا صدقوا خرجوا في عرف الجهلاء من عهد الامانة وهي حالة يارباه تؤذن بتسفل الاخلاق وضعف العقول وموت الوجدان فانقذنا اللهم بفضلك منها وارشدنا للتبصر من عارها الذي جعلنا عبرة في الآخرين والموبة في أيدي القريبين انك بحبيب الدعاء



باب

فتح العراق وفارس

(إنتداب أبي عبيد ووقعة الجسر وغيرها)

تقدم معنا أن أول عمل عمله عمر (رض) في خلافته هو إجلاله أهل نجران وعزل خالد بن الوليد وانتداب الناس لحرب الفرس فأما الخبر عن الأمرين الأولين فقد بسطناها فيما سبق وأما الخبر عن حرب الفرس فذلك أن المثنى بن حارثة الشيباني الذي خلف خالد بن الوليد على حرب العراق وفد على أبي بكر في حال مرضه ليفاوضه في شأن الهجوم على بلاد فارس ماداموا مختلفين بينهم على من يولونه الملك بعد شهر ريرا الذي أذسى موته إلى تلك سبورة ثم قتله وقيام آزره يذخت ثم بوران إلا أن أبا بكر رضي الله عنه لم يسمع إجابة طلب المثنى لمرضه فأوصى عمر بن الخطاب (رض) أن ينتدب الناس بعثت إليه منصب الخلافة مع المثنى بن حارثة لحرب الفرس فقام عمر في صبيحة اليوم الذي دفن في ليلته أبو بكر وانتدب الناس لقصد العراق فلم ينتدب له أحد لأن وجه فارس كان أكره الوجوه إلى المسلمين وأثقلها عليهم لشدة سلطانهم وشوكتهم وقهرهم الأثم فلما كان اليوم الرابع عاد فانتدب الناس وتكلم المثنى بن حارثة فقال يهون على المسلمين خطب الفرس

يا أيها الناس لا يعظمن عليكم هذا الوجه فانا قد تبجحنا ريف فارس وغلبناهم على خير شقي السواد (يعني الشق الغربي الذي هو العراق العربي) وشاطرناهم وقلنا منهم واجترأ من قبلنا عليهم ولها إن شاء الله ما بعدها

وقام عمر (رض) في الناس فقال

إن الحجاز ليس لكم بدار إلا على النجمة^(١) ولا يقوى عليه أهله إلا بذلك أين الطراء المهاجرون عن موعود الله سيروا في الأرض التي وعدكم الله في الكتاب أن يورثكموها فانه قال (ليظهره على الدين كله) والله مظهر دينه ومن ناصره ومولي أهله مواريث الأثم أين عباد الله الصالحون اه

فكان أول منتدب أبو عبيد بن مسعود الثقفي وثي سعد بن عبيد وسليط ابن قيس فلما اجتمع ذلك البعث قيل لعمر أتر عليهم رجلا من المهاجرين والانصار فأبى وقال إن من سبق إلى الدفع وأجاب إلى الدعاء أولى بالرياسة ثم أمر أبا عبيد على الجيش وقال له: اسمع من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأشر بهم في الأمر ولا تجتهد مسرعاً حتى تبين فانهما الحرب والحرب لا يصلحها إلا الرجل المكث الذي يعرف الفرصة والكف^(٢) ولم يعنى أن يؤمر سليطاً إلا سرعته إلى الحرب وفي التسرع إلى الحرب ضياع إلا عن بيان والله لو لا سرعته لأمرته ولكن الحرب لا يصلحها إلا المكث

خرج أبو عبيد في آخر جمادي الأولى أو أوائل جمادي الثانية سنة (٥١٣ هـ) ومعه سعد بن عبيد وسليط بن قيس أخو بني عدي بن النجار والمثنى بن حارثة الشيباني فتقدمهم المثنى إلى الحيرة وكان استقر أمر فارس لبوران فاستدعت رستم من خراسان وتوجهه وجعلت إليه حماية البلاد وسلمته قيادة الجند فكتب رستم إلى دهاقين السواد أن يشوروا وودس في كل رستاق رجلا يشور بأهله وبمئ جندا لمصادمة المثنى وبلغ المثنى ذلك فضم إليه مسالحه واجتمع إليه المسلمون فسار بهم إلى خفان ونزلها حتى قدم أبو عبيد وكان أول من سار من الدهاقين جابان في فرات

(١) النجمة طلب الكلا (أي المرعى) في موضعه كافي القاموس

(٢) يعني الرجل المتأن الذي يعرف ساعة العمل فيعمل وساعة الكف فيكف

بادقلى فسار اليه أبو عبيد فالتقوا بالتمارق وتقاتلوا فزيم أهل فارس

﴿ موعظة ﴾

لما انهزم الفرس أسر جابان أسره مطرب بن فضة التميمي فخذته جابان بأن وعده بشئ يعطيه له فأمنه وخلقى عنه فأخذ المسلمون فأتوا به أبا عبيد وأخبروه أنه الملك وأشاروا عليه بقتله فقال: انى أخاف الله أن أقتله وقد آمنه رجل مسلم والمسلمون فى التواد والتناصر كالجسد مألزم بعضهم فمدلزم كلهم: فقالوا له أنه الملك وأنه هو الذي حاربنا: قال وان كان لا أغدر فتركه

أنظر رحمك الله الى هذا الامير العظيم النفس الصادق الايمان الذي ملك ناصية عدوه الذي غدر بالمسلمين وأثار عليهم نائرة البلاد وقابلهم بنكران الجليل وخرق العهد فأنى أن يقتله لمهد سبق له من فرد من أفراد المسلمين الذين بلغ بهم التناصر والتواد يومئذ أن أميرهم يقوم بحق صغيرهم ويأثم بما التزم به حقيرهم فإن تلك النفوس البارة والاخاء المتوثق والوجدان الحسان والتناصر النافع مما طرأ بعد ذلك على المسلمين من فساد الاخلاق وضعف اليقين وانحلال عرى الاخوة حتى باتوا الباعلى بعضهم وحربا على أنفسهم يتمزقهم الاعداء ويتغلب عليهم الفاتحون وأمرؤهم في تناكر وتخاذل يتربص بعضهم أذى بعض ويتنمى أحدهم زوال ملك أخيه انفراد أباسم الرياسة وطاعة لهوى النفس الشريرة وما يتمنون في الحقيقة الا زوال ملك الاسلام وما يطعمون الا شيطان الخذلان

اللهم قد انفرجت بيننا وبين السلف مسافة الخلف وصوح نبت الاسلام وتناكرت النفوس وتقطعت أسباب الاخاء وانحطت أخلاق الامراء ونفشت الجمل فى قصور العظماء وتنوسيت أصول الدين وغلبت الشهوات وتغلب علينا الأثم وحسبنا من جزائك العادل ما لقينا من جور أمرائنا وتحكم أعدائنا

فاهدنا من الحق والسلم صراطاً نخلص به الى طاعتك فيما أمرت فتوثق عرى الاخاء وتنبذ من كانوا سبب التقاطع والشحناء ونجدد عهد السالف وتمسك بأسباب التناصر والتكاتف انك مجيب الدعاء

﴿ عود الى خبر أبي عبيد ﴾

انهزم من جنود جابان من التمارق ولحقت بكسكر حيث يخيم قائداً اسمه زسي من الأسرة الكسروية فأمر أبو عبيد بالرحيل ورحل بجنده حتى نزل بكسكر وكان أهل كسكر وما حولها من البلاد ينة ظارون مجى الجالينوس مدداً لهم من قبل رستم فعاجلهم أبو عبيد والتموا بمكان يدعى السقاطية فاقتتلوا قتالاً شديداً فانهزم الفرس وهرب قائدهم زسي وغلب على عسكريه وأرضه وأقام أبو عبيد وسرح القواد لاستخضاع من حوله من أهل السواد فجاء فروخ وفر وثناد المثنى بن حارثة وطلباء به الجزاء والذمة عن باروسما وهرجور فأبلغهم أبا عبيد فصالحاه على شئ معلوم

﴿ موعظة أخرى ﴾

لما تم الصلح بين أبي عبيد وبين فروخ وفر وثناد جاءه بآية فيها انواع أطعمة فارس من الالوان والاخبصة وغيرها فقالوا هذه كرامة أكرمناك بها وفرى لك: قال: أأكرمتم الجند وقرتموهم مثله: قالوا: لم يديسرونا نحن فاعلون: قال أبو عبيد فلا حاجة لنا فيما لا يسع الجند فردوه وخرج حتى نزل باروسما فأتاه الاندزغر بمثل ما جاء به فروخ وفر وثناد: فقال: لهم أأكرمتم الجند بمثله وفرتموهم: قالوا لا: فردوه وقال لا حاجة لنا فيه بشئ المرء أبو عبيد ان صحب قوماً من بلادهم اهر اقوادهم دونه أولم يهر يقوا فاستأثر عليهم بشئ يصيبه لا والله لا يا كل مما أفاء الله عليهم الا بما يكل أو ساطهم

هكذا كان الامراء وقادة المسلمين يفعلون ويمثل هذه الاخلاق يمتازون
وبحسب المساواة مع عامة الناس في السراء والضراء يوصفون ويمثل هذه الخصال
الجميلة يسودون لا بالاسلحة فتشاربني المسلمين ولا بالترفع عن عامة المؤمنين ولا
باستلاب مال البلاد التي احرزها المجاهدون يسووفهم واسالوا على جوانبها دماءهم
وهذا المبدأ الذي نأسس عليه الاجتماع الاسلامي منذ ثبت الاسلام في
ارض العرب هو مبدأ الاشتراك المعقول الذي يخطط للوصول اليه زعماء هذا
المذهب لهذا العهد يخطط عشواء لضلالهم عن طريقه المستقيم وغلوهم فيه غلو
الجاهل بخوافيه اذ فاتهم ان البداوة وسذاجة الفطرة اصل في قبول الخير والشر
وان الانسان اذا افدت الحضارة نخبته واخذ حب البذخ بمجامع قلبه
استحال تقويم اودنفه وإرجاعه عن غلوائه والاقال من اثرته وكبريائه والاخذ
على أيدي قاداته وزعمائه مالم يكن هؤلاء المرءون لشعوبهم القائمون على تقويم
اخلاق من دونهم لهذا كان زعماء الامة وخلفاؤها في صدر الاسلام قدوتها
الصالحة في تربية النفوس الساذجة على مبدأ حب العدل والمساواة ومشاطرة
الخير والشر والكف عن الشهوات وعن حب الاثرة بالنفي والجاه والخفة
الباطلة كما رأيت في قصة أبي عبيد (رض) وبلغ بعمر بن الخطاب (رض) بغضه بداء
حب الاثرة وكرهه لا اكتناز البض للمال دون البض الاخر ان كان يحصى
مال عماله قبل ان يسند اليهم الامارة لكي يناقشهم الحساب بعد ذلك مما يزيد عن
مقتناتهم من المال قبل الامارة ويصادرهم عليه ثم يرد على المسلمين وبلغ على بن أبي
طالب رضي الله عنه في خلافته ان عاملا من عماله اسرف في جمع المال ومال الى
النعم وحاد عن سبيل القصد فكتب اليه كتابا طويلا مما جاء فيه قوله
أيها الممدود كان عندنا من ذوى الألباب كيف تسبغ ثيابا وطعاما وانت

تعلم انك تأكل وتشرب حراما وتبتاع الاماء وتنكح النساء من مال اليتامى
والمساكين والمؤمنين والمجاهدين الذين آفاه الله عليهم هذه الاموال واحرزهم
هذه البلاد فأتق الله واردد الى هؤلاء القوم أموالهم فانك ان لم تفعل ثم امكنتي
الله منك لا عذرني الى الله فيك ولا ضربتك بسيفي الذي ما ضربت به أحدا
الآدخل النار الخ

فان هذا الخليفة في مشربه القويم ومذهبه المستقيم في تأديب العمال
بأدب نفسه وحماهم على طريق القصد وعدم السرف في أموال العباد ممن يربى
عماله على العكس من ذلك ويطلق يدهم في أموال الناس بل ويحكمهم في رقاب
الرعية ويدني فاجرهم منه ويقضي عفيفهم عنه وكيف يقوم للقائلين بهذا المذهب
الآن قائمة بين اقوام أمات شعورهم الاستغراق بالترف وقتلهم الخنوع للشهوات
ان هذا لا يتيسر الآن الا اذا صبح اديم الارض بنجيع الانسان وتبدل الاشرار
بالاخيار وذلك امر بعيد

﴿ عود الى خبر أبي عبيد ﴾

رحل أبو عبيد من السقاطية وقدم المثنى في تعميته حتى قدم الحيرة وكان
الجالينوس رجع الى رستم ومن أفلت من جنوده واستحثه على مقابلة المسلمين
فوجههم من جاذويه ورد الجالينوس معه فاقبل بهم من جاذويه ومعه راية كسرى
(درفش كايان) وكانت من جلود النمر^(١) وأقبل أبو عبيد حتى نزل بالمرحة على

لهذه الراية قصة عجيبه جاءت في أخبار الفرس وما خصها أن أحد ملوك الفرس
جار على رعيته واسترسلت حكومته في الظلم الى حد لا يطاق فقام من رعيته يوما رجل
حداد خامل بين قومه عظيم في نفسه فخرج من حانوته ورفع على عصا طويلة الجلد
الذي يربطه الجداد عادة في وسطه ونادى في الناس من لا يطيق الظلم فايتهبني فاتبه
عامة الناس فقتلوا ذلك الملك ورجال دوله وأسس ذلك الحداد الدولة الكسروية =

ضفة النهر المتسابلة للضفة التي فيها معسكر الفرس وتسعى قس الناطف فبعث اليه
بهم من جاذويه إما أن تمبروا الينا وندعكم والعبور وإما أن تدعونا نعبركم اليكم
فأشار عليه الناس بعدم العبور وكان من أشدهم إلحاحاً عليه بعدم العبور سليط بن
قيس فأبى قبول اشارتهم وترك الرأي وقال لا يكونوا أجراً على الموت منا وعبر
ومعه المسلمون وكان الفرس في عدة لم ير مثلاً للمسلمون

وهذا وإن يكن اقدام من أبي عبيد رضى الله عنه وشجعاً لا يصدران
عن غيره إلا أنه خطأ وقع فيه لا مريد لله وكانت عاقبة هذا الخطأ أن قُتل
أبو عبيد اذهبهم على فيل من الافيال وضربه فخبطه الفيل وكانت أسرعت السيوف
في أهل فارس وأشرفوا على الهزيمة فلما خبط أبو عبيد وقام عليه الفيل جال
المسلمون جولة ثم انهزموا واوركهم الفرس فبادر رجل من ثقيف الى الجسر فقطعه
قصد إرجاع المسلمين عن الهزيمة فأنهى الناس اليه والسيوف تأخذهم من خلفهم
فهاقدوا في الفرات ولما رأى المشي بن حارثة ذلك البطل الجليل هذا الحال بادر هو
ونفر من الشجعان فحصى الناس حتى عقدوا الجسر وعبروهم ثم عبروا في آثارهم
فأقاموا بالروحة والمشي جريح وهرب الناس على وجوههم وقتل سليط بن قيس
الذي نصح أبا عبيد على عدم العبور وبقي المشي في جمع قليل ولما انتهى الخبر الى
عمر بن الخطاب اشتد عليه الأمر وبلغه أن بعض الفارين آوى الى المدينة فخطب
فقال: عباد الله اللهم إن كل مسلم في حلٍ مني أنايئة كل مسلم يرحم الله أبا عبيد لو كان
عبر فاعتصم بالخيف أو تحيز الينا ولم يسقتل لكن الله قتله:

واذ كان المسلمون يعلمون أن الفار من القتال آثم لقوله تعالى في الكتاب

فأخذ ملوكها راية الحداد شعاراً لهم ثم جاءوا من جلود النمر وسه وها برفش كاريان
وكانوا لا يخرجونها الا حين الحاجة القصوى

الكريم (ومن يؤلهم يومئذ بره الأمتحرفاً لقتال أو متحيزاً الى فئة فقد باء
بفضيب من الله) الآية فقد ندم المسلمون واستحيوا من الفرار وجزع المهاجرون
والانصار جزعاً شديداً ولما رأى عمر رضى الله عنه جزعهم قال: لا تجزعوا يا معشر
المسلمين أنا فقتلكم انما انحزتم الي: وبلغ الجزع بما ذا القارىء احد بنى النجار أن كان
إذا قرأ هذه الآية بكى فيقول له عمر: لا تبك يا معاذ أنا فقتلك وانما انحزت الي:
وذلك تخفيفاً لرؤعه ودفماً لجزعه فرحم الله تلك النفوس الطاهرة ما أخوفها
من الله وأشدّها تمسكاً بالكتاب وأجزعها من الوقوع في الخطأ ورضى عن عمر بن
الخطاب ما أرحم قلبه وأعظم على المسلمين حنانه

كانت جنود الفرس عقب وقعة الجسر حاولت العبور الى الضفة الثانية
ومطاردة المسلمين ولكن من عناية الله بالمشي ومن بقى معه من الجند القليل جله
الفرس ما شغلهم عن العبور إذ وصاهم الخبر أن الناس بالمداين قد ثاروا وبرستم
وانقسموا واقسمين قسم معه وقسم مع الفيرزان فتمكن المشي من جمع القبائل التي
حوله وأمدّه عمر (رض) بجري بن عبد الله البجلي وقد كان قومه أوزاعاً متفرقين
في قبائل العرب فجاءهم له عمر وأمره عليهم وبعث عصمة بن عبد الله من بني عبد
ابن الحارث الضبي فيمن تبعه من بني ضبة وكتب الى أهل الردة فلم يوافه منهم
أحد إلا رمى به المشي وكان ممن قدم على عمر رضى الله عنه بنو كنانة وطلبوا أن
يوجهوا الى الشام فقال لهم ذلك أمر قد كفتوه وعلكم بالعراق واستقبلوا جهاد
قوم قد حووا فنون العيش لعل الله أن يورثكم بقسطكم من ذلك فتعيشوا مع من
عاش من الناس فقام غالب بن فلان الليثي وعرجة البارق وقال كل واحد منهما
لقومه يا عشرين تاه أجيبوا أمير المؤمنين الى ما يرى وامضوا له فأجابوا الى ذلك فدعا
لهم عمر بخير وأمر على بنى كنانة غالب بن عبد الله وعلى الأزدرع فجة بن هرثمة

وسرّحهم فخرج هذا في قومه وهذا في قومه حتى قدما على المثنى

وقدم على عمر (رض) هلال بن علفة التيمي فبمن اجتمع اليه من الرباب فوجهه وقدم عليه المثنى الجشمي جشم سعد فامر به على بن سعد وسرّحه وجاء اليه ربي في اناس من بني حنظلة فامر به عليهم وخرجوا حتى قدم بهم على المثنى بن حارثة فرأس بعده ابنه شبت بن ربي وقدم على عمر غير هؤلاء من زعماء العرب فوجههم الى المثنى

وكان الفرس لما احدثوا باجتماع العرب وبكثرة من جاء من النجدة للمثنى ابن حارثة جمعوا كلتهم وجاء الفيرزان ورستم الى بوران واخبراهما انهما اتفقا على ان يرسلوا الى قتال المسلمين مهران بجيش كثيف واستأذناها بذلك ثم بعثا مهران بجنده حتى نزل من دون الفرات والمثنى وجنده في محل يدعى البوب على شاطئ الفرات لا خرو كانت الجنود اليه متواصلة وجاء انس بن هلال التميمي ممدّا في اناس من نصارى التمر وقدم عبدالله بن كليب التغلبي المعروف بمردي النعماني في اناس من نصارى تغلب فلما راوا نزول العرب بالمعجم قالوا اتقاتل مع قومنا وانضموا الى جند المسلمين والله ما نقبل الجامعة القومية في النفوس

لما اجتمعت جموع العرب والفرس بعث مهران الى المثنى إما ان تعبروا الينا وإما ان نعبركم فقال المسلمون اعبروا الينا فعبروا اليهم وجاءوهم من قبل نهر بني سليم في صفوف ثلاثة ولهم ضواء وزجل فقال المثنى للمسلمين ان الذين تسمعون فشل فالزموا الصمت ثم تقدم اليهم المثنى وعلى مجنبيه بشير وبسر بن أبي رهم وعلى مجرّده المعنى وعلى الرجل مسعود بن حارثة وعلى الطلائع النسيرو على الرداء مذعور وكان على مجنبيه مهران الآزدي مرزبان الحيرة ومرزبان شاه ثم

خرج المثنى يتعهد صفوف المسلمين ويحضّضهم^(١) ويأمرهم بأمره ويهزّم بأحسن ما فيهم تحضّضاً لهم ولكلهم يقول اني لا رجوان لا تؤتي العرب اليوم من قبلكم والله ما يسرني اليوم لنفسى شيء الا وهو يسرني لعمامتكم فيجيبونه بمثل ذلك وانصفهم المثنى في القول والفعل وخط الناس في المكروه والمحجوب فلم يستطع احد منهم ان يعيب له قولاً ولا عملاً لاسيما وانه كان على شرفه وعلوم منزلة شجاعاً ميمون النقيبة فكان المسلمون يحبونه ويعجبون بقيادته كما يعجبون بقيادة خالد بن الوليد

ثم ان المثنى كبر وكبر المسلمون وكان واعدهم بالهجوم عند رابع تكبيرة فاجابهم الفرس من الأولى وخالطوهم والتعنم القتال وجعل المثنى كما رأى خلافاً في صف من صفوفه يرسل لاهل الصف رجلاً يقول ان الامير يقرأ لكم السلام ويقول لا تفضحوا المسلمين اليوم فيقولون نعم ويمتدون ولما طال القتال واشتد حمل المثنى وحمل معه انس بن هلال ومرزدي الفهر وقصد المثنى مهران فأزاله حتى دخل في ميته واضطربت صفوف الاعاجم ولقي غلام نصراني من تغلب مهران فقتله ثم استوى على فرسه وتفضض الفرس فانهزموا وبادرهم المثنى الى الجسر ففتح مرورهم منه فهربوا مصعدين ومصوبين والسيوف تأخذهم من كل جانب وكان ذلك بحسن قيادة ذلك البطل الجليل المثنى بن حارثة الذي أظهر من البراعة والشجاعة في هذه الواقعة ما يخجل له الذكر الا انه أظهر يومئذ ندمه على أخذه بالجسر وقال: لقد عجزت عجرة ووقى الله شرها بما بقي ايام الى الجسر وقطعه حتى أخرجهم فاني غير عائد (يعني الى مثل هذا الخطأ) فلا تعودوا ولا تقنّدوا بي ايها الناس فانها كانت مني زلة لا ينبغي احراج احد الا من

(١) حضّضهم كحضّضهم اي حنهم وأحماهم عليه كما في القاموس

لا يقوى على امتناع: هذا من حسن بصيرته وسديده رأيه وثابته للحق رضى الله عنه
ومات من أعلام المسلمين ممن كانوا جرحوا في هذه الوقعة ناس منهم خالد
ابن هلال وسعود بن حارثة اخو المثنى فصلى عليهم المثنى وقال والله انه ليؤن علي
وجدى (أي اسفه وحزنه) أن شهدا البويب. أقدموا وصبروا ولم يجزعوا ولم
ينكأوا. وأن كان في الشهادة كفارة لتجاوز الذنوب

وكان أشد الناس بلاء في هذه الحرب من شهدوا وقعة الجسر مع أبي عبيد
لاستحيائهم من الفرار في تلك الوقعة ولما انهزم الفرس في البويب انتدب المثنى
جرير بن عبد الله البجلي لبور الفرات وتبع الفارين فانتدب معه من شهد واقعة
الجسر وغنموا غنائم كثيرة وعادوا

شجاعة النساء المسلمات

ذكر ابن جرير الطبري أن المثنى وعصمة وجرير أصابوا في أيام البويب غنما
ودقيقاً وبقرًا فبعثوا بها إلى عيالات من قدم من المدينة وقد دخلوهن بالهوادس
والى عيالات أهل الأيام قباهم وهم بالحيرة وكان داييل الذين ذهبوا بنصيب
العيالات الذين بالهوادس عمرو بن عبد المسيح بن ببيعة لما رُفِعوا (أي ظهروا)
للنسوة فرأين الخيل تصايحن وحسبن غارة فتمن دون الصبيان بالحجارة والعمد
فقال عمرو ابتهاجاً بهن: هكذا ينبغي لنساء هذا الجيش: وبشروهن بالفتح: وكان
على الخيل التي اتهم بالنزل (الضيافة) النسيير فأقام في خيله حامية لهم

ولا جرم فلزم يكن لجيش المسلمين ثقة بشجاعة نساكنهم وأما كان دفعهم
العدو والمفاجئ لما تركوهن في الفلاة بلا حامية وتقدمواهم لحرب الفرس وقد رأيت
كيف كان النساء المسلمات في اليرموك يقاتلن مع الرجال وكذلك قاتلن في
القادسية وكن يأخذن الجرحى من ميدان الحرب ويضعن جراحهن ويمرضن

ذكر الطبري في معرض كلامه على فتح ميسان أن المغيرة سار إلى أهل ميسان
وخلف الاثقال فلقى المدودون دجلة فقالت أزدة بنت الحارث بن كلدة (طبيب
العرب المشهور) لو لحقنا بالمسلمين فكنا معهم (أي عوناً لهم) فاعتقدت لواء
من خمارها واتخذ النساء من خمرهن رايات وخرجن يردن المسلمين فانهن
اليهم والمشركون يقاتلونهم فلما رأى المشركون الرايات مقبلة ظنوا أن مدداً
أتى المسلمين فانهن موأوا تبعهم المسلمون فقتلوا منهم عدة وهذا العمل من النساء
المسلمات لعمري غاية في الجراءة ونهاية في الاقدام وحق لمنهن أن يدخلن في
مصاف الرجال ويأتين بأعظم الاعمال وقد أظن أدورد جيون في تاريخ
الامبراطورية الشرقية بشجاعة النساء المسلمات التي أظهرنها على حصار دمشق
ومما قاله عنهن: إن هؤلاء النساء اللاتي تعودن الضرب بالسيف والطمع
بالرمح والرمي بالنبل هن اللاتي إذا وقعت احداهن في الأسر تكون قادرة على
حفظ عفتها ودينها من أي إنسان يريد هابسوه

ولقد صدق فيما قال والآفا كان لرجالهن أن يدعوهن يخالطن الرجال في
معامع الحرب والقتال ومن البديهي أن الحجاب لم يكن يمنع النساء المسلمات عن
مخالطة الرجال في الحل والترحال ولكن كان لهن من الاخلاق الطرية والعفة
الاسلامية ما يفنيهن عن مثل الحجاب الثقيل الذي ابتدعه سكان المدن
الاسلامية لما استغرقوا بالرفاه والترف وأفسدت أخلاقهم عوامل الحضارة
فاذا كان لنساكننا الآن من العفة وسلامة الاخلاق وطهارة النفس وحسن
التربية ما كان لتلك النساء في صدر الاسلام ساع للقائلين بتخفيف الحجاب في هذا
العصر أن يطلبوا إبراز المرأة من وراء الجدر بحلى العفة والكمال ويعطونها حقوق
الرجال والآن فالكلام غيب لا يجدى والموقف حرج ينبغي للخروج منه اناة

وبصيرة والله أعلم بمصير الامور

﴿ عود الى خبر المثنى ﴾

لما فرغ المثنى من امر البويب وتشدت جنود الفرس وعاد جرير بن عبد الله البجلي من غزائه فرق المثنى جنوده في السواد واخذ يستخضع البلاد التي عصت من قبل وكانت له وقائع كثيرة مع العرب ظفريها المسلمون بما شاؤوا من متاع ومال وبلغت غاراتهم شرقا الى قرب مدائن فارس وشمالا الى الجزيرة فاوقعوا العرب في قلوب الاعداء فقام الفرس لذلك وقعدوا

﴿ كلمة على دولة الفرس قبيل الفتح ﴾

ليس اضر على الامم واشد خطرا على استقلال الممالك من تنازع السلطة وتهافت الناس على حب الرياسة وميل الزعماء الى الاستئثار بمصالح الملك اذا ضعف جانب المالك وتشعث بناء الدولة وقل ما انتهت الدول في اواخر عهدها الى هذا الحال من تفرق الرأي وتغلب حب الذات والاستئثار بمصالح الملك ووضع رغبات الجموع دون رغبات الافراد الا انتهى ذلك بزوال ملكها وتقليص خال سلطانها وقد كانت دولة الفرس اصبحت في اواخر عهدها بهذا الداء العضال والمرض القتال ولعله بدأ بها على عهد كسرى ابرويز في اواسط الجيل السادس بعد المسيح فقد ذكر المؤرخون ان كسرى هذا عسف الناس وشره الى اموال الرعية واستعمل رجلا على استخلاص بواقي الخراج فعسف الرعية وظلمهم فنفرت قلوبهم منه وتحولت انظارهم عنه وكان قد بلغ به الامر ان اقصى اولاده الى بابل ومنعهم من التصرف فاغتم عظماء المملكة ضعف سطوة كسرى وتفرق قلوب الرعية عنه فاحضروا من بابل ولده شيرويه وارغموا والده على التنازل اليه عن الملك ثم ارغموا ابنه على قتله فقتله ولما صفاه الملك وشعر بتفرق أهواء زعماء

سلطنته واحسن بضعف نفسه اصابه وسوان افضى الى ان امر بقتل اخوته وكانوا سبعة عشر اخا ذوى مشورة وعلم وادب واتبه اختاه بوران وازرميدخت على فعلته فندم واصابه حزن وغم فمات دون السنة من ملكه فملك الفرس عليهم ابنه ازدشير وكان صغير السن فتكفل به احد المتطعين الى الرياسة من ارباب الدولة واسمه بهادر جسنس فحسده قائد جنود الثغور وامتنع من عدم استشارته في تولية ازدشير فاتخذ ذلك ذريعة الى التعنت وبسط يد القوة وطمع في الملك فاقبل بجنده نحو المدائن عاصمة الاكاسرة فدخلها وقتل جماعة من الرؤساء وقتل ازدشير فتولى الملك بعده شهريراز وهو من غير بيت الملك ولم يحك في الملك الا اربعين يوما وقتله اشياع ازدشير فملك بعده بوران ثم ملك بعده مارجل اسمه خشنش بنده فانكر الجند سيرته فقتلوه ثم ملكت ازرميدخت وخطبها والى خراسان فاحنالت عليه حتى قتله فانتصر له ابنه رستم وجاء بجنده الى المدائن فتمكن من ازرميدخت وسمل عينيها ثم قتلها واقام مقامها بوران فوقع الخلف بينه وبين الفيرزان احد عظماء الدولة وتنازع السلطة ونفشت الفوضى في الملك وظهر الحال والضعف على الدولة ولما انتزع المسلمون منها العراق ودحر المثنى جيوش الفرس وتحفز جند الاسلام للوثوب على عرش الاكاسرة دب في عامة الشعب الفارسي ديبب الشعور بحرج الموقف الذي وقعت فيه دولتهم واحسوا بالخطر الذي جره عليهم امرؤهم وقادتهم فيبوا من سبائهم العميق فاقبل رجالهم وذو الرأي منهم الى الفيرزان ورستم وقالوا لهما : لم يرح بكما الاختلاف حتى وهتما اهل فارس واطمعنا فيهم عدوهم وانه لم يبلغ من خطركما ان يقرر كما فارس على هذا الرأي وان ترضاها للهلكة ما بعد بغداد وساباط وتكرت الا المدائن (يبنون البلاد التي احتلها المسلمون) والله لتجتمعان أو

لنبداً أن يكما قبل أن يشمت بنا شامت ووالله ما جر علينا هذا الوهن غيركم يا معاشر
الرؤساء لقد فرقتم بين أهل فارس وثبتنهم عن عدوهم ولولا أن في قتلكم
هلا كنا لمجئنا لكم القتل الساعة ولئن لم تنهوا النملكنكم ثم نملك وقد اشتفتنا منكم
لما سمع رستم والفريرزان ماسمعا من القوم تنبها من غفلتهما وخشياً
هلاكم ما فبحشامع القوم عن رجل من آل كسرى يولونه الملك ويجمعون عليه
كلمة الناس فوجدوا يزيد جرد بن شهربار في اصطخر وقد كانت أمه غيبته هناك
وهو طفل اشفاقاً عليه من القتل فجأوا به ومالكوه وهو ابن إحدى وعشرين سنة
الآن أنه كان ضعيف الرأي والقلب ومع هذا فقد أطاعه الناس ونبذ الرؤساء
شهواتهم الخبيثة تفادياً من الخطار المحيق بالدولة فالتفوا حوله وأطاعوه وتباروا في
معونته فرتبوا المسالح والجنود وشحنوا الثغور بالمقاتلة وأعدوا المدة والعديد
لقتال المسلمين

﴿استعداد مثنى﴾

(ومسير سعد بن أبي وقاص إلى العراق)

لما بلغ المثنى بن حارثة اجتماع الفرس على يزيد جرد وتجهزهم لحرب المسلمين
كتب إلى عمر (رض) وبيناهم بانتظار الجواب كفر أهل السواد بالعهد وقصوا
ما بينهم وبين المسلمين بدسائس الفرس فخرج المثنى على حامية حتى نزل بذي قار
حتى جاء المسلمين كتاب عمر وفيه . (أما بعد فاخرجوا من بين ظهري الأعاجم
وتفرقوا في المياه التي إلى الأعاجم على حدود أرضكم وأرضهم ولا تدعوا في ربيعة
أحدًا ولا مضر ولا حلفائهم أحدًا من أهل النجدات ولا فارسًا إلا أجلبته و
فإن جاء طائفاً ولا حشرتموه . احملوا الرب على الجذ إذا جد العجم فلتلثوا
جذهم بجذكم)

فلما وصل الكتاب اهتم المثنى بأمر عمر وأحسن الرأي الحربي والتدبير
فنزل بذي قار وفرق الجنود على خط واحد من الجبل وشراف إلى غضي^(١) حبال
البصري فكانوا في أهواء العراق من أولها إلى آخرها مسالح^(٢) بعضهم ينظر
إلى بعض وينيث بعضهم بعضاً أي جعلهم أشبه بحصن واحد متمدد من حبال
البصرة إلى شراف والجبل أي من أول العراق إلى آخره وهو ترتيب بلغ الغاية من
بعد النظر في فنون الحرب ونظام الجيوش وتنظيم خطوط الدفاع وأعاد الفرس
كذلك مسالحهم وشحنوا بالجنود ثغورهم وباروا خائفين هائبين والمسلمون
متحمسون وهم كالأسدين نازع فريسته

وأما عمر بن الخطاب فإنه كتب إلى عماله على العرب والكور يستحثهم على
استنفار العرب وكل من له نجدة وبأس فضت الرسل بالكتب ووافاه القبايل إلى
المدينة ممن كان طريقهم عليها ومن كان طريقهم على العراق انضموا إلى المثنى
وخرج عمر في أول المحرم سنة (١٤) فمكر على ماء قرب المدينة يدعى صراراً
والناس لا يعلمون بشيء مما يريد وكانوا إذا أرادوا أن يسئلوه شيئاً رموه بهيمان
أو ببدر الرحمن بن عوف فاذ لم يقدر هذان على علم شيء مما يريدون ثأوا بالعباس
فسأله عثمان عما يريد وعن عزمه فنأدى الصلاة جامعة فاجتمع الناس إليه فأخبرهم
الخبر ثم نظر ما يقول الناس فقال العامة سيزو وير بنا ملك فتال استعدادوا وأعدوا
فأنى سائر إلا أن يحى رأي هو أمثل من ذلك ثم بعث إلى أهل الرأي فاجتمع إليه

(١) في معجم البلدان جبل موضع بالبادية على أجادة طريق القادسية إلى ربيعة
بينه وبين القرعاء ستة عشر ميلاً وهو بينها وبين الرمانتين وشراف بين واقصة
وقرعاء على ثمانية أميال من الأحساء وغضي تصغير الفضلاء لعامر بن ربيعة وقيل حبال
البصرة (٢) جماعة المسلحين وفي اصطلاح الحرب الآن النقط العسكرية أو خطوط الدفاع

وجوه أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأعلام العرب فقال احضروني الرأي فاني سائر فاجتمعوا جميعاً وأجمع ماؤهم على أن يبعث رجلاً من الصحابة ويقيم ويعدده بالجنود فان كان لدى يشتهى من الفتح فهو الذي يريد ويريدون والآ أعاد رجلاً آخر وندب جنداً آخر حتى يحجى نصر الله

الحكم النيابي في الاسلام

علم عمر (رض) ان مكافحة الفرس بات أمراً حتمياً لا بد عنه وان القوة والرأي مناط الظفر بدولة هي أعظم دول الارض رهبة لذلك العهد فاذا تيسر هدم بنيانها ونزع سلطانها تمهد للمسلمين سبيل السيادة على الأمم ورفعت أعلام الاسلام على صروح الممالك والآ كان الخطر على المسلمين عظيماً والامر جللاً بعد اذ هيجوا أمر فارس والروم واحفظوا الدولتين القيصرية والكسروية لهذا رأى من السداد ان لا يفوته رأي عامة المسلمين وخاصة فيمن يوليه أمر هذه الحرب فاستشار العامة فأشاروا عليه بالمسير بنفسه لانهم بأمرهم أرغب وخليفهم أطوع واستشار الخاصة فأشاروا عليه بتسليم القيادة لغيره وبقاؤه في المدينة لانهم ببقية حياته أعرف وعلى وجوده بعيداً عن ساحات القتال أحرص : وكان تخلف عن الجمع علي وطلحة رضي الله عنهما لأن الأول استخلفه عمر على المدينة والثاني كان على مقدمة الجيش فرأى أن لا تفوتهما الشورى فاستدعاهما وجمع الناس جميعاً وقام فيهم خطيباً وأولهم مستشيراً فقال

أما بعد ان الله عز وجل قد جمع على الاسلام أهله فآلف بين القلوب وجعلهم فيه اخواناً والمسلمون فيما بينهم كالجسد لا يخلو منه شيء من شيء أصاب غيره وكذلك يحق على المسلمين ان يكونوا وأمرهم شورى بينهم وبين ذوي الرأي منهم . فالناس تبع لمن قام بهذا الامر . ما اجتمعوا عليه ورضوا به لزم

الناس وكانوا فيه تبعاً لهم . ومن قام بهذا الامر تبع لأولي رأيهم ما رأوا لهم ورضوا به لهم . يا أيها الناس اني انما كنت كرجل منكم حتى صرفني ذوو الرأي منكم عن الخروج فقد رأيت ان أقيم وأبعث رجلاً وقد أحضرت هذا الامر من قديم (ومن خلقت) ويعني بمن خلف علياً وطاحه لانهم لم يحضروا الرأي الأول كما ذكرنا

لعمر كأي ملك في العالم يبعثه الوجدان الطاهر أن يضع نفسه عن رضى واختيار في موضع فرد من عامة رعيته ويقول كما قال عمر للمسلمين (من قام بهذا الامر فانه تبع لذوي الرأي منهم) فجعل نفسه تبعاً لذوي الرأي وجعل المسلمين تبعاً لهم فيما يرتلون تحميصاً للحق والرأي وهذا هو الحكم النيابي الذي تقوم به سعادة الأمم ويرتفع شأن الدول ولم يتوصل اليه قوم إلا بعد جهد وجهاد مع قادتهم المستبدين وأمرائهم القاهرين وقد وضع أساسه الاسلام وبدأ به أبو بكر وعمر رضي به واخلص الله وأرشاداً للمسلمين لما ينفعهم في أمر دنياهم والآ ان هذا الحكم لم يدم لان العبرة باستمرار العمل والعمل لم يستمر لارتباطه بوجدان الخلفاء وإخلاصهم وعدم ارتباطه بالروابط القانونية والقيود المعروفة وتركه يترقى بطبيعته بترقى الأمة وعلى مقتضى حاجة الزمان لهذا لم يستمر إلا باستمرار دولة الخلفاء الراشدين مع ان حالة القوم البدوية وميلهم الفطري للحرية يقتضيان استمرار الحكم النيابي في الدول العربية وانما أرغم القوم على مخالفة الفطرة البدوية مذ قامت دولة بني مروان في وسط الممالك العجمية وخالط خلفاؤها لاعاجم من الفرس والروم ورأوا مبلغ تبسط يد الحكومة السالفة في الرعية وسلطانها القاهر الذي هو فوق سلطان الوجدان والحاكم على الحرية والعدل لا المحكوم منهم والنفس تتلون أحياناً بالوان البيئة وتبدل أخلاقها بتبدل المنشأ

والمسكان فراق أو تلك الخلفاء سلطان الحكم المطلق وغلبوا على أمرهم بحكم لوسط
فتغلبوا على حكم القطرة وانقادوا لميل النفوس إلى التبسط في السيادة حتى بلغ
بعيد الملك بن مروان أن خطب يوم ما خطبة أشار فيها إلى أن من راجعه في أمره
فقد تعرض للقتل مع أن عصر بني مروان هو العصر الذي كان يرجى به استثمار
البذور والديوقراطية التي بذرها الخلفاء الراشدون لاستغلال شأن الإسلام
يومئذ وتفرغ الناس إلى النظر في الشؤون الإدارية بمدانها كهم في الشؤون
الحرية واشتغالهم بالفتح وما نخل الباءت للأمة العربية على الانقلاب اشروات
الملوك من بني مروان إلا ذلك المزيج الذي تألف منه جسم المجتمع الإسلامي
يومئذ وأخصهم الموالى من النبط والفرس والروم الذين كان يسميهم معاوية بن
أبي سفيان رضي الله عنه (الخرقاء) ويتوقع منهم كثير آمن الشر وفي الحقيقة فقد
غلبت يومئذ الأمة العربية على أمرها بتفرق عصبيتها وتشتت قبائلها في فارس
والروم والشام ومصر وأفريقيا والاندلس فلم يفتهم ذلك الفتح عن استبعاد
خلفائهم الذين خلا لهم الجو وتفرق عنهم أنصار الحرية الذين كان يؤمل أن
يتعاهدوا ذلك النبات الطيب لانتماؤه في عصر الحضارة الإسلامية واجتناء ثمراته
الشبيهة ببسطوا بيد القوة وتبسطوا في الاستبعاد ولو علموا أن الحكومة النيابية
شرط في بقاء الدول وسياسات الملك يقيه وثبات الدول الناشئة لما نزعوا منازع
الجبروت وهذه أركان الشورى اذ مطامع نظر الشعوب ومناط سعادة الناس
الحرية والعدل ومتى كان هذا أساس الحكم في دولة من الدول فقد تحصل الناس
على متهم ما يرجون من بقاء هذه الدولة سائدة عليهم حاكمية فيهم وليس لهم من
وراء ذلك غرض إلا الذود عنها والذب عن حوزتها وذودا عن حوزتهم وذبا عن
راحة مجتمعاتهم

لو استمر بنو مروان سائرين على نهج الخلفاء الراشدين الواضح في حكم
الناس على أصول الشورى وعدم التسلط على حرية الضمائر والأفكار إذ أن الله
لما وجد بنو العباس نصيرا لدعوتهم ولا راغباً في دولتهم وهمل يلجئ الناس إلى
التوثب على الملوك والخروج على الدول والرغبة عنها إلى غيرها الآفاسا للحكم
وإفساد قلوب الرعية بالتسلط الجائر والاستبداد القاهر
لعمرك لو أحسن بنو مروان السياسة والتدبير وسائل سلامة الدولة
لجملوا لأخلافهم تلك الحكومة الديموقراطية الساذجة التي وضعها لهم الخلفاء
الراشدون حكومة ثابتة الدعائم منتظمة الشؤون آخذة بأطراف الحاجة بربطها
بقوانين خاصة ترسخ عليها دعائمها وتقوم بها أصولها والطريق إلى هذا كان سهلا
عليهم لو اتبعوا إليه الحيلة باستقصاء أخبار مجاورينهم من الروم الذين قامت
لأسلافهم الرومان كثير من الحكومات النيابية كانت آثارها وأخبارها معروفة
لذلك الجيل من الروم محفوظة في مؤلفات القوم والذي أتاح لهم وللخلفاء
الراشدين قبلهم أخذ اللازم لقيام الدول من الأصول الإدارية وغيرها عن الروم
والفرس (كوضع عمر (رض) للتاريخ ووضع الدواوين على أصول الفرس
والروم واتخاذ معاوية للحجاب وضرب عبد الملك للنقود وغير ذلك من الأمور
التي لم يكن لها أثر عند العرب) كان يتيح لهم ترتيب حكومة ثابتة على أصول
التجارب التي عاينوها غيرهم من الأمم التي سبقتهم في الحضارة لو أخلصوا النية
ونظروا إلى المستقبل بنظر الحكمة والروية ولو فعلوا الوضع والدول الإسلامية
سائما بتأني نوع الحكم لا يتأتى لاية دولة إسلامية بمدجيلهم ذلك أن تضع مثله
البتة لأسباب عديدة أهمها إصاق الفقهاء بعد كل شيء بالدين وحظرهم على الأمة
العمل بأي أمر نافع إلا ما سبق للصحابة والتابعين وكان عندهم كالتنزيل لا يحسد

عنه أحد من المسلمين ولو نخر عظامهم فساد الحكم المطلق وأكل لحمهم الظالم
وذهب بسلطانهم التباعد عن الانتفاع بأصول الترتي عند الأمم الأخرى كما
انتفع الأوربيون من المسلمين في كثير من أصول مدينتهم السالفة أيام الحروب
الصليبية وقبلها وهذا بحث طويل نمسك عنه الآن على وعد العود إليه في
محل آخر إن شاء الله

﴿ عود إلى خبر الشورى ﴾

لما انتهى عمر من خطبته أشار عليه طلحة وعلي بما أشار عامة الناس ونهاه
العباس وعبد الرحمن بن عوف عن هذا الرأي وقال له الثاني: أقم وابعث جنداً فقد
رأيت قضاء الله لك في جنودك قبل وبعد فانه إن يهزم جيشك ليس كزيمتك
وانك إن تقتل أو تهزم في أنف الأمر خشيته أن لا يكبر المسلمون وإن لا يشهدوا
أن لا إله إلا الله أبداً:

ونعم هذا الرأي والاخلاص من عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه إذا أن
المسلمين يومئذ كانوا أحوج إلى حياة عمر والاسلام لم يمتد ويتأصل في الجزيرة
والفتنة لم تركد فلو أصيب عمر بشئ لصدق ما قاله عبد الرحمن بن عوف لأن هيبته
عمر وعزيمته وإناة أبي بكر قبله ورويته مهدت لمن جاء بعدهما السبيل ومكنت
للإسلام والمسلمين السلطان في الأرض

بيننا المسلمون في المشورة وفي عمر كتاب سعد بن أبي وقاص وكان عامه
على صدقات هو أزن بمن انتخبه له من أهل النجدة لحرب الفرس وهم ألف فارس
فقال بعض المسلمين لعمر (رض) قد وجدته: قال فن: الاسد عادياً: قال من
هو: قالوا سعد: فانه إلى قولهم فأرسل إليه فقدم عليه فأمره على حرب العراق
وانتدب معه الناس فكان أهل اليمن ينزعون إلى الشام وكانت مضر تنزع إلى

العراق فقال عمر (أي لأهل اليمن) أرحامكم أرسخ من أرحامنا ما بال مضر
لا تذكر أسلافهم أهل الشام

﴿ وصية عمر لسعد ﴾

لما أمر عمر سعد أَرْضِي الله عنهما أو معاه فقال

يا سعدُ سعدُ بني وهيب لا يفرّتك من الله أن قيل خال رسول الله وصاحب
رسول الله فإن الله عز وجل لا يمحو السي بالسي ولكنه يمحو السي بالحسن
فإن الله ليس بينه وبين أحد نسب إلا طاعته فالناس شريفيهم ووضيعهم في ذات
الله سواء الله ربهم وهم عباده يتفاضلون بالمافية ويدركون ما عنده بالطاعة فانظر
الامر الذي رأيت النبي صلى الله عليه وسلم منذ بعث إلى أن فارقتنا فالزمه فإنه
الامر. هذه عظمى إياك إن تركتها ورغبت عنها حبط عملك وكنت من
الخاسرين

ثم لما أراد أن يسرحه دعاه فقال

اني قد وائيتك حرب العراق فاحفظ وصيتي فانك تقدم على أمر شديد
كره لا يخلص منه إلا الحق. فعود نفسك ومن معك الخير واستفتح به واعلم
أن لكل عادة عتاداً فعتاد الخير الصبر. فالصبر العسير على ما أصابك أو نابتك
يجتمع لك خشية الله. واعلم أن خشية الله تجتمع في أمرين في طاعته واجتناب
معصيته وإنما أطاعه من أطاعه بنقض الدنيا وحب الآخرة وعصاه من عصاه
بنحب الدنيا وبنقض الآخرة. وللقلوب حقائق ينشأ الله إنشاءً. منها السر.
ومنها العلانية. فاما العلانية فإن يكون حامده وذامه في الحق سواءً. وأما السر
فيعرف بظهور الحكمة من قلبه على لسانه وبمخبة الناس فلا تزهدي في التجب فإن
النبيين قد سألوا محبة لهم وإن الله إذا أحب عبداً أحبه وإذا أبغض عبداً أبغضه.

فاعتبر منزلتك عند الله تعالى بمنزلك عند الناس ممن يشرع معك في أمرك

﴿ مسير سعد ﴾

خرج سعد ومعه أربعة آلاف مقاتل منهم ثلاثة آلاف من اليمن وألف من غيرهم وكان فيهم من السراة وزعماء العرب عدد وافر منهم حميضة بن النعمان البارقي وشداد بن ضمة الحضرري وعمر بن معدى كرب على مذحج ويزيد ابن الحارث الصدائي وبشر بن عبد الله الهلالي وشريحيل بن السمط الكندي واضرابهم من صناديد العرب وقادتها

وشيمهم عمر رضي الله عنه إلى الأعوص وهناك خطب فيهم خطبة أمرهم فيها بالعدل والرحمة واللين وإن ينهوا شؤونهم إليه ولا يؤثروا شيئاً من الشكوى عنه وستأتي الخطبة في باب خطبه إن شاء الله

سار سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه بمن اجتمع لديه من الجنود حتى نزل زُرود من أرض العرب مما يلي العراق وأمدته عمر بأربعة آلاف مقاتل ووافاه الأشعث بن قيس في ألف وسبعمائة فكان عدد جيشه الذي شهد القادسية نحو ثلاثين ألفاً انضم إليه من جند العراق الذين كانوا مع المشي ولما رحل سعد عن زُرود كتب إليه عمر (رض): أن ابعث إلى فرج^(١) الهند رجلاً ترضاه يكون بحباله ويكون رده لك من شيء أتاك من تلك النخوم: فبعث المغيرة بن شعبة في خمسمائة فكان بحبال الأبله من أرض العرب ونزل على جريرو وهو مرابط هنالك يومئذ. ولما بلغ سعد شراف نزل وكتب بنزله إلى عمر بن الخطاب (رض)

(١) هو الثغر وموضع الخفاة والأبله هي التي كانت تفر العراق يومئذ لقربها

فكتب إليه عمر: إذا جاءك كتابي هذا فمشر الناس وعرف عليهم^(١) وأمر على أجنادهم وعيبتهم ومروءساء المسلمين فليشهدوا وقدرهم وهم شهود ثم وجههم إلى أصحابهم ووأعدهم القادسية واضم اليك المغيرة بن شعبة في خيله واكتب إلى بالذي يستقر عليه أمرهم

فبعث سعد إلى رؤساء القبائل فأتوه فقدر الناس وعبأهم تسمية تشبه بسائر ترتيبات تسمية الجيوش في هذا العصر وسنأتي على تفصيل الخبر عن هذا في غير هذا المحل إن شاء الله ورضي الله عن عمر بن الخطاب ما كان أعلمه بفنون الحرب وأشدّه احتياطاً على المسلمين وأبعده نظراً في أمور الفتح فانه ما كان يأمر أميراً بحركة ما لم يأخذها العدة ويسد الفرج ويستوثق من معرفة أحوال البلاد وقوة المدد ومبلغ كفاءة القواد والجنود

لما أعد سعد لكل شيء عدته وفرغ من تعبته جيشه كتب بذلك إلى عمر وجاءه في غضون ذلك المثنى بن حارثة أخو المثنى وزوجته خصفه التيمية بوفاة المثنى ووصيته لسعد ومؤداها أن لا يقاتل سعد عدوه من أهل فارس إذا اجتمع أمرهم وملوهم في عقر دارهم وإن يقاتلهم على حدود أرضهم مما يلي أرض العرب ولما انتهى إلى سعد رأى المثنى ووصيته ترحم عليه وأمر أخاه المعنى على عمله وأوصى بأهل بيته وخطب امرأته وتزوجها

وكانت وفاة المثنى على أثر انتقاض جراحة كانت أصابته في وقعة الجسر الماضية واستخلف على جيشه بشير بن الخصاصية وقد كان رضي الله عنه على جانب من الشجاعة والاقدام والنظر البعيد في شؤون الحرب لا يدانيه فيه إلا خالد بن الوليد وكان منذ وفوده على أبي بكر في أول خلافته يهون عليه أمر الفرس حتى

(١) قال في القاموس العريف رئيس القوم أو النقيب وهو دون الرئيس

ولآه قتالهم ثم ولي خالدًا فقاتل تحت رايته ثم لما سافر خالد إلى الشام وبقي المثنى أميراً على ما فتحه وخالد من أرض العراق دفعه الأقدام على أن يتوسع في الفتح ويرمي بسهم المسلمين مملكة الأكرسة ويدوخ ذلك الملك المريض فوفد على أبي بكر في حال مرضه فلم يسعه اجابة سؤله وأوصى به عمر وأشار عليه بأن يرسل معه الجنود إلى فتح بلاد فارس فبعث معه أبا عبيد فكان منه ما كان من الانفراد بالرأي والوقوع في الهلكة وما زال المثنى بعد ذلك يقاتل الفرس ويستخضع الخارجين من أهل العراق ويسمى بتثبيت دعائم الاسلام ثمه حتى وافاه سعد فوافته منيته قبل أن يراه ويتحقق أمره في تدويخ بلاد الفرس فخر المسلمون بوفاته شهيداً مقدماً وقائداً عظيماً بلغ من إخلاصه ونصيحته وعلمه بفنون الحرب أن أوصى سعداً قبل وفاته بوصية وافقت رأي الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه فجاء كتابه إلى سعد يوصيه به بمثل وصية المثنى

وأما نسبه فهو المثنى بن حارثة بن سلمة بن ضمضم بن سعد بن مرة بن ذهل ابن شيبان بن ثعلبة بن عكابة بن صعب بن علي بن بكر بن وائل الربي الشيباني وكانت منازل قومه في العراق ووفد على النبي صلى الله عليه وسلم سنة تسع مع وفد قومه فرضى الله عنه وأرضاه

انتظر سعد جواب كتابه الذي بعث به إلى عمر فجاءه الجواب يوصيه فيه بأن لا يقاتل الفرس إلا في أطراف بلاد العراق مما يلي البادية وأن يلاقيهم في القادسية ويوصي جمعه بالامانة والصبر والثبات وان يتيقظ لخديعة الفرس ومكرهم وسأني صورة الكتاب في كتبه ان شاء الله

فارتحل سعد بالناس حتى نزل بعذيب الهجانات فوافاه كتاب عمر رضي الله عنه يوصيه به ويسأله عن جغرافية البلاد وعن يلى أمر الفرس في ميادين

القتال وعن مبلغ قوة العدو وعن منازل المسلمين ومسكراتهم ذلك لكي يكون على بصيرة فيما يأمره به من الشؤون الحربية في تلك الأصقاع النائية عنه ثم جاءه منه كتاب ثالث يأمره فيه بالتوقف ثم كتاب رابع يوصيه فيه بالوفاء بالعهد والذمة وبأن يفي بأمان من يؤمن من الأعاجم ولولا الإشارة إذا لم يفهمها وظنها أماناً وستأتي هذه الكتب في بابها الا هذا الكتاب فأناراً لنا أن تأتي به هنا ضرورة إirاده وهو بنصه (عن تاريخ الطبري)

إني قد ألقى في روعي انكم اذا القيم العدو هزمتموه فاطرحوا الشك وآثروا التقية عليه فان لاعب أحدكم منكم أحداً من العجم بأمان أو قرفه (١) بإشارة أو بلسان كان لا يدري الا عجمي ما كلمه به وكان عندهم أماناً فاجروا ذلك له مجرى الامان واياكم والضحك والوفاء الوفاء فان الخطأ بالوفاء بقية وان الخطأ بالفدر هلكة وفيما أوهنيكم وقوة عدوكم وذهاب ربحكم واقبال ربحهم واعلموا اني أحذركم أن تكونوا (أي بعدم الوفاء) شيناً على المسلمين وسيئات توهينهم اهـ

كلمة في التاريخ الاسلامي ورأفة عمر بالمحاربين

هذا الكتاب يدلنا على أمرين الامر الاول أن الرأفة في الحروب ورفع السيف عن المغلوب ليست من خصائص المدنية الجديدة في هذا العصر وحدها بل هي من خصائص الدين الاسلامي أيضاً وقد سبق بها العرب على بداوتهم سبقاً بعيداً لا يشق غبارهم فيه بقية الامم وحسبك من ذلك أن من شرط الاستئمان في الحروب القانونية عند الامم المتقدمة لهذا العهد إلقاء السلاح ورفع الراية البيضاء وكان شرطه عند المسلمين أهون من ذلك وهو ان مجرد الإشارة ولو

(١) قال في القاموس لاعب أي لعب معه والقرف بالتحريك من المقارفة

نشأت عن هزل أو سوء تفاهم كانت تحتم على المسلم اجراءها مجرى الامان
والامر الثاني ان ما يتخرص به بعض المؤرخين من الغربيين وما يذكرونه
من المثالب الشائنة عن الفتح الاسلامي منشؤه اما النفيظ والضعيفة واما سوء
الفهم المتأني عن تشويش التاريخ الاسلامي وإلقاء المؤرخين من المسلمين الكلام
على عواهنه وخلطهم غشه بسمينه بحيث يصعب الوقوف على مجرى الشؤون
الحربية والسياسية يومئذ وتفرق الحق من الباطل ومعرفة النافع من الضار
إلا لمن يدقق النظر ويستقصي حوادث التاريخ استقصاء الناقد البصير وما ذلك
إلا لتجنب مؤرخي الاسلام لفلسفة التاريخ واكتفاء أكثرهم بالتألف من
الحوادث وتوسيعهم في أخبار الحروب الاسلامية دون الذرائع العامة التي
ترقت بها الامة في الشؤون الاجتماعية والعمرائية والسياسية حتى أن المدنية
الاسلامية التي طبقت شرعتها الافاق كادت تكون مع قرب عهدها وبقاء
آثارها وآثار أهلها الى الان أشبه في الغموض بمدنية الامم البائدة التي ينقب
الباحثون في تاريخها عن دقائقها الارضية وآثارها العافية ليقوا على تاريخها الذابر
بل بلغ بغموض تاريخنا وانحماض طرف مؤرخينا عن حاجات التاريخ ان أحدهما
لو أراد أن يعلم كيف كانت حالة قومه الاجتماعية منذ قرن مضى لا يجدها الى ذلك
سبيلا هذا فيما قرب عهده من المصور فما بالاك بالقديم والآفاين هو لم رأيك
التاريخ الذي يفصل لنا أخبار السلف التي تتلاق بمدنيتهم الغابرة وأصولهم عيشهم
وصنائعهم وعوائدهم وأزيائهم وأصول حكمومتهم المتعلقة بالادارة والقضاء
والسياسة والجنديّة وأصول التعليم والمدارس والمصانع وغير ذلك مما يتعلق
بترقي هذه الامة وحالتها الاجتماعية التي أدهشت أفعال المغرب أيام الحروب
الصليبية فرأوا عندها من النظام السائد والتبسط في العمران والقيام على شؤون

الادارة والحرب ما لم يخطر لهم في بال
اللهم أنا لا نرى في التواريخ الاسلامية خبراً من هذا القبيل الا بطريق
العرض مستوراً في ثنايا الاخبار وربما ألم ببعض المؤرخين بشيء من ذلك
كالخطيب في تاريخ بغداد والمسعودي في تاريخه الكبير الا أننا لسوء الحظ لم
نر من هذه التواريخ الا شذرات منقولة في تضاعيف الكتب والاصل مفقود
العين الا أجزاء من تاريخ الخطيب متفرقة في بعض المكاتب لا تشفي الغليل
فاذا كان هذا شأن التاريخ الاسلامي في عصور الترقى والحضارة وذلك
شأن المؤرخين في اغفال تدوين المهم من أخبار التاريخ وتبسطهم في سرد أخبار
الحروب فلا جرم ان يظن الجاهل والعمدو أن الامة الاسلامية انما وجدت
لازعاج العالم بالحرب والقتال وان تشوش الحقائق المنسججة في أخبار الفتح
فيصعب وقوف الناس على مجرى السياسة والحرب يومئذ وبلغ نظامهما في عصر
الخلفاء الراشدين وأخصهم عمر بن الخطاب (رض) الذي يشهد ذلك القليل
الذي وصافنا من أخبار سياسته انه وضع للحزب والسياسة أصولاً بلغت الغاية من
الرأفة والعدل لو استقصيت ودونت في كتاب على حدة وعمل بها الخلفاء
والسلاطين في كل عصر وأضافوا اليها ما تمس اليه الحاجة التابعة لترقي الدول
والزمان لما وجد الاعداء سبيلا للقدح في الفتح الاسلامي وكذلك لو غني
المؤرخون أيضاً بذكر وتدوين الوسائط المدنية في عصور الترقى الاسلامية
لكانت لهذا العهد منوالاً تنسج عليه الامة او منها يجرى فيها باعث الجدل
لاسترجاع ما فات والتوثيق من حفظ استقلالها وصون حياتها بما هوأت

﴿ خبر القادسية وغيرها ﴾

لما انتهى سبيل الى عذيب الهجانات قدم أمامه زهرة بن الحوية الى

القادسية^(١) وجاء على أثره بعد أن ترك خيلاً وجنداً تجوّط الحريم فلم يجد في القادسية جنداً من الفرس فأخذ يث السرايا للغارة والارهاب ووقف مكانه موقف المدافع تبعاً لإشارة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (رض) وبعث عيونه إلى الحيرة وغيرها لياتوا له بالخبر فعادوا فأخبروه أن كسرى قد ولى رستم بن القرخزدار منى حربه وأمره بالمسكرة فكتب بذلك إلى عمر (رض) فكتب إليه عمر

أما بعد لا يكره بك ما يأتيك عنهم ولا ما يأتونك به واستعن بالله وتوكل عليه وابعث إليه رجالاً من أهل النظر والرأي والجلد يدعونه فإن الله جاعل دعاءهم توهيناً لهم وقلجاً^(٢) عليهم واكتب إلي في كل يوم

وأمارستم فانه جاء حتى عسكر بسابط بين المدائن والقادسية بمائة ألف مقاتل أو يزيدون كما في رواية البعض وتقدم سعد إلى نفر من قادة المسلمين ذوي منظر وآراء وعليهم مهابة فبعثهم إلى يزدجرد يدعونه إلى الإسلام أو الجزية وهم النعمان ابن مقرن وبشر بن أبي رهم وحملة بن جوية الكناني وحنظلة بن الربيع التميمي وفرات بن حيان العجلي وعدي بن سهيل والمغيرة بن زرارمة بن النباش وعطارد ابن حاجب والاشعث بن قيس والحرث بن حسان وعاصم بن عمرو وعمرو بن معدي كرب والمغيرة بن شعبة والمعنى بن حارثة فخرجوا من المسكرة حتى قدموا المدائن دعاة ليزدجرد فطؤوا رستم حتى انتهوا إلى باب يزدجرد فقبضوا رستم

(١) القادسية على حافة البادية وحافة سواد العراق لهذا اختارها الخليفة عمر لمقام جيش سعد لقربها من البادية وعدم اقحام الفرس على التوغل فيها فيما لو تفهق أمامهم جيش المسلمين

(٢) قال في القاموس الفلج الظفر والنحر

يزدجرد وجوه دولته واستشارهم فيما يجيبهم به فلما اجتمع رأيهم أذن لهم فادخلوا عليه وجري بينه وبينهم كلام طويل سيرد معناني سيرة سعد بن وقاص (رض) ولما لم يجب يزدجرد طلب المسلمين أرسل سعد المغيرة بن شعبة إلى رستم وكان رجلاً داهية ذابصيرة ورأي الآ أن أبي أن يجيب إلى الإسلام أو الجزية تبعاً لرأي قومه ومشورتهم فأعلن الحرب على المسلمين وكانت بينه وبين المسلمين إلى أن قتل حروب شديدة انتهت بفلّ جموع الفرس في القادسية وتقدم جيش المسلمين إلى عاصمة الكاسرة كما ستري تفصيل الخبر في سيرة سعد بن وقاص إن شاء الله وكان مقام المسلمين في القادسية منذ وصلوا إلى أن ظفروا شهرين

لما فرغ سعد من حرب القادسية أقام فيها بعد الفتح شهرين وكتب إلى عمر فيما يفعل فكتب إليه عمر يأمره بالمسير إلى المدائن فسار إلى المدائن لأيام بقين من شوال سنة (١٥) وقيل (١٦) والتقى بجيش الفرس في مكان يدعى برس فزموه فانضم إلى قالة القادسية في بابل فأرسل إليهم زهرة بن الحوية فقاتلهم وهزمهم ثم سار سعد إلى المدائن وهي بئر سير^(١) ودخلها بعد حصار شهرين وهرب منها كسرى إلى حلوان فغنم المسلمون من ذخائر كسرى وأموال الفرس في المدائن ما لا يعد ثم دعا سعد الدهاقين إلى الإسلام أو الجزية ولهم الذمة فلم يبق غربى دجلة إلى أرض العرب سوادى الآ آمن واغتنبط بملك الإسلام ثم بعد أن ملك المسلمون أيوان كسرى جعلوه مسجداً وان سعداً ليصلي فيه بالناس والتماثيل من الجص قائمة فيه ثم أرسل سعد جيشاً من المسلمين بقيادة ابن أخيه هاشم بن عتبة بن أبي وقاص إلى حلوان وماسبذان فافتحهما وقرّ كسرى من حلوان إلى الري وقيل

(١) المدائن هي عاصمة الكاسرة وموقعها على دجلة على مرحلة من الجنوب الغربي

من بغداد وتسمى قديماً طيسيفون ويسمى الآن بفرنج الكتلوفون

الى اصفهان وكان ذلك سنة (١٦) وأقام سعد في المدائن الى سنة (١٧) وفتحت
جيوشه في غضوناتها تكريت والموصل ثم تحول الى الكوفة بعد ان اختطها بأمر
عمر بن الخطاب (رض) كما سيأتي ذكره في محله ان شاء الله

﴿ مسح سواد العراق وترتيب الجزية والحراج ﴾

(كيف يكون الاستعمار)

ان من الاصول السديدة في الفتح والاستعمار ان يؤسس على مبدأ حفظ
الثروة المحلية لاهلها لتكون هذه الثروة مادة ينتفع منها الفاتح وأصلاً تنمو ثماته
ثروة الدولة وتدوم بدوامه مادة العمران وكلما تبسط اهل المملكة في العمران
وجد المستعمر من وسائل الكسب عند مالم يجد في الوطن مضى ثروتهم
وانكسبت عن العمل أيديهم وقل ان تراعى الدول الفاتحة هذا الاصل السديد
والمرمى البعيد في الممالك المفتوحة بل معظم الفاتحين الى هذا العهد يعتبرون البلاد
التي أخذت عنوة ملكاً حلالاً لهم يجوز انتزاع الثروة من اهلها بطرق الاكراه
التدرجية ليستأثر بها اهل ملتهم ويستغنى منها واطمئنتهم على زعمهم ولم نعهد في هذا
العصر دولة من الدول المتقدمة الاوربية تراعى حفظ الاصل في الثروة لاهله
في المستعمرات الافريقية والاسيوية الا دولة انكلترا فربما كانت أحسن الدول
قياماً على ذلك الاصل في مستعمراتها الكثيرة الشاسعة وأخفهن وطأة على
الرعية مع ان دعوى التمدن المريضة تستدعي الرافة والعناية بسكان المستعمرات
من سائر الدول الاوربية وتستلزم مراعاة الاصول الاقتصادية في حكم البلاد
المفتوحة كما هي مرعية في الممالك الاوربية وهيئات هيئات فان غلبة الشهوات
تمحى عن لوح الذاكرة كل علم نقشته عليه أقلام العلماء في ديار المدنية وليت جهلة
الكتاب من الافرنج الذين يرمون الفتح الاسلامي واهله بوصفة التخريب

والتدمير ويسمونهم بسماط البداوة يبحثون في التاريخ الاسلامي عن أصول
الاستعمار والفتح عند العرب ويتعلمون منهم ما يفيدون به دولهم المتقدمة في وضع
أساس العدالة وحفظ اصول الثروة لاهلها في الممالك المفتوحة

ان مبدأ الفتح الاسلامي الذي يسم جهلة الافرنج اهله بالبداوة والتخريب
إنما كان في عهد عمر بن الخطاب الخليفة الثاني للمسلمين الذي قهرت جيوشه
دولتي الفرس والروم ورفعت اعلام دولته على اخصب ممالك الارض لعهد فكان
من جميل سياسته في هذه الممالك وعظيم عدله في الرعية ان حفظ على الالهة من مادة
ثروتهم وكف يده المسلمين عن انتزاع ارضهم وراعى في ترتيب الجزية والحراج
ثروة الافراد وخصب الارض وجدها ونوع النبات والشجر المستنبت فيها
وكان شديد الحرص على استبقاء الفلاحين يعملون في ارضهم لا يرضى بمزاحمة
المسلمين لهم ولا انتزاع ارضهم منهم ومن ذلك ما رواه في آثار الاول وترتيب
الدول عن عبد الله بن هيرة ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه امر مناديه ان يخرج
الى امراء الاجناد يتقدمون الى الرعية بأن عطاءهم قائم ورزق عيالهم سائل فلا
يزرعون ولا يزارعون

وعن شريك بن عبد الرحمن ان شريك بن أبي سفيان الطيفي أتى الى عمرو
ابن العاص فقال انكم لا تعطوننا ما يحسبنا (يكفيننا) أفأذن لي بالزراعة فقال له عمرو
ما أقدر على ذلك : فزرع شريك من غير اذن عمرو فلما بلغ ذلك عمر آ كتب الى
عمر بن الخطاب يخبره ان شريك بن سفيان الطيفي زرع بارض مصر : فكتب
اليه عمر بن الخطاب ان ابعت الى به فلما انتهى كتاب عمر الى عمرو بن العاص أقرأه
شريكا : فقال شريك لعمر وقتلتني يا عمرو فقال له عمرو أنا قتلتك أنت صنعت هذا
بنفسك فقال له اذا كان هذا من رأيك فأذن لي بالخروج من غير كتاب ولك عهد

الله ان اجعل يدي في يده (يعني انه لا يهرب) فأذن له بالخروج فلما وقف على عمر قال: توبه نبي يا امير المؤمنين: قال ومن أي الاجناد أنت: قال من جند مصر: قال فملكك شريك بن سمي: قال نعم يا امير المؤمنين قال: لا جعلتك نكالا لمن خلقك: قال أو تقبل مني ما قبل الله من العباد: قال أو تفعل: قال نعم: فكتب الى عمرو أن شريكاً جاءني تاباً فقبلت منه

وأخرج في فتوح البلدان عن ابراهيم التيمي قال لما افتتح عمر السواد (يعني سواد العراق) قالوا له اقسه بيننا فأنفتحناه عنوة بسيف فنافى وقال فما لمن جاء بعدكم من المسلمين وأخاف أن قسمته إن تناسدوا بينكم في المياه: قال: فاقرا أهل السواد في أرضهم وضرب على رؤسهم الجزية وعلى أرضهم الطسق (الحراج) ولم يقسم بينهم

وأخرج عن يزيد بن حبيب: قال: كتب عمر بن الخطاب الى سعد بن أبي وقاص حين فتح السواد (أما بعد) فقد بلغني كتابك تذكر أن الناس سألوك ان تقسم بينهم ما آفاه الله عليهم فإذا أتاك كتابي فانظر ما أجلب عليه أهل العسكر بخيلهم وركابهم من مال أو كراع فاقسمه بينهم بعد الخمس وأترك الأرض والأنهار لعمالها ليكون ذلك في إعطيات المسلمين فانك إن قسمتها بين من حضر لم يكن لمن يبقى بعدهم شيء وفي كتاب الحراج لابي يوسف بحث طويل بهذا الصدد فليرجع اليه وبلغ من حرص عمر رضي الله عنه على حقوق أهل العراق وحفظ أرضهم لهم ان أحد بني الحارث بن كلدة طلب من عمر أرضاً يقتل فيها خيله فكتب الى أبي موسى الأشعري ان أبا عبد الله سألني أرضاً على شاطئ دجلة يقتل فيها خيله فان

(١) في القاموس فلا الصبي والمهر قلواً وفلاة منزله عن الرضاع أو فطمه كافلاً واقتلاه.

كانت في غير أرض الجزية ولا يجزأ اليها ماء الجزية فاعطاه اياها وقيل بل كتب بذلك الى المغيرة بن شعبة في ولايته كتاباً غير هذا وهو بمنه كما تراهم في محله ان شاء الله وهذا أو أيم الله من الاغراق في العدل وحقه ان يكون شرعة حق يسلكها في هذا العصر دول الاستعمار مع المسلمين وهيئات هيئات: وأما كيفية ترتيب عمر للجزية والخراج في العراق فهو انه لما زال عن العراق ملك الفرس وتوطدت دعائم الاسلام وانبسط عليه عدل عمر بن الخطاب رأى ورأيه العدل ان ينظم شؤونه الادارية ويرتب فيه الوضائع على نحو ترتيب كسرى أنوشروان الا أنه خوفاً من احجاف العراقيين أو تظلمهم رأى ان تمسح أرض السواد وتقرز أجزاء بنسبة الخصب وما يحمله كل جزء من الشجر وان يحصى السكان فتضرب عليهم الجزية على نسبة حال الافراد من الغنى والفقر فبعث عثمان بن حنيف الانصاري الى العراق العربي وحذيفة بن اليمان الى العراق العجمي فمسحا الأرض ووضعها عليها الخراج بنسبة حالها ومذرعها فجعل على جريب (١) النخل عشرة دراهم وعلى جريب السكر عشرة دراهم وعلى جريب القصب ستة دراهم وعلى جريب البر أربعة دراهم وعلى جريب الشعير درهمين وكتب بذلك الى عمر فأجازه وفي رواية لابي يوسف انه جعل على جريب النخيل ثمانية دراهم

وأخرج ابو يوسف والبلاذري عن الشعبي ان عثمان ابن حنيف لما مسح السواد رجده ستة وثلاثين ألف ألف جريب (أي ستة وثلاثين مليوناً) وفي رواية انه استثنى النخيل وفي رواية ان عمر اتى النخل في ولاية المغيرة بن شعبة على العراق

(١) في القاموس الجريب اسم لمكيال وللزراعة وأما مساحته فقد ذكر الطبري

في تاريخه ان المسلمين لما غنموا بساط كسرى وجدوه ستين ذراعاً طولا وستين عرضاً قال وهو مقدار جريب فعلى هذا تكون مساحته ٣٦٠٠ ذراعاً مربعاً

والظاهر انه أراد باستثناء النخل من الخراج تسهيل تجارته واصداره الى البلاد لانه مادة التجارة في العراق .

وبلغ خراج العراق في ولاية عثمان بن حنيف مائة ألف ألف درهم (أي مائة مليون درهم) وذلك عد الصوافي التي اصطفاهما عمر لبيت المال وكانت لآل كسرى أول من هرب وترك أرضه وبلغ خراجها سبعة آلاف ألف درهم (أي سبعة ملايين) واقطعت هذه الصوافي بعد ذلك للصحابة

وأما الجزية فقد أحصى عثمان بن حنيف من تجب عليه من سكان السواد فبلغوا ائتمائة وخمسين ألف شخصاً فجعلها على ثلاث مراتب ثمانية وأربعين وأربعة وعشرين وأثنى عشر وذلك بنسبة حال الافراد فاذا اعتبرنا في هذا العدد متوسط الجزية الذي هو أربعة وعشرين درهماً فيكون مجموع الجزية ثلاثة عشر مليوناً ومائتي ألف درهم اذا أضيفت الى مبلغ الخراج بمافيها خراج الصوافي فيكون مجموع الجباية في العراق على عهد عمر بن الخطاب (رض) مائة وعشرين مليوناً درهماً ومائتي ألف درهم^(١) كانت تنفق في اعطيات الجند وازراق المسلمين مما عدا الخمس فانه يرسل الى المدينة وينفق ما يلزم من الجباية لاصلاح الجسور وحفر الانهر ومن الانهر التي احتقرها عمر في العراق النهر المعروف بنهر معقل قرب البصرة ونهر سعد ابن عمرو بن حرام قرب الانبار وغيرها

وأخرج الامام أبو الفرج بن الجوزي في مناقب عمر عن عمر بن ميمون

ورأيت في مناقب عمر للامام أبي الفرج بن الجوزي ان جباية العراق العربي المعروف بالسواد والعراق المعجمي المعروف ببلاد الحيل بلغت مائة وعشرين مليوناً (واق) قال والواق درهم ودانقين ونصف هذا ما قاله ابن الجوزي واما الدانق فقد كان كل درهم أربعة دوانق وهو الدرهم البجلي واما الدرهم العبدي فقد كان ثمانية دوانق وقيل بالعكس

قال : رأيت عمر بن الخطاب قبل أن يصاب بالمدينة وقف على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف فقال كيف فعلتما (يعني بالعراق) أخاف أن تكونا حملتما الارض مالا تطيق : قالوا لا فقال عمر اثنى ستمني الله لا ذعن أرا من أهل العراق لا يحتجن الى أحد بعدني أبداً فما أتت عليه الاربعة الا أصيب وروى أبو يوسف في الخراج ان عمر كان يجبي الخراج ثم يخرج كل سنة عشرة من أهل الكوفة وعشرة من أهل البصرة يشهدون أربع شهادات بالله انه من طيب ما فيه ظلم مسلم ولا معاهد وهل بعد هذا العدل عدل يؤثر عن الملوك والخلفاء ويذكر عن الدول لا والله . هكذا كان ما يسمونه الاستعمار الآن على عهد عمر بن الخطاب اذا تأسس على قاعدة حفظ الثروة المحلية لا هاهما التكون مادة ينتفع منها الفاتح واصلاً ثم يتناهب ثروة الدولة وانما اخذ عمر (رض) هذه القاعدة من القرآن الكريم الذي هو أول كتاب الهي قرر هذه المساعدة وذلك ان عمر لما ألح عليه بعضهم بقسمة الارضين في العراق والشام أبي الابقا ثم ايداهما وانتفاع المسلمين بخراجها فقط وقال كيف بمن يأتي من المسلمين فيجدون الارض قد حيزت وقسمت ، اهذا برأى وجمع الناس للشورى واحتج على من رأى قسمة الارضين بالكتاب الكريم كما ترى ذلك مبسوطاً في كتاب الخراج لابي يوسف وقال اني قد وجدت حجة لله تعالى في كتابه وتلى الآيات التي نصت على النقي وقبسته وعلى مستحقه من المسلمين وهي ما أفاء الله على رسوله الى ان قال بعد ذكر ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والمجاهدين والانصار (والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ذنوبنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلاً للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم) وقال لهم عمر (رض) هذه الآية عامة لمن جاد بعدم (أي بعد من ذكر وافي الآيات) فقد صار هذه النقي بينهم جميعاً فكيف

نقسمه لثلاثة (يعني الفاتحين) ونضع من تخلف من بعدهم بغير قسم فاجمع على تركه وجمع خراجهم ووافقه على ذلك المخالفون وتم الامر ان تبقى الارضين بيد اهلها لتكون مادة يستمد منها اهلها والفاطحيون مادة الحياة وهذا هو قانون الاستعمار العادل واساسه المتين

لما تمهد امر العراق لعمر بن الخطاب (رض) بعث عتبة بن غزوان واليا على البصرة وولى سعد بن أبي وقاص الصلاة وامارة الحرب العامة على كل ما غلب عليه من البلاد وجمع له مقره الكوفة ولما عزل له ولى عمار بن ياسر ثم المغيرة بن شعبة ثم ابا موسى الاشعري ثم عمر بن سراقه وغيرهم وولى على الخراج النعمان بن مقرن على ماسقة دجلة وسويدا اخذ على ماسقى القرات ثم ولى عمارا حذيفة بن اسيد وجابر بن عمرو ثم حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف وهما اللذان مسحوا العراق كما تقدم

(عود الى خبر الفتح)

غزوة فارس من البحرين

كان العلاء بن الحضرمي اخذ ابطال حروب الردة عاملا لعمر على البحرين وهي من بلاد العرب ممالي خابج فارس وكان يباري سعد بن أبي وقاص لصدع صدعه القضاء بينهم او طارعا عليه بالفضل في أيام حروبه في الردة فلما ظفر سعد بالفارس ودوخ عاصمة ملكهم واستولى وجاء بأعظم مما جاء به العلاء رأى العلاء ان يباري سعدا ويؤثر اثرأ في الاعاجم ونعمت المباراة والمنافسة في الفتح والجهاد لو لم تكن بدون اذن امير المؤمنين عمر بن الخطاب الذي كان لا يأذن بخوض جيوشه في البحار تربصا بهم لا وان الفرصة وانتظارا لا وقت المناسب وأما العلاء فقد تسرع وندب الناس لمهاجمة الفرس من جهة البحر فأجابوه فجهر

جيشا عدته ١٢ ألف مقاتل فيهم من الرؤساء الجارود بن الملقى والسوار بن همام وعلى الجميع خلد بن المنذر بن ساوى فحملهم في البحر الى فارس فخرجوا الى اصطخر وعليها المرابطة وعليهم قائد اسمه الهربند فسمع ان قابلهم الفرس حتى حالوا بينهم وبين سفنهم واجتمعت عليهم جموع فارس فقاتلوه قتالا شديدا وشجعهم خلد بن خطيبها فيهم فتراموا على الموت وقتل الجارود وسوار فاستمات ابنهما عبد الله بن السوار والمنذر بن الجارود فقاتلا حتى قتلا وجمع لخلد بن يونس يومئذ يقول

ياك تميم اجمعوا النزول وكاد جيش عمر يزول

وكلكم يعلم ما أقول

فزلوا واقتتل القوم وقتل من الفرس مقتلة عظيمة ثم خرجوا يريدون البصرة وقد غرقت سفنهم فلم يجدوا الى الرجوع سبيلا واخذ الفرس عليهم الطريق فلما أحسوا بالخطر عسكروا وامتنعوا ودافعوا المد ومدا فبطل الصناديد وكان لما بلغ عمر بن الخطاب تسير العلاء لهذا الجيش أدرك بخراسنة ما يصير اليه من الهلاك في تلك البلاد النائية فاشتد غضبه على العلاء وكتب اليه بيزله وأمره بأثقل الاشياء عليه وذلك ان ينضم بمن معه الى سعد بن أبي وقاص ويكون تحت امارته وكتب الى عتبة بن غزوان والي البصرة بالخبر وأمره ان يندب الناس الى نصرتهم قبل ان يجتاحهم الفرس فندب عتبة الناس وأخبرهم بكتاب عمر فانتدب عاصم بن عمرو وعرجة بن هرثمة وحذيفة بن محصن ولا حنف بن قيس وأمثالهم من قادة العرب وفرسانهم فخرجوا في اثني عشر الفا على البغال يجنبون الخيل كي لا يقنموا الركوب وعليهم أبو سبرة بن أبي رهم أحد بني مالك وساحل (أي مشى على الساحل) أبو سبرة والمسالخ في الاهواز وهم

رده له حتى التقي بخليد بحيث عسكروا أخذت عليه الطارق وحصره ووجنوده
الايوث البواسل فاستصرخ أهل اصطخر أهل فارس على المسلمين فأقبلوا عليهم
من كل فج فالتقواهم وأبوسيرة وتوافقت للمسلمين أمدادهم وتواصلت جنودهم
فلم يتمكن الفرس من حصرهم أو قطع المأدبة عنهم وقاتلهم المسلمون وغنموا منهم
غنائم كثيرة وعادوا بذلك الجيش المحصور ببركة رأي عمر وأخذ الحيلة اللازمة
لسلامة جيش يريد التوغل في بلاد العدو وكان لأهل البصرة فضل عظيم بانقاذ
جيش الملاح والظفر بالفرس

ولما رجع الجيش إلى البصرة استأذن عتبة عمر بالخرج فأذن له فلما قضى حجه
استغفاه فأنى أن يعفيه وعزم عليه أن يرجع إلى عمله فأنصرف على غير رضا
فمات في بطن نخلة فدفن وبلغ عمر وفاته فأتى عليه بفضله وولى مكانه أباسيرة بن
رؤم بقية السنة ثم استعمل المغيرة بن شعبه في السنة الثانية فاستتر فيها إلى أن جرى
بينه وبين أبي بكر ما جرى مما سياتي في عمله أن شاء الله فزله عمر واستعمل مكانه
أباموسى الأشمري

خبر الهرمزان

وفتح الأهواز وتستر والسوس وغيرها

كان الهرمزان أحد البيوتات البصرة في أهل فارس وكان شهيداً نادسية
مع الفرس وأنهم بهزيمتهم فجاء إلى الأهواز^(١) وتولى أمرها ولخصه فيبر على

(١) الأهواز اسم ولاية واقعة بين ولاية البصرة وولاية فارس ونحن نلخص
هنا ما ذكره في شأنها يا قوت في معجمه وهو
الأهواز جمع هوز وفي قول جمع خوز فهي على القول الأول محرفة عن حوز
والحوز مصدر حاز الرجل الشيء يحوزه حوزاً إذا حصله وملكه والحوز في الأرضين
أن يتخذها رجل ويمن حدودها فيستحقها فلا يكون لأحد فيها حق فذلك الحوز.

أهل ميسان فعلق منه عامل البصرة عتبة بن غزوان فاستمد سعداً فأمده بنعيم بن
مقرن ونعيم بن مسعود وأمرها أن يأتيها على ميسان ودست ميسان ووجه عتبة
سلمى بن القين وحرمة بن مريطة وكانا من المهاجرين فنزلوا على حدود أرض
ميسان وهناك قوم من العرب يقال لهم نوالهم بن مالك فالتقوا معهم على
المعاضدة وأن يشوروا بالهرمزان وكان من زعمائهم غالب الوائلي وكليب بن
وائل ونعيم ونعيم وبلغ ذلك الهرمزان فاستطاع في يده فأنهزم فقبضه المسلمون
وقتلوا من قومه ما شاؤوا حتى انتهى الهرمزان إلى جسر سوق الأهواز فعبه
وأقام بها ونزل المسلمون بحباله فلما رأى ما لا طاقة له به طلب الصلح فكتبوا إلى
عتبة بن غزوان بذلك فاجاب عتبة إلى الصلح على الأهواز كلها بما خالها من تيرى
ومناذر وما غلبوا عليه من سوق الأهواز فانه لا يرتد عليهم وجعل سلمى بن القين
على مناذر مسافة وأمرها إلى غالب وحرمة على نهر تيرى وأمرها إلى كليب
فكانا على مساح البصرة وكتب عتبة بذلك إلى عمر ووقد إليه وفداً منهم سلمى
وحرمة وكانا من الصحابة وغالباً وكليباً وأقدم معهم بعض وجود أهل البصرة
وفيهما الأحنف بن قيس فأمرهم عمر أن يرفعوا حوائجهم فكلهم قال : أما العامة
فانت صاحبها ولم يبق إلا خواص أنفسنا : فطلبوا لأنفسهم إلا الأحنف بن
قيس فانه تكلم فأعرب وأعرب عن حاجات البصريين فأجابهم عمر إليها وقال :
هذا الغلام سيد أهل البصرة : ثم كتب إلى عتبة بن غزوان فيه بأن يسمع منه

على القول الثاني الأخواز مواضع في خوزستان - وموقع الأهواز بين البصرة
فارس وكورها أي أقسامها سوق الأهواز ورامهرمز وأبذج وعسكر مكرم وتستر
جنديسابور وسوس وسرق ونهر تيرى ومناذر وكان خراجها ثلاثين ألف ألف
٣٠ مليون درهم وكانت الفرس تقطع عليها خمسين ألف ألف وعاصمة هذا
نعم هرمزدار سابور أو سوق الأهواز

ويشرب برأيه : وقيل بل احتبسه عنده في المدينة وسيأتى الكلام على هذا في سيرة الاحنف ان شاء الله

ثم ان عمر رد سلمي وحرمله وغالباً وكلياً الى مناذرو نهر تيرى فكانوا عدة فيه ليكون ان كان

ثم وقع بين الهرمزان وبين غالب وكليب اختلاف في حدود الارضين فحضر ذلك سلمي وحرمله لينظر افيما بينهم فوجد غالباً وكلياً محققين والهرمزان مبطلاً فخالا بينه وبينهم افكفرا الهرمزان ايضا ومنع ماقلة واستعان بالاكرااد فكشف جنده فكتب الامراء الى عتبة بذلك فكتب عتبة الى عمر (رض) فامدهم عمر بحرقوص بن زهير السعدي وكانت له صحبة وامره على القتال وعلى ماغلب عليه من البلاد فجاء فقاتل الهرمزان فهزمه ففر الى رامهرمز وافتتح حرقوص سوق الاهواز واقام بها واتت له بلاد سوق الاهواز الى تستر ووضع الجزية وكتب بالفتح الى عمر ثم بعث جزء بن معاوية في اثر الهرمزان بأمر عمر فانهى الى قرية الشغرة وأعجزه بها الهرمزان فقال جزء الى دوزق (وهي مدينة سرق) وفيها قوم لا يطيقون منعها فاخذها جزء صافية وكتب الى عمر بذلك والى عتبة وانه دعا من هرب الى الجزاء والمنعة فاجابوه فكتب عمر اليه والى حرقوص بن معاوية بن زهير بلزوم ماغلبا عليه وبالمقام حتى ياتيها امره وذكر الطاهري في غضون هذا الخبر ان جزء بن معاوية استأذن عمر (رض) في عمرات البلاد فاذن له فشق الانهار وعمر الموات : وهكذا كان دأب هؤلاء الفاتحين الذين يرميهم الاعداء بالهمجية والتدمير والتخريب فانهم ماوطئوا أرضاً الا عمروها وأنصفوا أهلها في الحكم والمعاشرة والجوار

واما الهرمزان فاقام في رامهرمز وطلب الصلح فصولح على ما لم يغلب عليه

المسلمون من أرضه فاقام الهرمزان على صلحه يجبي الى الامراء ويمدونه وان غار عليه اكراد فارس منهوه وكان ذلك في سنة (١٧) وقيل في سنة (١٦) ثم كفر (أي جحد) مرة أخرى وذلك ان كسرى يزددجرد حرضه على العصيان وحرّض أهل الاهواز عامة فانتهى ذلك الى الامراء فكتبوا الى عمر (رض) والى المسلمين بالبصرة فكتب عمر الى سعد ان ابعث الى الاهواز بهما كشيفاع النعمان بن مقرن وعجل بن ابيات سويد بن مقرن في نفر من وجوه المسلمين ذكرهم له : وكتب بمثل ذلك الى أبي موسى الاشعري وكان عاملاً على البصرة بعد عتبة بن غزوان وامره ان يترح الى الاهواز جنداً كثيفاً وفهم نفر من سادة المسلمين ذكرهم له ومنهم البطل الشهير البراء بن مالك وعرفجة بن هرثمة وحذيفة بن محصن واشباههم وان تكون اماراة الجيشين جيش الكوفة وجيش البصرة الى أبي سبرة بن أبي رهم فخرج النعمان في أهل الكوفة فاخذ وسط السواد حتى قطع دجلة بحيال ميسان ثم أخذ البراء الى الاهواز وانتهى الى نهر تيرى فجازها ثم جاز سوق الاهواز وخلف حرقوصا وسلمي وحرمله أمراء الاهواز ثم سار الى رامهرمز وبها الهرمزان ولما سمع الهرمزان بمسير النعمان اليه بادره الشدة ورجأت بقتلته وقد طمع الهرمزان في نصر أهل فارس وقد أقبلوا نحوه ونزلت أوائل أسداهم تستر فالتقى النعمان والهرمزان بأربك فاقتتلوا قتالاً شديداً انتهى بتصار المسلمين وانهم زام الهرمزان الى تستر ثم توافى الامراء واجتمعوا على تستر وكتب أبو سبرة يستمد أمير المؤمنين فامدهم بأبي موسى والظاهر ان جنود فارس التي كانت جاءت مدداً للهرمزان كانت كثيرة العدد لهذا حاصروهم شهر أو قتل البطل الصنديد البراء بن مالك مائة مبارز في غضون مدة الحصار وقتل مثل ذلك مجزأة بن ثور ومثله كعب بن سور وقتل مثل ذلك كثير من

أبطال البصرة والكوفة وعند نهاية الحصار جاء رجل الى النعمان فاستأمنه على ان يذله على مدخل للمدينة فندب النعمان نقرأ من الشجعان فدخلوا معه المدينة وأناموا من على الباب وفتحوه ودخلها الجنود فلما شعر بذلك الهرمزان فرأى القلعة واعتصم بها ثم طالب الامان على ان ينزل منها على حكم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب فنزل فأوثقوه واقتسموا أفاء الله عليهم فكانت سهم الفارس ثلاثة آلاف وقتل ليلئذ جمع من المسلمين فيهم البراء بن مالك ومجزاة بن ثور قتلتها الهرمزان بنفسه

وخرج أبو برة في أثر الفل الى السوس وأحاط بها بجندته وكتب بذلك الى عمر فكتب عمر بر دأبي موسى الى البصرة وان يسير زربن عبد الله بن كليب الى جندی سابور وأمر على جند البصرة المقرب الا سود بن ربيعة أحد بني ربيعة بن مالك

ثم ان أبابرة أوفد الى المدينة وفدًا فيهم أنس بن مالك والأحنف بن قيس ومعهم الهرمزان فلما اقتربوا من المدينة ألبسوه دحلات الملوكة وتاجه ودخلوا به المدينة ليراه المسلمون على هذه الصفة وانطلقوا الى المسجد يطلبون أمير المؤمنين فوجدوه نائمًا في يمينه المسجد فتوسدأ برأسه فجلسوا دونه وليس في المسجد غيره : فقال الهرمزان أين عمر : فقالوا : هو ذا : فقال أين حرسه وحجابه : قالوا ليس له حارس ولا حاجب ولا ديوان فقال فيذني ان يكون نبيًا : فقالوا بل يعمل عمل الانبياء وكثر الناس فاستيقظ عمر بالجلبة فاستوي جالسًا ثم نظر الى الهرمزان فقال الهرمزان : قالوا نعم : فتأمله وتأمل ما عليه وقال : الحمد لله الذي اذل بالاسلام هذا وأشياعه يامشر المسامين تمسكوا بهم هذا الدين واهتدوا بهدي نبيكم ولا تبطروا نكم الدنيا فانها غرارة ثم قال هيه يا هرهمزان كيف

رأيت وبال الغدر وعاقبة أمر الله : فقال يا عمر إنا واياكم في الجاهلية كان الله قد دخل بيننا وبينكم فقلبناكم اذ لم يكن معنا ولا معكم فلما كان معكم غلبتمونا : فقال عمر انما غلبتمونا في الجاهلية باجتماعكم وتفرقنا

هذا هو القول الحق الذي لا مرأ فيه اذ ما حق الامم وذهب باستقلال الشعوب الا التفرق ومأمهد للمسلمين سبيل النصر على الدول والاجتماع تلك القبائل المتفرقة على كلمة الاسلام وتمسكهم بعري الاخوة والوئام هذا على اغراقهم في البداوة وبعدهم عن أسباب الحضارة وجدتهم في سياسة الملك وبالله لو استمرت عري اجتماعهم متوثقة وأمور دولتهم متنسقة الى عهد الحضارة الاسلامية التي استراح فيها المسلمون من غناء الفتح وأخذوا أنفسهم بالعلوم وتبسطوا في مناحي العمران لما تطرق اليهم الوهن ولما فترت منهم الهمة ولكن سيطر عليهم أمراؤهم فقرقوا كلمتهم وأفسدوا عليهم أمرهم فتباغضوا وتباغض الاعداء وتناشوا يارباه وابطط الاخاء التي ربطت تلك القبائل البدوية بعراها فتفتحت لهم ممالك الارض أقصاها وأدناها وبذلك فان المسلمين لم يكونوا في عصر أخرج الى الوئام وأقرب للالتئام منهم في هذا العصر الذي ملأ فراغ الوجود عبرة نزاعصاب الاموات وتشير في النفوس الخاملة بواعث الشهوة وبها هوات ومع هذا فلا يزال أولياء أمورهم في تحاذل وتباغض لا يودون اجتماعا ولا يقبلون نصحا ولا تؤثر فيهم الزواجر ولا تعظمهم المبريرون بين الاخ وأخيه والوطن وبنية تراحم على اسم الرياسة وتواطؤ مع الزمان على هذه الامة الاسلامية التي نزعها الاعداء والتناحون وزاحمها على أرضها الغريون وطاردوها في حماها المتقلبون وهي مستفرقة في بحر ان الغفلة مستسامة لاحكام القضاء استسلام الجبان لاعداء القاهر لا تلتمس لها مخرجا من هذا الضيق ولا تفتأ تبدر رؤساءها الذين

قد فؤا بها الى هذا المكان السحيق وقالوا بعداً للقوم الجاهلين

ثم ان عمر رضي الله عنه قال لله رمزان ما عذر ك وما حجتك في انتفاضك مرة بعد مرة فقال اخاف ان تقتلني قبل ان اخبرك قال لا تخف ذلك فاستسقى الهرمزان ماء فأثني له به في قدح غليظ فقال لو مت عطشاً لم أستطع ان اشرب في مثل هذا فأثني به في اناء يرضاه فأظهر الجزع وقال اني اخاف ان أقتل وانا اشرب الماء فقال عمر : لا بأس عليك حتى تشربه : فاكفاه فقال عمر : أعيدوا عليه ولا تجمعوا عليه القتل والمعش : فقال لا حاجة لي في الماء انما أردت ان أستمئن به فقال له عمر : اني قاتلك : قال : قد آمننتي : فقال كذبت : فقال أنس صدق يا أمير المؤمنين قد آمننته : قال ويحك يا أنس انا أو من قاتل جزءاً والبراء والله اثنائني بمخرج أولاً عاقبتك : قال : قلت له لا بأس عليك حتى تخبرني وقلت لا بأس عليك حتى تشربه : وقال له من حضر مثل ذلك فاقبل على الهرمزان وقال خدعتني والله ولا ألتجذع الا لمسلم فاسلم الهرمزان وفرض له على الذين وانزله المدينة . وربما كان بعض الوفد هو الذي علمه هذه الحيلة شفقة عليه من القتل والافساح له يعلم من أخلاق العرب الوفاء الى هذا الحد والله أعلم

خشي عمر رضي الله عنه ان يكون سبب خروج الهرمزان على المسلمين عدة من ارمع كونه عاهدم ودخل في ذمتهم ناشئاً عن سوء معاملة المسلمين لاهل ذمتهم في فارس والعراق فاستدعى الوفد الذي وفد عليه مع الهرمزان وسألهم عن ذلك وقال لعل المسلمين يفضون الى اهل الذمة بأذى فقالوا لا مانع الا وفاء وحسن ملكة : قال فكيف هذا وما سبب غدر اهل فارس : فلم يجد عند احد منهم شيئاً يشفيه ويصبر به مما يقولون الا ما كان من الأحنف بن قيس فقال : يا أمير المؤمنين انا اخبرك انك نهيتمنا عن الانسياح في البلاد وأمرتنا بالانصراف على ما في

أيدينا وإن ملك فارس حي بين أظهرهم وانهم لا يزالون يساجلوننا مادام ملكهم فيهم ولم يجتمع ملكان فانه قاتل حتى يخرج أحدهما صاحبه وقد رأيت انالم نأخذ شيئاً بعد شي إلا بانباءهم وان ملكهم هو الذي يبعثهم ولا يزال هذا دأبهم حتى تأذن لنا فلنسح في بلادهم حتى نزيله عن فارس ونخرجهم من مملكته وعز أمته فهناك ينقطع رجاء اهل فارس ويضربون جأشاً : فقال عمر صدقتني والله وشرحت لي الامر عن حقه ونظر في حوائجهم وسرحهم . وقدم الكتاب على عمر باجتماع اهل نهاوند فتحرك في نفسه ان يأذن بالانسياح بعد ان كان متوقفاً في لقله جيوش المسلمين بالنسبة لاهل فارس وعظيم قوتهم وضخامة سلطانهم

قدمنا ان أباسيرة ذهب في أثر المهزمين من جنود الهرمزان الى السوس وحاصرها فسلمت له وقيل بل كان على حصارها أبو موسى الأشعري وكان يزدرج دبعث أحد قواده واسمه سياه في ثلثمائة مقاتل فيهم نحو سبعين رجلاً من اشراف فارس وعظماهم الى السوس وأمره ان ينتخب من كل بلدة صربها من أحب قضى سياه الى السوس وقد سلمت ودخلت في حوزة المسلمين فتحول سياه ونزل بين رامهرمز وتستر وقد عظم عنده أمر المسلمين وعلم بفراسته انهم ظافرون بالدولة الفارسية لا محالة فدعا الرؤساء الذين كانوا معه وقال لهم : قد علمتم اننا كنا نتحدث ان هؤلاء القوم اهل الشقاء والبؤس سيفلبون على هذه الممالك وتروث دوابهم في ايوانات اصطخرو ومصانع الملوك ويشدون خيولهم بشجرها وقد غلبوا على ما رأيتم وليس يلقون جنداً الا قتلوه ولا يزالون يحصن الا فتحوه فانظروا لانفسكم

قالوا رأينا رأيك : قال فليكني كل رجل منكم حشمة والمنقطعين اليه فاني رى ان تدخل في دينهم . وانما أمرهم بان يكفوه الجند تلافياً لما عساه يحدث منهم

فيما لو أسلم أشرفهم فلبى الرؤساء أمره ثم وجهوا أحدهم واسمه شيرويه إلى أبي موسى في عشرة من الأساورة فقدم عليه وقال له: أنا قدر غبننا في دينكم فنسلم على أن نقاتل معكم المعجم ولا نقاتل معكم العرب وإن قاتلنا أحد من العرب منعتمونا منه ونزل حيث شئنا ونكون فيمن شئنا منكم وتلقوا بنا بأشرف العطاء (١) ويعقد لنا الأمير الذي هو فوقك بذلك: فقال أبو موسى بل لكم مالنا وعليكم ما عايناه: قالوا لا نرضى: فكتب بذلك إلى عمر بن الخطاب فكتب إليه أن أعطيهم ما سألوه ورأى منهم مرة تقصيراً في الحرب فلامهم على ذلك فاعتذروا إليه بقلة العطاء فكتب بذلك إلى عمر (رض) فكتب إليه أن ألحقهم على قدر البلاء في أفضل العطاء وأكثرت شي أخذته العرب: فقرض لمائة منهم في الفين ولستة منهم في الفين وخمسمائة فقال الشاعر ولما رأى الفاروق حسن بلائهم وكان بما يأتي من الأمر أبصراً فسن لهم الفين فرضاً وقد رأى ثلاثين فرض عك وحجيراً وفي هذه الآيات استحسان لما صنعه عمر رضي الله عنه بالحق القوم بأفضل العطاء تأليفاً لقلوبهم وحذراً من أمر يأتي من قبائهم ولا جرم أن الانتفاع بناس كهؤلاء لا يفوت ذلك الخليفة العظيم الذي أدهش بحسن سياسته يومئذ ملوك الفرس والروم فرضى الله عنه وجزاه عن هذه الأمة خير الجزاء

﴿ غير هنري سابور ﴾

(وأمان عبد امضاء جيش المسلمين)

روى الطبري أن أبابرة لما فرغ من السوس خرج في جنده حتى نزل على

(١) كذا في تاريخ الطبري ولعله بأشرف العطاء أي أعلاه أو بالأشرف من أهل العطاء والعطاء هو في عرفنا الآن المرتب أو الماهية وسياقي الكلام عليه في هذا الكتاب

جندى سابور وزير بن عبد الله بن كليب محاصره فأقاموا عليها يغادونهم ويرأونهم القتال فلم يفجأهم يوماً إلا وأبواب البلد تفتح ثم خرج الناس وخرج الأسواق وأبش أهلها بخار المسلمين من ذلك وأرسلوا فسالوهم أن مالكم: قالوا رميتم إلينا بالآمان فقبلناه وأقررنا لكم بالجزاء على أن تمنعونا: فقال المسلمون ما فعلنا: فقال أهل جندى سابور ونحن ما كذبنا: فسأل المسلمون فيما بينهم فإذا عبيد يدعى مكثفاً كان أصله منهم هو الذي كتب لهم: فقالوا انما هو عبيد: فقالوا اتنا لانعرف حر كم من عبيدكم قد جاءنا آمان فنحن عليه قد قبلناه ولم نبدل فان شتم فأغدروا: فامسكوا عنهم وكتبوا بذلك إلى عمر فكتب إليهم أن الله عظيم الوفاء فلا تكونون أوفياء حتى تفوا مادتم في شك أجزوهم وفوا لهم: فوفوا لهم وانصرفوا عنهم

ولو لم يعلم هذا العبد من أخلاق أولئك الناحين الساية أنهم يجيزون أمانه وإن أخلاقهم الكريمة ونفوسهم الشريفة فوق كل فاتح محارب لما رمى لقومه بالآمان واستنزلهم من المعادل ولو أنصف جهة المتعصبين من المؤرخين وتبعوا أخبار هذا الفتح وبحثوا عن سيرة أولئك الناحين وأخلاقهم البارة بالإنسانية اكفوا أنفسهم: وثمة التهم على ثلب المسلمين ووصفهم بالهجومية والتخريب في أيام فتوحهم العظيمة ولكن ما الحيلة وأنما الاتعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور

(الانسياح في بلاد فارس)

أشرفنا فيما تقدم إلى ما رآه الأحنف بن قيس من لزوم انسياح (١) الجيوش الإسلامية في بلاد فارس تخلصاً من عصية الملك واستخضاعاً للفرس وقد انتهى

(١) الانسياح هو الذهاب في الأرض

عمر (رض) الى رأي الأحنف وعرف فضله وصادقه فأعد لذلك العدة وقسم الجيوش وأمر الأمراء من أهل الكوفة والبصرة فأمر أبا موسى الأشعري أن يسير من البصرة الى منة قطع ذمة البصرة أي آخرها فيكون هنالك حتى يبعث اليه وبعث بالوية من ولى مع سهيل بن عدي حليف بني عبد الأشهل فقدم سهيل بالألوية ودفع لواء خراسان الى الأحنف بن قيس : ولواء ازدشير خزره وسابور الى مجاشع بن مسعود السلمي : ولواء إسطنخر الى عثمان بن العاص الثقفي : ولواء فسا وداربجرد الى سارية بن زعيم الكناني : ولواء كرمان مع سهيل بن عدي : ولواء سجستان الى عاصم بن عمر : ولواء مكران الى الحكم بن عمير التغلبي : فخرجوا في سنة (١٧ هـ) فمكروا واليسروا الى هذه الكور فلم يتيسر مسيرهم حتى دخلت سنة (١٨) وأمدهم عمر (رض) بجماعة من جند الكوفة : فأمد سهيل بن عدي بعبد الله بن عبد الله بن عثمان : وأمد الأحنف بعلمقة بن النضر وبعبد الله بن أبي عقيل وبرقي بن عامر وبان أم غزال : وأمد عاصم بن عمرو بعبد الله بن عمير الأشجعي : وأمد الحكم بن عمير بشهاب بن البخارق المازني سارت هذه الجيوش كل جيش في وجهته واقتطعت في غضون خمس سنين أعني الى نهاية خلافة عمر (رض) القسم الأعظم من بلاد فارس الشرقية والغربية صلحاً وحرماً بابلت ولاية أذربيجان شمالاً وسجستان (من ولاية أفغانستان) ومكران (من ولاية بلوختان أي السند) شرقاً وبحر الهند وخليج فارس جنوباً وكردستان والجزيرة غرباً وكانت أعظم وقائع المسلمين في فارس بعد انسحاب الجيش وقعة نهاوند وحسن الفتح فتح خراسان : فامان فتح خراسان فقد اختلف فيه هل كان في خلافة عمر بن الخطاب أو خلافة عثمان رضي الله عنهما لهذا ترجي الكلام عليه الى سيرة الأحنف بن قيس : وامان فتح نهاوند فنذ كر طرفاً

من خبره هنا لأهميته ولكثرة ما عاناه المسلمون في هذا الفتح من المشاق وما لاقوه من شدة العدو وعدته فنقول نقلاً عما رواه الطبري في تاريخه (خبر نهاوند)

كان الذي هيج أمر نهاوند كسرى يزدد جرد فانه جمع اليه عظماء الفرس وخوفهم من اجتماع الجيوش الاسلامية على فارس وأنذرهم بذهاب الملك اذا لم ينهضوا نهضة رجل واحد لصد المسلمين فأجمعوا رأيهم على اعداد الجيوش في نهاوند وكتبوا الى البلاد خسر والجنود الفارسية الى نهاوند وكانت عدتها ١٥٠٠٠ مقاتل فلما انتهى الخبر الى موبذان حلوان كتب بذلك الى سعد بن أبي وقاص وكتب هذا الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (رض) فجمع عمر الصحابة واستشارهم في الامر فنهض منهم من أشار عليه بالنهوض بنفسه الى فارس ومنهم من أشار عليه بالمقام وتسريح جنود الشام ومنهم من رأى غير ذلك ومن رأى ان يذهب الى حرب القوم بنفسه عثمان بن عفان (رض) فانه قام فقال (١) بعد ان تشهد أرى يا أمير المؤمنين ان تكتب الى أهل الشام فيسير وامن شامهم وتكتب الى أهل اليمن فيسيروا من بينهم ثم تسير أنت بأهل هذين الحرمين الى المصريين البصرة والكوفة فتلقى جمع المشركين بجمع المسلمين فانك اذا سرت بمن معك

(١) هكذا كانت العادة عند المسلمين اذا اجتمعوا عند الخليفة للشورى يقوم أحدهم عند ابداء الرأي خطيباً ويشير بما يرام ويشبهه في هذا العصر حال مجالس الشورى عند الأمم الأوروبية ولكن شتان بين أهل شورى يفضي بهم البحث لاختلافهم في تنازع والغايات الى المجادلة ثم المنازعة والمقارعة ثم الضرب والملاكمة وبين أهل شورى وجهتهم واحدة وأخلاقهم رزينة ونياتهم سليمة فلا يسهو أحدهم رأي الآخر ولا يتناولون في الكلام على سواء بل يبدي رأيه مع الأدب والرياسة فان قبل كان بها والآخره أن يقول ما يشاء

وعندك . قل في نفسك ما قد تكاثرت من عدد القوم وكنت أعزّ وأكثراً .
يا أمير المؤمنين أنك لا تستبقي من نفسك بعد العرب باقية (١) ولا تمتنع من الدنيا
بعزيز ولا تلوذ منها بحريز . إن هذا اليوم له ما بعده من الأيام فاشهد برأيك
وأعوانك ولا تغيب عنه : ثم جلس فعاد عمر فقال

إن هذا اليوم له ما بعده من الأيام فتكلموا : فقام علي بن أبي طالب رضي
الله عنه فقال

أما بعد يا أمير المؤمنين فأنك إن اشخصت أهل الشام من شامهم سارت
الروم إلى ذراريهم . (٢) وإن اشخصت أهل اليمن من عنهم سارت الحبشة إلى
ذراريهم . وأنك إن اشخصت من هذه الأرض انتقضت عليك الأرض من
أطرافها وأقطارها حتى يكون ما تدع وراءك أم اليك مما بين يديك من المورات
والعيالات . أقررهؤلاء في أمصارهم واكتب إلى أهل البصرة فليتفرقوا فيها
ثلاث فرق فلتقم فرقة لهم في حرّمهم وذراريهم ولتقم فرقة في أهل عهدهم ثلاث
ينثقوا عليهم ولتسر فرقة إلى أخوانهم بالكوفة مدد أكرمهم . إن الأعاجم إن ينظروا
إليك غدا قالوا هذا أمير العرب وأصل العرب فكان ذلك أشدّ لقلبهم وألبسهم
على نفسك . وأما ما ذكرت من مسير القوم فإن الله هو أكرمهم منكم وهو
أقدر على تغيير ما يكره . وأما ما ذكرت من عددهم فأنتم نكن نقاتل فيما مضى

(١) يريد لا تبالي بنفسك إذا أصيب العرب بشيء وفي قوله هذا ومن بقية الخطبة
دليل على ما أعده الفرس من القوة والعدة لمكاخفة المسلمين يومئذ مما استكبر أمره
الصحابه ورأوا لزوم أعداد القوة المماثلة لقوة الفرس الحاسمة لحملهم هجومهم على
المسلمين (٢) جمع الذرية وهو ولد الرجل والنساء الواحد والجميع ومراده أن الروم
يسرون إلى الشام حيث لا يبقى إلا النساء والأطفال فيكنسحون البلاد ويبهون الذرية

بالكثرة ولكننا كنا نقاتل بالنصر :

فقال عمر : أجل والله إن شخصت من البلد لتنتقضن علي الأرض من
أطرافها وأكفافها وإن نظرت إلى الأعاجم لا يفارقن الرّصة وليمدنهم من لم
يمدّهم ولهم قولن هذا أصل العرب فإذا اقتطعتوه اقتطعت أصل العرب فأشيروا
علي رجل أو له ذلك الثغر غدا واجعلوه عراقيا : قالوا أنت أفضل رأيا وأحسن
مقدرة وأنت أعلم بأهل العراق : فقال أما والله لا ولين أمرهم رجلا ليكونن لأول
الأسنة إذا لقيها غدا : فقيل من يا أمير المؤمنين : فقال النعمان بن مقرن الذرني :
فقالوا هو لها :

وكان النعمان (١) يومئذ بالمدينة وقيل كان بالبصرة مع القواد الذين أمده
بهم عمر لما افتتح رامهرمز وقيل بل كان على خراج كسكر وكان كتب إلى عمر
يستعنيه من إمارة الخراج ويطلب منه الحاقه بجيش من جيوش المسلمين وذلك
لأن إمارة الحرب كانت أحب إلى أقبال الصحابة من إمارة الخراج لا اعتبارهم
الثانية من دواعي الراحة والرفاهية اللتين لم تألفهما نفوسهم العالية لميلها إلى
اكتساب الفضيلة والشرف من ساحات الحرب والقتال . وإليك كتاب النعمان
إلى أمير المؤمنين ومنه ترى بما ذا شبه نعيم كسكر وكيف كان يأنف ذلك النعيم
أما بعد إن مثلي ومثل كسكر كمثل رجل شاب إلى جنبه مؤساة تلون له وتعطره
وأشذك الله لما عزلتني عن كسكر وبمشتني إلى جيش من جيوش المسلمين

(١) هذا البطل الجليل هو النعمان بن مقرن بن عائذ بن سيحان ويتصل نسبه
بن طابخة المزني نسبة إلى مزينة من ولد عثمان بن عمرو قدم على رسول الله صلى
الله عليه وسلم في أربع مائة من مزينة وقيل هاجر ومعه سبعة أخوة له وكان معه لواء
مزينة يوم فتح مكة وحضر حرب القادسية وغيرها من حروب الفرس واستشهد بها وند

فكتب اليه عمر أن أنت الناس بها وندفاني قد وليتكم حربهم فسر من وجهك ذلك حتى تأتي ماء فاني قد كتبت الى أهل الكوفة أن يوافقوك بها فإذا اجتمع لك جنودك فسر الى الفيرزان ومن تجمع اليه من الاعاجم من أهل فارس وغيرهم واستنصروا الله وأكثروا من قول لا حول ولا قوة الا بالله

وكتب الى الكوفة بشخص الجيش الى نهاوند وعليهم حذيفة بن اليمان حتى يلتقي بالنعمان فتكون له اشارة الجيش وكتب الى سلمى بن القين وحرمة بن مريطة وغيرهم من الامراء الذين كانوا بالعراق المعجمي وفارس أن يشغلوا الفرس عن جيش نهاوند فتقدم بعضهم الى تخوم أصبهان وبعضهم الى تخوم فارس فقطعوا عن نهاوند امداد فارس ولما تقدم جيش الكوفة على النعمان جاءه كتاب عمر أن معك حد العرب ورجالهم في الجاهلية فأدخلهم دون من هو دونهم في العلم بالحرب واستمع بهم وأشرب برأيهم وسئل طليحة وعمر أو عمر أو لا توليهم شيئاً

ويعني بالعرب عمرو بن معدى كرب الزبيدي وعمرو بن أبي سلمى المنزلي وهما طليحة بن خويلد الأسدي من زعماء العرب في حروب الردة لهذا أمره عمر باستشارتهم ونهاد عن تأييدهم لأنه رضى الله عنه كان لا يرى تأييد أحد من زعماء الردة وإن أذن لأهل الردة بالجهاد واستنفرهم للفتح وكان أبو بكر رضى الله عنه لا يرى هذا ولا ذاك كما رأيت فيما مر من سيرته وانما سألهم (رض) أن يأذن لهم بحضور الفتوح للحاجة اليهم في إبان الفتح والحصول الاطمئنان من جهة سبيلهم بعد تبسط المسلمين في البلاد وحصول العرب على ذلك الملك المريض بفضل الاسلام

تقدم النعمان وتقدم اماءه عمرو بن أبي سلمى وطليحة الأسدي

لا مستكشف حال العدو وخفاف عمرو والتوغل ورجع ومضى طليحة على وجهه وكان بطلا شجاعاً حتى بلغ نهاوند وعاد فأخبر النعمان بأن ليس بينه وبين نهاوند شيء يخشاه فتقدم النعمان حتى نزل على نهاوند وعلى جيوش الفرس قائد اسمه الفيرزان وآخر اسمه بهمن جاذويه ووافى النعمان امداد أهل المدينة فيهم المغيرة بن شعبة

وكذلك وافى أهل نهاوند كل من غاب عن القادسية والايام قبلها من أهل الثغور ونزلوا ونزل النعمان ولما أريد بناء فسطاط للنعمان بأشراف أهل الكوفة فبنوا له فسطاطاً (وهو السرادق) وهم أربعة عشر منهم حذيفة بن اليمان وعقبة بن عمرو والمغيرة بن شعبة وبشير بن الخصاصة وحظلة الكاتب بن الربيع وابن الهيثم وربيعة بن عامر وعامر بن مطر وجري بن عبد الله الحميري والأقرع بن عبد الله الحميري وجري بن عبد الله البجلي والاشعث بن قيس الكندي وسعيد بن قيس الهمداني ووائل بن حجر فلم يربأ فسطاط بالعراق كقولنا وفي هذا دليل على حسن الرابطة التي جعلها الاسلام بين اشراف العرب وأنشب النعمان القتال فاقتتلوا يوم الاربعاء ويوم الخميس والحرب بينهم في ذلك سجال وفي يوم الجمعة لجأ الفرس الى خنادقهم وحصرهم المسلمون فاقاموا عليهم ما شاء الله والاعاجم لا يخرجون الا اذا أرادوا الخروج فاشتد ذلك على المسلمين وخافوا أن يطول عليهم الامر فجمع النعمان أهل الرأي والنجدة للشورى فاجتمعوا وأبدي كل واحد منهم رأيه وكان من رأي طليحة الأسدي أن يبعث النعمان خيلاً تفاجئ الاعداء في خنادقهم وتحاطبهم ثم تخرج بهم وتستطرد لهم حتى يقاربوا الجيش فيبادرهم القتال ويقطع عليهم خط الرجوع فانهى النعمان الى رأي طليحة فأمر القمقاع بن عمرو وكان على المجردة فعمل وأنشب القتال مع المعجم فلما أخرجوا انكض وما زال يتأخرنا كصا شبه المنزم حتى اقترب بهم من

جيش المسلمين وكان النعمان على تمبية فاخذ يرمي على الصفوف ويحرض المسلمين على القتال وكلهم سامعون مطيعون ثم حمل النعمان وحمل الناس وراية النعمان تنقض نحوهم انقضاض العقاب فاقتتلوا بالسيوف قتالا شديدا وكانت وقعة لم يسمع بمثليها قط وسال الدم في ارض المعركة فزلق به الناس والدواب واصيب فرسان من فرسان المسلمين في الزلق وزلق فرس النعمان في الدماء فصرعه وتناول الراية نعيم ابن مقرن ثم دفعها الى حذيفة وجاء المنيرة بن شعبة وقال اكتبوا مصاب أميركم لئلا يبين الناس واقتتلوا الى الليل وتمت الهزيمة على الفرس فانكفأوا في الخنادق فقتلوا ولم يفلت منهم الا الشريد ونجا الفيرزان فاتبه نعيم بن مقرن وقدم القمعاق قدومه فاردكه عند ثنية همدان فتوغل الجبل فتوغل القمعاق في اثره واخذوه ولما بلغ الفل همدان جاءت خيل المسلمين في آثارهم فزروا عليها فخرج اليهم خسرو شنوم فاستأمنهم وضمن لهم همدان ودستبي وان لا يؤتى المسلمون من قبلهم فأجابوهم الى ذلك وآمنوهم فأقبل كل من كان هرب واطمئن الناس

وقتل في وقعة نهاوند ناس من المسلمين ويقال ان ممن قتل يومئذ طليحة الأسدي وعمر بن معدى كرب الزبيدي ودخل المسلمون المدينة بعد هزيمة الفرس واحتروا ما فيها وما حولها وجمعوا الاسلاب الى صاحب الاقباض (١) وهو السائب بن الاقرع وجاءهم الهربذ صاحب بيت النار مستأمناً ودلهم على ذخيرة لكسرى كانت عنده على شرط ان يعطوه الامان على نفسه وعلى من شاء فاعطاه حذيفة ذلك فأخرج له تلك الذخيرة في سفطين (٢) وهي جوهر ثمين

(١) امين المال والغنائم (٢) قال في القاموس السقط محرقة كالجوالق أو القفقاء قوله الجوالق معربة عن جوال التركية وهو ما يسميه الشاميون الآن العذل أو الكيس وما يسميه المصريون الزكية

كان أعداه لنوائب الزمان فاجمع رأي المسلمين على رفعه الى عمر وقدم حذيفة الغنائم فكان سهم الفارس ستة آلاف وسهم الرجل الفين ورفع ما بقى من الاخماس الى السائب بن الاقرع فقبض السائب الاخماس فخرج بها الى عمر مع ذخيرة كسرى وتقدم الرسول بنجر الفتح وهو طريف بن سهم أخو بني ربيعة وكان عمر متعلماً ينتظر أخبارها وندفها جاءه الرسول وأخبره خبر الفتح واستشهاد النعمان بكى حتى اخضلت لحية وترحم على النعمان وكان رضي الله عنه رقيق القلب محباً للمسلمين حريصاً على حياة القواد يحزن حزناً شديداً اذا أصيب أحد منهم ثم وصل السائب بالاخماس فوضعت في المسجد وأمر عمر نفر آمن أصحابه منهم عبد الرحمن بن عوف بالمبيت فيه ودخل منزله فاتبه السائب بالسفطين وأخبره خبرهما وان الناس رضوا بان يكون الله فقال له عمر: يا ملىكة والله مادروا هذا لانت معهم فالنجاء النجاء عودك على بدئك حتى تأتي حذيفة فيقسمهما على من أفاءهما الله عليه: فأقبل راجعاً حتى انتهى الى حذيفة فأقامه فإفباءهما فأصاب أربعة آلاف الف (أربعة ملايين)

هذه هي العفة التي قل أن تكون في بشر فضلا عن ملك يكون له من الساطة على الناس ما كان لذلك الخليفة العظيم ولقد صدق والله من قال لله من ان عمر ليس بنبي ولكنه يعمل أعمال الانبياء وحقاً ان هذه الاخلاق اخلاق الانبياء الذين استهانوا بالديار ومتاعها والآفاي خرج على عمر رضى الله عنه لو قبل هدية خصه بها المسلمون ورضي الجيش كله برفعها اليه وان كانت من فيهم ومما غنموه بسيوهم لو لم يكن متخلقا بأخلاق النبوة المحمدية مخلصاً لله في السر والملاينة ليس له رغبة في غير الكفاف من العيش وسعادة المسلمين وغنائم وراحتهم فرضى الله عن نفسه الطاهرة ما أشرفها وأسمها ومن للأمة بعمر ثان

يرداخراها الى اولاهها ويذل نفسه في سبيل سعادتها

ثم لما جئ بسبي نهاوند الى المدينة جعل أبو لؤلؤة فيروز غلام المغيرة لا يلقى منهم صغيراً الا مسح رأسه وبكى وقال: أكل عمر كبدي: وكان نهاوندياً فأسرته الروم أيام حربهم مع الفرس وأسره المسلمون بعد فتنسب الى حيث سبي ولما تم فتح نهاوند جاء أهل الماهين ماهرذان وماه دينار وطلبوا من حذيفة الامان على أن يؤدوا الجزية فكتب لاهل كل ماء عهداً هذه صورته (عن الطبري)

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا ما أعطى حذيفة بن اليمان أهل ماء دينار أعطاهم الامان على أنفسهم وأموالهم وأرضيتهم لا يغيرون عن ملة ولا يحال بينهم وبين شرائعهم ولهم المنعة^(١) ما أدوا الجزية في كل سنة الى من وليهم من المسلمين على كل حالم في ماله ونفسه على قدر طاقتهم وما أرشدوا ابن السيل وأصلحوا الطرق وقرؤا (أضافوا) جنود المسلمين من مربيهم فأوى اليهم يوماً وليلة ونصحوا فان غشوا وبدلوا فذمتهم بريئة. شهد القعة ع بن عمرو ونعيم بن مقرن وكتب في المحرم سنة ١٩

(١) قد مر معنا لفظ المنعة في عهود أهل الذمة عدة مرار في هذا الكتاب ولم نذكر شيئاً عنها ونقول هنا المنعة محرقة هي الحماية والامتناع بالعشيرة وكان المسلمون يشترطون على أنفسهم للذمة المنعة أي انه يصير كواحد منهم يمنعونه من كل غاصب ومحارب ومن كل من أراد به سوء ولهذا السبب لم يكلف أهل الذمة بالدخول مع المسلمين في محاربة اعداء وطنهم دفاعاً عن الحوزة لتحمل المسلمين ذلك دونهم من عهد الفتح وهذه هي العلة في أن الدول الاسلامية لا تنعم احكام الجندية ولا تأخذ من أهل الذمة عسكرياً لحراسة البلاد أو للحرب مع اعدائها من أي جنس كانوا وهي نعمة لا يزال يقدرها قدرها كثير من عقلاء المسيحيين في المشرق ويتمنون اصلاح حال الحكومات الاسلامية لتدوم عليهم بدوامها سلطة الاسلام

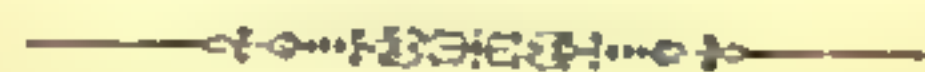
ومما يستنبط من هذا الكتاب أن العرب لما أمعنوا في بلاد فارس وكثرت مخالطتهم للفرس والروم أخذوا باصول الحضارة وتمكنوا من سياسة الملك وعرفوا الوازم العمران فجعلوا اصلاح الطرق التي هي عون الأثم التجارية والحربية اجبارياً على أهل البلاد كما رأيت في هذا الكتاب وكما جاء في كتاب عياض ابن غنم لأهل الرها من الجزيرة وكان فتحها في سنة ١٨ في السنة التي فتحت بها نهاوند والماء وربما كانوا راء الطارق في التشمث والحراب تابعة لاء العمران في مملكتي الفرس والروم يومئذ لما كانتا عليه من التناهي في الظلم واغفال شؤون العمران فاشتروا على أهل البلاد اصلاحها وانما قلنا أنهم شعروا بهذه الحاجة لما أمعنوا في البلاد وكثرت مخالطتهم لتلك الأثم لا تألم نرفي كتب العهد السابقة على ذلك التاريخ شرطاً كهذا الشرط وهو وجوب اصلاح الطرق وهذا يخبرنا عن بدء انتظام الشؤون العمرانية في الدولة العربية لاسيما اذا أضفنا اليه انصراف همه أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه منذ السنة السادسة عشرة للهجرة الى تمصير الامصار في العراق وشق الانهر واصلاح الجور كما رأيت وسترى في هذا الكتاب

وكان الذي عقد صلح الماء مع المسلمين أحد أبناء البيوتات من آل قارن واسمه دينار وبه سمي الماء الواحد ماء دينار وكان سبب صلحه ان أحد ابطال المسلمين وهو سماك بن عبيد العيسى أسره عقب فراره من وقعة نهاوند ثم من عليه بالاطلاق فعرف له هذا الجميل وطلب منه أن يقدمه الى الأمير ليصلحه على لده فقدمه الى حذيفة فكتب له حذيفة ذلك الكتاب وجعله على عمله فوفي المسلمون بالعهد وأحسن الجوار وكان يختلف الى الكوفة كلما كان عمله تابعاً للعامل الكوفة فاختر اخلاق المسلمين أيام الفتح وعرف أحوالهم ووقف على سيرتهم

ولما كان من أهل الكوفة ما كان من الانشقاق والخروج على المال ومنايذة الخلفاء قدم عليهم دينار في خلافة معاوية فقام بالناس في الكوفة فقال
يا معشر أهل الكوفة أنتم أول ما سرورتم بنا كنتم خيار الناس فعميرتم بذلك
زمان عمر وعثمان ثم تميرتم وفشت فيكم خصال أربع: بخل وخب (أي خداع)
وغدر وضيق (الشك والتردد) ولم يكن فيكم واحدة ممنه فرمقتكم فاذا ذلك في
مولدكم فعلتم من أين أتيتم فاذا الحب من قبل النبط والبخل من قبل فارس
والغدر من قبل خراسان والضيق من قبل الأهواز:

وانما أحببت إيراد هذه الحكاية هنا لما لها من العلاقة بما قام في فكري منذ
ولمت بالتاريخ من جهة تفسير أخلاق أهل العراق من العرب دون أهل الشام في
أيام الخلفاء علي ومعاوية رضي الله عنهما ومن بعدهما وسأبسط الكلام على هذا
في محله إن شاء الله

والى هنا نقف بالقلم عن التبسط في تاريخ فتح بلاد المعجم اكتفاء بما أجملاه
من خبر انسياح الجنود الإسلامية في تلك البلاد والأطراف التي بلغوها في خلافة
عمر رضي الله عنه وانما توسعنا في بعض الأخبار دون البعض الآخر التماساً لبعض
الشوارد التاريخية التي لها مناسبة بما علقناه وسنبهنا عليها من الشروح
والاستنباطات التاريخية والدينية والاجتماعية ولو أوردنا كل أخبار الفتح وعلقنا
عليها الشروح وتبعنا المناسبات لاحتجنا لكتابة أكثر من مجلدين في سيرة
أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه وفي هذا من المشقة ما يبطل بنا
كثيراً في إيراد هذا التاريخ على أن الفائدة التي قصدناها حاصلة إن شاء الله وفي القليل
أحياناً ما يغني عن الكثير وفيما يأتي من هذا الجزء غنية عما تركناه والله ولي التوفيق



باب

﴿ فتح الجزيرة ﴾

الجزيرة هي الجزء الشمالي من الأراضي الواقعة بين الفرات ودجلة وأما
الجزء الجنوبي فانه العراق وكلاهما كانا من منازل العرب من بكر وربيعة ومضر
وكان رحيل العرب الى هذه البلاد من أزمان منطاوله قيل إنها تمتد الى ما بعد
سيل العرم حيث رحلت هذه القبائل ونزلت بهذا القسم من الأرض وقاعدة
الجزيرة هي الموصل وقد كان فتحها وفتح تكريت في سنة (١٦ هـ) على يد عبد
الله بن المطلب وربيعة بن الأفكل وكان بعثهما سعد بن أبي وقاص من العراق وقيل
بل كان فتح الموصل على يد عياض بن غنم^(١) لما فتح الجزيرة بين سنة ١٨
وسنة ٢٠ وتحرير الخبر أناذكرنا في فتوح الشام كيف أن هرقل ملك الروم هاجم
المسلمين في حمص بعد استقرارهم في بلاد الشام وأن عمر كتب الى سعد بن أبي
وقاص بأن يمدأباعبيدة في حمص بالقمعة ع بن عمرو ويشغل جيوش الجزيرة عن
مداد هرقل بجيوش من المسلمين عليها عياض بن غنم فسار القمعة حتى أدرك
أباعبيدة في حمص وقد ظفر بالروم وتفرقوا وحاصره عياض بعض مدن الجزيرة

(١) قد مر معنا كثيراً اسم هذا الفتح الكبير في هذا الكتاب لهذا رأينا هنا
نسبة فتح الجزيرة أن نذكر شيئاً من نبه وسيرته فهو عياض بن غنم بن زهير
بن أبي شداد بن ربيعة بن هلال بن وهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر القرشي أبو سعد
وقيل أبو سعيد وأبو عبيدة بن الجراح بن عمه وقد قاتل معه بالشام ومع خالد بالعراق
ورأيت في هذا الكتاب وصار اليه فتح الجزيرة وولاية أبي عبيدة بالشام وتوفي سنة
٢٠ هـ وكان صالحاً فاضلاً شجاعاً سمحاً يسونه لكرمه زاد الركب لانه كان يطعم
من زاده فاذا نفذ نحر لهم جملة وكان اسلامه قبل الحديبية رضي الله عنه وارضاه

ثم لما بلغه شخص عمر (رض) للجابية شخص لاسلام عليه هو وخالده وأبو عبيدة
ومعظم الامراء فطلب أبو عبيدة من عمر رضي الله عنهما أن يعينه بعياض قمل
وأبقاه عنده ولما مات أبو عبيدة في طاعون عمواس سنة (١٨) استخلف عياضاً
فورد عليه كتاب عمر بتوايته عمل أبي عبيدة وهو حص وقنبرين وأضاف اليه
الجزيرة وأمره بالمسير الى فتحها فصار ومعه من القواديسيرة بن مسروق
المبسي وسعيد بن عامر بن حذيم الجمحي وصفوان بن المعطل السلمي ويقال
وخالده بن الوليد والاصح أن خالداً لم يسر تحت لواء أحد بعد أبي عبيدة
وقد تضاربت الروايات في زمن مسير عياض الى فتح الجزيرة وفي هل سار
من قبل سعد وهو في العراق أم من قبل أبي عبيدة والصحيح الذي يستتج من
مجموع تلك الروايات هو ما ذكرناه

وكان فتح الجزيرة كله صلحاً ومنه ما كان بعد قتال قليل وأهم البلاد التي
فتحت هي الرقة والرها (أوزفا) ونصيبين وحران وسيساط وسنجار
وقرقسيا (وكان فتح هذه على يدي حبيب بن مسلمة القهري) وسروج وجسر
منبج والموصل وآمد وغيرها وهكذا حتى بلغ عياض بادية الشام غرباً وأرمينيا
وكرديستان شرقاً ثم دخل الدرب^(١) فبلغ بدليس (بتليس الآن) من كردستان
وجازها الى خلاط وانتهى الى العين الحامضة ثم عاد فضمن صاحب بدليس خراج
خلاط ثم عاد الى الرقة وانصرف منها الى حص ومات سنة ٢٠ فولي عمر مكانه
سعيد بن عامر بن حذيم فلم يلبث الا قليلا حتى مات فولي عمر عمير بن سعد بن
شهيد الانصاري أحد الأوس وقيل هو عمير بن سعد بن عبيد وقتل أباه سعد

١٠ قال في القاموس الدرب باب السكة الواسع والباب الاكبر وكل مدخل الى
الروم هو المقصود بقولهم أدرب أي دخل الدرب

يوم القادسية

فتح عمير عين الوردية ويقال لها رأس العين وهي مجتمع الميرون التي يجري
منها نهر الحبابور ويصب في الفرات ثم سلك الحبابور حتى أتى قرقيسيا وقد نقص
أهلها فافتتحها وصالح أهلها على صلحهم الاول ثم أتى حصون الفرات حصناً حصناً
ولم يلق فيها كيداً حتى بلغ النأوسه وآلوسة وهيت فوجد سعد بن عمرو بن حرام
الانصاري وقد بعثه أمير الكوفة ليغزو ما فوق الانبار فلما اجتمع عمير وسعد
صالح عمير أهل هيت وانصرف الى الرقة

وكان عياض بن غنم رضي الله عنه أعطى كتباً في الصلح لأهل الجزيرة وقد
تقدم معاني أو أخرج باب فتح بلاد المعجم بمناسبة الكلام على العمران في عصر عمر
أن من تلك الكتب ما اشترط فيه على أهل الذمة اصلاح الطرق والجسور
وهنا نحن ننقل هنا كتاباً منها كتبه لأهل الرها وهو بنصه عن فتوح البلدان
(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا كتاب من عياض بن غنم لاسقف الرها
نكم أن فتحتم لي باب المدينة على أن تؤدوا الي عن كل رجل دينار أو مديني فتح فأنتم
آمنون على أنفسكم وأموالكم ومن تبعكم وعليكم ارشاد الضال وإصلاح الجسور
والطرق ونصيحة المسلمين شهد الله وكفى بالله شهيداً:

باب

فتح مصر وبرقة

كان عمرو بن العاص شديد التطلع الى مصر راغباً في فتحها لانه جاءها مرة
في الجاهلية ورأى من ثروة أهلها وسهولة أمرها ما أطمعته في فتحها فلما قدم عمر

ابن الخطاب الجابية في سنة (١٨) اختلى به وفتح بمافي نفسه وهو ن عليه أمر مصر
ورغب اليه أن يوليه فتحها فتردد عمر رضي الله عنه في الامر لان جيوشه متفرقة
في الشام والجزيرة وفارس تكافح دولة الفرس والروم فزال به عمرو حتى
استرضاه وأذن له بقصد ها وجهاز معه أربعة آلاف مقاتل كلهم من عك وقال له سر
وأنا مستخير الله في مسيرك وسيأتيك كتابي ان شاء الله تعالى فان أدركك كتابي
وأمرتك فيه بالانصراف عن مصر قبل أن تدخلها أو شيئاً من أرضها فانصرف
وان أنت دخلتها قبل أن يأتيك كتابي فاض لو جهك واستعن بالله واستنصره
فسار عمرو بن العاص ووافاه كتاب عمر يأمره فيه بالانصراف فلم يفتح
حتى دخل أرض مصر وسيأتي الكلام على هذا في سيرة عمرو ثم تقدم عمرو حتى
بلغ الفرما فقاتله بها الروم نحو آمن شهر فجزمهم وتقدم الى القواصر ولا يدافع الا
دفاعاً خفيفاً ثم الى بليس ثم الى أم دين ثم مصر وأبطأ عليه الفتح فاستمد عمر فأمدّه
بأربعة آلاف ثم استمد مرة أخرى فأمدّه بأربعة آلاف آخرين وكتب اليه اني قد
أمددتك بأربعة آلاف رجل منهم رجال مقام الالف الزبير بن العوام والمقداد
ابن الاسود وعبادة بن الصامت ومسلمة بن مخلد واعلم ان معك اثني عشر
ألفاً ولا تغلب اثنا عشر ألفاً من قلة :

كان القبط في مصر يكرهون سيادة الروم ويودون التخلص منها ولو
بسيادة المسلمين فلما بلغ عمرو مصر وظفر بجند الروم تواطأ على صلحه المة وقس
مع قومه وصالحوه على شيء معلوم وبعد ان تم الصلح شخص عمرو بجنده الى
الاسكندرية وكان فيها جمع كثيف من الروم فحاصره مدة طويلة ثم أخذها عنوة
وكتب بالفتح الى عمرو واستقرت قدمه في البلاد فأخذ في تنظيم شؤونها وترتيب
خراجها وتقرير أسباب الراحة والامان بين أهلها وما زال والياً عليها حتى عزله

عثمان بن عفان رضي الله عنه وقد رأينا ان نرجي تفصيل الكلام على فتح مصر
وجفر اقيتها وحالتها الاجتماعية على عهد ذلك الفاتح العظيم عمرو بن العاص الى
سيرته التي نوفيها حقها من البيان ان شاء الله

لما استتب لعمر والامير مصر سار الى برقة وتسمى قديماً انطابلس وهي
واقعة بين مصر وطرابلس الغرب ومن فرضها الشهيرة بنغازي فصالحه أهلها على
الجزية وسار الى طرابلس الغرب ففتحها عنوة وكتب الى امير المؤمنين عمر بن
الخطاب : اما بعد انا قد بلغنا طرابلس وبينها وبين افريقيا ^(١) تسعة ايام فان رأى
أمير المؤمنين ان يأذن لنا في غزوها فعل : فنهاه عمر فولى على برقة عقبة بن نافع
النخعي وعاد ورجعنا ذكرنا ذلك في سيرته ببيان أطول ان شاء الله :

انتهى ما أردنا ايراد من أخبار الفتح في خلافة عمر (رض)

﴿ باب ﴾

تعبية الجيوش وبراعة القواد

وديون الجيش

وعندنا فيما سبق أن نورد فصلاً خاصاً في هذا الكتاب نبين فيه كيفية تعبئة
الجيوش على عهد عمر بن الخطاب وبراعة قواده وتفننهم في أساليب الحرب ووقا
وعندنا في هذا الفصل لهذه الغاية وبيان أصول التجند وديوان الجيش على
هذه فنقول

(١) يريد بافريقيا تونس وهكذا كان يسميها الرومان ثم سماها العرب بهذا الاسم
نظراً والظاهر أن الجغرافيين سمو القارة كلها بهذا الاسم بعد من قيل تسمية الكل
بهم الجزء

اعلم ان العرب أمة حربية قل أن يماثلها في ذلك العصر شعب من الشعوب في الشجاعة والاقدام والتعود على أساليب القتال لدأب أفرادها منذ نومة الاظفار على الفروسية وتعلم فنون الحرب وأتلافهم للقتال وجهم للغارة التي تقتضيها حالتهم الاجتماعية وعوائدهم البدوية إلا أنه كانت تنقصهم الجامعة والمدة أساليب آلات الحرب فكانوا مع كونهم أمة واحدة من جنس واحد قبائل متفرقة الأهواء والمنازع يقاتل بعضهم بعضاً ويثب بعضها على بعض ولم يكن عندهم من آلات الحرب والقتال وأنواع السلاح إلا الرمح والسيف والدرع والسهم ولم يكن لعامةهم حظ بالجلد من أنواع هذا السلاح أفقرهم وربما كان أجودهم سلاحاً أهل اليمن لحصب أرضهم وتقدم بلادهم في الحضارة وعراقهم في الملك من عصور التبابعة ولذلك كان الفرس في واقعة القادسية يشبهون سهام العرب بالمنازل لدقتها وسذاجة صنعها ولما جاء الاسلام جمع هذه الأمة على كلمته وضم قبائلها إلى رايته فلم يلبثوا أن دب فيهم روح الاجتماع وشعروا بالحاجة إلى الطاعة والانقياد والتكاتف والاتحاد وكان من ذلك أن خضدوا شوكة الدواتين فارس والروم لما دفعهم أبو بكر وعمر إلى قتال الأحم وفتح الممالك وأظهروا في قتال جنود الدولتين من التفنن في أساليب الحرب والتعود على الطعن والضرب ما رأيت فيما تقدم من هذا الكتاب مما جعل النصر حليفهم والقوة رائدهم في كل مكان

فمن ذلك أنهم كانوا لا يقتحمون جنداً ولا يعمنون في داخل البلاد ما لم يجعلوا وراءهم رداءً أي مدداً يحس ظهروهم ويؤمن طريق الرجعة ولا يمكن العدو من أن يقطع على موادهم كما رأيت ذلك في وقعة اليرموك حيث كان ردهم يزيد بن أبي سفيان وعند مسير الجيش إلى اصطخر لا نقاذ العلماء حيث قامت المسالح من البصرة إلى الأهواز يمد بعضها بعضاً ويواصل بالمدد ذلك الجيش كي لا يقطع عليه الفرس

طريق الرجوع ويهلك مع جيش العلاء

ومن هنا أنهم كانوا لا يحاصرون مدينة ما لم يقطعوا عنها طرق المواصلات مع جيش العدو كما رأيت في فتوح دمشق حيث أرسل أبو عبيدة عشرة قواد ومعهم الجيوش فنزلوا بين فحل ودمشق وأرسل ذا الكلاع بجيش فكان بين حصن ودمشق وبعث علقمة بن حكيم ومسروقاً فكانا بين فلسطين ودمشق ثم زحف هو وخالد ويزيد بن أبي سفيان على دمشق وحاصرها حتى فتحها ثم سار منها إلى فحل

ومن هنا أنهم كانوا يبدأون العدو بالقتال في أطراف بلاده التي تلي البادية كي إذا أصابهم هزيمة تكون جزيرة العرب من وراءهم فلا يسع جيش العدو تتبع أثرهم واقتحام صحارى بلادهم كما رأيت ذلك في عملهم باليرموك والقادسية وكانوا يجتهدون أن يجعلوا هذه الوقائع الأولى كبيرة عظيمة لتكون مقدمة للنصر وباعثاً على توهين شوكة العدو وإلقاء الرعب في قلوب جيوشه لهذا كانت وقعة القادسية واليرموك من أهم ما دون في تاريخ الحروب الإسلامية وكل ما كان بعدها من النصر انما تأتي عن كسر حدة الجيوش الرومية والفارسية وخضد شوكتهم واضعاف قوتهم في هاتين الواقعتين

ومنها براعتهم في إقامة خطوط الدفاع على طول البلاد إذا أراد مهاجمتها العدو كما صنع المثنى بن حارثة الشيباني في العراق حيث رتب المسالح من أوله إلى آخره بحيث ينظر بعضها إلى بعض ويعد بعضها بعضاً ومنها ترقب الفرص اغتنامها كما صنع خالد في فتح دمشق واستعمال التائي والحيلة في الحرب توصيلاً للمفتح كما صنع ذلك عمرو بن العاص بدخوله بنفسه على جيش الاربطين بحجة أنه رسول من قبل المسلمين ليقف من حال جيشه على ما لم يقف عليه بواسطة الرسل

وكما صنع عبادة بن الصامت في فتح اللاذقية باظهاره القبول عنها وحفره الاسراب لاختفاء جنده فيها

ومنها اليقظة الدائمة لحركات العدو وسكناته والاستعداد لصد غاراته كما كان ذلك لما حاول هرقل مهاجمة جيش المسلمين من جهة الجزيرة ووقف المسلمون على خبره قبل أن يبدأ بشئ من ذلك فأدرت عليه الجنود من جهتين من جهة الشام بقيادة خالد بن الوليد ومن جهة العراق بقيادة من ذكر في محله من القواد حتى أوقفوه عن حركته ولم يتمكنوه من المهاجمة ولا الوصول الى الجزيرة

ومنها توهينهم قوة العدو باشغال جيوشه بالحرب عن أن يمد بعضها بعضها عند الحاجة كما كان ذلك لما هاجم هرقل حمص واستنجد بأهل الجزيرة فأسرعت القواد من العراق وسفنت أهل الجزيرة عن نصرته هرقل ريثما تمت هزيمته وغلب عليه جيش أبي عبيدة بن الجراح

ومنها براعتهم في سرعة اجتماع جيوشهم بعضها الى بعض عند وجود الخطر الكبير ومظنة الخوف من غلبة العدو على جيوشهم اذا كانت متفرقة كما كان ذلك في اجتماع الامراء على اليرموك بعد ان تفرقوا في أنحاء البلاد وإنما يسر لهم هذا الاجتماع بمحافظتهم على خط الرجوع وعدم تمكن العدو من قطع طرق المواصلات بين تلك الجيوش وبين الردة الذي هو جيش يزيد بن أبي سفيان

هذا واشباهه من مكائد الحرب التي رذكها في غضون أخبار الفتح كماها تدل على براعة القواد المسلمين يومئذ وتفوقهم في أساليب الحرب وأصول القيادة على قواد جيوش الروم والفرس لاسيما الخليفة عمر بن الخطاب الذي كان مع بعده عن مواقف القتال يصدر أوامره الى القواد في الاعمال الحربية وكيفية الهجوم

والدفاع على وجه يدل على انه من أعظم قواد الجيوش في العالم هذا فضلاً عما كان يوصي به القواد من الرفق وحسن المعاملة مع المغلوبين وعدم التسايط بالايذاء عليهم وبدوام اليقظة والسرور والرفق بجيوش المسلمين وعدم القائمهم في المهالك والتريث في الحرب والتبصر في أمور القتال الى غير ذلك مما امر بيانه في هذا الكتاب ولا حاجة لاعادته هنا

وأما تسمية العرب للجيش في إبان الفتح الذي مر ذكره في هذا الكتاب فقد بلغ الغاية في الترتيب وحسن النظام والانتظام ونحن نذكر لك هنا ما لم يسبق معنا ذكره في هذا الكتاب من تسميتهم للجيش في وقائعهم الشهيرة وهي وقعة اليرموك ووقعة القادسية ومنهما تظهر لك مرتبتهم في فنون الحرب ومكانهم من البصيرة في تسمية الجيوش التي تشبهها من كل الوجوه تسمية الجيوش في هذا العصر كالطلائع والمجردات (الكشاف) والميمنة والميسرة (الجناحين) والقلب والساقة والرداء (المدد) والرجل (المشاة) والركبان (الفرسان) وكان الغالب على العرب قبل الاسلام حب المباورة والمهاجمة عند الالتقاء مع العدو فصاروا في الاسلام يفضلون الزحف صفوفاً (كراديس) لقوله تعالى «ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص» وكان الامراء والقواد يتفاوتون في المراتب فسمي الامير العام (المشير الآن) ويليهِ خليفته (القريق الآن) ويليهِما امراء التعبئة كأمير الميمنة والميسرة والقلب وغيره (وهم الالوية الآن) ويليهِم خلفاؤهم (الميرالايات الآن) ويليهِم امراء الكراديس (الصفوف) ويليهِم العرفاء وامراء الاعشار (الجاويز) والنقباء ولهم رؤساء المائة وفضلاً من هذا فقد كان يكون مع الجيش الرائد الذي يرتاد المواضع الموافقة لنزول الجيش والقاضي وأمير الاقباض أي الذي ينتهي اليه حفظ الغنائم وقسمة الفى والترجمان

والكتاب والاطباء لمدواة الجرحى كما ترى ذلك كله مبوطاً فيما يلي من ذكر تعبئة الجيوش في اليرموك والقادسية

روى الطبري في تاريخه أن خالد بن الوليد عيّن جيش المسلمين يوم اليرموك تعبئة لم تعب العرب مثلاً فجعل القلب كراديس وأقام فيه أباعبيدة وجعل الميمنة كراديس وعليها عمرو بن العاص وفيها شرحبيل بن حسنة وجعل الميسرة كراديس وعليم أيزيد بن أبي سفيان وجعل على كل كردوس من هذه الكراديس قائداً فجعل القعقاع بن عمرو على كردوس من كراديس أهل العراق ومذعور بن عدي على كردوس وجعل غير هذين بضمة وثلاثين قائداً كل قائد على كردوس منهم عياض بن غنم القرشي وحبيب بن مسلمة القرشي وسهيل بن عمرو القرشي وعكرمة بن جهل القرشي في عدة مثلهم من قریش وأما من كان من غير قریش فمنهم ذو الكلاع الحميري والسمط بن الأسود الكندي وضرار بن الأزور الأسدي وجارية بن عبد الله الأشجعي واضرابهم من صناديد العرب الذين نضرب صفحاً عن ذكر أسمائهم حباً بالاختصار وكان القاضي أبو الدرداء والقاص^(١) أبو سفيان بن حرب وكان على الطلائع قبات أشيم الكناني وكان على الاقباض عبد الله بن مسعود وكان القاري المقداد بن عمرو وكان من السنة أن تقرأ سورة الانفال عند القتال وكان أبو سفيان يسير فيقف على الكراديس ويحرض المسلمين على القتال

هكذا كانت تعبئة الجيش على اليرموك وأما على القادسية فربما كانت أرقى من ذلك وأحسن نظاماً وترتيباً فقد ذكر الطبري أن سعد بن أبي وقاص قدر

(١) في القاموس القاص من يأتي بالقصة ولعله هنا الذي يحمل أوامر الأمير إلى الصفوف ويأتيه بأخبارهم

الناس وعباهم بشراف كما أمره عمر (رض) فأمر أمراء الاجناد وعرف العرفاء على كل عشرة رجالاً كما كانت العرافات أزمان النبي صلى الله عليه وسلم: قال الطبري وكذلك كانت إلى ان فرض العطاء: وأمر على الرايات رجالاً من أهل السابقة وعشر الناس وأمر على الاغشار رجالاً من الناس ولهم وسائل في الاسلام وولّى الحرب رجالاً فولّى على مقدماتها ومجنّياتها وساققتها ومجرداتها وطلاتها ورجالها وركبائها فلم يفصل (أي من شراف) الا بتعبئة فامّا أمراء التعبئة فاستعمل زهرة ابن عبد الله بن قتادة بن الحويّة من ملوك هجر فقدمه ففصل بالمقدمات من شراف حتى انتهى إلى العذيب: واستعمل على الميمنة عبد الله بن المعتم: واستعمل على الميسرة شرحبيل بن السمط الكندي وكان غلاماً شاباً وكان قاتل أهل الردة فعرف ذلك له (مر خبره في ذلك في سيرة أبي بكر) وجعل خليفته خالد بن عرفة وجعل عاصم بن عامر التميمي ثم العمرى على الساقة وسواد بن مالك التميمي على الطلائع وسلمان بن ربيعة الباهلي على المجردة وعلى الرجل حمّال بن مالك الأسدي وعلى الركبان عبد الله بن ذي السهمين الحثعمي فكان أمراء التعبئة يلون الأمير (أي بعده في المرتبة) والذين يلون أمراء التعبئة أمراء الاغشار والذين يلون أمراء الاغشار أصحاب الرايات والذين يلون أصحاب الرايات والقواد رؤس القبائل: قال الطبري وبعث عمر الاطبة^(٢) وجعل على قضاء الناس عبد الرحمن بن ربيعة الباهلي ذا النور وجعل اليه الاقباض وقسمه الفتي وجعل داعيتهم^(٣) رائداهم سلمان الفارسي والترجمان هلال الهجري والكتاب زياد بن أبي سفيان

(١) جمع طيب وهو جمع قلة وذلك لان الاطباء يومئذ قليلون فكان يرسل مع جيش ولو عدداً قليلاً لمدواة جرحى الحرب (٢) داعيتهم أي الذي يدعو إلى دينهم يبلغ العدو مطالبهم ورائداهم الذي يرتاد لهم مواضع النزول

وأنت ترى من هذا أن تعبئة الجيش على عهد عمر بن الخطاب كانت واقية بالقرض من كل الوجوه وما نخل أن تعبئة جيوش الدول المتقدمة يومئذ كالفرس والروم كانت أرقى من تعبئة جيوش المسلمين وإنما كان الفرق بين الجيشين بالعدد الحربية كما قدمنا ومع ذلك فإن العرب لما خالطوا تلك الجيوش ورأوا ما عندها من أدوات الحرب وعدتها كالأوهاق^(١) والمجانيق والسهل والسموم وغيرها من أدوات الحصار وما شابهها بادروا إلى استعمالها في حروبهم معهم كما رأيت ذلك في الكلام على حصار دمشق وبالطبع كما أنهم استعملوا أمثال هذه الآلات فقد استعملوا أيضاً أنواع السلاح الجيد الذي كانوا يفتخرون به من هذه الجيوش ومن ثم تكافأ المسلمون بالقوى الحربية يومئذ مع أعدائهم وإنما كانت تفضلهم جيوش الفرس والروم بكثرة العدد وفضلهم العرب بالشجاعة العربية التي فاقت حد الوصف وألقت الرعب يومئذ في قلوب الأمم كما رأيت ذلك في أخبار الفتح يضاف إليه علم أمير المؤمنين عمر (رض) وبقوته وسهره الدائم على أمور المسلمين وتعزيزه جانب الملك بسد الثغور وإعداد المراقبة وإقامة المسالخ في الأطراف التي يأتي من قبلها الخطر وأمره للعمال بادرار أرزاق الجنود ومواصلته بالأخبار وشحن الإمكان المخوفة بالجنود وإقامة الحراس على المناظير التي توقد فيها النيران لتخبر عن الجهة التي يقبل منها العدو وبالجمله صرفه العناية في كل ما يعود بالقوة والعز على المسلمين ويرفع شأن الخلافة كما رأيت وترى ذلك في هذا الكتاب. ويضاف إليه براعة القواد المسلمين وتفوقهم في أساليب الحرب واعتقاد المسلمين بالنعيم الأخروي الذي كان يحبب إليهم الموت في ميادين الحرب ونيل الشهادة بين صفوف الأعداء: وصبرهم على المكارِه وتحملهم لشظف العيش

ورضاهم بالكفاف من القسوت واستخفافهم بجنود الأعداء قلو أو كثروا واعتقادهم بالحصول على النصر الذي وعدهم الله به إذا نصرروا الحق وعدلوا بين الناس

كل هذه من الأسباب التي رجحت جانب المسلمين على جانب الأعداء ومهدت طرق الغلبة لجيوش العرب والذي وفر هذه الأسباب إنما هو اجتماع العرب بعد التفرق واتحادهم على كلمة الإسلام بعد التخاذل والانقسام كما عرفت ذلك مما قاله عمر لأهل مزار وهو: إنما غلبتمونا في الجاهلية باجتماعكم وتفرقتنا: وحسبك في مهاجمة الأمة العربية لدولتي الفرس والروم وإقدامهم على التغافل في أحشاء المملكتين القديمتين في آن واحد ومهابتهم التي خامرت النفوس دليلاً يؤيد قول عمر بن الخطاب (رض) وشاهد آي شهاد بفضله الإسلام الذي جمع على كلمته تلك القبائل المتفرقة التي ما كانت لتحلم بالسيادة على الشعوب لولا ذلك الاجتماع: هذا وأما أصول التجنيد في عهد عمر (رض) وأعطيات الجنود وديوان الجيش فالكلام عليه طويل وإنما يجزئ عنه بما يأتي

الجهاد فرض على المسلمين يحتم عليهم حماية الدعوة والذب عن حوزة الإسلام إلا أنه من فروض الكفاية التي إذا قام بها البعض سقط عن الكل وعلى هذه القاعدة بني التجنيد في الإسلام فكان أبو بكر وعمر يستنفران الناس للجهاد فمن أجاب كان جندياً له حظ في الفئ والغنائم واستمر ذلك في ولده إلى ما شاء الله ولا يؤخذ من هذا أن الجندية على هذا الوجه اختيارية بل هي باعتبار كونها فرضاً جبارية ولا خليفة إذا تخلف المسلمون عن هذا الفرض اجبارهم عليه عند الحاجة وكان أبو بكر رضي الله عنه يسوي بين الناس في قسمة الفئ ويضرب في المقام الفارس منهم ثلاثة أسهم سهمان لفرسه وسهم له وللراجل سهم ولا يفضل الخيل

بعضها على بعض وبقي الحال على ذلك صدراً من خلافة عمر (رض) أي إلى سنة (١٥) حيث دُون عمر الدواوين وفرض العطاء كما سترى في باب آثاره في الخلافة ولم يسوّ في قسمة الفتيّين الجند بل جعلهم على مراتب وطبقات باعتبار السابقة فقد روى ابن جرير الطبري أن عمر لما فرض العطاء فرض لاهل بدر خمسة آلاف خمسة آلاف ثم فرض لمن بعد الحديبية إلى أن أقلع أبو بكر عن أهل الردة ثلاثة آلاف ثلاثة آلاف في ذلك من شهد الفتح وقاتل عن أبي بكر ومن ولي الأيام قبل القادسية (أي الحروب التي كانت قبلها) كل هؤلاء ثلاثة آلاف ثم فرض لاهل القادسية وأهل الشام الفتيّين ألفين وفرض لاهل البلاء (أي الذين عرف بلاؤهم في الحرب) البارع منهم ألفين وخمسمائة ألفين وخمسمائة وفرض لمن بعد اليرموك والقادسية ألفاً ألفاً وكانت هذه الطبقات هي الأصل في ترتيب العطاء ومن جاء بعدهم من الطبقات ممن لم يشهد تلك المشاهد الكبيرة كان يلحق كل قوم منهم بأهل طبقة من تلك الطبقات يسون الروادف والرديف لغة التبع وقد فرض لهؤلاء الروادف على درجاتهم للمثنى منهم خمسمائة وخمسمائة ثم للروادف الثلاث بعدهم ثلثمائة ثلثمائة وسوّى كل طبقة في العطاء قوتهم وضعيفهم عربهم وعجمهم وفرض للروادف الربيع مائتين وخمسين مائتين وخمسين وفرض للنساء مثل ذلك أيضاً فجعل لنساء الجند من الخمسمائة إلى المائتين وجعل للصبيان مائة وعلى هذا الترتيب ضبطت إعطيات الجند في ديوان الجيش وكان من أراد الالتحاق بالجيش بعد تدوين عمر (رض) الديوان يقيد في ديوانه على هذا الترتيب ثم كان على عهد عثمان رضي الله عنه ومن بعده يزداد وينقص العطاء على مقتضى الظروف والأحوال كما سترى بعده. وأما المغانم فقد ضرب أحد عماله بالشام للفارس بسهمين وللراجل بسهم فأجازه

ويظهر مما تقدم أن عمر (رض) كان يسوّى بين الجنود إلا عاجم من الفرس والروم الذين تأخر إسلامهم وبين العرب كل منهم في طبقته باعتبار السابقة أيضاً بل ربما يميز بعضهم أحياناً في العطاء تأليفاً لقلوبهم كما صنع ذلك مع سبياه الفارسي وقومه لما أسلم وأسلموا معه كما رأيت ذلك في خبر فتح تستر والسوس وكانت أصول إعطاء العطاء لاهله على ما في رواية ابن جرير الطبري هكذا يدفع العطاء إلى أمراء الأسباع وأصحاب الرايات والرايات على أيادي العرب فيدفعونه إلى العرفاء والنقباء والأمناء فيدفعونه إلى أهله في دورهم: ولنا كلام آخر على تدوين الديوان والفتي وحكمه سيأتي في باب آثاره في الخلافة إن شاء الله

باب

(علائق عمر مع الملوك)

كانت علائق عمر قبيل وفاته مع ملك الفرس حربية كما رأيت وتوفي رضي الله عنه وجيوشه تطارد يزدجرد في بلاده وتدوخ ملكه وأما علائقه مع ملك الروم فقد كانت سلمية واستقر بين دولتيهما الصلح منذ أنم عمر (رض) فتح الشام والجزيرة وجرت بينه وبين ملك الروم المكاتبات الودادية وذكري مؤرخو العرب أن هذه المكاتبات كانت مع هرقل ولكن لم يذكرها هل كانت مع هرقل الأول الذي انتزع منه عمر بلاد الشام أم مع ابنه هرقل الثاني المعروف بهرقل قسطنطين لأن هرقل الأول توفي سنة (٦٤١م) الموافقة سنة (٨٢١هـ) وتولى الملك ابنه المذكور في هذه السنة أي قبل وفاة عمر (رض) بستين سنة سواء كان حصل التواد والمكاتبة مع هرقل الأول أو الثاني فقد بلغ من توثق به علائق الحبية يومئذ بين الفريقين أن كانت تتردد بينهما الرسل بالمكاتبة

وان أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب رضي الله عنه وزوج عمر بن الخطاب أرسلت مرة مع رسول جاء المدينة من قبل ملك الروم هدية من الطاف المدينة الى أميرة طورة الروم امرأة هرقل وأرسلت لها هذه في نظيرها عقداً نفيساً من الجواهر فأخذ منها عمر ورده الى بيت المال هذا على ما في رواية نقلها في كنز العمال وأما الطبري فذكر ان أم كلثوم أرسلت تلك الهدية مع يزيد عمرو ونص رواية الطبري بتصرف واختصار

قالوا وترك ملك لروم الغزو وكاتب عمرو قاربه وسأله عن كلمة يجتمع فيها العلم كله. فكتب اليه أحب للناس ما تحب لنفسك واكره لهم ما تكره لها تجتمع لك الحكمة كلها واعتبر الناس بما يليك تجتمع لك المعرفة كلها. الى أن قال بعد ان أورد مكاتبات أخرى جرت بينهما. وبمشت أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب الى ملكة الروم بطيب ومشارب واحفاش من احفاش النساء ودسته الى البريد فأبلغه لها وأخذ منه وجاءت امرأة هرقل وجمعت نساءها وقالت هذه هدية امرأة ملك العرب وبنت نيتهم وكاتبها وكافها وأهدت لها وفيها أهدت لها عقدة فاخر فلما انتهى به البريد الى عمر أمره بالسلامة ودعا الصلاة جامعة فاجتمعوا فاصلى بهم ركعتين وقال انه لا خير في أمر أبرم من غير شوري ثم أخبرهم الخبر وسألهم عن أمر المقدفكم أشار بدفعه لام كلثوم. فقال ولكن الرسول رسول المسلمين والبريد يريدكم فأمر برده الى بيت المال ورد على أم كلثوم منه بقدر نفقتها

وقد ذكر الطبري هذه الرواية في أخبار سنة (٢٨) في غضون الكلام على غزو المسلمين في البحر وان عمر ترك غزو البحر فترك ملك الروم غزوه وكاتبه وسأله وهو دليل على رهبة ذلك الخليفة العظيم التي دبّت في قلوب الملوك فرأى هرقل ان مسالته خير من مناوآته ففعل وكان من الغانمين

باب

(أهم الامرات في عصره)

أهم الاحداث في خلافة عمر رضي الله عنه طاعون عمواس وعام الرمادة فأمّا طاعون عمواس فاختلف في سنة حدوثه هل كانت سنة ١٧ أو سنة ١٨ وروى الطبري انه ظهر في العراق ومصر واستقر بالشام وقتك بالناس فتكا ذريعا ومات به في الشام عدة من اعلام المسلمين منهم أبو عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جبل ويزيد ابن أبي سفيان ولما اشتدت على الناس وطأنه خطب الناس عمرو بن العاص فقال : أيها الناس ان هذا الوجع اذا وقع فاعلموا يشتمل اشتعال النار فتجبلوا منه في الجبال ثم خرج وخرج الناس فتفرقوا في الجبال ورفع الله عنهم

وروى الطبري عن ابن عباس أن عمر خرج في تلك السنة غازياً وخرج معه المهاجرون والانصار فلما بلغ سرخ واقاه أمراء الاجناد في الشام وأخبروه خبر الطاعون وأشاروا عليه بالرجوع فجمع الناس واستشارهم في الرجوع فنهى من أشار عليه به ومنهم من أشار عليه بالقدوم وكان ممن أشار عليه بالرجوع مهاجرة التتح فاصبح وقد عزم على الرجوع فقال له أبو عبيدة بن الجراح أفراراً من قدر الله : قال نعم فراراً من قدر الله الى قدر الله أرايت لو أن رجلاً هبط واديا له بدوتان (ضفتان) احدهما خصبة والاخرى جديبة اليس يرعى من رعى الجديبة بقدر الله ويرعى من رعى الخصبة بقدر الله : ثم قال لو غيرك يقول هذا يا أبا عبيدة فخلا به بناحية دون الناس فبينما الناس على ذلك اذا أتى عبس الرحمن بن عوف واثان متخلفان عن الناس لم يشهدهم بالامس فقال ما شأن الناس فأخبر الخبر فقال عسى من هذا علم : فقال عمر فانت عندنا الامين المصدق فماذا عندك : قال

سمعت رسول الله يقول (إذا سمعتم بهذا الوباء ببلد فلا تقعدوا عليه وإذا وقع وأنتم به فلا تخرجوا فراراً منه) فقال عمر فله الحمد أنصرفوا أيها الناس فانصرف بهم^(١) ولما زال الطاعون وبلغ عمر ما أصاب الناس من كثرة الموت حتى كادت تضعيع الموارد قدم الشام ونزل الجابية وقسم الموارد وسد الثغور واستعمل بدل من ماتوا من المال كما ستري ذلك في الباب التالي وكانت هذه المرة هي المرة الرابعة التي قدم بها الشام ولم يأتها بعد ذلك

واعلم أن طاعون عمواس كان عظيم الخطر على المسلمين وأتت منهم أكثر من عشرين ألفاً وهو عدد يوازي نصفهم بالشام وربما تخوف من ذلك المسلمون يومئذ واستشعروا الخطر من قبل الروم وفي الحقيقة لو تنبه الروم لهذا النقص الذي أصاب جيش المسلمين في سورية يومئذ وهاجموا البلاد لصعب على الجيوش المرابطة دفعهم ولكن ربما كان اليأس تمكن من نفس هرقل فأقدمه عن مهاجمة المسلمين خصوصاً إذا كان أهل البلاد راضين بسلطة المسلمين من ناحي القلوب إلى سلطانهم المادلي وسيرتهم الطيبة المستنة وبدون الاستعانة بهم لا يتيسر لهرقل مهاجمة البلاد لاسيما إذا أضفنا إلى هذا ملل القوم من الحرب وإخلادهم إلى الراحة من عناء المقاومة لقوم أصبح النصر حليفهم في كل مكان ودب الرعب من سطوتهم في قلب كل إنسان

وأما عام الرمادة فسمى بذلك لريح كانت تسفي تراباً كالرماد وأصاب الناس بالحجاز مجاعة شديدة وكان قحط عظيم أهلكت الضرع والزرع وعانى عمر (رض) بسبب ذلك النصب وآلى أن لا يأكل سمناً ولا عسلاً حتى يمحي الناس ويكونوا أيام

(١) اتخذ التأخرون هذا الحديث ورجوع عمر إلى الحجاز حجة على مشروعية

سواء بالحبس والجذب وجعل يأكل الزيت حتى قرقر بطنه فقدمت السوق يوماً عكة سمن ووطب^(١) من ابن فاشترىها غلام لعمر بأربعين درهماً ثم أتى عمر فقال يا أمير المؤمنين قد أبر الله يمينك وعظم أجرك قدم السوق ووطب من ابن وعكة من سمن ابتغتهما بأربعين درهماً فقال عمر تصدق بهما فاني أكره أن أكل أسرافاً وقال كيف يعني شأن الرعية إذا لم يصبني ما أصابهم وكتب عمر إلى أمراء الأمصار يستغيثهم فبعث عمرو بن العاص الطعام إلى المدينة وبعث أمير الشام بأربع مائة راحلة عليها الطعام وقالوا إنه أبو عبيدة بن الجراح وهو خطأ لأن عام الرمادة كان بعد طاعون عمواس الذي توفي به أبو عبيدة بن الجراح وبذلك على هذا إرسال عمرو بن العاص الطعام من مصر وإنما كان فتح مصر بعد الطاعون إذ كان عمرو بن العاص عام الطاعون بالشام ولما قدم عمر بن الخطاب لقسمه الموارد استأذنه بقصد مصر وأذن له وسار وكان ذلك سنة ١٧ أو سنة ١٨ والذي دغا عمرو بن العاص لا حفر التربة الموصلة بين النيل وبحر القلزم إنما هو عام الرمادة وقال بعضهم ومنهم ابن الأثير أن عمر أصلح بحر القلزم وأرسل فيه الطعام وهو غير مفهوم وإنما أرسل الطعام في البر ثم استأذن عمر بحفر التربة ووصل بين النيل وبين بحر القلزم احتياطاً من مثل ذلك الحادث وتقريباً للمسافة بين المدينة وبين مصر وسنة ثقي الخبير عن ذلك في سيرة عمرو بن العاص إن شاء الله تعالى

ولما اشتد الضيق على المسلمين استسقى عمر بالناس ودعا ودعا معه العباس رضي الله عنهما فترجها الله على الناس وأرسل عليهم من سماه رحمة السحاب الثقال فسقت الأرض وأنعشت النفوس وانفرجت الأزمة والحديث

(١) العكة القرية الصغيرة والوطب سقاء اللبن أي وعاءه

الاستسقاء كلام طويل بين العلماء لانه يحب الخوض فيه فليرجع اليه من شاء
في كتب المحدثين

باب

﴿ آثاره في الخيرية ﴾

(كتابة التاريخ الهجري)

لم يكن للمعرب قبل الاسلام تاريخ يؤرخون به الا الحوادث الشهيرة عندهم
فانها كانت بمثابة التاريخ فكانوا يقولون حدث ذلك في عام الفيل مثلاً وولد فلان
بعد عام الفجار بكذا وهم جروا واستمر ذلك في الاسلام الى مضي سنتين ونصف
من خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه أي الى سنة ست عشرة من الهجرة وفيها
رأى عمر لزوم وضع التاريخ لضبط الحوادث بعد اذ انتشر الاسلام وكثر الفتح
ومست الحاجة لضبط الشؤون والاعمال في الحكومة الاسلامية فجمع
الصحابة الكرام واستشارهم في ذلك وسألهم من أي يوم نكتب التاريخ فأشار
عليه علي بن أبي طالب رضي الله عنه بان يجعل التاريخ من السنة التي هاجر بها
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة ففعل

﴿ تدوين الدواوين وفرض العطاء ﴾

من البديهي ان حاجات الدولة تترقى بترقي العمران وامتداد السلطان رة كانت
دولة الاسلام في خلافة أبي بكر وصدرت من خلافة عمر في مبادئ الظهور
وسداجة البيعة وعدم اتساع السلطان ولم يكن له من الدخل والخرج الا الصدقة
التي كانت تؤخذ من الاغنياء وترد على الفقراء (١) وأما المغانم والتي فكانت قليلة لم

(١) علمت من هذا الفصل وغيره حكم النبي في الاسلام ووجوه صرفه التي أتت بها

مخرج أخماسها التي يبعث بها للمدينة الى صرف العناية في ترتيب الشؤون الادارية
على اصول الدول المتقدمة يومئذ كفارس والروم وانما كانت العناية منصرفة
الى الشؤون الحربية والفنون العسكرية ولما توسع المسلمون في الفتح وانتشروا

الكتاب الكريم وزيادة في الفائدة نشرح لك هنا حكم الصدقة ووجوه الصرف التي
قررها للصدقة الاسلام ومنها تعلم ان الأمة الاسلامية انما سعدت واعتزت وقويت
في صدر الاسلام بالعمل بهذا واشباهه من قواعد الاسلام التي ترمي كلها لغرض واحد
وهو سعادة المسلمين : الصدقة تؤخذ على السائمة من غنم وابل وبقر بنسبة معلومة
في كتب الشريعة لا عمل لبسطها هنا وهي ليست كالتي من حق سائر المسلمين بل هي
والعشور التي تؤخذ من المسلمين لمن سمي الله عز وجل في كتابه الكريم بقوله تعالى
(انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين
وفي سبيل الله وابن السبيل) قال ابو يوسف اما المؤلفة قلوبهم فقد ذهبوا واما العاملون
عليها (يعني ولاية الصدقة) يعطيهم الامام ما يكفيهم من غير سرف ولا تقتير وبقية
الصدقة للفقراء والمساكين سهم وللغارمين وهم الذين لا يقدر على قضاء ديونهم
سهم وفي ابناء السبيل المنقطع بهم سهم يحملون به ويعانون وفي الرقاب سهم في الرجل
يكون له الرجل المملوك أو اب مملوك أو أخ أو أخت أو أم أو ابنة أو زوجة أو جدة
أو عم أو عمة أو خال أو خالة وما أشبه هؤلاء فيعان في شراء هذا ويعان منه المكاتبون
وسهم في اصلاح طرق المسلمين في كلام طويل يرجع اليه من شاء في كتاب الخراج
وانما نقول هنا ان الأمة الاسلامية لو عملت بالكتاب الكريم ولم يجد أولياء أمورها
عن هذا الهج القويم لما عرف فرد من أفرادها شقاء الحياة التي تعانيها الطبقة التازلة
الآن وأي شريعة في العالم تقضي على الأمة بقاء دين العاجزين عن وفاء ديونهم من
أفرادها واعالة فقرائها ومواسمهم بقسم من مالها وأي شريعة في العالم تأخذ من الاغنياء
قسماً من مالهم لتشتري به الارقاء وتجعلهم أحراراً سعداء اللهم ليس غير هذه الشريعة
شريعة تجعل الناس في سعادة الحياة كلهم سواء وتريد المسلمين على التكافل والتضافر
والاخاء ولكن أضاعها أهلها فخرروا وكانوا من التادمين فانا لله وانا اليه راجعون

في المالك وكثرت موارد الدولة وتبسطت في مناحي العمران وأخذ يزاد التي من الخراج والجزية زيادة لا طاقة للخليفة وأمراته بضبطها ولا قبل لهم باحصاء مستحقيها وتوزيع الاعطيات (المرتبات) على أربابها بالعدل لا بضبطها وترتيبها على أصول ثابتة وقيدتها في قيود خاصة دعا عمر رضي الله عنه الصحابة واستشارهم في كيفية تدوين الديوان . فقال علي بن أبي طالب تقسم كل سنة ما اجتمع اليك من مال ولا تمسك منه شيئاً وقال عثمان: أرى مالا كثيراً يسع الناس . وإن لم يحصوا حتى يعرف من أخذ ممن لم يأخذ خشيت أن ينتشر الأمر (ينبسط أو يلبس) : فقال له الوليد بن هشام بن المغيرة قد جئت الشام فرأيت ملوكها قد دونوا ديواناً وجنداً واجنداً^(١) فدوّن ديواناً وجنداً جنداً : فأخذ بقوله فدعا عقيل بن أبي طالب ومخرمة بن نوفل وجبير بن مطعم وكانوا من نبهاء قريش فأمرهم بتدوين الديوان ففعلوا والديوان هو دفتر أو مجتمع الصحف والكتاب يكتب فيه أهل الجيش وأهل المطية كما في القاموس وتوسعوا بأسماء بعد فاطمة وه على كل دفتر الحكومة الإدارية وغيرها ثم على المكان الذي يكون فيه الديوان فسموه ديواناً

ولما كتبت الدواوين كتب ديوان الشام بالرومية وديوان العراق بالفارسية واستمر كذلك إلى عهد عبد الملك بن مروان في الشام والحجاج بن يوسف عامله على العراق فنقل عبد الملك في الشام الديوان إلى العربية ونقله الحجاج في العراق إلى العربية وسببه كما نقل ذلك في فتوح البلدان أن عبد الملك بن مروان بلغه

(١) قال في القاموس الجند بالضم العسكر والاعوان والمدنية وصنف من الخلق على حدة أهـ والعرب كانوا يسمون كل ناحية لها جند يقبضون أرزاقهم به جنداً فيقولون جند قنسرين وجند الأردن وغيرها وهي من ترتيب عمر بن الخطاب (رض) كما سترى

عن أحد كتاب الروم أمر أسامة فأمر سليمان بن سعد بنقل الديوان إلى العربية فسأله أن يعينه بخراج الأردن سنة ففعل ذلك وولاه الأردن فلم تنقض السنة حتى فرغ من نقله وأتى به عبد الملك بن مروان فدعا بسر جوف كاتبه فعرض عليه ذلك فغمه وخرج من عنده كثيراً فلقية قوم من كتاب الروم فقال اطلبوا المعيشة من غير هذه الصناعة فقد قهطها الله عنكم

وكذلك فعل الحجاج في العراق والذي نقله له إلى العربية هو صالح بن عبد الرحمن مولى بني تميم وكان يكتب بين يدي زاذان فروخ الفارسي كاتب الحجاج ولما قصد نقل الديوان إلى العربية بذل له مردان شاه بن زاذان مائة ألف درهم على أن يظهر المعجز عن نقل الديوان ويمسك عن ذلك فأبى ونقله والقصة طويلة سترد في سيرة الحجاج إن شاء الله

وأنت تعلم أن قوام الدولة هو المال وروح التي تحتاج في جسمها تقدير حركته هو الديوان ومع هذا فلما لم يكن العرب يومئذ في الدرجة التي تؤهلهم لإدارة شؤون الديوان على أصول الدول المتقدمة في الحضارة عهد الخلفاء بهذا العمل إلى الأعاجم من الفرس والروم ورضوا بكتابة الديوان بلغة الكتاب الفريية عن لغتهم مع ما في هذا من الذنن الظاهر وتريض أموال الدولة لتلاعب الكتاب وإنما دعاهم إلى تسليم الدواوين إلى الأعاجم وترتيبها على نحو ترتيب دولتي الفرس والروم ضرورة التوسع في الفتح والترقي في مراقي الحضارة والخروج عن حالة البداوة إلى حالة تستلزم تليد الأئمة الراقية في وسائل العمران إذ لم يروا لهم مندوحة عن هذا الأمر كما لم يروا مانعاً في الدين يمنعهم من مبارات الأئمة في أصول الحضارة والمدنية وأخذ العلم النافع ولو عن شرقي الفرس : ومن البلاء أن الصق ببعض الفقهاء بعد كل شيء من أمورنا الدنيوية بالدين وحرمة وأعلى الأئمة العمل بأي شيء نافع مادام

لم يصبغ بصبغة إسلامية ولو تمحلاً: ولو كان الدين يضيق على هذه الأمة إلى الحد الذي توهمه أولئك الفقهاء لما قلدهم عمر رضي الله عنه الفرس والروم فيما اقتضته حاجة الدولة في عصره من وضع التاريخ والديوان وترتيب الجيوش وإعداد المدد الحربية نحو ذلك وإذا قيل إن عمر رضي الله عنه مجتهد له أن يفعل بما يرى فيه المصلحة وعلى الأمة أن تعمل فكيف ساغ مثل الحجاج بن يوسف أن يسدل أمراً اجتهد به خلفاء الراشدين وأقرؤه فأصبح شرعاً لا ينبغي لأحد سواهم التصرف فيه والعدول عنه.

ألهم أن طبيعة الاجتماع تقضي بأخذ الأئمة بمضاهي بعض كل ما يصلح للترقي في مراقب الكمال وشأن الأئمة هذا شأن الأفراد في إحراز العلم بالمسابقة والاكتساب ومعاذ الله أن يرضى الإسلام بالخرج للمسلمين ويمنعهم عن المسابقة مع السابقين ليكونوا أدنى الأئمة والشعوب وانما توهم بعضهم أن من لوازم الدين صبغ كل شيء بصبغة الدين جعلنا نحكم بمقولنا القاصرة في الدين ونعتقد أن الأخذ بأي سبب نافع من أسباب المدنية التي توصل بها إلى مسابقة الأئمة والغلبة على الدول زين عن صراط الدين حتى بلغ بنا هذا الاعتقاد الفاسد أن صرنا نحرم الأمر الذي يدعونا الدين إليه ويحثنا عليه وأقرب شاهد من هذا القيل وتلوه عليك هذا الشاهد الملخص من تاريخ السلطان سليم الثالث العثماني رحمه الله

تولى هذا السلطان العاقل منصب السلطنة في أوائل الجيل الماضي وقد اضطرب أمر الدولة وأشرفت على السقوط في هوة الدمار لتغلغل الفساد في جسم الترق اليكبرية يومئذ وانحلال قوى الدولة بانحلال قوى الجندية العثمانية وانحطاط نظامها في جانب نظام الجند الأوربي الذي ظهر يومئذ بمظهر جديد بني على الأصول العلمية والاختبارات الفنية فخشي السلطان أن هو لم يأخذ بأصول الجندية

الجديدة ولم يبار بترتيب الجيوش المنظمة جيرانه من الدول الأوروبية أن تكتسح هذه الدول مملكته العظيمة أذهرت له بوادر الخطر يومئذ باحتلال نابليون لمصر وتحفز الروس لاثوب على القسطنطينية ونزوع أهالي المورة لاثورة فعزم عزماً أكيداً على تنظيم الجندية العثمانية وقبول الإصلاحات الأوروبية في البحرية والعسكرية وإلغاء الجندية الينيجرية ورأى أن تعريض حياته الشخصية للخطر مع جنود الينيجرية خير من تعريض المملكة لهجوم الدول الأوروبية ومصير الدولة العثمانية للزوال وهو شتم وعلو نفس وأقدام قل أن صدر مثله عن أحد من الملوك الأتقياء إذ راد معظمهم يحملون حياة الدولة والملايك فداء عن حياتهم الشخصية ولا جرم فإن لكثير من أفراد هذه الأسرة العثمانية كثيراً من الأيدي البيضاء على الأمة وكل امرئ يذكرك بفعله وأجهل المؤرخين من يعمط فضل الرجال لما سئحت الفرصة لذلك الملك المقدم وأراد إبراز هذا العمل من القوة إلى الفعل كان أول المقاومين له علماء الدين وفي مقدمتهم عطاء الله أفندي شيخ الإسلام في عصره فخرضوا عليه العامة وأثاروا عليه الضغائن بحجة أنه يريد التشبه بالفرنجة وما زالوا يكافونه مع الينيجرية ويكافهم حتى تغلبوا عليه وخلعوه ثم قتلوه وجرت بعد ذلك أمور يطول شرحها على عهد خلفه السلطان مصطفى والذي يليه السلطان محمود كان قصارها إهراق سيول من الدماء أنفذ بعدها السلطان محمود رحمه الله بماضي عزيمته إرادته في الإصلاح وقضى على نظام الينيجرية وأهلها شر قضاء وتالله لو لم يفعل ذلك لما بقي لدولة آل عثمان باقية إلى الآن أذهي الآن على ضخامة قوتها وترتيب جندها على النظام الجديد ومجاراته لأحسن جنود الدول في فنون الحرب قد غلبت على أمرها وانتزعت الدول الأوروبية كثيراً من ممالكها الأوروبية والأفريقية فكيف بها لو كانت على حالها القديم من ضعف الجندية وفساد النظام

لا جرم أنها كانت ذهبت لا قدر الله مع الداهيين وأصبحت مثلاً في الغابرين ولو
سئل ساعد عطاء الله أفندي هل بهذا يأمر الدين ويريد تلاشي المسلمين لا جابك
بالبراءة إلى الله من ذنبه واستغفر إلى ربه

على أن الدولة العثمانية حرسها الله قد قدت هذه القيود الثقال وقبلت من
الإصلاح في أمورها السياسية وأموال الأمة المعاشية ما جعلها تدخل في مصاف
الدول الأوروبية وإن كانت الأمة العثمانية لم تزل في دور الانحطاط وأما غيرهما من
الدول الإسلامية كدولة مصر أكش مثلاً فانه لم تزل إلى الآن على ما كانت عليه منذ
مئات من السنين فليس لديها نظام للجندية ولا للإدارة ولا للقضاء وليس عندها
مدارس تعلم الناشئين المنون الحديثة والأصول الحربية وتكسب الأمة ملكات
العلم بحاجات العصر وترشد الدولة إلى أسباب المنعة والقوة والمانع من هذا كله
هو زعم تحريم الدين لمثل هذه المنافع الدنيوية ومبدأ الله أن يكون الدين رائد
هالك الأمة والمانع من ترقى المسلمين ولو كشفت الأمة المرآة كشيعة عن بضائرها
حجاب الغفلة وقامت دولتها بواجب الخدمة الصحيحة فنبذت عنها أوهام
الواهمين وتخرصات الجاهلين فأخذت يحفظ من أصول المدنية النافعة لكانت
أحسن دول الإسلام حالاً وأعظم من قوة لخلو بلادها من أهل الملل من غير
المسلمين الذين تجعلهم الدول الأوروبية في الممالك الأخرى ذريعة لمديدها إلى
الشؤون الداخلية والتعرض بالأذى للدول الإسلامية وتالله أن الأمة يبلغ عددها
الثمانية ملايين كلهم من جنس واحد ودين واحد ورزقها الله سائساً عظيم النفس
عالي الهمة محباً للإصلاح يرتب شؤون دولته على نمط جديد ويصرف همته
في إعزاز شأن الملك لكانت أمة عزيزة الجانب منيعة الجانب ولكان لها جيش
منظم يزيد عدده عن النصف مليون يحمي ديارها ويرد الغارة عن ديارها ولكن

أين من يسمع ويعقل ومن ينصف ويعمل
هذا وأما فرض العطاء فإن عمر أمر بأن يحصى الناس بالديوان ويبدأ من ذلك
بالعباس عم النبي صلى الله عليه وسلم ومن يليه من ذوي القربى ثم باهل السابقة
والذين حضروا الفتوح على درجاتهم التي اختارها لهم عمر ثم بالفقراء والمساكين
والنساء والأطفال كما هو مبين في مظانه من كتب الأحاديث والتاريخ وقد
أشرنا إليه في باب ديوان الجيش: وقال قائل لعمر يومئذ أمير المؤمنين لو تركت
في بيوت الأموال عدة لكون إن كان: فقال كلمة ألقاها الشيطان على
فيك وقأنى الله شرها وهي فتنة لمن بعدني بل أعد لهم ما أمرنا الله ورسوله .
طاعة لله ورسوله فهما عدتنا التي بها أفضينا إلى ما ترون فإذا كان هذا المال ثمن
دين أحدكم هلكتكم:

على أن البطالة على ذلك الوجه لم يستمر إلا مدة الخلفاء الراشدين ثم لما تغير
حال الدول وانتشر الإسلام وكثر المسلمون خص الخلفاء العطاء من غير الخمس
بطبقة الجند فقط على نسبة اختاروها لعل على نسبة التي كلف أي خصصوا لهذا قدر
مخصوصاً من التي يختلف باختلاف الدول واستأثروا بالباقي وبالمخمس لانفاقه في
وجوه المصالح العامة لأن العطاء كان يعطى للمسلمين باعتبار أنه في أخذوه
يسوفهم إذا كانوا كلهم جنوداً محاربين فأتحين ثم لما خصصت الجندية بطبقة
مخصوصة من الناس تغير نظام العطاء أيضاً واضطر الدول بحكم الضرورة لاقتصاد
الأموال وإدخالها في بيت المال لانفاقها على المصالح الأخرى التي تقوم بها
الدول وتقتضيها أهبة الملك هذا بقطع النظر عما خصص منها للاتفاق على ترف
الدولة وشهوات الملك لأن هذا تابع بالطبع لحال الملوك من عفة وشره
وامساك وبذل

وأما الكلام على النقي الذي هو أصل العطاء وعلى حكمه وحكم الخمس وما هو
وحكم الجزاء أو الجزية المستثناة من الخمس إلى غير ذلك مما يتعلق بهذا البحث
فمبسوط في كتب الفقه وكتب التفسير المطولة فليرجع اليه من أحب
وانما زيادة في الفائدة نقول هنا إن النقي هو كل ما صالح عليه المسلمون بعد
وضع الحرب أوزارها وحكمه أن يرفع منه الخمس إلى الإمام ليقسمه بين أهله
الذين نص عليهم القرآن والباقي يوزع على الجند القاطنين للبلاد والمرابطين في
الثغور والقائمين على حراسة الدولة إلا الجزية فانها مستثناة من حكم الخمس أي
لا يرفع منها الخمس بل تعطى للجند القاطنين بحماية أهل الذمة وحراسة البلاد
واعلم أن الإسلام هو أول شريعة نصت على مصرف النقي أي وجوه
الصرف والانفاق من أموال بيت المال ووضع ما يعرف الآن (بالبودجه)
ومعناها تقرير وجوه النفقات السنوية للحكومة فتدروى الطبرى في تاريخه
عن ابن عباس قال لما فتحت القادسية ودمشق قال عمر للناس اجتمعوا
فاحضروني علمكم فيما أفاء الله على أهل القادسية وأهل الشام فاجتمع رأي عمر
وعلي على أن يأخذوا من قبل القرآن فقالوا (ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى)
يعني من الخمس (فليله والرسول) من الله الأمر وعلى الرسول القسم (ولدى
القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) الآية ثم فسر واذلك بالآية التي تليها
(للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم) الآية فأخذوا الأربعة الأخماس
على ما قسم عليه الخمس فيمن بدئ به وثني وثالث وأربعة أخماس لمن أفاء الله
عليه المنعم ثم استشهدوا على ذلك أيضاً بقوله تعالى: (انما أغنمتم من شيء) فإن الله
خمسه) فقسم الأخماس على ذلك واجتمع على ذلك عمر وعلي وعمل به المسلمون بعد
هذا ما ذكره الطبرى وانما كان عمل المسلمين بذلك مدة الخلفاء الراشدين

وأما من يليهم إلى أواسط الدولة العباسية فقد عملوا بهذا ما وصل إليه إلا مكان ثم لما
توسع أمر الدول وتبسط الخلفاء في مناحي الحضارة أخذ يتغير ذلك الترتيب
كما علمت هذا مما تقدم ووربما بدأ هذا التغيير في عهد ولاية معاوية على الشام كما
سترى في قصته مع أبي ذر فيما يلي من هذا الكتاب

﴿ ترغيب العمال ﴾

(وتقسيم الولايات)

لما تولى الخلافة عمر بن الخطاب كانت الحرب قائمة في الشام وكان الأمراء
من علمنا مما تقدم في محله فجعل إمارة ما يفتح من الشام إلى أبي عبيدة وجعل إمارة
الحرب في كل جهة لأمر مخصوص فجعل إمارة الحرب في دمشق ليزيد بن أبي
سفيان وإمارة الأردن لشرحبيل بن حسنة وإمارة فلسطين لعمر بن العاص وقد
مر تفصيل ذلك وبيان أن الإمارة العامة كانت لأبي عبيدة بالخبرة والصلاح
وكل ما يتعلق بأمور الحرب السياسية كان منوطاً به ولما تم فتح الشام واستقرت
فيها قدم المسلمون أبى عبيدة أميراً عاماً على الشام وجعل مقره حمصاً وأضاف إليه
جند قنسرين ثم أضيف إلى هذا القسم جزء من الجزيرة لما فتحها عياض بن غنم
وولي جند قنسرين بعد وفاة أبي عبيدة ثم جعل دمشق جنداً وعليها يزيد بن أبي
سفيان ثم معاوية بعده ثم جعل الأردن كذلك جنداً وفلسطين جنداً وقسمه
إلى قسمين أحدهما حاضرتة إيلياء والآخر حاضرتة الرملة وقد مر الكلام على
ذلك فلا حاجة للتفصيل والمراد من الجند هو أنهم كانوا يسمون كل ناحية بها جند
يقبضون أرزاقهم منها جنداً فبدلاً من أن يقولوا ولاية قنصرية مثلاً يقولون
جند قنسرين ويسمون الولاية أيضاً كورة جمعها كوز وروى الطبرى في أخبار
سنة (١٧هـ) أن عمر لما جاء الشام في هذه السنة رتب الشواقي والصوائف

(أى الجنود التي تغزو في الصيف والجنود التي تغزو في الشتاء) وستفروج الشام ومسالهما^(١) وأخذ يدور بها واستعمل عبدالله بن قيس على السواحل من كل كورة (أى على السواحل جميعها سواء كانت تابعة لكورة دمشق أو غيرها)

وجعل أبا عبيدة على حمص وخالد بن الوليد تحت يديه على قنشرين وعلى دمشق يزيد بن أبي سفيان وعلى الأردن معاوية (بعد شرحبيل) وعلى فلسطين علقمة بن مجر ز وعلى الاهراء^(٢) عمرو بن عبسة وجعل على كل عمل عاملاً فقامت مسالح مصر والشام والعراق على ذلك الترتيب الذي رتبته عمر (رض) الى عهد العباسيين

وذكر في فتوح البلدان أن معاوية كتب الى عمر بعد موت أخيه يزيد يصف له حال السواحل فكتب اليه في مرمة حصونها وترتيب المقاتلة فيها واقامة الحرس على مناظرها^(٣) واتخاذ المواقيد لها

(١) تقدم معنى المساح والفروج في خبر فتوح سعد بن أبي وقاص

(٢) المخازن التي تخزن فيها الحبوب وغيرها من أموال القى

(٣) المناظر ونسب لهذا العهد المناظر هي قباب مبنية على رؤس الجبال العالية بين كل بلد وآخر بحيث يتقارب بعضها من بعض ويشرف بعضها على بعض وكان يقام فيها حراس يوقدون النار عند ما يرون اقبال العدو من جهتهم فيوقد حراس المنظار الذي يليهم كذلك وهكذا حتى يصل الخبر الى المدينة أو الثغر أو المساحة في زمن قليل فيسرعون لامداد الجهة التي أقبل منها العدو ولم تزل آثارها قائمة الى الآن في كثير من انحاء سورية وقد شاهدت بنفسى المناظر القائمة على الجبال بين دمشق وحماة الى مافوق ومعظم الموجود من بقاياها الى الآن هو من آثار الدول التركمانية والكردية والجراكسة التي شيدها في أيام الحروب الصليبية وغنوا بها اعتناء عظيماً جداً

وكذلك كان تقسيم العراق وفارس فكان ذلك الوجه قسمين قسم تابع للبصرة وعليه عتبة بن غزوان ثم المغيرة بن شعبه ثم أبوه وسى الاشعري وقسم تابع للكوفة وعليه سعد بن أبي وقاص ثم عمار بن ياسر ثم غيره وكانت عمالة عامل هذا القسم أى قسم الكوفة كما في رواية ابن جرير الطبري تمتد ما بين الكوفة وحلوان والموصل وما سبذان وقرقيسيا الى البصرة ثم امتدت هذه العمالة حتى تجاوزت فارس النربية وكانت تقسم الى أقسام عليها أعمال من قتل عامل الكوفة وكانت مسالحها وثغورها مماليك الجزيرة وأرمينيا الموصل وقرقيسيا وثغورها فيماليك فارس تابعة لتقدم الجيوش في الفتح وتجاوزها حد والبلاد الإسلامية بالطبع وكان يتبع كل أمير حرب كاتب وقاض يقضي بين الناس كما رأيت في باب تعبئة الجيش وغيره ويتبعه أمير يسمى عامل الاقباض يحصي الغنائم فاذا فتحت البلاد وتقررت الجباية كان عامل الخراج وكان عامل الاقباض في حرب فارس السائب بن الاقرع وعامل الخراج النعمان بن مقرن ثم غيره وغيره وقد مر بيان ذلك في غضون أخبار الفتح فلا حاجة للمزيد

وأنت ترى ان ذلك الترتيب هو غاية في اصابة الغرض وبمد النظر في تنظيم شؤون الدولة بالنسبة لذلك المصروور بما نحا عمر (رض) في بعضه نحو فارس والروم ولعله بدئ ساذجاً ثم ترقى بترقي المسلمين وتقدمهم في الفتح في خلافة عمر (رض) بحيث تم هذا الترتيب في سنة (١٧) كما رأيت (ضرب النقود)

كانت العرب قبل الاسلام تتعامل بالنقود الفارسية والرومية من الدرهم والدينار واستمر ذلك الى ان جاء الاسلام ومضى صدر من خلافة عمر وكان الشائع استعماله بينهم يومئذ الدرهم البغلي وهو درهم فارس وكان وزن هذا الدرهم

زنة مثقال من الذهب فلما كانت سنة (٨١٨) ضرب عمر الدرهم على نقش الكسروية وشكلها بأعيانها غير أنه زاد في بعضها الحمد لله وفي بعضها الحمد رسول الله وجعلها في أواخر خلافته كل عشرة دراهم بزنة سبعة مثاقيل كما ذكر ذلك المقر يزي في النقود الإسلامية إلا أن عمر (رض) لم يضرب الدينار وإنما ضربت الدنانير على عهد عبد الملك بن مروان. وأما نسبة الدرهم إلى الدينار فقد كانت تختلف باختلاف الزمان كما سئد ذكر ذلك في سيرة عبد الملك بن مروان إن شاء الله. وأما نسبة الدرهم والدينار إلى نقود هذا الوقت لا باعتبار الوزن بل باعتبار قيمة المقومات من كل شيء بالدرهم أو الدينار فذلك يحتاج أولاً إلى الوقوف على نسبة حقيقته لا جور العمال بالدرهم في صدر الإسلام ليقاس عليها مثالي في هذا العصر وتعلم القيمة الاعتبارية يومئذ للدرهم وتقاس على مثالي في هذا العصر وكل ما قيل من هذا القبيل إذا لم يثبت على ذلك التقدير الصحيح خدس وتخمين ليس من الحقيقة على شيء لأن الدرهم من الفضة دنى القيمة الآن أذرعاً مساوي كل أربعين درهماً باعتبار الوزن ديناراً والدينار يتراوح ثمنه بين ١٢ فرنكاً و ١٦ فرنكاً وهذه القيمة ربما كانت في بعض بلاد أوروبا بهذا المذهب قيمة أجره عاملين أو ثلاثة وفي بعض بلاد المشرق قيمة أجره أربعة عمال إلى الثمانية من ذوى المهن لا ما يسمونه العمال البسيط فالدرهم والدينار لا يصح أن تكون قيمتهما الاعتبارية في صدر الإسلام كقيمتيهما الآن بل أغلى وربما كان الدينار أجره عشرين عاماً أو أكثر والفرق بينهم لا يعلم إلا من تحقيق عمل العامل في ذلك الوقت وعسانا توفق إلى الوقوف على حقيقة ثابتة من هذا القبيل فنبسها عند الكلام على النقود الإسلامية في خلافة عبد الملك بن مروان إن شاء الله

(وضع البريد)

البريد اسم للمسافة التي بين كل محطة وأخرى من محطات البريد وهي أربعة فراسخ أو اثنا عشر ميلاً ثم أطلق على حامل الرسائل وتوسعه وابه الآز فأطلقوه على أضبار (أكياس) البريد وأصله على ما يقال من وضع الفرس والذي رتبته دارا ملك الفرس في القرن الخامس قبل الميلاد ثم استعمله الرومان وغيرهم من الأمم وربما أتى على شيء من تفصيل خبره في غير هذا المحل

ثم استعمل في الإسلام وأقيم له عامل مخصوص يسمى عامل البريد وهو منفصل عن سلطة الولاية مكافئ خلا عن أعمال البريد بنقل أخبار الولاية والبلاد لدار الخلافة وإن يكتب المهم من هذه الأخبار للخليفة ليكون على علم من أحوال الرعية والولاية وقد كانت هذه الوظيفة تارة لصاحب البريد وتارة منفصلة عنه يسمى عاملها صاحب الأخبار وسنستقصي الكلام على هذا عند وصولنا إلى الكلام على دولة الخلفاء من بني أمية وبني العباس إن شاء الله

وروى المؤرخون أن أول من وضع البريد في الإسلام هو معاوية بن أبي سفيان ولعله هو أول من رتبته على أصول معروفة ووضع له الخيل وأقام له المحطات والآل فالبريد استعمله عمر بن الخطاب رضي الله عنه قبل معاوية إذ قد جاء ذكره كثيراً في سيرته ومنه ما مر في فصل علائقه مع الملوك عند ما قال عن الرسول الذي أتى بالعقد هدية من امبراطورة الروم أنه يريد المسلمين وفي مناقب عمر للإمام ابن الجوزي أن عمر لما أبعد نصر بن حجاج عن المدينة إلى البصرة بسبب تغزل بعض النساء به فلق نصر للرجوع إلى المدينة وكتب عمر إلى عامله بالبصرة كتاباً فكتب الرسول عنده أياماً ثم نادى مناديه ألا إن يريد المسلمين يريدان يخرج فن كانت له حاجة فليكتب فكتب نصر بن حجاج كتاباً ودسه في الكتب إلى أمير المؤمنين

فمن هذا الخبر وغيره يستدل على أن أول واضع للبريد في الاسلام هو عمر
ابن الخطاب الا انه ربما لم يكن على الوجه الذي كان بعد ولم يبلغ من الاتقان ببلغه
في عصر الامويين والعباسيين وانما هو بدى ساذجاً ثم ترقى بترقى الزمان
﴿ تمصير البصرة والكوفة ﴾

مصرت البصرة سنة (١٥٠ هـ) عن يد عتبة بن غزوان بامر أمير المؤمنين
عمر بن الخطاب وكان في مكانها محل يسمى الخريبة تقيم فيه مسالح كسرى لتمنع
العرب من العيث ومصرت الكوفة سنة (١٧٠ هـ) عن يد سعد بن أبي وقاص وكان
البناء أولاً بالقصب فدب الحريق في الكوفة والبصرة فأسل سعد إلى عمر فقرأ
يستأذنه في البناء بالابن (الطوب) فقال اعملوا ولا يزيد أحدكم على ثلاثة أبيات ولا
تطاولوا في البناء وكتب إلى أهل البصرة بمثل ذلك فخطوا المناهج (الشوارع)
على عرض عشرين ذراعاً وطول أربعين ذراعاً والإزقة سبعة أذرع والقطائع
ستين ذراعاً وبنوا المسجد الجامع في الوسط بحيث تنفرع الشوارع وكان أمرهم
عمر بتخطيط الشوارع على ذلك الوجه الا انه لما ازدحمت السكان في المدينتين
أخلوا بذلك الاصل ولم يراعوا حالة التنظيم فتقدموا في البناء في الشوارع
والساحات حتى ازدحمت المنازل وضائق الشوارع واختلت أصول التنظيم التي
وضعها لهم عمر رضي الله عنه وانما كان الباعث على ذلك بعد القوم عن أسباب
الحضارة وعدم مراعاتهم لأصول التأنق في البناء لقرب عهدهم بالبداوة وقد
عقد العلامة ابن خلدون فصلاً بهذا الصدد في مقدمته الشهيرة أغنانا عن الكلام
فليرجع إليه من شاء

(التوسعة في المسجدين)

في سنة (١٧٠ هـ) حج عمر (رض) فبنى المسجد الحرام ووسع فيه وهدم على

قوم أبو الانبياء وادورهم ووضع اثمان دورهم في بيت المال حتى أخذوها واستأذنه
أهل المياه التي على الطريق بين مكة والمدينة في ان يبنوا منازل في هذا الطريق
فأذن لهم وشرط عليهم ان ابن السيل أحق بالظل والماء . وكذلك صنع بمسجد
رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه هدمه ووسع فيه وأدخل دار العباس فيما زاد فيه
(جملة مآثر)

ومن مآثره ان أقام دور الضيافات وأدر عليها الارزاق : عن ابن سعد قال
اتخذ عمر دار الدقيق فجعل فيها الدقيق والسويق والتمر والزبيب وما يحتاج اليه يمين
به المنقطع ووضع فيما بين مكة والمدينة في الطريق ما يصلح من ينقطع به وفي بعض
الروايات انه فعل مثل ذلك أيضاً بالطريق بين الشام والحجاز (ومنها) انه مر يوم
بجيشه الشام على قوم من المجذمين فقرض لهم شيئاً من بيت المال ومنعهم بذلك عن
التكفف بين الناس (ومنها) أمر د عمرو بن العاص بمصر بحفر الترع التي وصلت
بين النيل وبين البحر الأحمر في عام الرمادة واستمرت كذلك إلى عهد الفاطميين
ثم ردمت كما ستري تفصيل الخبر عنها في سيرة عمرو بن العاص (ومنها) ما تقدم
ذكره من حفر الترع واقامة الجسور في العراق العربي والعراق العجمي
(ومنها) ما تقدم ذكره أيضاً من وضع الديوان واقامة الكتاب له وفرض العطاء
للمساكر والمجاهدين وتقسيم الجيوش وترتيبها كما ستراه مفصلاً في سيرة سعد
ابن أبي وقاص رضي الله عنه وغير ذلك من الآثار الجليلة التي تمكن من إيجادها ذلك
الخليفة العظيم مع اشتغاله بالفتوح وانصراف همه لتوسيع نطاق سلطانه
لاسلام جزاه الله عن هذه الأمة خير الجزاء وربما تأتي على اجمال آخر من آثاره
عند ذكر أوائله في غير هذا الباب ان شاء الله

﴿ باب ﴾

(أفكاره ومناقبه)

﴿ سياسته وعدله ﴾

كانت العرب على جانب من خشونة الطباع وجفاء الخلق والاعتزاز بالمشيئة والأنفة عن الخضوع لحكم السلطان يعلمه من وقف على تاريخ هذه الأمة ولما جاء الاسلام هذب أخلاق فريق منهم وهم الصحابة لمعاشرتهم للنبي عليه الصلاة والسلام ووقفهم على حقائق الدين وإشراب قلوبهم حب الإيمان والفريق الآخر الذين لم يتمكن من قلوبهم لاسلام لقرب عهدهم منه بقي في نفوسهم شيء من آثار الجاهلية لا ينتزعه إلا عمادى الزمان لهذا لم يسع أبا بكر الصديق رضي الله عنه إلا أن يعاملهم بالقوة المزوجة بالرفق كما رأيت ذلك في سيرته وأخباره معهم أيام الردة ولما استخلف عمر رضي الله عنه وجد أن لا مناص له من أن يحدو في معاملة لهم بالشدة عند الحاجة حدو أبي بكر خوف النزوع إلى الثورة والخروج عن حدود الاسلام وقيود الأخوة والرجوع إلى الفرقة والشقاق والعصبية المضرة وقد كان رضي الله عنه شديداً بطبعه فساس أولئك الاقوام بمزيد الشدة والارهاب لما كان يتوقعه من حصول الفتن والدسائس ولولم يقابل شدته اغراقه في العدل وكرمه في بذل المال وحكمته في وضع الثواب في محله والعقاب في محله لما استقام له أمر الخلافة كما انه لو لم يستعمل مع العرب تلك السياسة لما استقام أمر المسلمين ولحيف من حصول فتن كبرى تنكش لها أعصاب الاسلام كما حصل ذلك بعد وفاته رضي الله عنه إلا انه لم يأت عن تلك الفتن من الضرر

ما يوازي الضرر الذي كان يأتى عنها فيما لو حصل ذلك في أوائل خلافة عمر (رض) وإنما خف ضرر تلك الفتن بمذللان الاسلام كان ملأ أكناف الارض والعرب كلهم تفرقوا في أنحاء البلاد واشتغلوا بامور الفتح وذاقوا الذلة الملك والسلطان وأسسوا ذلك الملك العريض الذي استحال ان تدك أساسه عواصف الفتن في خلافة عثمان وعلى ومما وية رضي الله عنهم وإنما كان الفضل في هذا المر بن الخطاب الذي أخذ على الأمة سبيل النزوع إلى الجاهلية الأولى وودعها في غمار الفتح وشغلها بمحاربة الأئمة عن محاربة نفسها ورباها على الخضوع لأولى الامر فيما لا يكون به حيف على النفوس ولا مساس بالدين ولا حجب على الحرية ولا تمييز بين الطبقات وهذا منتهى ما توصف به رجال السياسة من الفضل والدهاء والعلم بسياسة الأمم وإحكام أمور الدول وحسب عمر انه كان كالشمس المشرقة على الآفاق لا تخفى عليه خافية من أمور الرعية ولا يفوته ظالم فينتصف منه أو مظلوم فينصفه حتى قيل ان علمه بمن نأى من عماله كان كعلمه بمن كان عنده لانه جعل عليهم عيوناً حينما كانوا ينقلون إليه أخبارهم في معاملة الرعية حتى كانت أخبار الجهات كلها عنده تأتيه بها البرد صباح مساء^(١) ويأويح العامل الذي تبدر منه بادرة أذى لاحد من

(١) هكذا حال الدول عند ما تبدأ في سلم العمود ومتى انقلبت إلى الهبوط انقلبت عندها هذه القاعدة رأساً على عقب فجعل الامراء الميون على الرعية لاعلى العمال ليكونوا عوناً لولا على الرعية كما هي الحال الآن في ممالك الاسلام حيث لا يستطيع أحد ان يشكو ظلم العمال وسوء الاحوال حتى أوغل الولاة في الظلم وساموا الناس سوء العذاب وخربوا العيران وانتشر أمر الدول الاسلامية في الشرق والغرب واختل الملك وقوى عايبها العدو ويأويح من تبدر منه بادرة شكوى من هذا الخطب فانه لما حال يزوج به في ظلمات السجون أو ينفي من الارض وهذا ما جعل الامم الاوربية لهذا العهد تسلط على الممالك الاسلامية وترى المسلمين بوصمة المعجز عن ادارة شؤون الحكومات

الرعية أو يهفو هفوة في شأن من الشؤون فإنه لا يلبث أن يأتيه نذير عمر بالمزل أو التأنيب من حيث لا يشعر فلهذا ملأت رهبته القلوب وخافه العمال وانقاد له الناس واستكانت لديه النفوس العاتية

أخرج ابن الحوزي في المناقب عن عمر بن مرة قال: لقي رجلاً من قريش عمر فقال لن لنا فقد ملئت قلوبنا مهابة. فقال: أفي ذلك ظلم. قال لا. قال فماذا في الله في صدوركم. هابة. وأخرج عن عبد الله بن جبير أنه سمع عبد الله بن عباس رضي الله عنهما يحدث قال: مكثت سنة وأنا أريد أن أسأل عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن آية فلا أستطيع أن أسأله هيبة.

وأخرج ابن جرير في تاريخه عن زيد بن أسلم عن أبيه أن نفاً من المسلمين كلوا عبد الرحمن بن عوف فقالوا: كلف عمر بن الخطاب فإنه قد أخشانا حتى والله ما نستطيع أن نديم إليه أبصارنا: قال فذكر ذلك عبد الرحمن بن عوف لعمر: فقال أو قد قالوا ذلك فوالله لقد كنت لهم حتى تخوفت الله في ذلك ولقد اشتددت عليهم حتى خشيت الله في ذلك. وإيم الله لا أنا أشد منهم فرقا (خوفاً) منهم مني: وأخرج بن عساكر هذا الحديث من طريق آخر وزاد عليه قول عمر: فإن المخرج وقام بكى بجر رداءه ويقول عبد الرحمن بيده أف لهم بمدك: والظاهر أن عمر رضي الله عنه إنما استعمل مع العرب هذه الشدة لملءه باخلاقهم الجافية

وتلحق بهم عار الانحطاط إلى دركات الضعة والذل واستسلامهم لعقيدة الرضا بالقضاء والصبر على الضيم والوخطبة لهم الأمم وأصبحوا يساقون بمعا الاستعباد كاليهود وأما شافعي مرة أحد علماء الألمان بكلام من هذا القبيل علمت منه مرتبتنا في نظر العالم المتعبد بين الأمم وكنت والله لا أعلم أننا انتهينا في نظرهم إلى هذا الحد فأن الله وأنا إليه راجعون

وانهم أن تظاهر لهم باللين فقد فتح لهم باب الأدلال والتعجرف المعروف فيهم بذلك على هذا ما رواه الحافظ ابن عساكر عن الأصمعي قال: كلم الناس عبد الرحمن بن عوف أن يكلم عمر بن الخطاب في أن يلين لهم فإنه قد أخافهم حتى أخاف الأبقار في خدورهم: فكلمه عبد الرحمن فالتفت عمر إليه فقال: يا عبد الرحمن اني لأجد لهم الأذل ذلك والله لو أنهم يعلمون ما لهم عندي من الرأفة والرحمة والشفقة لا خذوا ثوبي من عاتقي: والذي زاد عمر هيبة في النفوس أنه كان لا يراعى في الحق كبيراً ولا يمحلى شريفاً ولا أميراً إلا فيما تقضى به الضرورة السياسية وهذا فيما لا يسن به حق من حقوق الرعية ومن هذا القبيل حكاية المشهورة مع جبلة بن الأيهم ملك غسان فإنه لما أسلم ووفد على عمر بن الخطاب بأبهة الملك وحشمه تلقاه عمر بالترحيب وبينما هو يطوف يوماً وطى على إزاره أعرابي من بني فزارة فضر به على وجهه فشكاه الأعرابي إلى أمير المؤمنين فاستدعى عمر جبلة وقال له أما إن ترضيه وأما إن يضربك كما ضربته فكبر ذلك على جبلة وقال ألا تفرقون بين الملك والسوقة: قال لا قد جمع بينكما الإسلام: فاستمعه إلى القس ثم أخذ قومه وفر بهم ليلاً ولحق بالامبراطور هرقل بالقسطنطينية فأرسل عمر من يسترضيه فأبى الرجوع وهذه مرتبة من انصاف الرعية واقادتهم حتى من الملوك لم يبلغها أحد غير عمر بن الخطاب رضي الله عنه: ومن بدائع أخباره في انصاف أفراد الرعية من الولاة ما نقله في حسن المحاضرة عن أنس قال أتى رجل من أهل مصر إلى عمر بن الخطاب فقال يا أمير المؤمنين عائد بك من الظلم: قال عذت معاذاً: قال سأبقت ابن عمرو بن العاص فسبقته فجعل يضربني بالسوط ويقول أنا ابن الأكرمين: فكتب عمر إلى عمرو يأمره بالقدوم عليه ويقدم بأبيه عليه فقدم: فقال عمر أين المصري خذ السوط فاضرب فجعل

يضربه بالسوط ويقول عمر اضرب ابن الاكرمين ثم قال للمصري ضعه على صامعة عمرو : قال يا امير المؤمنين انما ابنه الذي ضربني وقد اشتغيت منه فقال عمر لعمرو : مذكم تعبدتم الناس وقد ولدتهم امهاتهم احراراً : قال يا امير المؤمنين لم اعلم ولم يأتني (يعني) المصري

هذا منتهى الانصاف للرعية والعدل بين طبقات الامة وبمثله علم الناس ان لا كبير فوق الحق ولا امير الا دون الشريعة حتى نفسه رضى الله عنه فقد كان ينصف غيره منها ولا يعتبر نفسه امام الحق والعدل الا كواحد من الناس فقد جاء في كنز العمال عن الشعبي قال كان بين عمر وبين ابي بن كعب خصومة فقال عمر اجعل بيني وبينك رجلاً . فجعل ازيد بن ثابت فأتياه فقال عمر أتيك لتحكم بيننا وفي بيته يؤتى الحكم . فلما دخل عليه وسع له زيد عن صدر فرأشه فقال ههنا يا امير المؤمنين . فقال له عمر هذا اول جور جرت في حكمك ولكن اجلس مع خصمي فجلس بين يديه فادعى ابي وانكر عمر فقال زيد لا ابي اعف لاميير المؤمنين من الممين وما كنت لاسألهما لاحد غيره فحلف عمر ثم اقيم لا يدرك زيد القضاء حتى يكون عمر ورجل من عرض الناس عنده سواء (وفيه) عن عبد الله بن عكيم قال قال عمر بن الخطاب . انه لاحلم احب الى الله تعالى من حلم امام ورفقه ولا جهل انفض الى الله تعالى من جهل امام وخرقه ومن يعمل بالعفو فيما بين ظهريه تأييه المافية ومن ينصف الناس من نفسه يعطى الظفر في امره والذل في الطاعة اقرب الى البر من التعزب بالمعصية وخلا : هذا فقد كان رضى الله عنه حريصا على ان لا يشكى منه ويرشد الى كل ما فيه راحة الناس وسلامة الامة وتكسب طرق الخطأ والجور حتى يبلغ به الامر ان كان كلما اجتمع اليه ناس من الامصار او جماعة من كبار الصحابة يسألهم عن سيرته بين الناس ويستطلع

طلع ضمايرهم من جهة سياسته في الرعية ولا يأتى قبول النصيحة (ومن) ذلك ما جاء في كنز العمال عن النعمان بن بشير ان عمر بن الخطاب قال في مجلس وحوله المهاجرون والانصار . ارايتم لو ترخصت في بعض الامور ما كنتم فاعلين فسكتوا فقال ذلك مرتين او ثلاثا . فقال بشير بن سعد لو فمات ذلك فومناك تقويم القدح (وهو السهم المموج قبل ان يراش وينصل) فقال عمر . انتم اذن انتم اذن (استحسانا لقولهم) . وفي المناقب عن عبد الجبار بن عبد الواحد التنوخي قال قال عمر (رض) وهو على المنبر انشدكم الله لا يعلم رجل في عيبا الا عابه فقال رجل نعم يا امير المؤمنين تدبيل بين البردين وتجمع بين الادميين ولا يسع ذاك الناس قال فما ادال بين بردين ولا جمع بين ادميين حتى اقي الله . وقوله يدبيل بين بردين اى يلبس قيصا ويخليه ويابس غيره (وذكر) بعض المؤرخين انه خطب يوما فقال . ايها الناس من رأى منكم في اعوجاجا فليقمه . فقام رجل فقال . والله لو وجدنا فيك اعوجاجا لقومناه بسيفنا . فقال عمر . الحمد لله الذي اوجد في المسلمين من يقوم اعوجاج عمر بسيفه

الا اننى لم اقف على سند لهذه الخطبة وهي ان صحت فربما تكون من قبيل الخبر الاول لا خطبة . وانت ترى من هذه الاخبار الى اية درجة بلغت حرية الضمائر وحب العدل بالمسلمين يومئذ ومنه انهم انما سادوا بقول الحق وتعشق الحرية واستقلال الضمائر لا بالذل والخنوع والتقيد بقيود العبودية التي ما تقيدها قوم الا ضربتهم بالهلاك وسودت عليهم الامم كما سودت الغربيين الآن على مائتي مليون من المسلمين اتخذوا رؤساءهم اولياء من دون الله فقد فو ابهم الى هوة الدمار واقفروا من آثار ملكهم العظيم الديار .

وفي كنز العمال عن سلمة بن شهاب البدي قال قال عمر بن الخطاب ايها

الرعية إن لنا عليكم حق النصيحة بالنهيب والمعاونة على الخير وأنه ليس شيء أحب إلى الله تعالى وأعم نفعاً من حلم إمام ورقيقه وليس شيء أبغض إلى الله تعالى من جهل إمام وخرقة

(ومن سياسته) في تقويم أخلاق الناس وحملهم على المحجة الواضحة في الأعمال وإن لهم ما تكنه السرائر ما جاء في كنز العمال أيضاً من حديث عتبة بن مسعود قال . سمعت عمر بن الخطاب يقول . إن ناساً كانوا يؤخذون بالوحي في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن الوحي قد انقطع وانما نأخذكم الآن بما ظهر من أعمالكم فنأظهر لنا خيراً آمناً وقريناً وليس لنا من سريره شيء الله يحاسبه في سريره . ومن أظهر لنا شرراً نأمنه ولم نصدقه وإن قال إن سريره حنة . وانما يعرض بهذا بالمنافقين تنبيهاً لهم إلى أنه مراقب لأعمالهم

ومع أنه كان يأخذ الناس بهذه الطريقة ويحماهم على الاستقامة في الأعمال فإنه كان يحذرهم من خيانة السرائر وينهاهم عن التردد في الأمور ويرشدهم إلى الجمع بين العزيمة والنية سوقاً لهم إلى الاستقامة في العمل والحزم في الرأي فقد أخرج ابن جرير الطبري في تاريخه عن عمر بن الخطاب قال . قال عمر بن الخطاب القوة في العمل إن لا تؤخر عمل اليوم لغد . والامانة أن لا تخالف سريرة علانية واتقوا الله عز وجل فانما التقوى بالتوقي ومن يتق الله يقه .

وهكذا رضى الله عنه كان في رعيته كالوالد الرؤوف باليهيم بالنصائح ويرشدهم إلى سبيل الخير والمادة ويأمرهم بالتقوى والعدل والتألف والاجتماع وينهاهم عن التحزب والتفرق وخصوصاً قريشاً فإنه كان لا ينام لهم على أمر ولا يدعهم ساعة من نصيحة لأنهم قدوة الناس وأئمة العرب

أخرج الطبري عن ابن عباس أن عمر قال لناس من قريش بلغني انكم

تخذون مجالس لا يجلس اثنان معاً حتى يقال من صحبة فلان من جلساء فلان حتى تحوميت المجالس وأيم الله أن هذا السريع في دينكم سريع في شرفكم سريع في ذات بينكم ولكافي بمن يأتي بدمكم يقول هذا رأي فلان . قد قسموا الاسلام أقساماً . أفيضوا مجالسكم بينكم وتجالسوا معاً فإنه أدوم لألفتكم وأهيب لكم في الناس اللهم ملوني وملتهم وأحسست من نفسي واحسوا مني ولا ادري بأينا يكون الكون وقد علم أن لهم قبلاً منهم فاقبضني اليك .

ومن جميل سياسته أنه كان يعلم من نفسه الشدة فلا يرضى لعماله أن يكونوا مثله لهذا عزل خالد بن الوليد عن الامارة وجعل بدله أبا عبيدة بن الجراح وكان عماله جميعهم ممن عرفوا باللين والامانة كأبي عبيدة وسعد بن أبي وقاص وعتبة ابن غزوان وحذيفة بن ليثان وثمان بن حنيف وأضربهم الآبض القواد فربما كانوا على شيء من الشدة وذلك يكون في مثلام بالطبع ومع شدته رضى الله عنه فمد كان يوصي عماله بالرفق والعدل والامانة وعدم الايفال في العقوبة وبلغ به كرهه للايفال في العقوبة أن أرسل مرة إلى أبي موسى الأشعري وقد اشتد في العقوبة على بعضهم يهدده بالعقاب اذا عاد إلى مثلها

جاء في كنز العمال عن ابن عمر قال : كنت مع عمر في حجة (أو عمرة) فإذا نحن براكب : قال عمر أرى هذا يطلبنا : فجاء الرجل فبكي : قال ما شأنك ان كنت غارماً أعناك وان كنت خائفاً أمناك إلا ان تكون قتلت نفساً فنقتل بها وان كنت كرهت جوار قوم حولناك عنهم : قال اني شربت الخمر وأنا أخذت بني تميم وان أبا موسى جلدني وحلقني وسود وجهي وطاف بي الناس وقال لا تجالسوه ولا تأكلوه فحدثت نفسي باحدى ثلاث . إما ان اتخذ سيفاً فأضرب به أبا موسى . وإما ان آتيك فتجولني إلى الشام فانهم لا يعرفونني . وإما ان الحق

بالعدو فأكل معهم واشرب: فبكى عمر وقال ما يسرني أنك فعلت وإن لعمر كذا وكذا وإني كنت لا شرب الناس لها في الجاهلية وإنما ليست كالزنا. وكتب إلى أبي موسى ماضورة

سلام عليك أما بعد فإن فلان بن فلان التبعي أخبرني بكذا وكذا وأيم الله إنني أعتد لا سودن وجهك ولا طوفن بك في الناس فإن أردت أن تعلم حق ما أقول فعد. فأمر الناس أن يجالسوه ويؤاكلوه فإن تاب فاقبلوا شهادته. وحمله عمر (أي أركبه) وأعطاه مائتي درهم

ومن جميل سياسته اهتمامه بأهل الذمة الذين دخلوا في عهد المسلمين وسلطانهم من الشعوب غير المسلمين ووصاياهم بالحرص على راحتهم وتجنب ظلمهم وأذاهم وبلغ اهتمامهم أن كان إذا غابت عنه أخبارهم أو بلغه أقل شيء عنهم يستدعي ذوى أمانة من المسلمين الذين أقاموا في بلادهم ويسألهم عن أحوالهم ويستقصي سيرة أعمالهم ومن ذلك ما رواه الطبري في تاريخه أن عمر (رض) كتب إلى أمير البصرة أن يبعث له جماعة من ذوى الرأي والبصيرة فارسل اليه وقد آفهم الأحنف بن قيس فسألهم عن أهل الذمة وهل يشكون ظلاماً أو حيفاً فاجابوه بالسلب ولم يطمئن أحوالهم حتى استوثق من الأحنف وكان يثق بصدقه ثم صرفهم

ومن أجل ما يؤثر عنه من الرفق بأهل الذمة ما جاء في كثر المال أن عمر رضي الله عنه من أهل الذمة يسئل على أبواب المساجد فقال ما أنصفناك كنا أخذنا منك الجزية في شيعتك ثم ضيعناك في كبرك ثم أجرى عليه من بيت المال ما يصلحه

ومن حسن سياسته تقدمه إلى قواده بأن لا يمسكوا الجند في الفزوات أكثر من أربعة أشهر وسيبهم إن كان يطوف ليلة بالمدينة على عادته فسمع امرأة من وراء بابها تقول

تطاول هذا الليل واسود جانبه وأرقني أن لا خليل ألاعبه
فلولا حذر الله لأشئ مثله لخرج من هذا السرير جواً به
فكتب عمر إلى عماله أن لا يغيب أحد بالغزو. ونعم الرأي

ومن سياسته توقيفه الحدود عند الضرورة الداعية لذلك فقد أخرج ابن أبي شيبة في المصنف عن حكيم بن عمير قال كتب عمر بن الخطاب ألا لا يجلدن أمير جيش ولا سريه أحداً الحد حتى يطلع الدرب لئلا تحمله حمية الشيطان أن يلحق بالكفار

ومن سياسته أنه كان يحبس عن العمل كثيراً من كبار الصحابة منهم من كانت لا يستعمله خوفاً على دينه من أن يذنبه بالولاية فقد أخرج ابن سعد عن عمر بن عبد الله قال: قال أبي بن كعب لعمر بن الخطاب مالك لا تستمعاني: قال أكره أن تدنس دينك

ومنهم من لا يستعمله خشية أن يحمله على رقاب الناس أو خشية أن تحمده نفسه بالامارة إذا بعد عن مراقبته وهو لا يهمل يترسه فيهم من النطلع إلى الامارة في مروج الذهب للمسعودي عن عبد الله بن عباس أن عمر أرسل إليه فقال يا ابن عباس إن عامر حمص هلك وكان من أهل الخير وأهل الخير قليل وقد رجوت أن تكون منهم وفي نفسي منك شيء لم أره منك وأعياني ذلك فصار إليك في العمل قال إن أعمل حتى تخبرني بالذي في نفسك. قال وما تريد إلى ذلك. قال أريد أن كان شيء أخافه على نفسي خشيت منه عليها الذي خشيت وإن كنت بريئاً من مثله علمت أني لست من أهله فقبلت عملك هنالك فأنني فلما رأيت أو ظننت شيئاً لا عاينته: فقال يا ابن عباس انني خشيت أن يأتي علي الذي هوأت وأنت في عملك فتقول هلم اليانا ولا هلم اليكم دون غيركم:

اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعمل الناس وترككم : قال (اي ابن عباس) والله قد رأيت من ذلك فلم تر افعول ذلك : قال (أي عمر) والله ما أدري أضربكم عن العمل فأهل ذلك أنتم أم خشي أن تبايعوا بمنزلكم منه فيقع العقاب ولا بد من عتاب فقد قرعت لك فمارأيتك قال : (أي ابن عباس) أراني لا أعمل لك : قال ولم : قلت ان عملت لك وفي نفسك ما فيها لم أبرح قدي في عينك قال : فأشر علي : قلت اني أرى ان تستعمل صحابا منك صحيحا لك

ومن سياسته تقدمه الى العمال بان لا يأذنوا لاحد من جنود المسلمين ان يزرع أو يزارع في البلاد المفتوحة وان لا يقطعوا أرضا لاحد منهم البتة وذلك لامور الامر الأول كي لا يزارح المسلمون أهل الذمة واليه في أرضهم ويضيقوا عليهم في معيشتهم والامر الثاني كي لا يألف الجند الاعمال في الارض في إبان الفتح فتميل نفوسهم الى الراحة من عناء الحرب والأمة حربية لم يأن لها اطراح لآمة القتال واعتزال الحرب والاخلاد الى الراحة والترف والامر الثالث كي تبقى الارض في يد أهلها مادة تستمد منها الدولة ما يقوم بشؤونها العسكرية والادارية ولا يحتكرها المقتطعون من جنده فتعدم مادة القوة عن الدولة الاسلامية فيما بعد ولا تجرد من المال ما يكفي لمن يقوم من الجند بحراسة البلاد وقدر الشاهد على سياسته هذه في غير ما عمل من هذا الكتاب ومنه ما كتبه الى عمال العراق وعمر بن العاص في مصر كما رأيت ذلك في فصل (كيف يكون الاستعمار) وأخباره في سياسته طويلة نكتفي منها بما تقدم دلالة على الباقي

هو نظرة في بعض الاخبار المتعلقة بأهل الذمة

قد رأيت في هذا الباب وفي باب اجلاء عمر لاهل نجران وستري في باب اخباره واقواله كيف كانت سياسة عمر مع أهل الذمة وكيف كان شديد الحرص

على راحتهم حائلا لعمال على انصافهم وعدم ايذائهم ومن كان هذا شأنه مع القوم فيستحيل على العقل التصديق بما يناقض سيرته هذه معهم وقد اورد بعض ارباب السير ونقلة الحديث خبرين عن عمر يتعلقان بأهل الذمة احدهما امره لعامله في العراق بختم رقاب أهل الذمة من الفرس بالرصاص والثاني تقدمه الى العمال ان لا يحدث النصارى في امصار المسلمين (أي التي مصرها المسلمون خاصة كالبصرة والكوفة) يعة ولا يرفعوا صليباً على ان هذين الخبرين وما شابههما قد وهن روايتهما أهل الحديث وحفاظه وقالوا إنها موضوعة وقد اورد الامام الشوكاني في نيل الاوطار الحديث الثاني عن البيهقي وعن الحافظ الحراني باختلاف بينهما باللفظ وقال عن الاول في اسناده ضعف وعن الثاني في اسناده حش وهو ضعيف. ويريد بحش احد المطعون بهم في رواية الحديث .

فلاندرى ما هو الباعث لقريق الوضاعين على وضع امثال هذه الاحاديث أهو الجهل بمقاصد الاسلام الذي جاء للتأليف بين القلوب والتعارف بين الشعوب (يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم) ام ذلك شيء دس في الاخبار وناقله الرواة مع الغفلة عن مقاصد الشرع

ليس بمعجب على الكذابين أو المنافقين أو الجاهلين ان يدسوا ما شاؤوا في الاخبار انما المعجب ان ينقلها بعض المؤرخين والعلماء الاعلام على علاتها كما نقل ابن الجوزي وهو امام معروف الخبر الثاني في مناقب عمر دون التنبيه على ضعفه وانما جربلاء التشيع ونفث روح التفرق وانسى المسلمين اصول التألف والتحبيب حتى بين أنفسهم انتشار امثال هذه الاحاديث والأخبار في كتب الخاصة مع علمهم بان منها الكاذب ومنها ضعيف السند وانما دعاهم الى نقلها توهم

انها قربى يتقرب بها الى الدين او يتعصب بها له مع ان التعصب للدين هو التمسك به والذود عن حوضه واعزاز جانبه وجانب اهله بارشاهم الى ان السيادة على الامم انما هي بمسابقتهم في مضار الحياة الاجتماعية لا بايذاء الغير في دينه وحرية والله تعالى يقول (لكم دينكم ولي دين) ولو اراد الاسلام ايذاء الذمى في حرية الدينية والشخصية لامر باكرام اهل الكتاب على الاسلام كما امر باكرام مشركى العرب . ومن ثم فلو فرض ورود امثال تلك الاخبار سواء عن عمر (رض) او عن غيره فلا ينبغي لها ان تحمل على ما يناقض اصول الدين بل تحمل على الضرورة السياسية التي ربما تدعو اليها سياسة الفتح كما يدل عليه تخصيص امر عمر لوصح الخبر عنه بمصر بخصوص اذ لا بد لكل فاتح من اظهار الشدة في بادئ الامر بما يشبه ما يسمونه الآن الادارة العرفية او العسكرية ريثما تثبت قدمه في البلاد وتسكن الى حكمه نفوس المغلوبين هذا من جهة ومن جهة ثانية فربما كان لجدة العرب في الدين وعدم تمكن عامتهم منه اقرب عهدهم به دخل في مثل تلك السياسة التي يراد بها المحافظة على عقائد العرب يومئذ من ان يتطرق اليها اهل جوارهم من الكتابيين بشئ من الافساد اقرب عهدهم بالوثنية واغمر اقدمهم في الجهل كما كان لهذه السياسة دخل في اجلاء اهل نجران ومن هذا القبيل الخبر الذي نحن بصدد الكلام عليه وهو خبر تقدم عمر الى عماله بعدم احدث النصراني بيعة في الامصار التي مصرها المسلمون هذا على فرض صحته وهو لم يصح كما رأيت وعلى هذا القصد ينبغي ان يحمل كل ما جاء من الاحاديث والاخبار التي من هذا القبيل لا على قصد ايجاد النفرة بين المسلمين واهل الكتاب لاسيما والمحذور الذي كان يدور في خلد الصحابة ويخشاه النبي صلى الله عليه وسلم على العرب يومئذ كان قد زال بزوال اسبابه ولا يحمل هذه الاخبار على غير هذا الحمل الذي بسطناه

الاجاهل بمقاصد الاسلام غير عالم بان الدين الذي يأمر اهله بمعاشرة اهل الذمة بالمعروف ومما ملتهم بالانصاف وعدم ايذاهم في حال من الاحوال لهم ماله مسلمين وعليهم ما عليهم لا يناقض نفسه ويأتي بما يخالف عدله ولا كمن العقلاء الذين يضمنون الامور ووضع النقد والمحاكمة قليلا واقفة السلام الفهم بما يوافق الهوى لا الحق والسلام

في اخباره مع عماله

في وصاياه لهم

كان رضى الله عنه شديد المراقبة لعماله كثير السؤال عن سيرتهم واخبارهم وبلغ به ذلك ان اقام عليهم العيون يوافونه باخبارهم وجعل أحد الصحابة وهو من اهل التقى والصدق واسمه محمد بن مسلمة قاصا أى محققا لاخبارهم ومقتصا لا تارهم فاذا شك أحد من الرعية أحد أمن العمال ارسل محمد المذكور يقتص الخبر ويحقق الشكوى تحققة علنية لا في السري لا يؤخذ العامل بوشاية واش او سعاية . فتر فيذهب ويجمع اليه الناس في المسجد وربما طاف عليهم في احيائهم يسألهم عن علمهم بسيرة الامير وبأسباب الشكوى منه ومن ذلك ما ذكره الطبري في تاريخه عند الخبر عن إرسال الجيوش الى نهاود في اخبار سنة (٢١) قال ونزل بسعد (أى ابن أبي وقاص) اقوام وأبوا عليه فيما بين ترأسل القوم واجتماعهم الى نهاوند ولم يشغلهم مادهم المسلمين من ذلك وكان ممن نهض الجزاح بن سنان الأسدي في نفر فقال عمر ان الدليل على ما عندكم من الشر هو ضمكم في هذا الامر وقد استعد لكم من استعداد وأنتم الله لا يمتنعني ذلك من النظر فيما لديكم وان نزلوا (يعنى الفرس) بكم فبعث عمر محمد بن مسلمة والناس في الاستعداد الاعاجم والاعاجم في الاجتماع وكان محمد بن مسلمة هو صاحب المال الذي يقتص آثار

من شكي زمان عمر^(١) فقدم محمد بن علي - سعد ليطوف به على أهل الكوفة والبعوث تضرب على أهل الامصار الى نهاود فطوف به على مساجد أهل الكوفة لا يترض للمسألة عنه في السر وليست المسألة في السر من شأنهم اذ ذاك . وكان لا يقف على مسجد فيسئلهم عن سعد الا قالوا لا نعلم الا خيرا ولا نشتهي به بدلا ولا نقول فيه ولا نعين عليه : الا من مالا الجراح بن سنان واصحابه فانهم كانوا يكتون ولا يقولون سوا الى ان قال الطبري وخرج محمد به (اي بسعد) وبهم الى عمر حتى قدموا عليه فاخبره الخبر فسأله عمر عن أوجه الشكوى فانكرها ولم يسمعهم إبانها فردد عمر وخشي اذا بقي سعد على الكوفة أن يكون بينهم وبينه أمر فعزله احتياطا وسأله من خايفتك على الكوفة فقال له عبد الله بن عبد الله بن عثمان فأقره

ومنه تعلم كيف كان رضي الله عنه مراقبا لعماله كثير التحقيق عن أخبارهم لا يتعجل في أمرهم اذا جاءه شكاية على أحد منهم بل يثبت الخبر بنفسه ويحققه بمواجهته فان ثبت عليه شيء مما يدعيه الشاكي عزله وله بهذا الصدد أخبار كثيرة مع عماله ربما نأتى على شيء منها في سيرة أشهر المشهورين من رجاله ان شاء الله تعالى

وكان رضي الله عنه لا يحب أن يفرق عماله في المعاملة بين الحر والعبد ولا بين القوي والضعيف أخرج بن جرير الطبري عن الاسود بن يزيد قال كان الوفد اذا قدموا على عمر (رض) سأله عن أميرهم فيقولون خيرا فيقول هل يعود مرضاكم فيقولون نعم فيقول هل يعود العبد فيقولون نعم فيقول كيف صنيعه بالضعيف وهل يجلس على بابهم فان قالوا لا عزله

وكان رضي الله عنه لا يفعل عن أن يرسل الاوامر الى عماله تباعا في أن يمدلوا ولا يظلموا ولا يأخذوا بالظنة ولا يبنوا أو يهدروا ومن ذلك انه لما وفد عليه الاحنف بن قيس وسأله عن حال الذمة في ولاية البصرة وصرفه كما تقدم الخبر عن ذلك في الفصل السابق كتب معه كتابا الى عتبة بن غزوان أمير البصرة يوصيه فيه بأهل الذمة هذه صورته (عن تاريخ الطبري)

أعزب الناس عن الظلم واتقوا واحذروا أن يدال عليكم لقد يركون منكم أو يبنوا فانكم انما أدركتم بالله ما أدركتم على عهد عاهدكم عليه وقد تقدم اليكم فيما أخذ عليكم فأوفوا بعهد الله وقوموا على أمره يكن لكم عوناً وناصراً وبلغه مرة ان حرقوا صاعا منسلة على الاهواز نزل جبل الاهواز والناس يختلفون اليه والجبل كؤود يشق على من رآه فكتب اليه ماصورته نقلا عن تاريخ الطبري في حوادث سنة (١٧)

(أما بسعد) بلغني أنك نزلت منزلا كؤودا لا تؤتني فيه الا على مشقة فأسهل ولا تشق على مسلم ولا على معاهد وقيم في أمرك على رجل تدرك الآخرة وأنصف لك الدنيا ولا تدركك فترة ولا عجلة فتكدر دنياك وتذهب آخرتك

هذه لعمري الرأفة بالرعية وهذا منتهى الحنان وغاية الحرص على راحة الناس فاللهم ان خليفة لا يفعل حتى عن أمثال هذه الجزئيات لخليفة لا يخلقه الزمان ولا يوهن له سلطان ولا يمحى ذكره عن صفحات الجنان فرضى الله عنه وأرضاه ومن وصاياهم للعمال ما أخرجه الطبري عن أبي عمر ان الجوني قال كتب عمر الى أبي موسى انه لم يزل للناس وجوه يرفون حوائجهم فأكرم من قبلك من وجوه الناس وبحسب المسلم الضعيف من العدل ان ينصف في الحكم وفي القسم

ومراد هذه الوصية أن يكرم أبو موسى وجوه الناس ليأثروه ويرفعوا
إليه حوائج المساكين وأموال الضعفاء كي يكون عارفاً بحاجات الرعية من كل
الطبقات فينصف هذا في الحكم وذلك في القسم ولا يفوت عدله فرداً من أفراد
الرعية الذين لا يصلون إليه

وأخرج عن أبي فراس قال خطب عمر بن الخطاب فقال : يا أيها الناس اني
والله ما أُرسل عمالاً اليكم ليضربوا أبشاركم ولا يأخذوا أموالكم ولكني
أرسلهم اليكم ليعلموكم دينكم ويستنصحكم (وفي روايه ويقضوا بينكم بالحق
ويحكموا بينكم بالعدل) فن فعل به شيء سوى ذلك فليرفعه الى فوالذي نفس
عمر بيده لا قصته منه ^(١) فوثب عمرو بن العاص فقال يا أمير المؤمنين أرايت ان
كان رجل من أمراء المسلمين على رعيته فأدب بعض رعيته أنك لتقصه منه :
قال إى والذي نفس عمر بيده اذا لا قصته منه وكيف لا أقصه منه وقد رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقص من نفسه . ألا لا تضربوا المساكين
فتذلّوهم ولا تجمرّوهم فتقتنوهم ولا تمنعوهم حقوقهم فتكفروهم ولا تنزلوهم
الغياض فتضيعوهم

وعن أبي رباحة قال كتب عمر بن الخطاب الى العمال : اجملوا الناس
عندكم في الحق سواء قريبتهم كبعيدهم وبعيدهم كقريبهم اياكم والرشا والحكم
بالهوى وان تأخذوا الناس عند الغضب فتقوموا بالحق ولو ساعة من نهار

ورى الطبرى ان عمر كان يقول في عماله : اللهم اني لم أبعثهم ليضربوا
أبشارهم من ظلمه أميره فلا إمرة عليه دوني : ومع كل هذا التشديد على العمال
فانه رضى الله عنه كان دائماً قلقاً على الرعية خائفاً من ان يجار عليهم بأمر لا يصله

(١) يعنى يمكن خصمه من الاقتصاص منه أو يقتص له منه

خبره لهذا عزم قبيل قتله ان يسافر ويطوف على العمال جميعهم ليجت من أمور
الرعية ويقضي حاجاتهم : فقد أخرج الطبرى عن الحسن قال : قال عمر بن
الخطاب ان عشت ان شاء الله لا سيرن في الرعية حولاً فاني أعلم ان للناس حوائج
تقطع دوني أما عملهم فلا يرفعونها الي وأما هم فلا يصلون الي فأسير الى الشام
فأقيم بها شهرين ثم أسير الى الجزيرة فأقيم بها شهرين ثم أسير الى مصر فأقيم بها
شهرين ثم أسير الى البحرين فأقيم بها شهرين ثم أسير الى الكوفة فأقيم بها شهرين
ثم أسير الى البصرة فأقيم بها شهرين والله نعم الحول هذا . ونحن نقول نعم الخليفة
هذا ولا والله لا يخلفه خليفة في المسلمين ولا يدانيه ملك من ملوك الارض أجمعين
هكذا كان قلقه على الرعية وتطلعه الى أخبار العمال مع تحريره في انتخابهم

أهل الامانة والتقى والكفاءة لولاية أمور الرعية حتى كان أكثر عماله ناهجين في
العدل منهجه سالكمين في الزهد والورع والشفقة طريقه فن عماله سلمان الفارسي
وكان عامله على المدائن وكان على جانب من الزهد والتقى والصالح عظيم فكان
يلبس الصوف ويركب الحمار ويردعه بغير إكاف ويأكل خبز الشعير فلما احتضر
بالمداين قال له سميد بن أبي وقاص يا أبا عبد الله أذكرك الله عند همك اذا هممت
وعند لسانك اذا حكمت وعند يدك اذا قسمت : فجعل سلمان يبكي فقال له يا أبا
عبد الله ما يبكيك : قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان في الآخرة
عقبة لا يقطمها الا المتخون وأرى هذه الاسودة (جمع سواد وهو المال الكثير)
حولي فنظروا فلم يجدوا في البيت الادواة وركوة ومطهرة

وكان عامله على الشام أبا عبيدة بن الجراح وكان يظهر للناس وعليه الصوف
الجاني فعذل على ذلك وقيل له انك بالشام وأمير المؤمنين وحوالنا اعداء فقير من
زيتك وأصلح من شارتك : فقال ما كنت بالذي أترك ما كنت عليه في عصر

رسول الله صلى الله عليه وسلم

وكان عامله على حمص سعيد بن عامر بن حذيم فشكاه أهل حمص إليه وسألوه عزله : فقال عمر اللهم لا تقل فراستي فيهم . ماذا تشكون منه : قالوا لا يخرج الينا حتى يرتفع النهار ولا يجيب أحد أبليلاً وله يوم في الشهر لا يخرج الينا : فقال عمر علي به فلما جمع بينه وبينهم فقال ما تنقمون منه : قالوا لا يخرج الينا حتى يرتفع النهار : فقال ما تقول يا سعيد : فقال يا أمير المؤمنين انه ليس لأهلي خادم فأعجن عجبني ثم اجلس حتى يحتدر ثم أخبر خبزي ثم أتوضأ وأخرج إليهم : قال وماذا تنقمون منه . قالوا لا يجيب بليلاً . قال قد كنت أكره أن أذكر هذا اني جعلت الليل كله لربي وجعلت النهار لهم . قال وماذا تنقمون منه . قالوا له يوم في الشهر لا يخرج الينا . قال نعم ليس لي خادم فأغسل ثوبي ثم أجففته فأسي . فقال عمر الحمد لله الذي لم يقل فراستي فيكم يا أهل حمص فاستوصوا بواليكم خيراً . ثم ان عمر بعث إليه بألف دينار وقال أستعين بها . فقالت له امرأته قد أغنانا الله عن خدمتنا فقال لها لا ندفعها إلى من يأتينا وأحوج ما كنا إليه قالت بلى فصرها صرراً ثم دفعها إلى من يثق به وقال انطلق بهذه إلى فلان وبهذه إلى تميم بن فلان ومسكين آل فلان حتى بقي منها شيء يسير فدفعه إلى امرأته وقال أنفقي هذه ثم عاد إلى خدمته فقالت له امرأته ألا تبعث بذلك المال فتشتري لنا منه خادماً فقال سيأتيك أحوج ما تكونين إليه

هكذا كان معظم عمال عمر رضي الله عنه فكيف لا يكون عصره أسعد المصوّر على المسلمين وأعظمها بركة على الرعية ولا جرم فالخليفة الصالح لا يختار من العمال الا الصالحاء العدول والناس على دين ملوكهم والعمال يسلكون طرائق سلوكهم فان كان الملوكة ظالمين ظلم العمال وان كانوا عادلين عدلوا

وكان رضي الله عنه يكره احتجاب العمال عن الرعية ويبالغ في حب ظهورهم للناس فان بلغه أن عاملاً احتجب عن الرعية نكل به أشد تنكيل فقد روى الطبري أن سعيد بن أبي وقاص لما بنى دار الامارة في الكوفة وكنات الاسواق قريية منه وغوغاؤهم تمنع سداً الحديث ادعى الناس عليه ما لم يقل وقالوا قال سعيد سكن عني الصويت وبلغ عمر ذلك وان الناس يسمون الدار قصر سعيد ف دعا محمد بن مسلمة فمرّحه إلى الكوفة وقال أعمد إلى القصر حتى تحرق بابه ثم ارجع عودك على بدئك فخرج حتى قدم الكوفة فاشترى خطاباً ثم أتى به إلى القصر فأحرق الباب وأتى سعيد فأخبر الخبر فقال . هذا رسول أرسل لهذا الشأن وبعث لينظر من هو فلما عرفه أرسل إليه رسولاً بأن أدخل فأبى فخرج إليه سعيد فأراد على الدخول والنزول فأبى وعرض عليه نفقة فلم يأخذ ودفع كتاب عمر إلى سعيد وفيه

بلغني انك بنيت قصرأ اتخذته حصناً ويسمى قصر سعيد وجعلت بينك وبين الناس باباً فليس بقصرك ولكنه قصر الخبال انزل منه منزلاً مما يلي بيوت الاموال وأغلقه ولا تجعل على القصر باباً يمنع الناس عن دخوله وتنفيهم به عن حقوقهم ليوافقوا مجلسك ومخرجك من دارك اذا خرجت : خلف له سعيد ما قال الذي قالوا ورجع محمد بن مسلمة من فوره حتى اذا دنا من المدينة فني زاده فبلغ بلحاء الشجر فقدم على عمر فسأله فأخبره الخبر كله فقال له هلا قبلت من سعيد : فقال لو أردت ذلك كتبت لي به وأذنت لي فيه : فقال عمر ان اكمل الرجال رأياً من اذالم يكن عنده عهد من صاحبه عمل بالخزم أو قال به ولم ينكل وأخبره محمد بن سعيد وقوله فصدق سعيد وقال : هو أصدق ممن روى

عليه وأبلغني

جاء في كنز العمال عن عاصم بن أبي النجود أن عمر بن الخطاب كان إذا بعث عماله شرط عليهم أن لا تركبوا برذونا ولا تأكلوا نقيا ولا تلبسوا رقيقا ولا تعلقوا ابوابكم دون حوائج الناس، إن فعلتم شيئا من ذلك فقد حلت بكم العقوبة. ثم يشيهم فإذا أراد أن يرجع قال: اني لم أساطمكم على دماء المسلمين ولا على أعشارهم ولا على أبشارهم (١) ولا على أعراضهم ولا على أموالهم ولا على أنفسكم لتقيموا بهم الصلاة وتفسوا فيهم فيهم وتحكموا بينهم بالعدل فان أشكل عليكم شيء فارفعوه الي: ألا فلا تضربوا العرب فتذلوا ولا تجروها (٢) فتقتلوا ولا تملوا عايبها فتحرموها جود القرآن: (وفي رواية) وأقلوا من الرواية

وكان إذا بلغه عن أحد من عماله أسريخل بالمرؤة عزله في المال ففي المناقب لأبي النرج بن الجوزي عن بن سعد قال: كان عمر بن الخطاب يستعمل النعمان ابن نضلة على ميسان وكان يقول الشعر فقال:

ألا هل أتى الحسناء أن حليلها بميسان دشتي في زجاج وختم
في أبيات يقول في ختامها:

لعل أمير المؤمنين يسؤه تناد منا بالجوسق المهتم

فلما بلغ عمر قوله قال: نعم والله انه ليسوني من لقيه فليخبره اني قد عزاته: فقدم عليه رجل من قومه فاخبره بذكره فقدم على عمر فقال والله ما أحب شيئا مما قلت ولكن كنت أمرأ شاعرا وجدت فضلا من قول فقلت فيه الشعر فقال عمر والله لا تعمل لي على عمل ما بقيت. وفي رواية عن عثمان الخزامي عن أبيه قال

(١) كناية عن أجسامهم وأموالهم (٢) قال في القاموس جرد تجير اجمعه والقوم على الامر تجمعوا الى ان قال والحيش حبسهم في أرض العدو ولله هو المراد

لما بلغ عمر بن الخطاب هذا الشعر كتب الى النعمان بن نضلة (بسم الله الرحمن الرحيم) حم تزييل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا اله الا هو اليه المصير. أما بعد فقد بلغني قولك لعل أمير المؤمنين يسؤه تناد منا بالجوسق المهتم

وايم الله انه ليسوني وعزله

ومن عجيب سياسته مع العمال انه كان يحصى أموالهم قبل العمل وما زاد بعده يصادرهم على كله أو بعضه ومن هذا ما رواه الطبري ان عمر استعمل عتبة بن أبي سفيان على كنانة فقدم المدينة بمال فقال له ما هذا يا عتبة قال مال خرجت به معي وتجرت فيه. قال ومالك تخرج المال منك في هذا الوجه فصيره في بيت المال.

وروي ان خالدا لما أدرب هو وعياض الى بلاد الروم اتجمعه من العراق رجال منهم الاشعث بن قيس فوصله بعشرة آلاف درهم فبلغ ذلك عمر فكتب الى أبي عبيدة أن يحصى مال خالد ويصادره على النصف فدعاه وتلا عليه أمر أمير المؤمنين وصادره على نصف ماله حتى الحفين أخذ منهما واحدا وترك له الآخر.

وكان خالد بن الوليد أميراً على قنشرين من قبل أبي عبيدة لا من قبل عمر ففي رواية أخرى للطبري أن عمر كان لا يخفى عليه شيء في عمله فكتب اليه من العراق بخروج من خرج من الشام وبجائزة من أجيز فدعا البريد وكتب معه الى أبي عبيدة أن يقيم خالد أو يعقله بعامة ويتزع عنه قلنسوته حتى يعلمهم من أين أجاز الا شئت أمين ماله أم من اصابه اصابها (يعني من المنعم) فان زعم انها من اصابة اصابها فقد أقر بخيانه وان زعم انها من ماله فقد أسرف وعزله على كل حال وأضم اليك عمله. فكتب ابو عبيدة الى خالد فقدم عليه ثم جمع الناس وجلس لهم على المنبر فقام البريد فقال أمين مالك أجزت بعشرة آلاف أم من اصابة فلم يجبه حتى أكثر عليه

وأبو عبيدة ساكت لا يقول شيئاً فقام بلال (مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقال إن أمير المؤمنين أمر فيك بكذا وكذا ثم تناول قلنسوته فمقله بعامة وقال ما تقول أمن مالك أم من أصابة قال لا بل من مالى فأطلقه وأعاد قلنسوته ثم عممه بيده ثم قال (نسمع ونطيع لولا تانا ونفخهم ونخدمهم والينا) وأقام خالد متحيراً لا يعلم أم مزول هو أم غير مزول وأبو عبيدة لا يخبره كرامة له وكان عمر لما أبطأ عليه الخبر علم بالذى كان فكتب إلى خالد بالقدوم عليه فكتب خالد على أبي عبيدة لأنه لم يعلمه بأمر عمر من قبل فقال أبو عبيدة اني والله ما كنت لأروئك ما وجدت لذلك بدا وقد علمت أن ذلك يروئك . ثم إن خالد أرجع إلى قنشرين فخطب أهل عمله وودعهم وتحمل ثم أقبل إلى حمص فخطبهم وودعهم ثم خرج نحو المدينة حتى قدم على عمر فشكاه وقال لقد شكوتك إلى المسلمين وبالله انك في أمرى غير مجمل^(١) يا عمر فقال عمر من أين هذا الثرى . قال من الانفال والسهمان ما زاد على الستين ألفاً فقوم عمر غرؤوه^(٢) فخرجت إليه عشرون ألفاً فأدخلها بيت المال ثم قال يا خالد والله انك على الكرم وانك لى حبيب ولن تهابنى بعد اليوم على شئ . ثم إن عمر كتب إلى الامصار اني لم أعزل خالد عن سخطه ولا خيانه ولكن الناس فتنوا به فخت ان يوكلوا اليه ويبتلوا به فأحييت ان يعلموا ان الله هو الصانع وان لا يكونوا بمرض^(٣) فتنة . ويقال انه عوضه عما أخذه منه وكتب إلى الناس : وهكذا أيضاً شاطر سعد بن أبي وقاص على ماله وشاطر أباهريرة ولما أبى ان يشاطره ضربه وصادر غيرهم أيضاً ورد أموالهم لبيت المال . وهذا أمر لا يعجب من صدوره عن عمر (رض) على شهرته بالعدل لأنه لا بد أن يكون له في هذا رأي سديد ومصرى بعيد ولعل الحامل

له على ذلك هو لانه كان يرى أن هذا المال حق المسلمين فينبغى له أن يكون لعامة المسلمين حتى لا يتكاثر به الاغنياء ويتعالموا به على الفقراء ويدلنا على هذا ما رواه ابن جرير الطبري في تاريخه عن السائب بن يزيد قال . سمعت عمر بن الخطاب يقول والله الذى لا اله الا هو (قالمات لانا) ما من أحد الا له في هذا المال حق أعطيه أو منعه وما أحد أحق به من أحد الا عبد مملوك وما أنا فيه الا كأحدكم ولكننا على منازلنا من كتاب الله وقسمنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم والرجل وبلاؤه في الاسلام والرجل وقدمه في الاسلام والرجل وغناؤه (كفايته) في الاسلام والرجل وخاجته والله لئن بقيت لياتين الراعى بحبل صنعاء حظه من هذا المال وهو مكانه

وأخرج عن حبيب بن أبي وائل قال . قال عمر بن الخطاب لو استقبلت من أمرى ما استدبرت لا أخذت فضول أموال الاغنياء فتقسمتها على فقراء المهاجرين

ولا يخفى على من له إلمام بأصول المذاهب الاشتراكية القائمة في هذا العصر في أوروبا أن من الأغراض التي ترمى إليها جعل الأموال حقاً مشترك في الناس من كل الطبقات والاسلام قد قرر قاعدة الاشتراك الآن بين مذهب الاشتراكيين ومذهب المسلمين فرق في ان المسلمين يعتبرون هذا الحق في ثمرة رأس المال وهي التفضول وان الاشتراكيين يعتبرونه في رأس المال نفسه وهو خطأ أدام اليه الافراط والغلو كما شرحنا ذلك في كتابنا تنبيه الافهام . وبالله لو علم اولئك الناس أن الاسلام قرر قاعدة الاشتراك على أصول الحق والعدل التي لا تصادم نوااميس الاجتماع وان أهله باتوا لا يعرفون شيئاً من هذه القاعدة ولا غيرها من القواعد التي تضمن سعادتهم الاجتماعية وحياتهم المليية

لأخذتهم الحيرة من هذا الامر وربما تنبه قادتهم وزعمائهم الى قبول الاسلام وجعله أساساً للسعادة التي ينشدونها للانام واكتفوا في بث دعوتهم مؤنة المقاومة التي يلاقونها من أهل الجدل والحصام

﴿ كلمة في الحرية والطاعة ﴾

(أوالحكومة العسكرية والحكومة القانونية)

أخذت على نفسي أن لا أغفل في هذا الكتاب خبراً يمر على القارى من الاخبار التاريخية المهمة ما لم أردفه ببيان مفيد لاسبابها يرجع للاخلاق ويمثل صورة الفضائل والذائل ويفرق بين السعادة والشقاء مما ينبغي ان لا يفوتنا النظر فيه حادث خالد بن الوليد الذي هو أهم حادث في تاريخ الحرية العربية في الاسلام وكيف لا يكون كذلك وهو يمثل نتائج الحرية والعدل في صورة من الكمال تنزل لها أقدام الظلم وتنشع امامها قوى الكون البشرى الماطعة من أعلى عليين والصاعدة من أسفل سافلين ألا وهي الطاعة للرئيس والخضوع للقانون الحرية فضيلة مماها تخلص الانسان من الاسر وتخلصه من ضيق الحجر وجواز تصرفه في كل حق من حقوق الانسانية التي سوغها العقل وقضت بها اصول الاجتماع والتعاون بحيث يكون الانسان مالكا لارادته لا بهيمة تتحرك بأرادة سواه كالكلب لثمة عمله لاحق لا خير بحرمانه منها كالآمنه لا سلطان لآخر في سلبه منه ومتى فقد الشخص واحدة من هذه الثلاث سلب منه معنى الحرية وصار كالحيوان يتعبد لياكل سواه ويشقى ليسعد غيره ويسمى ليموت هو ويحيا من عداه ربما يتوهم ان الحرية بهذا المعنى هي الانطلاق عن كل قيد مادام ليس لارادة النفس على ما يعلم من حالها من قيد وليس الامر كذلك اذ كما ان التفريط بالحرية طرف للردية كذلك الافراط فيها ايضا وفي كلا الطرفين رجوع للبهيمية

وفقدت فضيلة الحرية وانما هناك وسط ترجع اليه وقيد تنقيده بل قيدان وهما القيد النفسي والقيد الخارجي فاما القيد النفسي فهو إما الزاجر الديني وإما الفضيلة الذاتية والقيد الخارجي هو الوازع وليس في كلا القيدين معنى للعبودية أو منع للحرية وانما هو إمساك للنفس عن الاندفاع مع تيار الهوى والشهوة الذي يلحق الانسان بالبهائم في مطاوعة الارادة للزاجر النفسي مطاوعة للفضيلة ووقوف عند حد الانسانية وفي مطاوعتها للوازع مطاوعة للشرع وخضوع للقانون

الانسان ميل بطبعه للسعادة اذا ارشدها وحث عليها والشرائع انما هي شرعة السعادة البشرية وقوام الحياة الاجتماعية فالوازع الذي يزرع الناس بالشرعية لا يحاول بما يزرع به قهر النفوس ولا حرجاً على الارادة بل يماشى الارادة ويساعد النفوس على نيل السعادة لهذا فطاعة الوازع من مستلزمات السعادة لا يأبأها العقل ولا يهضمها حق من حقوق الحرية مادامت طاعته يراد بها طاعة القانون الذي هو أصل في السعادة لا طاعة الوازع نفسه من حيث كونه أمراً بهواه وشهواته لا مأموراً من القانون ومهيمناً عليه

اذا تقرر هذا فاعلم ان الأمة العربية كانت في جاهليتها على جانب من الاغراق في الحرية يكاد يكون إفراطاً فيها كما يعلم ذلك كل مطلع على تاريخ هذه الأمة لان حب الحرية خلق تأصل في نفوسها منذ نشأت في فضاء البوادي المتسع مطلقة عن كل حرج . ومن هذا الافراط نشأ ما يسمونه العصية ذلك لانهم كانوا أشد تأني التجزؤا الى بدون وقبائل لا تجمعهم جامعة الجنس وليس ثمة وازع يضمنهم الى كلمة واحدة فكانوا يفزعون عند الحاجة الى العصية بان يتحد العشيرة الواحدة ضد الأخرى دفاعاً عن الحوزة وصد الغارة أو جلب المنعم ومع ما في هذا الامر من ضعف النظام الاجتماعي وقد الرابطة القانونية فانهم كانوا به ولعين وعليه

حريصين لانه نتيجة مغالاتهم في الحرية وجبههم للانطلاق عن كل قيد. ولما جاء الاسلام ببيانه وبسط عليهم جناح حنانه وجمعهم على كلمته وضم شيتهم الى رايته كان من مبادئه الاولى في النصيح والارشاد تحذيرهم من التفرق وتعليمهم لأصول الطاعة وأمرهم بالخضوع الى الوازع ليكونوا ايداً واحدة وقوة واحدة ومن ذلك قوله تعالى في الكتاب الكريم «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم» وانما أرادهم على الطاعة لأولي الامر لانها طاعة للشرع الذي فيه سعادتهم بردهم في الحرية الى حد الوسط بلا شطاط عليهم في التقيد ولا ارسال لهم منه ولا حمل لهم على طاعة الوازع لنفسه بل لما يزعمهم به من الشرع العادل يدل ذلك على هذا قول أول خليفة في الاسلام وهو أبو بكر (رض) في إحدى خطبه التي مر ذكرها في الجزء الأول «أطيعوني ما أطعت الله (في تنفيذ أوامره) فيكم فاذا عصيته فلا طاعة لي عليكم» وقول الخليفة الثاني عمر بن الخطاب (رض) أعينوني على نفسي بالامر بالمعروف وإحضاري النصيحة وأعينوني على أنفسكم بالطاعة وقوله أنه لم يبلغ حق ذي حق «يعني نفسه» أن يطاع في معصية الله وكثير من أمثال هذا الكلام مما مر في باب خطبه وغيره من هذا الكتاب واذ كانت البداوة أصلاً في سلامة الفطرة وقبولها للخير وقد رأى القوم ان هناك نظاماً يضم أشتات الافكار الى وجهة واحدة ويقوم بحراسة الحقوق قياماً يعني عن المعصية مع استبقاء ما للود من الاصول الديموقراطية في حالتهم الاجتماعية لم تأنف نفوسهم السامية من مثل تلك الطاعة وخضعوا للحكم الاسلام واجتمعوا على الرضى بسيادة الخلفاء ومن ثم تعلم ان دولة المسلمين في عهد الخلفاء الراشدين كان قيامها بالقانون لا بالقوة وحياتها بالشريعة لا بالسيف وبعبارة اوضح انها كانت دولة قانونية تستند الى الشرع الإلهي لتقوم لا دولة عسكرية

تستند الى القوة الجبرية لتسقط وتحل وشتان بين دولة تستند الى القانون الذي هو سيف لا يفل حده وبين دولة تستند على قوة القهر التي لا تلبث أن تنفي أو تنحل وتهوي بالذلة الى حضيض الضمحال وتماجلم بالانحلال لما علمت الامة العربية يومئذ ان الطاعة على ذلك الوجه ركن من أركان الحرية لا سبب لسلبها منهم وان ليس فيها سلب لارادتهم ولا قهر لنفوسهم ولا حيف عليهم ولا هضم لحقوقهم وان ليس للوازع فوق الامر بالمعروف والنهي عن المنكر أمر يراد به الاشتطاط عليهم والاستئثار بالامر دونهم راضت لاولياء الامر نفوسهم العاتية ولانت اخلاقهم الجافية فأنه واطاعتهم في الحق ومعاونتهم على المعروف واليك الدليل

خالد بن الوليد من سادات قریش وابن عم عمر بن الخطاب وفي مرتبته في الشرف الذي انتهى الى الرهط من قریش فوصله في الاسلام كما رأيت في صدر الجزء الاول من هذا الكتاب وخلا هذا فانه كان محبوباً من المسلمين كبير الجاه عند الناس له من قلوب الجند مكانة ليست لسواه اذا أمر طاعوا واذا أشار قبلوا جاءه امر أمير المؤمنين بالشخص الى حيث يقيم أبو عبيدة فامثل وسئل فتردد وهابه أبو عبيدة وهو ابن عمه وأميره أن يأمر فيه بأمر الخليفة فقام اليه مولى (عبد) من موالى رسول الله (صل) فنزع عمامته عن رأسه وعقله بها وسأله ما سأله حتى أجاب فأعاده قلنسوته الى رأسه وعمه بيده وقال نسع ونطيع لولا لنا (يعني عمر) ونفخم موالينا^(١) «يعني خالداً» هذا كله على ملا الناس ومشهد من عامة المسلمين فما الذي أسكت مثل هذا الأمير الجليل في مثل هذا الموقف فلم ينتصر لنفسه ولم ينصره أحد من المسلمين هذا على ما عرف به من علو النفس

ويايا الضيم

أسكتته أمران الأول علمه أنه لا يطاوع بسكوته وخضوعه هو أمير المؤمنين بل يطاوع وجدانه ويطيع قانونه ودينه والامر الثاني علمه بأنه فيما صنع غير مسلوب الارادة بقوة عمر (رض) ولا يملوك له على أمر دبل هو حر في أن يناقشه الحساب ويسأله عن سبب ما صنع ويتصف لنفسه منه اذا اشتط عليه او جار وقد كان ذلك كما رأيت وأنصفه عمر (رض) ولولا أن يعلم خالد أن له سلطاناً في نفسه يناقش به عمر و ارادة لا يملكه عليها الا الحق لاستحال على عمر ان يعامل مثله بتلك الشدة لما يعرفه في القوم من حب الحرية واستقلال الارادة وعزة النفوس وحسبك دليلاً على هذا ان أمير المؤمنين عمر (رض) لم يسمع بعد أن عامل خالداً بتلك المعاملة الا أن يعتذر عما صنع للناس ويجهر بالسبب على ملا المسلمين دفعا لشبه الضمائر وإعلانا لسلامة حريتهم من مساس القوة والحجر وذلك انه قام يوماً فخطب فيهم خطبة في شأن العطاء : رواها ابن الجوزي في المناقب : قال في آخرها

واني اعتذر اليكم من خالد بن الوليد فاني أمرته أن يحبس هذا المال على ضعفة المهاجرين فأعطاه ذالبأس وذالشرف وذاللسان فزعته وأمرت أبا عبيدة بن الجراح

فقام أبو عمرو بن حفص بن المغيرة (بن عم خالد) فقال والله ما اعتذرت يا عمر ولقد نزعت عاملاً استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنعمت سيفاً سله رسول الله « صل » ووضعت أمراً نصبه رسول الله « صل » وقطعت رحماً وحسدت بن المم

فقال عمر (رض) انك قريب القرابة حديث السن منضرب في ابن عمك .

ثم نزل ولم يزد على ان رده عليه رداً جليلاً

وهذا نهاية ما يقال في اطلاق الحرية للارعية يناقشون بها عن أنفسهم ويكفون الايدي عن حقوقيهم ومع وصول العرب الى هذا الحد من الجرأة في الرد على مثل عمر بن الخطاب ومناقشته الحساب فانهم كانوا أطوع له من بنائه لعلمهم بانهم انما يطيعون بطاعته الله والرسول في الشرع الذي كان عمر متفذاً لا مؤيماً عليه ولو كانت الحكومة ثمة حكومة عسكرية لكان خالد اول من لجأ الى القوة وضرب بجيوشه وجه الدولة وناصب خليفة المسلمين العداوة وتوئب على الخلافة ومعاذ الله ان يحدث خالد نفسه بشي من ذلك مادام لأمر يومئذ للقوة وإنما كان الأمر الناهي عند سائر المسلمين هو الشرع والوجدان لا القوة ولا الرئاسة ولقد بلغ بفرقت من المسلمين في دولة الخلفاء الراشدين غلوهم في الخضوع للوجدان والشرع دون الوازع وهم الحرورية وغيرهم من فرق الخوارج ان قالوا العلي رضي الله عنه قولهم المشهور « لا حكم الا الله » وتقالوا في هذا القول حتى أنكروا لزوم الخلافة وسفكوا دماء آلاف من الناس في سبيل تأييد معتقدهم الشاذ حتى أفضى الأمر الى فناءهم كما ستري بعد

اذ اتمد هذا علمنا ان حكومة الخلفاء الراشدين قامت على دعامة الشريعة لا القوة وكانت حكومة دستورية لا عسكرية وان الحرية لازم من لوازم الطاعة وسبب متين يتوصل به الى السعادة وشدة عرى الصلة والاتفاق بين الحاكم والمحكوم لهذا كانت دولة الخلفاء الراشدين من أعظم الدول قياماً على الحق والحرية والعدل وبلغ المسلمون على عهد هاهم مبلغاً من القوة والغنى وقهر الأمم وقل جيوش الدول ما عهد مثله في تاريخ دولة قبلهم ولا بعدهم قط ومذاختلط العرب بالاعاجم وابتدعوا في أطراف البلاد وتفرقوا على قلتهم في الممالك وضعفت

عصيتهم عن مقاومة أعداء الحرية من المتوسمين على الخلافة والدولة في دولتهم من الأمم الأخرى الذين ألقوا الاستعباد وفادروا على حب الاستبداد انحطت دول الاسلام عن مقامها وأخذت بالتقهقر في سيرها وانقضت صلة لاتفاق بينها وبين رعيتها فأصبحت ورعيتها على طرفي نقيض تريد على الخضوع لهوى الامراء وشهواتهم ويريدونها على العدل والاستقامة واتباع الشرع والقانون وهذا خطب عظيم اذا طال أمره والعياذ بالله في أمة دمرها تدميراً اذا ليزال يضرب الامراء عقلاً هاجباً لآثارها وفضلاً هاجباً لآثارها حتى يفنى الفريقان كما فئت أمة الرومان واليونان وعرب المسلمين هذا اذا بقي الاستبداد لا فساداً لآمة أفقده تهوي الى الحرية ونفوساً تطلب النزوع الى الحياة الطيبة والرقى الى مرتبة الانسانية وأما اذا بلغ الاستبداد من عامة الأمة مبلغه فأصابها الفالج العام الذي يصيب الأمم في أواخر عهد هافينذهب بقواها ويميت أعضائها عن الحركة وعقولها عن الادراك فدمارها يكون بيد غيرها لا بيدها والمآل الى هذا الشنع والموت بيد المتغلبين أفضح وحسبك دليلاً على هذا ما يقاسيه المسلمون من ضروب القهر والشقاء من بعض الدول الأوروبية التي آل اليها لذلك السبب ملك المسلمين وتسلطت على أقوام كثيرين منهم ولو كان ثمة قوم لهم قلوب يفقهون بها وأذان يسمعون بها فاذا ذكر وايدكروا لما خنعوا لهذا الاستعباد وكانوا أنداد الأمم الأوروبية في مضمار المنافسة الحيوية ولكن بالحرقه الفؤاد قومتا في واد والغريون في واد

(حظه الناس على الكسب)

الإنسان مدني بالطبع يتعاون على العمل ويتبادل مع أخيه الموض والموض انما هو ثمرة العمل فكل يعمل للآخر ليأدله الموض ورب صنعة يتعاون عليها جمع

من الناس كل فرد منهم يشغل بفرع منها فاذا ترك أحدهم نصيبه من العمل بذلك الفرع خسر الكل لهذا كان أس الحياة الاجتماعية العمل وأصلها الكسب وليس في الوجود شرع ينهى عن الكسب بل كل الشرائع تأمر به ولو مع الرفق في الطلب والاسلام من الشرائع التي حثت السعي للرزق وأمرت بالكسب الا انه أمر بالرفق في الطلب والتوكل على الله مع السعي ليكون الرجا بالكسب أقوى والقناعة لجر ثوم اليأس أقطع والرياسة على السعي أمضى واذا كان عمر رضي الله عنه أعلم الصحابة بالدين وأقربهم فيه وخشي أن يلابس نفوس العامة شي من ظواهر الآيات التي أمرت بالتوكل والقصد ورأى بعضهم حمل معنى التوكل على محمل الزهد وترك السعي جعل دأبه حض الناس على السعي وحثهم على العمل والكسب ومن ذلك ما جاء في كنز العمال عن معاوية بن قرة قال : لقي عمر بن الخطاب ناساً من أهل اليمن فقال ما أنتم فقالوا متوكلون : فقال كذبتم ما أنتم متوكلون انما التوكل رجل ألقى حبه في الارض وتوكل على الله وفي المناقب لابي الفرج بن الجوزي عن محمد بن سيرين عن أبيه قال شهدت مع عمر بن الخطاب المنرب فأتى علي ومعي رزمة لي فقال ما هذا منك فقلت رزمة لي أقوم في هذا السوق فاشترى وأبيع فقال يا معشر قريش لا يغلبنكم هذا وأشباهه على التجارة فانها ثلث الامارة

وفيه عن حوالب التيمي قال : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه يا معشر القراء ارفعوا رؤسكم فقد وضع الطريق واستبقوا الخيرات ولا تكونوا عيالاً على المسلمين وفيه عن الحسن قال : قال عمر رضي الله عنه من تاجر في شيء ثلاث مرات فلم يصب فيه شيئاً فليتحول الى غيره

وفيه عن الاكيدر العارض قال : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه تعلموا المهنة فانه يوشك أن يحتاج أحدكم الى مهنة

وفي كنز العمال عن عمر قال : لولا هذه البيوع صرتم عالة على الناس وفي المناقب عن بكر بن عبد الله قال : قال عمر مكرمة في بعض الدناءة خير من مسألة الناس

وفيه عن ذكوان قال : قال عمر اذا اشترى أحدكم جملا فليشتره عظيما سميئا فان أخطاه خيره لم يخطئه سوقه

وفيه عن محمد بن عاصم قال : بلغني ان عمر بن الخطاب كان اذا رأى فتى فأعجبه حاله - أل عنه هل له حرفة فان قيل لا سقط من عينه

وفي العقد : قال عمر بن الخطاب لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول اللهم ارزقني وقد علم ان السماء لا تمطر ذهبا ولا فضة وان الله تعالى انما يرزق الناس بعضهم من بعض ولا قول الله جل وعلا (فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون)

وفيه : قال عمر بن الخطاب يا مشر القراء التمسوا الرزق ولا تكونوا عالة على الناس

وفيه قال عمر بن الخطاب حسب الرجل ماله وكرمه دينه ومروءته خلقه

﴿ نهي عمر التنطع ﴾

(وتحذيره من الابتداع)

الاسلام دين اليسر ودين الفطرة يأمر بالاعتدال في كل الاعمال حتى المباداة وينهى عن التنطع الناشئ عن التوسع والابتداع ولم يكن العرب على صلابتهم في الدين يعرفون هذا التنطع الذي ابتدعه الاعاجم بعدلهم توسعهم في

التأويل ووقوفهم عند ظاهر الشرع لهذا لما انتشر الاسلام في أنحاء الارض وعم سائر الشعوب في دولة الخلفاء الامويين والعباسيين وأكثر الاعاجم من الابتداع وغالوا بالتطع والتشدد بما ليس من الدين كان يعيبهم العرب على ذلك ويهزأون بهم ويتباعدون عن بدعهم فقد ذكر ابن عبد البر في المقد الفريد عن الاصمعي قال : قدم أبو مهيدي الاعرابي من البادية فقال له رجل يا أبا مهيدي أتوضئون بالبادية قال والله يا ابن أخي لقد كنا توضحا فتكفينا التوضئة الواحدة ثلاثة أيام والاربعة حتى دخلت علينا هذه الحمراء (وهي الموالي من الاعاجم) فجعلت تليق استأها بالماء كما تلاق الدواة

وانما أراد بقوله فتكفينا التوضئة الواحدة الخ الاغراق بالتمكيم على تنطع الاعاجم لانهم (أي العرب) كانوا حقيقة يفعلون ذلك بالوضوء معاذ الله أن يكونوا في هذه المرتبة من التهاون بالفرائض وهم أبناء أولئك الذين نشروا هذا الدين وعلى عهدهم أنزل القرآن . ومن هذا تعلم ان التنطع أمر لا يريد به الدين وانما كان منشؤه الابتداع والتوسع ومن هذا القليل توسعهم في حديث السواك وهو (لولا ان أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك) ومع ان الحديث يتضمن النذب والاستحباب فقد كاد بعضهم ينزله منزلة الواجب وكتبوا فصولا وأبوابا مخصوصة في فوائده واستعماله وحمله الى آخر ما قالوه في شأنه مما لم يكن منشؤه الا التنطع حتى فيما ليس من الدين

كان من الصحابة نفر ولعوا بالمباداة وانقطعوا الى التجهد لكن بما لا يخرج عما جاء به الكتاب ورأوه من نهيهم عليه الصلاة والسلام نخشي عمر أن يسري الى العامة حب الانقطاع الى المباداة والتطع في الدين فينشأ عن ذلك تطيل لوظائف الاجتماع الدنيوية وتوسع في التأويل وتجروا على الابتداع فجعل ينهى الناس عن

التنطع ويحذرهم من الابتداع ومن نهيه عن التنطع ما أخرجه أبو الفرج بن الجوزي عن محمد بن عبد الله القرشي عن أبيه قال . نظر عمر إلى شاب قد نكس رأسه فقال له يا هذا ارفع رأسك فإن الخشوع لا يزيد على ما في القلب فمن أظهر للناس خشوعاً فوق ما في قلبه فأنما أظهر للناس نفاقاً على نفاق

وأخرج عن أبي عمر والشيباني قال . خبر عمر بن الخطاب برجل يصوم الدهر فجعل يضربه بمخفقه وجعل يقول كل يادهر كل يادهر

وعن سعيد بن المسيب أن عمر بن الخطاب قال عجلوا الفطر ولا تنطعوا تنطع أهل العراق

وعنه عن أبيه قال كنت جالساً عند عمر (رض) إذ جاءه ركب من أهل الشام فطفق يسأله عن حالهم فقال . هل تدجل أهل الشام الافطار . قال نعم . قال لن يزالوا بخير ما فعلوا ذلك ولم ينتظروا النجوم انتظروا أهل العراق

وعن محمد بن سيرين أن عمر بن الخطاب خرج من الخلاء يقرأ القرآن فقال له أبو مرثد بن أبي بكر يا أمير المؤمنين اقرأ القرآن وأنت غير طاهر . فقال له . مسدة (هكذا) أمرك بهذا

وأما تحذيره من الابتداع فقد أخرج الإمام أبو الفرج أيضاً عن عابس بن ربيعة قال . رأيت عمر نظر إلى الحجر فقال . أما والله لو لا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك ثم قبله

وعن عبد الله بن سرجيس قال . كان الأصمعي (يعني عمر) إذا استلم الحجر قال : اني لا علم لك حجراً لا تضرو ولا تنفع ولو لا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك

وعن نافع قال : كان الناس يأتون الشجرة التي بايع رسول الله صلى الله عليه

وسلم تحتها بركة الرضوان فيصلون عندها فبلغ ذلك عمر فأوعدهم فيها وأمر بها فقطعت . وهذا الاثر يوافق ما تقدمناه في فصل (لا وثنية في الاسلام)

وليت عمر يأتي في هذا العصر بدرته وسيفه وينظر إلى مصير صار إليه المسلمون من تقديس الاحجار والاشجار وإذا كانت تلك شجرة واحدة وبويع تحتها رسول الله صلى الله عليه وسلم فعندنا الآن عدد لا يحصى من الاشجار كالجوز في مصر والميس والزيتون في الشام وهي من الاشجار التي كانت تعتبر مقدسة عند الوثنيين القدماء فقدم عوام المسلمين بعضها بحجة أن هذه دفن تحتها فلان الصالح وتلك لمسا فلان الشيخ إلى غير ذلك من الاعذار التي ينتحلونها بعمولهم القاصرة عن مرتبة التوحيد التي وضع الله فيها مثل أبي بكر وعمر فإنا لله وإنا إليه راجعون

وأخرج عن عمرو بن ميمون عن أبيه قال : أتى عمر بن الخطاب رضي الله عنه رجل فقال : يا أمير المؤمنين انما لما فتحنا المدائن أصبت كتاباً فيه كلام . مجب : قال أمين كتاب الله : قل لا فداء بالذرة فجعل يضربه بها ويقول (الر تلك آيات الكتاب المبين انما أنزلناه قرآناً عربياً لعلكم تعقلون) إلى قوله تعالى : وان كنت من قبله لمن الغافلين : ثم قال انما أهلك من كان قبلكم انهم أقبلوا على كتب علمائهم وأساقفتهم وتركوا التوراة والانجيل حتى درسوا وذهب ما فيه من العلم اه

(ادبه ونأدبه)

(أدبه مع رسول الله)

تقدم معنا في باب صحبته كلام على أدبه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وحبه له وقيامه ذاتماً بين يديه يعني عن الاسهاب في هذا الباب وحسبه أدباً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تقانيه في حبه تقانياً أذهله عن حقيقة . وته فقال في ذلك اليوم (من قول إن محمد أقدمات علوت رأسه بسيفي هذا) والقصة طويلة مر معنا في

هذا الكتاب مخلصها

أبهم مع نفسه

عن أنس قال دخلت حائطاً (بستاناً) فسمعت عمر يقول ويبنى وبينه جدار :
عمر بن الخطاب أمير المؤمنين يخ بخ والله لتقن الله ابن الخطاب أولي عهدك الله
وقال السيوطي قال عبد الرحمن بن عامر بن ربيعة رأيت عمر أخذت بنة من
الارض فقال يا ليتني كنت هذه البنة يا ليتني لم أك شيئاً ليت أمي لم تلدني : وعن
سفيان بن عيينة قال : قال عمر بن الخطاب أحب الناس الي من رفع الي عيوني .
وأخرج الطبري عن سلمان أن عمر قال له أملك أنا أم خليفة فقال له سلمان إن جبيت
من أرض المسلمين درهماً أو قل أو أكثر ثم وضعت في غير حقه فأنت ملك غير
خليفة فبكى عمر : ولشد ما كان وأبو بكر يهربان من صفات الملوك ويقومان
بحقوق الخلافة خوف الاتسام بسمة الملوك الجبارين التي ياباها الاسلام وتبهي
عنها شريعة محمد عليه الصلاة والسلام

(تأدبه نفسه)

كان عمر رضي الله عنه شديداً على الناس سريع العقوبة يتناول المسي بالدرة
التي قيل فيها «ليرة عمر» أهيأ من سيوفكم ومع هذا فقد كان سريع الانابة
رقيق القلب لا يلبث أن يعاقب حتى يندم لطهارة وجدانه وسلامة قصده

أخرج الحافظ عمر الدين الجزري في أسد الغابة عن أبي غنية يحيى بن عبد
الملك بن سلامة بن صبيح التميمي قال : قال الأحنف بن قيس : كنت مع عمر
ابن الخطاب فلقية رجل فقال يا أمير المؤمنين انطلق معي فاعدني على فلان فإنه قد
ظلمني فرفع عمر الدرة فخفق به رأسه : فقال : تدعون أمير المؤمنين وهو معرض
لكم حتى إذا شغل في أمر من أمور المسلمين أتيتموه اعدني اعدني : قال فانصرف

الرجل وهو يتذمر قال «اي عمر» علي الرجل «اي ردوه علي» فألقى اليه
المخفقة. وقال امثل «اي اقتص بمثل الضربة» فقال لا والله واسكن أدها الله
ولك : قال ليس هكذا ما ان تدعها الله ارادة ما عنده او تدعها الي فاعلم ذلك : قال
ادعها الله : قال «اي الاحنف» فانصرف ثم جاء بمشي حتى دخل منزله ونحن
معه فصلى ركعتين وجلس فقال «يخاطب نفسه» يا ابن الخطاب كنت وضيعاً
فرفك الله وكنت ضالاً فهداك الله وكنت ذليلاً فأعزك الله ثم حملك على رقاب
الناس فجاءك رجل يستعديك فضربته ما تقول لربك غداً اذا أتته : قال فجعل
يعاتب نفسه في ذلك معاتباً حتى ظننا أنه خير أهل الارض

وأخرج ابن جرير في تاريخه عن إياس بن سلمة عن أبيه قال : مر عمر بن
الخطاب «رض» في السوق ومعه الدرة فخفني بها خفقة فاصاب طرف ثوبي
فقال أمط عن الطريق فلما كان في العام المقبل لقيني فقال : يا سلمة تريد الحج .
فقلت نعم فأخذ بيدي فانطلق بي الى منزله فاعطاني ستمائة درهم وقال استعن بها على
حجك واعلم أنها بالمخفقة التي خفقتك . قلت يا أمير المؤمنين ما ذكرتها قال وأنا
ما نسيته :

هذه هي الفضيلة وذلك هو الوجدان الحساس الذي جعل ذلك الخليفة
العظيم يطلب العفو من شخص عن خفقة أصابت ثوبه لم يقصد بها أذاه وإنما قصد
تنبيهه الى كشف الاذى عن طريق الناس والله أعلم بما عانى من القاق ريثما أن أو ان
الحج ووجد سيلاً لا يستر ضاء ذلك المسلم عنه وطلب الصفع منه مع أنه خليفة
المسلمين الذي أنيط به العقاب فعاقب بمعروف ولم يتجاوز في مس طرف الثوب
بدرته حد التنبيه الى إمطة الضرر عن الطريق فإن هذا الانصاف والرحمة من
جبروت الخلفاء والسلاطين الذين بسطوا يد القوة بعد على الناس وتحكموا فيهم

تحكم الممالك في العبيد لا رحمة تشفع ولا جاه ينفع ولا فضيلة تمنع : وسيعلم الذين ظلموا
أي منقلب ينقلبون

(تأديبه للمسلمين)

بلغ برأفة عمر بالمسلمين وحملهم على الطريق الواضحة وتأديبهم بأداب النبوة
ان كان إذا أراد تنبيههم إلى أمر نافع وصرفهم عن أمر ضار يتقدم إلى أهله بذلك
التنبيه ليكونوا قدوة للناس وأسوة للمسلمين في التأديب ومن ذلك ما أخرجه ابن
جرير في تاريخه عن سالم وابن عساكر في تاريخه عن ابن عمر قال كان عمر إذا صعد
المذبح فتمشي الناس عن شيء جمع أهله فقال : اني نهيت الناس عن كذا وكذا وان
الناس ينظرون اليكم نظر الطير إلى اللحم وأقسم بالله لا أجد أحداً منكم فعله إلا
اضغمت عليه العقوبة لمكانه مني

وروي عن عكرمة بن خالد قال دخل ابن عمر بن الخطاب عليه وقد ترجل
وابتثياً بأحساناً فضر به عمر بالدرة حتى أبكاه فقالت له حفصة لم ضربته قال رأيته
قد أعجبت نفسه فأحببت ان أصفرها إليه

ومن أخباره في التأديب التي تدل على عظيم رحمته وحنانه وشدة عقوبته
لغلاظ القلوب ما جاء في كثر العمال عن أبي عثمان النهدي قال : استعمل عمر بن
الخطاب رجلاً من بني أسد على عمل فجاء يأخذه عهده فأتى عمر ببعض ولده فقبله
فقال الاسدي : أتقبل هذا يا أمير المؤمنين والله ما قبلت ولداً قط : قال عمر
فانت والله بالناس أقل رحمة هات عهدنا لا تعمل لي عملاً أبداً : فرد عهده

جوزي هذا العامل بالعزل والابعاد بتأعن العمل « التوظيف » لكامة
قالها عمر (رض) أحسن منها عمر بغلظة فؤاده فخشي ان هو عهد إليه بالعمل ان
يكون فظاً غليظ القلب على الرعية ففرزه : فهل كان الامراء والولاة من بعده

بصر يبصرون به أو سمع يسمعون به فيعلموا أن عمر بن الخطاب الذي أُرهب
أبناء الحرية وصناديد العرب وسادات قريش واستخضع لحكمه الفرس والروم
الصائبة منهم وأهل الكتاب فكانوا كلهم بالسمع والطاعة له سواء انما ساسهم
بمثل هذه السياسة وكان بهم رؤفاً كرأفة الوالد بالبنين وعليهم عادوفاً كمطاف
المرضع على الطفل

أجل كان منهم من علم ذلك وعمل به وهم الخيرة الطيبون الذين ساسوا
وعمر وواجه غيرهم فخر بواو دمر وافتكوا صواعق من العذاب انقضت على
المسلمين فقضت على ما شيده غيرهم بالدمار وشوشت نظام الملك وقتلت العقول
وجردت سيوف الاستبداد على الأمة فأعدمتمها رشدها وأفسدت أخلاقها
وذهبت بعلومها وطأمنت من اشرافها وأفقدتها عن هاوشهم فأذلتها ذلاً هائلاً
اولاء نشاهد نتائجها الآن بالعيان حيث نظم ونهزم من كل انسان وليس فينا روح
تدب ولا تأتميم بل كلنا أموات يحسبنا العالم المتمدن من الرفات قلوبنا متفرقة
وأعوأنا شتى ونفوسنا خامدة إلا عن السفساف وخطانا قاصرة إلا عن أماكن
الفساد وشأننا كله شأن من رضي بالذل والنعس في الجبل واستسلم للقضاء حتى
ساعة القضاء قلت

ومن ينم عن شؤون كل باخطر فليس يخطئ من ينعيه للناس
ومن تأديبه لا شراف قريش وقهره انفسهم مع ما عرفوا به من الكبرياء
والسيادة مارواه ابن الجوزي عن الحسن قال حضر باب عمر (رض) سهيل بن
عمر بن الحرث بن هشام وأبوسفيان بن حرب في نفر من قريش من تلك
الرؤوس وصهيب وبلال وتلك الموالى الذين شهدوا بدرًا فخرج اذن عمر فاذن
لهم (أي للموالى) وترك أولئك . فقال أبو سفيان لما أتركا اليوم قط ياذن

لهؤلاء البيد وبتركنا على باب لا يلتفت اليها فقال سهل بن عمرو وكان رجلا عاقلا
أيها القوم اني والله أرى الذي في وجوهكم ان كنتم غضاباً فاغضبوا على أنفسكم
دعي القوم ودعيتهم فأسرعوا وأبطأتم فكيف بكم اذا دعوا على أنفسكم يوم القيامة
وتركم : وكان هذا شأنه رضي الله عنه مع كبار قريش الذين تأخر إسلامهم
الى ما بعد الفتح أخرج أبو الفرج أيضاً عن يحيى بن عبد الرحمن بن أبي حاطب عن
أبيه قال قدمنا مكة فاقبل أهل مكة يسعون : يأمر المؤمنين أبو سفيان حبس
مسيل الماء علينا لهدم منازلنا فاقبل عمر ومعه الدرة فاذا أبو سفيان قد نصب
أحجاراً فقال ارفع هذا فرفعه ثم قال وهذا وهذا حتى رفع أحجاراً كثيرة خمسة
أوستة ثم استقبل عمر الكعبة فقال الحمد لله الذي جعل عمر يأمر أبو سفيان
ببطن مكة فيطيعه : ومن علم ما هي ساطعة أبي سفيان بمكة وكيف كان يحكم قريش
في رقاب الناس علم فضل الاسلام في تأسيسه قاعدة لياواة وعدله بين الناس
ومحوه آثار التفاضل بالانساب : ومن أخباره في التأديب ما نقله في العقد
الفريد ان عمر (رض) قال لرجل من سيد قومه : قال انا : قال كذبت لو
كنت كذلك لم نقله

﴿ أدبه مع المسلمين وتواضعه لهم ﴾

إذا أردت ان تعلم أدب الرجال العظام الذين رفع الله نفوسهم بالكبرياء
وسودهم على الأمم لا بالقطرسة والتجبر وحبهم الى الناس لا بالخيلاء فاسمع
ما أخرجه الطبري في تاريخه عن الحسن قال : قال عمر اذا كنت في منزلة تسعني
وتعجز الناس فوالله ما تلك لي بمنزلة حتى أكون أسوة للناس
هذا الخليفة العظيم الذي دوخ ملك فارس والروم وأرهب سبطوته الأمم

وامتد ظل سلطانه الى حدود الهند شرقاً وأفريقيا الشمالية غرباً ومنحه الله هذا
الملك المريض والساطان العظيم لا يرضى لنفسه منزلة فوق منزلة الناس حتى
من أدنى رعاياه ان هذا هو العدل الذي ليس فوقه عدل ولا جرم فبمثل ذلك عظم
قدره وشاع ذكره وملاً الأذهان خبره حتى عده المؤرخون من أعظم رجال
الاسلام وحتى انالته خبره على ملوك الارض فرضى الله عنه وأرضاه
ومن تواضعه ما أخرجه الطبري عن ابن أبي سليمان عن أبيه : قال قدمت
المدينة فدخلت داراً آمن دورها فاذا عمر بن الخطاب (رض) عليه ازار قطري
يدهن ابل الصدقة بالقطران

وأخرج عن زهير بن سالم ان كعب الاحبار قال : نزلت على رجل يقال
له مالك وكان جاراً لعمر بن الخطاب فقلت له كيف بالدخول على أمير المؤمنين :
فقال ليس عليه باب ولا حجاب يصلي الصلاة ثم يقعد فيكلمه الناس
وفي المناقب عن الحسن (رض) قال كان بين عمر بن الخطاب وبين رجل
كلام في شيء فقال له الرجل اتق الله فقال رجل من القوم اتقول لا أمير المؤمنين
اتق الله فقال له عمر دعه فليقله الي نعم ما قال لا خير فيكم اذ لم تقولوها ولا خير فينا اذ
لم نقبلها

وليس قول عمر هذا من قبيل التواضع فقط بل هو من قبيل العلم
بوجوب النصيحة على المسلمين وبوجوب انتصاح الامام منهم ورضاه بنصحهم
وتذكيرهم له بالتقوى والعدل وذكر أرباب السيرة ان عمر (رض) كان أيام القادسية
شديد التطلع الى أخبار جيوش المسلمين كثير الاهتمام بأمرهم فكان يخرج كل
يوم خارج المدينة يترقب الاخبار ويتنسمها ثم يرجع الى أهله فلما لقيه البشير سأله
من أين فاخبره فقال يا عبد الله حدثني قال هنم الله المدو : وعمر يحب معه

وليستخبره والآخر يسير على ناقه ولا يعرفه حتى دخل المدينة فاذا الناس يسلمون عليه بامر المؤمنين فقال الرجل : فهلا أخبرتني رحمتك الله انك أمير المؤمنين وجعل عمر يقول لا عليك يا أخي

وذكروا ان عمر لما قدم الشام عرضت له مخاضة فنزل عن بعيره وخلق نعليه فامسكهما بيده فخاض الماء ومعه بعيره فقال له أبو عبيدة (رض) قد صنعت صنيعاً عظيماً عند أهل الأرض (يعني أهل الشام) فصك عمر في صدره وقال أوام لو غيرك يقولها يا أبا عبيدة انكم كنتم أذل الناس وأحق الناس وأقل الناس فأعزكم الله بالاسلام فهما تطلبوا العزة بغير الله بذلك الله

وروى الطبري ان عمر لما قدم الشام في أيام الطاعون اتخذ أيلة طريقاً حتى اذا دنا منها نحت عن الطريق واتبعه غلامه فنزل فبال ثم عاد فركب بعيره غلامه وعلى رحله فرو ومقلوب وأعطى غلامه مركبه فلما تلقاه أوائل الناس قالوا ابن أمير المؤمنين : قال أمامكم يعني نفسه وذهبوا هم الى أمامهم فجازوه حتى انتهى هو الى أيلة فنزلها وقيل للمتابعين قد دخل أمير المؤمنين أيلة ونزلها فرجموا اليه (وذلك لانه لما قال لهم أمامكم : وعنى نفسه لم يعرفوه وظنوا انه يشير الى ان الأمير غيره وقد تقدمه الى الامام)

وروى عن مولى لعثمان بن عفان (رض) قال كنت رديفاً لعثمان بن عفان حتى أتى على حظيرة الصدقة في يوم شديد الحر شديد السوء فاذ رجل عليه ازار ورداء قد لف رأسه برداء يطرد الابل يدخلها الحظيرة حظيرة ابل الصدقة فقال عثمان من ترى هذا قال فانهينا اليه فاذا هو عمر بن الخطاب : فقال هذا والله القوي الامين

وفي كنز العمال عن الفضل بن عميرة ان الاحنف بن قيس قدم على عمر بن

الخطاب في وفد من العراق قدموا عليه في يوم صائف شديد الحر وهو محتجز^(١) بعباءة بيضاء^(٢) بعير آمن ابل الصدقة فقال يا احنف ضع ثيابك وهلم فأعن أمير المؤمنين على هذا البعير فانه من ابل الصدقة فيه حق اليتيم والارملة والمسكين فقال رجل يغفر الله لك يا أمير المؤمنين فهلا تأمر عبد آمن عبيد الصدقة يكفيك هذا : فقال عمر : يا ابن فلانة وأي عبده وأعبده مني ومن الاحنف هذا انه من ولي أمر المسلمين فهو عبد للمسلمين يجب عليه لهم ما يجب على العبد لسيدته من النصيحة وأداء الامانة في المداواة .

تالله ان هذا لخلق يعاوب صاحبه عن وصف الواصفين ومرتبة لا يبلغها أحد من الخلفاء والسلاطين ومن يمد نفسه عبداً للرعية اذاملكها وخادمها لها اذا أمرته عليها ويقوم على خدمتها قيام التابع على خدمة المتبوع في جزئيات أمورها وكليات سياساتها الجديرة ان يقال هذا ملك كريم لا ملك عظيم وحقيق بمثله الافتخار وعليه البكاء والى مثله الحنين ولا مثل لعمر جباراً على الظالمين رحيماً بالمستضعفين قوياً على الحق كريم على الناس باراً بالرعية يتعب لتستريح ويسهر لتنام ويجمع لتشبع ويفتقر لتستغنى فنسأل الله له الرحمة والرضوان كما نسأله لانفسنا العافية من الظلم والفساد من عاقبة الجور انه محجب السؤال

والاهتمام بأمر الرعية

(وعنه بالليل)

كان عمر رضي الله عنه من حرصه على راحة الرعية يتفقد هم بنفسه ويهتم بشؤونهم أكثر من اهتمامه بشؤون بيته وبلغ ذلك به ان كان لا ينام عنهم بالليل كما

كان لا يفعل عنهم ساعة من نهار فليله ونهاره في خدمة الرعية سواء اذ كان اكثر لياليه يمس بالمدينة بنفسه ويرتاد منازل المسلمين ويتفقد احوالهم شأن الامراء الذين يعرفون انهم بما فوض اليهم من امر الهيمنة على القانوت خدام للرعية مسئولون عن راحة الامة وسعادتها لان الرعية خدام لهم عبيد لشهواتهم

روى الطبري في تاريخه عن بكر بن عبد الله الزني : قال جاء عمر بن الخطاب الى باب عبد الرحمن بن عوف فضر به فجاءت المرأة ففتحت ثم قالت له لا تدخل حتى ادخل البيت واجلس مجلسي فلم يدخل حتى جلست ثم قالت ادخل فدخل ثم قال هل من شيء فانه بطعام فأكل وعبد الرحمن قائم يصلي : فقال له تجوز ايها الرجل فسلم عبد الرحمن حيثنذ ثم أقبل عليه فقال : ما جاء بك في هذه الساعة يا أمير المؤمنين : قال رُفقة نزلت في ناحية السوق خشيت عليهم سراق المدينة فانطلق فلنحرسهم : فانطلقا فأتيا السوق فقدموا على نشر (مرتفع) من الارض يتحدتان فرفع لهما مصباح فقال عمر المانة عن المصابيح بعد النوم : فانطلقا فاذا هم قوم على شراب لهم : فقال انطلق فقد عرفته فلما أصبح أرسل اليه فقال يا فلان كنت وأصحابك البارحة على شراب : قال وما علمك يا أمير المؤمنين : قال شيء شهدته : قال أولم ينهك الله عن التمسس : قال فتجاوز عنه

قال بكر بن عبد الله وانما نهى عمر عن المصابيح لان الفارة تأخذ النملة فترمي بها في سقف البيت فيحترق وكان اذ ذاك سقف البيت من الجريد

وأخرج عن زيد بن أسلم عن أبيه قال : خرجت مع عمر بن الخطاب الى حرة حتى اذا كنا بصرار اذا نار تورت (تقد) فقال : يا أسلم اني أرى هؤلاء ركبا قصر بهم الليل والبرد انطلق بنا : فخرجنا نهروا حتى دنونا منهم فاذا امرأة معها صبيان لها وقد منصوبة على النار وصيانتها يتضاغون (يتصايحون) فقال

عمر السلام عليكم يا أصحاب الضوء وكره أن يقول يا أصحاب النار : قالت وعليك السلام : قال أأذنو : قالت ادن بخيرا ودع . فدنا فقال ما بال هؤلاء الصبية يتضاغون : قالت الجوع قال وأني شيء في هذه القدر : قالت ما أسكتهم به حتى يناموا . . . الله بيننا وبين عمر . . . قال أي رحمك الله ما يدري عمر بكم : قالت يتولى أمرنا ويفعل عنا : فأقبل علي (أي على أسلم) فقال انطلق بنا فخرجنا نهروا حتى أتينا دار الدقيق فاخرج عدلا فيه كبة شحم فقال أحمله علي ففعلت أنا أحمله عنك قال أحمد علي مرتين أو ثلاثا كل ذلك أقول أنا أحمله عنك ، فقال في آخر ذلك أنت تحمل عني وزري يوم القيامة لا أم لك : فحمله عليه وانطلق وانطلقت معه نهروا حتى انتهينا اليها فالتق ذلك عندها وأخرج من الدقيق شيئا فجعل يقول لها ذري علي وأنا أحرك لك وجعل ينفخ تحت القدر وكان ذا لحية عظيمة فجعلت أنظر الى الدخان من خلل لحيته حتى أنضج وأدم القدر ثم أنزلها وقال ابغني شيئا : فأنته بصحفة فافرغها فيها ثم جعل يقول اطعمهم وأنا أسطح لك فلم يزل حتى شبعوا ثم خلى عندها فضل ذلك وقام وقت معه فجعلت تقول : جزاك الله خيرا أنت أولى بهذا الامر من أمير المؤمنين : فيقول قولي خيرا أنك اذا جئت أمير المؤمنين وجدتي هناك ابنت شاء الله ثم تنحى ناحية عنها ثم استقبلها وربض مريض السبع : فجعلت أقول ان لك شأنا غير هذا وهو لا يكلمني حتى رأيت الصبية يصطارعون ويضحكون ثم ناموا وهدأوا فقام وهو يحمد الله ثم أقبل علي فقال : يا أسلم ان الجوع أسهرهم وأبكاهم فاحببت أن لا أنصرف حتى أرى ما رأيت منهم

وفي مناقب عمر للإمام أبي الفرج ابن الجوزي عن أنس بن مالك قال : بينا عمر يمس المدينة اذ مر برحبة من رحابها فاذا هو بيت من شعر لم يكن

بالامس قد نامنه فسمع اثنين امرأة ورأى رجلا قاعدا قد نامنه فسلم عليه ثم قال من الرجل فقال رجل من اهل البادية جئت الى امير المؤمنين اصيب من فضله فقال ما هذا الصوت الذي اسمعه في البيت قال انطلق برحمتك الله لحاجتك قال على ذلك ما هو قال امرأة تمخض قال هل عندها احد قال لا قال (اي انس) فانطلق حتى اتى منزله فقال لامرأته ام كلثوم بنت علي رضي الله عنهما هل لك في اجر ساقه الله اليك قالت وما هو قال امرأة عربية تمخض ليس عندها احد قالت نعم ان شئت قال نخذي معك ما يصلح المرأة لولادتها من الحرق والدهن وجيشني ببرمة وشحم وجيوب قال فجاءت به فقال لها انطقي وحمل البرمة ومشت خلفه حتى انتهى الى البيت فقال لها ادخلي الى المرأة وجاءت حتى قعدت الى الرجل فقال له اوقدي نارا ففعلت فاقعدت تحت البرمة حتى انضجها وولدت المرأة فقالت امرأته يا امير المؤمنين بشر صاحبك بعلام : فله اسمع (اي الرجل) يا امير المؤمنين كأنه ما به فجعل يتنحى عنه فقال له مكانك كما أنت فحمل البرمة فوضعتها على الباب ثم قال (اي لام كلثوم) اشبعيها ففعلت ثم اخرجت البرمة فوضعتها على الباب فقام عمر رضي الله عنه فاخذها فوضعا بين يدي الرجل فقال كل ويحك فانك قد سهرت من الليل ففعل ثم قال (اي عمر) لامرأته اخرجي وقال لارجل اذا كان غدا فاتنا نأمر لك بما يصلحك ففعل الرجل فأجازه وأعطاه

لله أي نفس طاهرة بارة هذه النفس وأي خنان خالص من شوائب التصنع هذا الحنان وأي خليفة عظيم بعد عمر يحمل نفسه مثل هذا العناء ويضع نفسه في هذه المرتبة من التواضع والرحمة يأخذ نفسه بهذا الأدب والاهتمام بافراد الرعية وهو يحتاج الى التجرد عن شهوات الملك وعظمة السلطان والتزلزل عن مرتبة التسلط والكبرياء الى منزلة التساوي بأفراد الرعية وهيئات هيئات

فان الجبروت ملكة في نفوس الملوك لا يعجوها الا الرغبة في الله كربة عمر او الرهبة من الشعب كربة ملوك الافرنجة من رعيته لهذا العهد ﴿ورعه وزهده﴾

تقدم معنا في سيرة أبي بكر (رض) ان طريقة الصحابة في الزهد هي العفة عن الفضول والقناعة بالكفاف وان ليس منهم الا من كان له سبيل للارتزاق وعمل اليده سواء كان في التجارة والصناعة وقد كان عمر كما في رواية النخعي تاجرا وانما هو كما في بكر رضي الله عنهما ترك التجارة لما ولي امر المسلمين واقتنع من بيت المال بالكفاف وقال اصحاب السيران عمر (رض) لما كتب نفسه في المطاء اقام نفسه مقام الاجير واخرج ابن جرير الطبري في تاريخه وابن الجوزي في المناقب عن نافع عن ابن عمر قال : جمع عمر الناس بالمدينة حين انتهى اليه فتح القادسية ودمشق فقال اني كنت امرءا تاجرا وقد شغلني في أمركم هذا فاذا ترون انه يحل لي من هذا المال فاكثر القوم وعلي رضي الله عنه ساكت فقال يا علي ما تقول قال ما يصلحك ويصلح عيالك بالمعروف ليس لك من هذا الامر غيره : فقال القول ما قال علي بن أبي طالب

واخرجنا عن اسلم قال : قام رجل الى عمر بن الخطاب (رض) فقال ما يحل لك من هذا المال : فقال ما أسألني وأصلح عيالي بالمعروف وحلة للشتاء وحلة للصيف وراحلة عمر للحج والعمرة ودابة لحوائجه وجهاده

وروى الطبري ان هذا العطاء الذي رضى عمر لنفسه وفرضه له المسلمون لم يكفه واشتدت به الحاجة فاجتمع نفر من المهاجرين منهم عثمان وعلي وطلحة والزبير وتشاوروا في زيادة يزيدونها لعمركم في رزقه من بيت المال فهابوا مقابله بذلك فاتوا بنته حفصة وأمرها ان تخبره بالخبر وتري رأيه فيه ولا تذكر له

أسماءهم فلما أخبرته بذلك عرفت الغضب في وجهه وقال لها من هؤلاء : قالت
 لا سبيل إلى علمهم حتى أعلم رأيك فقال لو علمت من هم لسوت وجوههم أنت
 بيني وبينهم أنشدك بالله ما أفضل ما أقتنى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتك
 من الملابس (وكانت زوجته) قالت ثوبين ممشقين كان يلبسهما لالوفد ويخطب
 فيهما لا جمع قال فأني الطامام ناله عندك ارفع : قالت خبزنا خبز شعير فصبينا عليها
 وهي حارة أسفل عكة^(١) فجعلناها هشة^(٢) دسمة فأكل منها وتطعم استطابة
 لها : قال فأني مبسط كان يبطه عندك كان أوطأ^(٣) قالت كساء لنا ثخين
 كنا نربعه في الصيف فجعله تحتنا فاذا كان الشتاء بسطنا نصفه وتدثرنا بنصفه
 قال يا حفصة فأبلغهم عني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رَفُوضُ الفضول
 مواضعها وتبلغ بالترجية واني قد رت فوالله لأضعن الفضول مواضعها
 ولا تبلقن بالترجية^(٤) وانما مثلي ومثل صاحبي كثرلثة سلكوا طريقا
 فمضى الاول وقد تزودا فبلغ ثم اتبعه الآخر فسلك طريقه فأفصى اليه ثم اتبعه
 الثالث فان لزم طريقهما ورضى بزادهما لحق بهما وكان معهما وان سلك غير
 طريقهما لم يجامعهما

هكذا كان شأن عمر رضي الله عنه في العفة والقناعة والرضى بالكفاف
 مما يسند الجوع ويستر العري وروى في المناقب عن الحسن قال خطب عمر الناس
 وهو خليفة وعليه ازار فيه اثنا عشرة رقعة . وفي المناقب ايضا عن أبي عثمان
 النهدي قال رأيت عمر بن الخطاب يطوف بالبيت وعليه ازار فيه اثنا عشرة رقعة
 احدا عن بادم (جلد) آخر : وفيها عن قتادة أن عمر بن الخطاب أبطأ على

(١) قربة السمن الصغيرة (٢) طرية (٣) ألين (٤) قال في القاموس تبلغ بكذا
 اكتفى به والترجية والرجاء بمعنى واحده وهو ضد اليأس

الناس يوم الجمعة ثم خرج فاعتذر اليهم في احتباسه وقال انما حبسني غسل ثوبي هذا
 ولم يكن لي ثوب غيره

وفيها عن مصعب بن سعد بن أبي وقاص قال . قالت حفصة بنت عمر بن
 الخطاب لعمر يا امير المؤمنين لو لبست ثوبا هو الين من ثوبك هذا وأكلت طعاما
 هو الين وأطيب من طعامك فقد وسع الله من الرزق وأكثرت من الخير . فقال
 اني سأخاصك الى نفسك أمتد كرين ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يلقى من العيش : فما زال يذكرها حتى أبكاها

ومن هذا وغيره من أخبار عمر الكثرة في الزهد فاعلم انه (رض)
 انما سلك هذا الطريق من الزهد اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم وبأبي بكر
 الصديق ولم يكن يرضى لعامة المسلمين بمثل هذا الزهد والتقشف وانما هو كان
 يحلمهم على الطريق الوسط كي لا يتغنسوا في التميم ويسترسوا في الشهوات
 فتفسد أخلاقهم وتفترهمهم ولا ينقطعوا عن العمل ويعرضوا بتأان عن نعيم الحياة
 فتجمد ملكاتهم وتعطل أمور معاشهم ومن يرى كتابه الذي كتبه الى أبي عبيدة
 ابن الجراح (وستأتي صورته في باب كتبه) يلومه فيه على شدته في منع المسلمين عن
 التمتع بتضع له مذهبه في حمل المسلمين على طريق الوسط وعدم حملهم على الزهد
 وانما هو كان يشدد على العمال فقط في النهي عن التمتع ويحملهم على طريقته في الزهد
 كي لا يتسخطوا في نعيم الحضارة ويتوسموا في اسباب الرفاه فيحملهم ذلك على
 السرف الذي يحتاج الى كثرة المال وربما حملت احدهم حاجة السرف الى تناول المال
 من غير طريقه المشروعة فتأذى بهم الرعية ويضطرب نظام العدل الذي لم يكن
 شي في الدنيا احب اليه منه

❦ كلمة في بيت المال ❦

علمت مما مر في الفصل السابق ان عمر رضي الله عنه انما سلك في زهده وتغفقه طريق النبوة ولم يأخذ من بيت المال الا مقدار الحاجة للمعيشة الساذجة التي تليق بزهده كما ان المسلمين انما راعوا في فرضهم المطاء له حالة معيشته ولما اشتدت به الحاجة رأوا لزوم الزيادة في عطائه ليعادل نفقته فأبى عليهم هذه الزيادة ورعا وزهداً وعمل الصحابة هذا يدل على جواز تناول الامير من بيت المال ما فيه الكفاية له في معيشته بنسبة حاله فيما لو ترقى أصول معيشته اذ ليس في طاقة كل خليفة ان يسلك مسلك عمر وأبي بكر في النقشف والزهد ويتأدب مثاباً بآداب النبوة وليس ذلك بواجب على كل خليفة بل الواجب هو القصد في المعيشة والامساك عن البذل الى حد السرف والتغف عن فضول أموال الأمة ووضعها في مواضعها المشروعة كما كان ذلك من الخليفة عثمان رضي الله عنه فانه لما لم يستطع المسير على قدم من سبقه جازله ان يتوسع في المعيشة ويتناول من بيت المال ما يكفيه من غير سرف ولا تقنير

وقد رأيت ان الصحابة رضوان الله عليهم لما تشاوروا في أمر الزيادة في عطاء أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (رض) انما راعوا حاجته الضرورية التي كانت تناسب معيشته وتقضي بتلك الزيادة ولم يراعوا نفس المنصب أو يريدوا التوسعة عليه بقبول الاموال كما انه هو لم يرض بتلك الزيادة خشية ان يكون فيها شيء من السرف في الاموال وجبذا لو نظر الخلفاء بعد هذا النظر وراعوا في بيت المال أو أمر الشريعة وسنة السلف من الصحابة فان فيها كل الحكمة وليست في ذاتها بممانعة لهم عن تناول مقدار الحاجة مهما بلغ وانما هي تمنع من تناول الفضول والتوسع في البذل والسرف في المعيشة الى حد الاستثثار

بأموال بيت المال وتبديدها في سبيل الشهوات ووضعها في غير مواضعها المشروعة التي بها قوام الأمة كلها لا الخليفة وحده ولقد بلغ تجاوز هذه الحدود المعقولة في دول الاسلام مبلغا يدهش عقول الباحثين وما نظن الا ان أكثر البلاء الذي حل بهذه الأمة والضعف الذي انتابها في العصور القديمة والحديثة ناشئ عن اسراف امرائها وسلاطينها وتبديدهم للاموال في طرق الشهوات وليست هذه الآفة خاصة بدول الاسلام وانما هي عامة في كل دول الارض وانما هي تتفاوت بتفاوت الامم بمعرفة حقوق الرؤساء وحقوقها وتباين بقبان صفة الحكومة في كل قوم

وأشقى الامم من هذا القبيل الأمم التي لا حد لسلطة رؤسائها يعرف ولا غاية لسلطانهم توصف وانما هم أرباب اليد المطلقة في أموال الرعية يأخذون منها ماشاءوا ويعطون من شاءوا وينفقون الاموال فيما شاءوا ليس عليهم من الأمة رقيب عتيد ولا من الوجدان زاجر عتيد وقلما منيت مملكة بهذا النوع من الحكم وبهذا البلاء من التسلط الا في زادهما وساء معادها والشاهد على هذا من دول الاسلام سيأتي في هذا الكتاب وأما من دول أوروبا فيكفي فيه ان يقال ان الامبراطور شارل كان الذي قام في أوروبا في أوائل القرن السادس عشر بعد المسيح وملك معظم الديار الأوروبية وتسلط على سائر الشعوب والدوال لمالم يكن لسلطته حد في بيوت الاموال جعل ينفق منها في سبيل سيادته على الملوك في عصره ما لا يدخل تحت حساب حتى اذا أحسن بالمعجز عن سياسة ذلك الملك المريض لفقر بيوت أهواله وانها كه قوى رعيته أنزوى في دير من الاديرة ولم يلبث ان مات فيه وانكشف بموته عن سماء الممالك الأوروبية ظل الاسبانيول واندك أساس ما ابتناه شارل كان لنفسه من الملك الكبير

حتى كأنه ما كان . لهذا لما تنهت الشعوب الاوربية من سنة الغفلة ووضعوا حداً
لسلطة الرؤساء والامبراطرة أخذوا على أيديهم فيما أخذوا التسلط على بيوت
الاموال وفرضوا لكل منهم كفايته منه بنسبة حاله في المعيشة وحال بلاده من
الثروة كما كان ذلك على عهد الخلفاء في صدر الاسلام فكان من ذلك ان عم اليسر
خزائن الدول الاوربية وتوفرت على القيام بشؤون الرعية الحربية والعلمية
واعزت بفضل المال بأسباب المنفعة والجاه والقوة فبسطت جناح السلطان
على معظم ممالك الارض وهذا شأن الحياة في الامم اذا دب ديبها في جسمها
ونبت دورة الدم في عروقها والعكس بالعكس

ومن عجيب الامور ان يدالحا كم متى اطلقت في بيت المال ينشئ الخليل
في سائر فروع الحكومة تفشياً وبلا بحيث لو اراد الحاكماً نفسه ان يتلافى ذلك
الخلل لتعذر عليه ذلك بأي سبب من الاسباب ولومهما كان قادراً أو مملكته غنية
وأقرب شاهد نذكره لشرقي هنا ما كان في عهد المرحوم اسماعيل باشا الخديوي
الاسبق في مصر من الخلل العظيم في سائر فروع الحكومة المصرية بسبب تسلطه
على اموال الحكومة وسرفه فيها وتبديدها في الوجوه التي لا تستلزمها حياة
الامة ولا الملك حتى كان من ذلك ان بات العامل في الحكومة والجندي في الشكنة
لا يتناولان مرتبهما الا كل بضعة شهر مرة مع غنى البلاد وثروتها ومع ما حملها
من الديون التي تزيد عن مائة مليون من الليرات (الجنيهات)

ولما أحسن بالخطر الذي اشرفت عليه البلاد والضييق الذي استحوذ على
مالية الحكومة وهب لتلافى ذلك الخطر وأخذ في تنظيم شؤون البلاد تمذر
عليه ذلك مع طول باعه في السياسة وحنكته في الامور وجود رجال يساعده
على ذلك القصد ثم فشل فشله المعروف في التاريخ وانتهى الامر بعزله عن اماره

مصر باتفاق كل الدول صاحبات الديون في مصر مع الدولة العلية صاحبة الشأن
فيها ولما ولي الامارة ابنه المرحوم توفيق باشا وأقبل منها على امر جليل لا يقوم به
الا العفيف الحازم الرأي وأراد ان ينفذ البلاد من ورطة العوز والحكومة من
خلل النظام فأول ما بدأ به ان كفى يده عن بيوت الاموال وأمر بتنظيم شؤون
الجباية وقيد نفسه بقانون مخصوص من جهة ما يتناوله وأبناء عشيرته من الامراء
من مال الحكومة وكان ذلك باشارة بعض مندوبي الدول صاحبات الشأن في
المالية وهو لحسن قصده لم يقاوم رأيهم أو يأبى قبول اشارتهم ومن ثم ظهرت في
الحكومة علامة الاصلاح وبدأت في الحال ثمرة تنظيم الشؤون المالية حتى حدث
ما حدث في مصر من اسباب الثورة العربية واحتلال الدولة الانكليزية في
البلاد ثم مضى الامر لهذا العهد على وجهه واستمر نظام المالية في نمو وجباية البلاد
في ازدياد حتى بلغت الى هذا العهد عشرة ملايين ونصفاً من الجنيهات
وانتظمت سائر فروع الحكومة انتظاماً يحسد لها عليه كثير من الشعوب
الشرقيين وحكوماتهم وكل ذلك نتيجة كف يد الحاكم عن بيوت الاموال
وضبط اصول الجباية وحسابات الحكومة والله يوفق من شاء الى ما شاء

هذا واما واضع بيت المال في الاسلام فانه أبو بكر (رض) كما مر في سيرته
وانما كان ساذجاً تحشر اليه الاموال من الفئ والصدقة ثم توزع في اماكنها
المشروعة وعلى الوجوه التي أمر بها الله في الكتاب الكريم الذي وضع للمسلمين
أصول التوزيع (المعروف الآن بميزانية الحكومة المالية) وقد مر ذكر ذلك الا
انه لم يكن ثمة ضابط ولا قيد في ديوان وقدر أيت فيما مضى من سيرة عمر رضي الله
عنه كيف نهض لوضع الديوان لما كثر الفئ والحراج وازدادت الجباية ضبطاً
لامور بيت المال وتقيداً للنفقات وانما كان ديوان بيت المال هو الدفتر الذي

يضبط فيه الحساب ثم ما زال يترقى الحال حتى تفرغ عن بيت المال عدة دواوين على عهد الخلفاء من بني أمية وبني العباس كافرادهم ديوان العطاء وحده وكذلك ديوان الخراج وديوان الاقطاع وسنة تصحيحها عند الكلام على رجال هذه الدول ان شاء الله وكل هذه الدواوين كانت تابعة لبيت المال وقد توسع الاثمة والفقهاء بمدنى وضع الضوابط والقوانين التي تتعلق ببيت المال وكلها كانت استنباطا من أصول الشريعة وعمل الصحابة مثل كتاب الخراج لابي يوسف وما يشبهه من الكتب الواردة في مؤلفات الفقه الاسلامي الا ان امريوت الاموال تقلب بعد ذلك بتقلب الدول الاسلامية وتغير بتغير الزمان وخرجت ضوابطه عن طوق الفقهاء واستأثر بها الامراء قلباً وإيداً ومحوراً وإنباتاً على مقتضى الظروف والاحوال الى الآن

﴿حسبه﴾

أصل الحسبة هي مشاركة السوق والنظر في وازينه ومكاييله ومنع الغش والتدليس فيما يباع ويشترى فيه من المأكول والمصنوع وغيره وتسمير السوق ورفع الضرر عن الطريق ودفع الحرج عن السابلة وتنظيف الازقة وبالجملة هي كل الوظائف المتعلقة بما يعرف الآن بالمجالس البلدية ولها في الاسلام ولاية خاصة تسمى ولاية الحسبة وأول من وضعها على ما يظهر هو عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقد جاء في كنز العمال في حديث أخرجه ابن سعد عن الزهري ان عمر بن الخطاب استعمل عبد الله بن عتبة على السوق : وقال العلماء هذا أصل ولاية الحسبة ومن ثم ترقى الحسبة في الاسلام ترقياً عجيباً حتى كانت من اهم الشؤون التي عني بها الخلفاء والفقهاء وقد توسع بعض العلماء بتوسع الحاجة في وظيفة والى الحسبة فجعلوها تشمل كل أمر معروف ونهي عن منكر ومن هؤلاء شيخ الاسلام ابن

نحية فقد أجاز التوسع في ولاية الحسبة حتى في اقامة الصلوات الخمس في مواقيتها وتماهد الاثمة والمؤذنين وإلزامهم باداء وظائفهم على مقتضى الشرع وحجته في جواز التوسع بهذه الوظيفة ما قاله عن الولايات في كتاب الحسبة في الاسلام المطبوع حديثاً في مصر ونصه

عموم الولايات وخصوصها وما يستفيد المتولي بالولاية يتلقى من الالفاظ والاحوال والعرف وليس لذلك حد في الشرع فقد يدخل في ولاية القضاء في بعض الامكنة والازمنة ما يدخل في ولاية الحرب في مكان وزمان آخر وبالعكس وكذلك الحسبة وولاية المال اه

ومن هذا ترى مبلغ عناية القوم بهذه الوظيفة السامية وتوسعهم فيها وإتقانهم لهم حتى ان ارايساً من بعض آثار الحسبة على عهد القضاة بين قطعاً مستديرة من الزجاج ومزيجاً آخر معه على وزن الدينار والدرهم مكتوباً عليها وزن واف او ما هو بمعناه ومثلها للاوزان الخفيفة وكلها كانت تصدر من والى الحسبة او المحتسب على تعبير المتأخرين لاجل ان يضبط بها الناس عيار الدراهم والدنانير والاوزان على ما يظن. نعماً للتلاعب والغش الا اننا لم نقف على التاريخ الذي النى فيه اسم المحتسب ولعله منذ أنشئت المجالس البلدية في المملكة العثمانية وستكلم عليها في مكان آخر باوسع من هذا ان شاء الله

اما حسبة عمر رضي الله عنه فقد قدمنا انه استعمل لها عبد الله بن عتبة ومع ذلك فقد كان يقوم بنفسه بوظائف المحتسب ويشرف السوق ويراقب المكاييل والموازين ويأمر باماطة الاذى عن الطريق

أخرج الامام ابن الجوزي عن المسيب بن دارم قال : رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يضرب جملاً ويقول حملت جملك ما لا يطيق

وفي كنز العمال عن زيد بن فياض عن رجل من أهل المدينة قال دخل عمر بن الخطاب السوق وهو راكب فرأى دكاناً قد أحدث في السوق فكسره
وفيه عن عبد الله بن ساعدة الهذلي قال : رأيت عمر بن الخطاب يضرب
التجار بدرة إذا اجتمعوا على الطعام بالسوق حتى يدخلوا سكك أسلم ويقول
لا تقطعوا علينا سابلتنا

وفيه عن علي أنه كان يأمر بالمشاءب^(١) والكنف تقطع عن طريق المسلمين
وفيه عن القاسم بن محمد أن عمر بن الخطاب ربحا طرب بسوق المصالي وبين
يديه غرار تان فيهما زبيب فسأله عن سعرهما فسمعتين بكل درهم فقال له عمر :
حدثت بعير مقبل من الطائف تحمل زبيبا وهم يعتبرون بسمرك فاما أن ترفع في
السعر واما أن تدخل زبيبك البيت فتبيعه كيف شئت فلما رجع عمر حاسب نفسه
ثم أتى حاطباني داره فقال ان الذي قلت ليس بعزيمة ولا قضاء وانما هو شيء
أردت به الخير لاهل البيت فحيث شئت فبيع وكيف شئت فبيع (أخرجه
الشافعي في السنن)

وله اخبار غير هذه في الحبة وقد كتفينا عنها بما تقدم دلالة على الباقي

﴿ قضاؤه ﴾

كتبنا في سيرة أبي بكر فصلا عن القضاء في الاسلام وكيف كان يقضى
ابو بكر وعمر رضي الله عنهما فلا نرى حاجة للمزيد هنا الا بعض اخبار عمر في
القضاء فانانا في بها إتماماً للفائدة

كان عمر رضي الله عنه يتولى القضاء بنفسه وينيب عنه غيره لما هو معروف
من أن القضاء في الاسلام وظيفة من وظائف الامام يجوز له أن يتولاها بنفسه

وأن ينيب بها عند الحاجة غيره وكان تحريره للمدالة في انتخاب القضاة كتحريره في
انتخاب الولاة لا يراعي في كليهما الا الاهلية والاستعداد والتقوى والمدل ويعلم
ان اثم الظالم اذا ظلم على موليه فقصد اخرج ابن الجوزي في المناقب عن عبد الملك
ابن عمير قال : قال عمر بن الخطاب رضوان الله عليه من استعمل رجلا لمودة
أو لقربة لا يستعمله الا لذلك فقد خان الله ورسوله والمؤمنين

وأخرج عن عمر ان بن سليم عن عمر قال : من استعمل فاجراً وهو يعلم انه
فاجر فهو مثله

وكما كان يتحرى في انتقاء العمال والقضاة التقوى والمدالة يتحرى العلم
والمعرفة والذكاء ويغض خرق العامل وجهه

أخرج ابن الجوزي عن محارب بن دثار عن عمر بن الخطاب انه قال لرجل
قاض من أنت قال قاضي دمشق قال كيف تقضى قال أقضى بكتاب الله : قال فاذا
جاءك ما ليس في كتاب الله قال أقضى بسنة رسول الله : قال فاذا جاءك ما ليس في
سنة رسول الله قال اجتهد رأيي وأوامر (أي أشاور) جلسائي : قال أحسنت :
وقال فاذا اجاست فقل اللهم اني أسئلك أن أفتي بدلم وان أقضى بحكم وأسئلك المدل
في الغضب والرضى : قال فسار الرجل ماشاء الله ان يسير ثم رجع الى عمر :
فقال ما رجوعك قال رأيت الشمس والقمر يقتتلان مع كل واحد منهما جنود
من السكواكب فقال مع أيهما كنت : قال مع القمر : قال يقول الله عز وجل
(وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة) لا تلي لي عملا
وانما عزله لجهله وأبعده عن العمل لسخافة قوله وهكذا كان شأنه مع
عماله رضي الله عنه

وكان لا يحب تمجيل الفصل في الحصومة رجاء أن يصطلح الخصمان وتمحي

آثار الضغائن من النفوس فقد جاء في كنز العمال عنه رضى الله عنه انه قال ردوا الخصوم حتى يصطالحوا فان فصل القضاء يورث الضغائن بين الناس. وأما كلامه في القضاء ووصاياه للقضاة فتظهر من الكتابين التاليين

﴿ كتابه في القضاء الى شرح القاضي ﴾

أما بعد اذا جاءك شيء في كتاب الله فاقض به ولا يفتنك عنه الرجال فان جاءك أمر ليس في كتاب الله فانظر سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقض بها فان جاءك أمر ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة من رسول الله فانظر ما اجتمع عليه الناس فخذ به. فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة من رسول الله ولم يتكلم فيه أحد قبلك فاختر أي الأمرين شئت. ان شئت ان تجتهد رأيك وتقدم فتقدم. وان شئت ان تأخر فتأخر ولا أرى التأخير الا خيراً الاكاه (من كنز العمال) وأما أقضيته فكثيرة لا يسعها هذا الكتاب فليرجع اليها من أحب في كتب الحديث وقد خالف في بعض أحكامه ما قضت به السنة مراعاة للحال والمصلحة فلم يؤخذ على ذلك لحسن قصده منها حكمه بتحريم المنعة وقد أحلت في ظروف مخصوصة ومنها حكمه بوقوع الطلاق الثلاث اذا صدر عن شخص مرة واحدة مع ان السنة قضت بوقوع طلاق واحدة وأراد به هذا قهر النفوس على تجنب الطلاق لما يحصل عند المطلق من الندامة اذا أحسن بالمحكم بوقوع الطلاق الثلاث وغير ذلك من الأحكام النافعة التي أخذ بها بعد كثير من أئمة المسلمين اقتداء بحسن رأيه وجميل قصده فليرجع اليها في مظانها من كتب الأئمة والمحدثين من شاء

﴿ كتابه في القضاء الى أبي موسى الأشعري ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم (أما بعد) فان القضاء فريضة محكمة وسنة متبعة فافهم

اذا أدلى اليك^(١) فإنه لا ينفع تكلم بحق لا نفاد له آس^(٢) بين الناس في مجلسك ووجهك حتى لا يطمع شريف في حيفك^(٣) ولا يخاف ضعيف من جورك والبيئة على من ادعى واليمين على من أنكر والصلح جائز بين المسلمين الا صلحاً حرم حلالاً أو أحل حراماً. ولا يمنعك قضاء قضيت به بالامس راجعت فيه نفسك وهديت فيه لرشدك أن ترجع عنه فان الحق قديم ومراجعة الحق خير من التماضي في الباطل. اللهم اللهم عندما يتلجلج^(٤) في صدرك مما لم يبلغك في كتاب الله ولا سنة النبي صلى الله عليه وسلم. اعرف الامثال والاشباه وقس الامور عند ذلك ثم اعمد الى أحبها الى الله وأشبهها بالحق فيما ترى واجعل للبدعي حقاً غائباً أو بيئة أمتداً ينتهي اليه (أي وقتاً محمداً) فان أحضر بيئته أخذت له بحقه والا وجهت عليه القضاء فان ذلك أنفي للشك وأجلى للعمى وأبلغ في العذرة. المسلمون عدول بعضهم على بعض الا مجلوداً في حد أو مجرباً عليه شهادة زور أو ظليناً^(٥) في ولاء أو قرابة فان الله قد تولى منكم السرائر وودرا عنكم بالشبهات. ثم اياك القلق والضجر والتأذي بالناس والتكرار للخصوم في مواطن الحق التي يوجب الله بها الأجر ويحسن بها الذخر فانه من يخلص نيته فيما بينه وبين الله تبارك وتعالى ولو على نفسه يكفه الله ما بينه وبين الناس ومن تزين للناس بما يعلم الله خلافه منه هتك الله ستره وأبدى فعله والسلام (من البيان والتبيين)

وهذا الكتاب على إيجازه هو الذي تدور عليه أحكام القضاء الى هذا العهد

(١) رفع لك الأمر وجي به اليك (٢) اعتدل وساو (٣) الحيف الجور والظلم
كافي القاموس (٤) اتاجاج التردد في الكلام كما في القاموس (٥) هو المتهم بسبب قرابته أو ولاته

﴿ فراسته وذاكاؤه ﴾

كان رضي الله عنه حديداً لكاه شديدة الفراسة يكاد بفراسته يستطلع خبايا القلوب ويستخرج ما تكنه النفوس وقد ساعده تفرسه في الناس على وضع الشدة في مواضعها واللين في مواضعه حتى أخذ بنواصي الناس واستكانت له النفوس رغبة ورهبة وكان أشد الناس حذراً منه قریش كما كان هو أشد الناس حذراً منهم واستكانوا له كنه ضمائرهم ليحسن إلى محسنهم ويأخذ على يدي مسيئهم لهذا دببت في قلوبهم هيبته وفعلت في نفوسهم فراسته

لما جاء عمرو بن العاص من جيفر وأخبر المسلمين بكثرة من تجمع لهم من جيوش الردة في خلافة أبي بكر تفرق المسلمون وتحلقوا حلقاً وأقبل عمر للتسليم على عمرو فر على حلقة فيها نفر من المهاجرين وهم علي وعثمان وطليحة والزبير وعبد الرحمن وسعد فلما دنا عمر منهم سكتوا فقال فيم أنتم فلم يجيبوه فاستطلع طلع بواطنهم وأدرك بفراسته ما هو دأثر بينهم من الكلام فقال لهم: إنكم تقولون ما أخوفنا على قریش من العرب: قالوا صدقت: قال فلا تخافوهم أنا والله منكم على العرب أخوف مني من العرب عليكم والله لو تدخلون معاشر قریش حجرة أدخله العرب في آثاركم فاتقوا الله فيهم ومضى

ولا يخفى ما في هذا الكلام من المغامر خلافاً فيه من الاستخفاف بقوة العرب وإنما أدرك ما خامر نفوسهم من أخبار الردة فأراد أن يستفز منهم صدق العزيمة لمضافرة أبي بكر ومكاتفته على استخضاع العرب وبين لهم أنهم قدوة العرب وأئمة الناس فحثوا اتجهوا اتجه معهم الناس طوعاً أو كرهاً وهذا هو الحق الذي تشهد له الحوادث العظمى التي حدثت بعد خلافة أبي بكر وعمر وسبق بها العرب إلى ماسية قوا إليه ودخلوا مع قریش إلى حيث دخلوا كما هو معروف في

التاريخ وسنشير إليه في محله إن شاء الله

وحسب عمر من سعة المدارك وبعد النظر والذكاء قيامه ببيعة أبي بكر ومبادرته إلى ذلك قبل إخوانه من المهاجرين مع تحققه أن أمر البيعة منوط بالشورى متوقف على اتفاق المهاجرين وغيرهم من أهل الحل والعقد لهذا اعتد لها بعد ذلك فلتة وفي الله المسلمين شرها كما ستري في إحدى خطبه التي تجي في باب الخطب وإنما عجل ببيعة أبي بكر لما كانت يتفرسه في وجود القوم ويتوقعه من المهاجرين من الاختلاف كما كان ذلك من الانصار وبإيادهم الأمة لو حدث من الخلاف بين المهاجرين في ذلك العهد ما حدث في خلافة عثمان وما بعده إذ كانت الاسلام غرضاً طرياً والناس لوفاء النبي صلى الله عليه وسلم في اضطراب والعرب على قدم القيام على المسلمين وإنما تلافى هذا الخطر وحال دون ذلك الخلاف عمر رضي الله عنه بمبايعته لأبي بكر لعلمه أنه أقدم المهاجرين اسلاماً وأكبرهم سناً وأضعفهم عصية فاذا تعجل بمبايعته قطع آمال المتطلعين إلى الخلافة من أولي العصبيات الكبيرة فكانوا باجماعهم عصية لأبي بكر يذودون عن حوضه ويفنون بحق طاعته لاسيما وإن ليس لأحد منهم غاية بعد تقرير أمر الخلافة الانصرة الدين والقيام على الحق شأنهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مدى حياته وانعام تراحموا على الخلافة بعد ذلك لا عزاز كل فرد منهم بعصيته أو سابقته في الاسلام وكونه يرى نفسه أولى بخدمة المسلمين وأحق بامرة المؤمنين لأنهم كما قدمنا في غير هذا المحل كانوا كالحلقة المفرغة لا يدرى أين طرفاها أي كلمهم أهل للخلافة وجدير بخدمة ذلك المنصب فقيام عمر ببيعة أبي بكر قطع جهيزة قول كل خطيب وجعلهم كلهم راضين به العلمهم بسابقته وفضله وعزيمته ولا طمشتان ضمير كل فرد من المتطلعين إليها بصرفها عن الآخر وهذا الذي دعا لارتياحهم

جميع الخلافة أبي بكر وإنما كان القائم بها العارف بلزومها عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعنهم أجمعين

ومن عجيب فراسته التي كان كأنه ينظر منها بين الغيب ماذا كره ابن عبدربه في العقد قال : قال أبو بكر بن أبي شيبة كان عبد الله بن عباس من أحب الناس إلى عمر بن الخطاب وكان يقدمه على الأكابر من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ولم يستعمله قط فقال له يوماً كدت أستعملك ولكن أخشى أن تستحل النبي على التأويل فلما صار الأمر إلى علي استعمله على البصرة فاستحل النبي على تأويل قول الله تعالى (وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى) واستحل من قرابته من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تفرس فيه ذلك عمر من قبل

هكذا كان يبلغ فراسة عمر رضي الله عنه خصوصاً في بني هاشم وقد كان يتفرس فيهم القيام يوماً لطاب الخلافة وإثارة غبار الفتن والاستعواذ على ذلك المنصب الذي كانوا يرون أنفسهم أحق الناس به على خلاف ما كان يראה جلة المهاجرين الذين يعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم منعهم من أن يعملوا له عمالاً كي لا يحدثوا أنفسهم بشي من الإمارة لأنها غير النبوة ومن ذلك ما ذكره في العقد أن العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم طلب منه ولاية فقال له (يا عم نفس تحبها خير من ولاية لا تحسبها)

وكان عمر لتفرسه فيهم التطلع إلى الإمارة لا يستعمل أحد منهم كما لم يستعملهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويجهل بظنه هذا فيهم وقد جاهر به لعبد الله بن عباس مراراً ومنه ما تقدم ذكره في باب سياسته إذ قال له : يا ابن عباس اني خشيت أن يأتي علي الذي هو آت وأنت في عمالك فتقول هلم بنا ولا هلم اليكم دون غيركم :

ولقد تحققت فراسته في بني هاشم بعد إذ قضوا عصوراً طويلة في مكافئة الملوك ومزاحمة الخلفاء على الخلافة وأسسوا عدة دول أضخمها العباسية في بغداد والفاطمية في أفريقيا وأهرقوا سيولاً من دماء أشياعهم وأشياع غيرهم في سبيل نيل هذه البغية. وتأتى عن هذه المزاحمة من التشويش في أمور الدول الإسلامية والاضطراب في المسلمين ما لا الله به عليم : على أنهم لو اتعظوا بعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ صرف أسلافهم عن الإمارة وصرقها عنهم لما أقدموا على شيء من ذلك بل لكانوا إذا استترفوا نفوسهم شيء من التطلع إلى الخلافة سلكوا إليها سبيلاً غير ذلك السبيل وجعلوا الأمة بأجمعها طامحة الانظار إليهم ساعية بنفسها لاسناد. نصب الخلافة لأهل الجدارة منهم وحببهم موعظة وذكرى أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه على صلاحه وتقواه وسابقتها في الإسلام وقرابته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهرته بالعدل والورع والزهد (ومن كمل بعدد) لم يتوقف عن جمع كلمة الأمة على الرضى بخلافته لا لقصور فيه. وإذا الله وانما هو لما وقر في نفوس الأمة يومئذ من أن الهاشميين بسبب قرابتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينفكون عن الادلال على الناس وحب الاستعلاء على الكافة والناس يومئذ في إبان نشأة الإسلام وعز الحرية وحظيرة المساواة والأخاء التي حشرهم إليها الإسلام بقوله تعالى (انما المؤمنون اخوة) ويقول النبي صلى الله عليه وسلم (لا فضل لعربي على عجمي إلا بالتقوى) فتوهم أن يسلبهم بنو هاشم شيئاً من هذه النعمة بالاستعلاء عليهم كانوا غير مبالين لاستخلاف أحد منهم بذلك على صدق هذا القول ما ذكره في العقد عن عبد الله بن عباس قال : لما شئت عمر ابن الخطاب يوماً فقال لي يا ابن عباس ما يمنع قومكم منكم وأنتم أهل البيت خاصة : قلت لا أدري : قال لكنني أدري أنكم فضاتموهم بالنبوة فقالوا ان فضلوا بالخلافة

مع النبوة لم يبقوا لنا شيئاً وإن أفضل النصيين بأيديكم بل ما أخالها إلا مجتمعة لكم وإن نزلت على رغم أنف قريش (يريد الخلافة)

هو نبيذ من فنون اقواله واخباره

من اخباره في الشفقة ورقة القلب ما أخرجه في المناقب عن الاحنف بن قيس قال وفدنا على عمر رضي الله عنه بفتح عظيم فقال أين نزلتم فقلت في مكان كذا فقام معنا حتى انتهينا إلى مناخروا حلتنا فجعل يتخللها ببصره ويقول : ألا اتقيتم الله في ركا بكم هذه أما علمتم أن لها عليكم حقاً لا خلتيم عنها فأكات من نبت الارض : فقلنا يا أمير المؤمنين أنا قد منابفتح عظيم فاجبنا التسرع إلى أمير المؤمنين بما يسره عن نافع قال دخل شاب قوي المسجد وفي يده مشاقص^(١) وهو يقول من يعينني في سبيل الله فدعا به عمر فأتى به فقال من يستأجر مني هذا يعمل في أرضه فقال رجل من الانصار : انا يا أمير المؤمنين : قال بكم تأجره قال كل شهر بكذا وكذا قال خذه فانطلق به : فعمل في أرض الرجل اشراً ثم قال عمر للرجل : ما فعل أجيرنا : قال صالح يا أمير المؤمنين : قال اتنى به وبما اجتمع له من الاجر : فجاء به وبصرة من دراهم : فقال (عمر للرجل) خذ هذه فان شئت فالآن اغز وإن شئت فاجلس

وشفته على هذا الرجل هي من جرة انه رآه قويا واهلاً للعمل فاعطاه لمن يستأجره كي لا يكون عالة على الناس

ومن جميل اخباره في تأديب الناس على ستر الدورات وكتبات ما عس بشرف الصيانة ما جاء في المناقب عن الشعبي قال أتى عمر بن الخطاب رجل فقال ان

(١) قال في القاموس المشتص كسبر نصل عريض اوسهم فيه ذلك والنصل العلويل او سهم فيه ذلك يرمى به الوحش

ابنتي كنت وأدتها^(١) في الجاهلية فاستخرجناها قبل أن تموت فأدركت معنا الاسلام فاسلمت ثم أصابها حصد من حدود الله فاخذت الشقرة لتذبح نفسها وأدركنها وقد قطعت بمض أو داجها فداويناها حتى برأت ثم اقبلت بعد توبة حسنة وهي تخطب إلى قوم افأخبرهم بالذي كان : فقال عمر (رض) اتعمد إلى ما ستره الله فتبديه والله اثن اخبرت بشأنها احداً من الناس لا جعل منك نكالا لاهل الامصار تكلمها نكاح العفيفة المسلمة

ومن اخباره في رفع القصاص عن القاتل دفاعاً عن الشرف والعرض ما أخرجه في المناقب عن الليث عن عبد الله بن صالح قال أتى عمر بن الخطاب بفتى أمر دوجد قتيلا ملقى على وجهه في الطريق فسأل عمر عن أمره واجتهد فلم يقف له على خبر ولم يعرف له قاتل فشق ذلك على عمر وقال اللهم اظفرني بقاتله حتى اذا كان رأس الحول أو قريبا من ذلك وجد صبي مولود ملقى موضع القتل فأتى به عمر فقال ظفرت بدم القتل ان شاء الله فدفع الصبي إلى امرأة وقال لها قومي بشأنه وخذي من نفقته وانظري من يأخذه منك فاذا وجدت امرأة تقبله وتضمه إلى صدرها فاعليني بمكانها فلما شب الصبي جاءت جارية فقالت للمرأة ان سيدتي بعثتني اليك تبثي الصبي لتراه وترده اليك قالت نعم اذهبي به اليها وأنا معك فذهبت بالصبي والمرأة معها حتى دخلت على سيدتها فلما رآته أخذته فقبلته وضمتها اليها فاذا هي بنت شيخ من الانصار من أصحاب رسول الله فاخبرت عمر خبر المرأة فاشتمل عمر على سيفه ثم أقبل إلى منزلها فوجد أباها متكئاً على باب داره : فقال يا أبا فلان ما فعلت ابنتك فلانة : قال يا أمير المؤمنين جزاها الله خيراً هي من أعرف

(١) اللؤد هو دفن البنات وهن أحياء وكانت عادة اللؤد عند العرب في الجاهلية فلما جاء الاسلام أبطلها

الناس بحق الله تعالى وحق أبيهما مع حسن صلاتها وصيامها والقيام بدينها فقال عمر
قد أحببت أن أدخل إليها فازيدها رغبة في الخير وأحتمل على ذلك فقال جزاك الله
خيرا يا أمير المؤمنين أمكت مكانك حتى أرجع إليك . فاستأذن لعمر فلما دخل
عمر أمر كل من كان عندها أن يخرج عنها وبقيت هي وعمر في البيت ليس معها أحد
فكشف عمر عن السيف وقال لتصدقيني وكان عمر لا يكذب : فقالت على رسلك
يا أمير المؤمنين فوالله لأصدقن : از عجوزا كانت تدخل علي فأتخذتها أما
وكانت تقوم في أمري بما تقوم به الوالدة وكنت لها بمنزلة البنت فامضيت بذلك
حينئذ ثم إنها قالت لي يا بنية انه قد عرض لي سفر ولي بنت أخوف عليها منه ان تضع
وقد أحببت أن اضمها إليك حتى أرجع من سفري . فسمعت الى ابن لها شاب
امر دفيا ته كهيئة الجارية وأتني به لأشك انه جارية فكان يرى مني ما ترى الجارية
من الجارية حتى اغفلني يوما وأنا نائمة فاشمرت حتى علاني وخالطني فددت يدي
الى شفرة كانت الى جنبي فقتلته ثم امرت به فالتقي حيث رأيت فاشتعلت منه على
هذا الصبي فلما وضعت القيتة في موضع أبيه فذا والله خبرهما على ما أعلمتك : فقال
عمر صدقت بارك الله فيك ثم أوصاهما ووعظهما ودعاهما وخرج وقال لا يهاب بارك
الله في ابنتك فتم الابنة ابذك وقد وعظتها وأمرتها فقال الشيخ وصالك الله
يا أمير المؤمنين وجزاك خيرا عن رعيتك

﴿ فنون شتى من أخباره ﴾

عن الحسن قال عاتب عيينة عثمان فقال له كان عمر خيرا لنا منك أعطانا
فاغنانا وأخشاننا فاتقانا

تظلم رجل من بعض عمال عمر وادعى انه ضربه وتعدى عليه فقال : اللهم اني
لأحل لهم اعشارهم ولا أبشارهم (أموالهم وأجسامهم) كل من ظلمه أمير فلا

أمر عليه دوني ثم أقاده منه (أي أخذه القود)
وقال المنيرة بن شعبة وذكر عمر فقال كان والله فضل يمنعه أن يخدع وعقل
يمنعه أن يخدع

في كثر المال عن طاوس أن عمر قال أرايتم ان استعملت عليكم خيرا من أعلم
ثم أمرته بالعدل أقضيت ما علي قالوا نعم قال لا حتى أنظر في عمله أعمل بما أمرته أم لا
وفيه عن عمر قال : الرعية مؤدية الى الامام ما أدى الامام الى الله فاذا رفع
الامام رفعوا (أخرجه ابن سعد)

وفيه عنه انه قال لا ينبغي أن يلي هذا الامر إلا رجل فيه أربع خلال الاين
في غير ضعف والشدة في غير عنف والامساك في غير بخل والسماحة في غير سرف
فان سقطت واحدة منهن فسدت الثلاث

وما ظن ان خليفة اتصف بهذه الصفات من غير تصنع ولا تكلف كعمر
رضي الله عنه

وفيه عن قطن بن وهب عن عمه انه كان مع عمر بن الخطاب في سفر فلما كان
قريبا من الروحاء سمع صوت راع في جبل فعدل اليه فلما دنا منه صاح ياراعي النعم
فاجابه الراعي : فقال له اني مررت بمكان هو أخصب من مكانك فان كل راع
مسؤل عن رعيته ثم عدل صدور الركاب (أخرجه الامام مالك وابن سعد)

وتالله ان هذا الاهتمام بشؤون الناس حتى في ارشاد الرعاة الى اماكن
الخصب لجدير بأن يقوم به كل خليفة من خلفاء المسلمين اقتداء بسلفهم الصالحين
وهيات هيئات فان الشهوات غلبة ومحبة الذات خلافة وليست كل النفوس
خيرة كنفس عمر

وفيه عن سعيد بن المسيب ان عمر بن الخطاب قال في ولايته من ولي هذا

الامر بعدي فليعلم ان سير يده عنه البعيد والقريب وأيم الله ما كنت الا أقاتل الناس عن نفسي قتالا

وأخرج ابن الجوزي في المناقب عن يحيى بن جعدة قال : قال عمر لولا اني أسير في سبيل الله أو أضع جيني لله في التراب أو أجالس قوماً يلتقون طيب القول كما يلتقط طيب التمر لا حبيت أن أكون قد لحقت بالله

وفيه عن ابن سعد قال : قال عمر والله ما أدري أخليفة أنا أم ملك فان كنت ملكاً فهذا أمر عظيم : فقال قائل يا أمير المؤمنين ان بينهما فرقا قال ما هو : قال الخليفة لا يأخذ الا حقا ولا يضعه الا في حق وأنت بحمد الله كذلك والملك يعسف الناس فيأخذ من هذا ويهطلي هذا فسكت عمر

وفيه عن الزهري قال كان جلساء عمر أهل القرآن كولا كانوا أو شبانا وفيه عن الاوزاعي قال : بلغني ان عمر (رض) سمع صوت بكاء في بيت ومعه غيره فقال عليهم ضرب بأحتى بلغ النائحة فضربها حتى سقط خمارها وقال اضرب فانها نائحة لا حرمة لها انها لا تبكي لشجوكم انما تهريق دموعها على أخذ دراهمكم انها تؤذي أموالكم في قبورهم وأحياءكم في دورهم . انها تنهى عن الصبر الذي أمر الله به وتأمر بالجزع الذي نهى الله عنه

وفيه عن عبد الله بن بريدة قال : ربما أخذ عمر بن الخطاب بيد الصبي فيجيء به ويقول ادع لي فانك لم تذب بعد : وفيه عن محمد قال : كان عمر يشاور حتى المرأة وفيه عن أبي امامة بن سهل قال : كتب عمر الى أبي عبيدة رضي الله عنهما علموا غلمانكم العوم ومقاتلتكم الرمي

ولا يخفى انه أراد بهذا التلميح التمرن على فنون الحرب من حال الصغر وانما كان تعلم الرمي من أهم لوازم الجند بالنسبة لذلك العصر

وأما في هذا العصر فلو ازم الحرب كثيرة ومنها تعلم فنون الكيمياء لاجل عمل المواد الالهائية التي يحتاج اليها المحارب وتعلم الهندسة والميكانيات أي علم صناعة الآلات لاجل عمل المدافع والبنادق والقلاع والمناجير ونحوها من لوازم القوة والدفاع وفن الجغرافيا لاجل معرفة أطوال البلاد وعروضها وسهولها ونجودها وطرقها وجبالها وأخلاق أهلها وقوتهم وثروتهم وغير ذلك مما يعين على معرفة البلاد وأهلها معرفة تامة قبل مهاجمتها وإعلان الحرب على أهلها (ومن القريب) ان يقوم مهندسين بعض علماء المسلمين في مصر معنيين على ملائمة الناس ان ادخل أهون هذه العلوم في أصول التعليم في الأزهر وهو فن تقويم البلدان غير جائز ولا مفيد وهم يقرؤون كل يوم مئات من مثل هذه الآثار والاخبار تدعو الى الخس على العناية بفنون الحرب وصرف الهمم الى مباراة الاعمى في مضمار الحياة والقوة وكانهم لا يقرؤون من ذلك شيئا ولا يعلمون فان الله وانا اليه راجعون

وأخرج الطبري عن زيد بن أسلم قال قال عمر كنا نمد المقرض نخيلا وانما هي المواساة

ومن ما نورد كلامه قوله من كتم سره كان الخيار في يده : أشقى الولاة من شقيت به رعيتة : أعقل الناس أعذرهم للناس : ما أخرج صر فأباه ذهب لعقول الرجال من الطمع : لا يكن حبك كلفاً ولا بغضك تلقاً : مر ذوى القربايات ان يتزاوروا ولا يتجاوروا : قلداً أدبر شئ فأقبل : أشكو الى الله ضعف الامين وخيانة القوي : من لا يعرف الشر كان أجدر أن يقع فيه (عن زهر الآداب وثمر الالباب)

ودخل عدي بن حاتم على عمر فسلم وعمر مشغول فقال يا أمير المؤمنين انا

عدي بن حاتم فقال : ما أعرفني بك آمنت اذ كفر واووفيت اذ غدر واوعرفت اذ أنكر واأقبلت اذ أدبروا (عنه أيضا)

ومن جميل قوله اياكم والمماذير فان كثيرا منها كذب : وقوله تعلموا المهنة فانه يوشك أحدكم ان يحتاج الى مهنته (المناقب)

عن قبيصة بن جابر قال : قال لي عمر بن الخطاب أنك رجل حدث السن فصيح اللسان فسيح الصدر وأنه يكون في الرجل عشرة أخلاق تسعة أخلاق حسنة وخلق سيئ فيغلب الخلق السيئ التسعة الاخلاق الحسنة فاتق عثرات الاشياء :

وفي المناقب عن عبيد أم كلاب انه سمع عمر يقول لا يمجبنكم من الرجل طنطنته^(١) ولكن من أدنى الامانة وكف عن اعراض الناس فهو الرجل وفيه عن اسماعيل بن أمية قال قال عمر الراحة في ترك خطاء السوء : وما أعظمها من حكمة وأفيدها من موعظة لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد وعن مسروق قال تذاكرنا عند عمر بن الخطاب الحسب فقال : حسب المرء دينه وأصله عقله ومروءته خلقه

ومن قوله في بيان فضيلة الكسب ما ذكره في المناقب عن عطاء قال : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لأن أمت بين شعبي رجل (هو قتب الجمل) أسعى في الارض أبتغي من فضل الله كفاف وجهي أحب الي من ان أموت غازيا (كلمة اجمالية في أخلاقه)

هذا ما أحببنا ايراده من مناقب عمر (رض) وأخلاقه وسيرته ومنه تعلم كيف كان ذلك الرجل العظيم فيتمثل لك فيه صورة من النور وجسم من الفضيلة

والكمال وعلم من اعلام الرجال الذين تفتخر بحياتهم الأثم ويقتدي بسيرتهم أرباب المهمة فالجد والصبر والثبات والجلد والقوة والمدل والتقوى والتواضع والرفق والحلم والبصيرة والرأي كلها أخلاق قل ان تجتمع في عدد عديد من الرجال وقد اجتمعت في عمر بن الخطاب كما رأيت فيما أوردناه من سيرته وكل أخلاقه هذه تكاد تكون فطرية لا يظهر عليها شيء من التصنع أو التكلف ولو أردنا استقصاء كل أخباره وآثاره لا نجزها هذا الامر كما أعجز كثير غيرنا من الفضلاء الذين حاولوا جمع أخباره وتبع آثاره فلم يدركوا غايتها ولم يأتوا بمشارها ومن أحسن وصف موز وصف به عمر ماروي ان معاوية بن أبي سفيان قال لصعصعة بن صوحان صف لي عمر بن الخطاب فقال

كان عالما برعيته عادلا في قضيته عاريا من الكبر قبولا للمذرم سهل الحجاب مصوت الباب متحررا للصواب رفيقا بالضعيف غير محاب للقريب ولا جاف للقريب :

وكان من أخص صفاته الجدد المصحوب بالحزم مع الثاني في الامور والاستشارة في جليلها وحقيرها لهذا من تتبع سيرته لا يراه فشل في أمر من الامور بل كل تلك الاعمال التي عملها في خلافته وذلك الفتح العظيم الذي كان على عهده توفيق اليه توفيقا صاحبه من أول عهده بالخلافة الى حين وفاته وسبب هذا التوفيق هو الجدد والحزم وعدم التردد في الامر وتمحيص الاشياء شأن كل رجل عظيم يريد ما يقول وينال ما يريد ولو بحثنا في تاريخ الامم القديمة والحديثة لوجدنا لكل أمة رجلا أو رجلا من رجال السياسة والحرب تفتخر بهم وتعلي ذكرهم ولكن ليس من هؤلاء الرجال من اجتمعت فيه كل تلك الخصال السامية والاخلاق الحميدة التي اجتمعت في عمر بن الخطاب . إذن فاذا افتخرت كل أمة

برجالها فنحن لا نبالغ اذا فخرنا بهذا الرجل العظيم كل الاثم واذا كان هناك
مبالغة في القول أو غلو في الوصف ووقف غير نامن سير رجال الامم المشهورين
على من اتصف بكل صفات عمر فليبينه لنا وهو المتفضل وأنا اضع له خدي في
التراب اعترافا بالحق وإقرارا بفضل ذوى الفضل من رجال العالم
نعم ان من مشهورى الرجال رجالا أسسوا ملكا عمر ايضا أوسع من ملك
عمر واقتنحو امن الممالك ما لم يفتحوه ونالوا من السيادة على الشعوب الكثيرة فوق
مانال ولكن هل منهم من كان كعمر جبارا غير ظالم كريما غير مسرف عادلا
لا عن ضعف شجاعا غير متهور رقتو عا غير شره زاهدا غير تصنع حليما من غير جبن
تقيا غير متنطع كلاً مانظن ان أوصافا كهذه تجمع في رجل واحد غيره قط لا سيما
اذا نشأ في بيئة كئيثة وبين قوم كقومه حالهم من البداءة معروف والتاريخ حكم
عدل وما بسطناه من سيرته في هذا الكتاب خير شاهد أمين وأنا والله لنتمني
لكثير ممن مضى من خلفائنا الذين نشأوا في مهاد الحضارة وحسنتهم تجارب
الزمان وغذتهم لبان السياسة بعضا من أخلاق عمر يحملون بها الامة على طريق
الخير والسعادة ويربونها على الجهد ويتكيفون بها طرق المهالك التي ساقها اليها
يد الظلم والاستبداد والجهل بأصول سياسة الرعية والله في خلقه شؤون
﴿ أولياته ﴾

تقدم معنا كلام طويل على آثار عمر في الخلافة وفي تلك الآثار ما هو من
أوليائه ونحن ننقل هنا بوجه الاجمال أوليات عمر كما ذكرها السيوطي في تاريخه :
فهو أول من كتب التاريخ من الهجرة وأول من اتخذ بيت المال وأول من سن
قيام شهر رمضان وأول من عس بالليل وأول من عاقب على الهجاء وأول من
ضرب في الحرم ثمانين وأول من حرم المتعة وأول من نهى عن بيع أمهات الاولاد

وأول من جمع الناس في صلاة الجنازة وأول من فتح الفتوح ومسح السواد وأول
من حمل الطعام من مصر في بحرايلة (البحر الاحمر) الى المدينة وأول من احتبس
صدقة ^(١) في الاسلام وأول من أعال الفرائض ^(٢) وأول من أخذ زكاة الخيل
وأول من قال أطال الله بقاءك (قاله ابي) وأول من قال أيذك الله (وقاله ايضا)
وأول من اتخذ الدرّة وأول من استنقى القضاة في الامصار وأول من مصر
الامصار وأول من سمي أمير المؤمنين وكان يكتب أولا من خليفة أبي بكر او من
خليفة خليفة رسول الله حتى كتب مرة الى عامل العراق ان يبعث اليه رجلين
جلدين يسألهم عن العراق وأهله فبعث اليه ليدي بن ربيعة وعدي بن حاتم فقدا
المدينة ودخلا المسجد فوجداهما عمرو بن العاص فقالا استأذن لنا على أمير المؤمنين
فقال عمر اتما والله أصبما اسمه فدخل عليه عمر وقال السلام عليك يا أمير المؤمنين
فقال ما بدالك في هذا الاسم لتخرجن مما قلت فأخبره وقال أنت الامير ونحن
المؤمنون فخرى الكتاب بذلك من يومئذ
وهو أول من اتخذ دار الدقيق يعين به المنقطع وأول من وسع المسجد
النبي وفرشه بالحصباء

هذا ما نقله السيوطي من أوليات عمر عن النووي والعسكري وابن سعد
ونريد عليه انه أول من ضرب النقود في الاسلام وأول من استعمل البريد لنقل
الرسائل وأول من أقام واليا للحسبة وأول من شق الترع وأقام الجسور وأول
من وضع المراقبة من الجنود في الثغور وسمى الاجناد وأول من أمر بالعناية
بالمناشير وأول من عين شخصا مخصوصا لاقتصاص أخبار العمال وتحقيق

(١) أي وقف وقفا (٢) أعال من العول المعروف في الفرائض وهي ان تزيد الفريضة
في الحساب فتعدل القسمة على وجه معروف عند علماء الفرائض

الشكايات التي تصل الى الخليفة من عماله وهو محمد بن سلمة وربما كان له اوليات أخرى غير هذه وقد تقدم الكلام على كل هذا مفصلاً فيما سر من هذا الكتاب

باب كسبه

كتب الى أبي عبيدة حين ولي الخلافة يوليه على جند الشام أوصيك بتقوى الله الذي يبقى ويفنى ما سواه الذي هدانا من الضلالة وأخرجنا من الظلمات الى النور وقد استعملتك على جند خالد بن الوليد فقم بأمرهم الذي يحق عليك لا تقدم المسلمين الىهلكة رجاء غنيمة ولا تنزلهم منزلاً قبل أن تستريده (١) لهم وتعلم كيف ما ناه ولا تبعت سرية الا في كثف من الناس واياك والقاء المسلمين في الهلكة وقد أبلأك الله بي وأبلاني بك فاغض بصرك عن الدنيا وآله قلبك عنها واياك أن تهلك كما أهلك من كان قبلك فقد رأيت مصارعهم (هكذا وردت صورة هذا الكتاب في تاريخ الطبري ورأينا صورة غيرها في حقائق الاخبار وهي بنصها

(بسم الله الرحمن الرحيم) من عبد الله عمر بن الخطاب أمير المؤمنين الى أبي عبيدة عامر بن الجراح سلام عليك فاني أحمد الله الذي لا اله الا هو وأصلي على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وقد وليتك أمور المؤمنين فلا تستحي فإن الله لا يستحي من الحق وإنى أوصيك بتقوى الله العظيم الذي لا يفنى ويفنى سواه الذي استخرجك من الكفر الى الايمان ومن الضلالة الى الهدى وقد وليتك على جند خالد فاقبض الجيش منه ولا تنفذ المسلمين الى الهلاك رجاء غنيمة ولا تبعت سرية الى جمع كثير ولا تقل اني أرجو لكم النصر واياكم والتغري والقاء المسلمين الى الهلكة واغض عن الدنيا عينك وأنه عنها قلبك واياك أن تهلك كما أهلك من كان قبلك فقد رأيت مصارعهم واختبرت سرائرهم وبينك وبين الآخرة بيت كالحمام وقد تقدم اليه سلفك فتنتظر سيراً أو سفيراً طويلاً من دار قد مضت نضارتها وذهبت منها زهارتها فأحرم الناس الخارج الى غيرها وأتق الله في شرك ونجواك وتفكر في زاد التقوى وراع المسلمين ما استطعت وأما الخطة والشعر التي وجدتموها في دمشق وكثرت مشاجرتكم عليها فهي للمسلمين وأما الذهب والفضة ففيهما الحسن والسلام اه

٢

وكتب الى أبي عبيدة يلومه على تركه حصار حلب (بسم الله الرحمن الرحيم) من عمر بن الخطاب الى أبي عبيدة عامر بن الجراح سلام عليك فاني أحمد الله الذي لا اله الا هو وأصلي على نبيه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وبعد فقد ورد كتابك علي مع رسلك فسررتي ما سمعت من الفتح وعلمت من قتل من الشهداء وأما ما ذكرت من انصرافك عن قلعة حلب الى النواحي التي قربت من انطاكية فهذا بشئ الرأي أتترك رجلاً ملكك دياره ومدينته ثم ترحل عنه وتسمع أهل النواحي والبلاد بأنك ما قدرت عليه فما هذا رأى فيضعف رأيك ويعلم ذكره بما صنع ويعطع من لم يطمع فترجع اليك الحيوش وتكتب ملوكها قايلاً أن تبرح حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين فبث الخيل في السهل والسعة واكفها في المضائق والخيال ومن المعدات الى حد الدروب ومن صالحك منهم فاقبل صلحه ومن سالمك فسالمه والله خليفتي عليك وعلى جميع المسلمين وقد انفذت اليك كتابي هذا ومعه أهل مشارف اليمن ممن وهب نفسه لله ورسوله ورغب في الجهاد في سبيل الله وهم عرب وموال رجال وفرسان والمدد يأتيك متوالياً ان شاء الله تعالى اه

٣

وكتب أبو عبيدة كتاباً الى عمر يخبره فيه بأنه لا يريد الاقامة بانطاكية لطيب هوائها وخوف اخلاص الحيوش الى الراحة فأجابه بما نصه

(بسم الله الرحمن الرحيم) من عبد الله عمر بن الخطاب الى أبي عبيدة بن الجراح سلام عليك فاني أحمد الله الذي لا اله الا هو وأصلي على نبيه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم واشكره ملياً (كثيراً) على ما وهب من النصر للمسلمين وجعل العاقبة للمتقين ولم يزل معيانياً لطيفاً وأما قولك أنك لم تقم بانطاكية لطيب هوائها فإله عز وجل لم يحرم الطيبات على المتقين يعملون الصالحات فقال تعالى في كتابه العزيز (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً اني بما تعملون عليم) وكان يجب عليك أن تريح المسلمين من تعبهم وتدعهم يرغدون (١) في مطعمهم ويريحون الابدان النصبه في قتال من كفر بالله وما قولك أنك تنظر أمري الذي أمرك به ان تدخل

الدروب خلف العدو فانت الشاهد وأنا الغائب والشاهد يرى ما لا يرى الغائب وأنت بحضرة عدوك وغيوتك يأتونك بالآخبار فان رأيت الدخول الى الدروب صواباً فابعث اليهم السرايا وادخل معهم بلادهم وضيق عليهم مسالكهم وان طلبوا منك الصلح فصالحهم وأما قولك ان العرب أبصرت نساء الروم فارادوا التزويج فمن أراد ذلك فدعه ان لم يكن له في الحجاز أهل ومن أراد أن يشتري الاماء فدعه وذلك أصون لفروجهم والسلام عليك وعلى جميع من معك من المسلمين ورحمة الله وبركاته (نقله والذي قبله في حقائق الاخبار عن منشآت السلاطين لفريدون بك)

وكتب اليه كتاباً فقرأه على الناس بالجابية ونصه

من عبد الله عمر أمير المؤمنين الى أبي عبيدة بن الجراح سلام عليك أما بعد فانه لم يقم أمر الله في الناس الا بصيف العقدة (١) بسيد الفرة (٢) لا بطلع الناس منه على عورة ولا يحنق في الحق على جرة (٣) ولا يخاف في الله لومة لائم (كثر العمال)

وكتب الى ابنه ينصحه

بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فان من اتقى الله وقاه ومن توكل عليه كفاه ومن شكر له زاده ومن قرضه جزاه فاجعل التقوى عماد قلبك وجلاء بصرك فانه لا عمل لمن لانية له ولا أجر لمن لاحسبه له ولا جديد لمن لا خلق له (العقد الفريد)

وكتب الى أبي موسى الأشعري بوصيه

بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فان للناس نفرة عند سلطانهم فاعوذ بالله ان تدركني وياك عمياء مجهولة وضغائن عمولة وأهواء متعبة ودنيا مؤثرة فاقم الحدود ولو ساعة من نهار واذا عرض لك أمران أحدهما لله والآخرة فآثر نصيبك من الآخرة على نصيبك من الدنيا فان الدنيا تنفذ والآخرة تبقى وكن من خشية الله على وجل

(١) قوله بصيف العقدة اي محكمها والعقدة بالضم الولاية على البلد او هي من عقد الحبل ربطه وهي كناية عن احكام الامر بالمعنى الثاني واحكام الولاية بالمعنى الاول (٢) الفرة هي النفقة (٣) قال في لسان العرب لا يصلح هذا الامر الا لمن لا يحنق على جرة اي لا يحنق على رعيته وعلان لا يحنق على جرة اي لا يكتف سراً

وأخف الفساق واجعلهم يداً يداً ورجلاً رجلاً واذا كانت بين القبائل نائرة (١) وتداعوا بآل فلان فانما تلك نجوى الشيطان فاضربهم بالسيف حتى يفيثوا الى امر الله وتكون دعواهم الى الله والى الامام وقد بلغ أمير المؤمنين أن ضبة تدعو بآل ضبة واني والله ما اعلم أن ضبة ساق الله بها خيراً قط ولا منع بها من سوء قط فاذا جاءك كتابي هذا فانهم عقوبة حتى يفرقوا (٢) ان لم يفقهوا والصق بنيان بن خريشة من بينهم وعذ مرضى المسلمين واشهد جنائزهم واقبح بابك وباشر امرهم بنفسك فانما انت امرؤ منهم غير ان الله جعلك ألقاهم حملاً وقد بلغ أمير المؤمنين انه فشا لك ولاهل بيتك هيئة في لباسك ومطعمك ومركبك ليس للمسلمين مثلها فايك يا عبد الله ان تكون بمنزلة البيعة التي مرت بواد خصب فلم يكن لها همة الا السمن وانما حثها في السمن واعلم ان للعامل مرداً الى الله فاذا زاغ العامل زاغت رعيته وان اشقى الناس من شقيبت به رعيته والسلام (مفتاح الافكار)

وكتب الى معاوية وقيل الى أبي عبيدة

بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فاني لم آلك في كتابي اليك ونفسي خيراً . اياك والاحتجاب وأذن للضعيف وأذنه حتى تبسط لسانه وتجري قلبه وتعهده الغريب فانه اذا طال حبسه وضاق اذنه ترك حقه وضعف قلبه وانما ترك حقه من حبه واحرص على الصلح بين الناس ما لم يستبين لك القضاء واذا حضرك الحصان بالينة العادلة والايامان القاطعة فاض الحكم (مفتاح الافكار)

(كتابه لادل ايلياء . د القدس)

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما أعطى عبدالله عمر أمير المؤمنين أهل ايلياء من الامان أعطاهم أماناً لا تقسم وأموالهم ولسكنائهم وصبائهم وسيقيمها وبريها وسائر ملتها انه لا تسكن كنائسهم ولا تهدم ولا ينقص منها ولا من حيزها ولا من صلبهم ولا من شيء من أموالهم ولا يكرهون على دينهم ولا يضار أحد منهم ولا يسكن بابلياء معهم أحد من اليهود وعلى أهل ايلياء أن يعطوا الجزية كما يعطي أهل المدائن

١ قوله نائرة أي عداوة وقوله يفيثوا أي يربحوا (٢) وقوله حتى يفرقوا اي ينفقوا ويغزوا واذا كانت بتشدد الراء فمعناها يفرقوا

وعليهم أن يخرجوا منها الروم واللصوص (١) فمن خرج منهم فهو آمن على نفسه وماله حتى يبلغوا مأمنهم ومن كان بها من أهل الأرض قبل مقتل فلان (٢) فمن شاء منهم قعد وعليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية ومن شاء سارع الروم ومن شاء رجع إلى أهله فإنه لا يؤخذ منهم شيء حتى يحمّد حصادهم وعلى ما في هذا الكتاب عهد الله وذمة رسوله وذمة الخلفاء وذمة المؤمنين إذا أعطوا الذي عليهم من الجزية شهد على ذلك خالد بن الوليد وعمر بن العاص وعبد الرحمن بن عوف ومعاوية بن أبي سفيان وكتب وحضر سنة ١٥ (تاريخ الطبري)

٩

(كتاب به الى أهل له)

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير المؤمنين أهل لُد ومن دخل معهم من أهل فلسطين أجمعين أعطاهم أماناً لأنفسهم وأموالهم ولكنائسهم وصابهم وسقيهم وبريهم وسائر ملتهم أنه لا تكن كنائسهم ولا تهدم ولا ينقص من حيزها ولا مللها ولا من صابهم ولا من أموالهم ولا يكرهون على دينهم ولا يضار أحد منهم وعلى أهل لُد ومن دخل معهم من أهل فلسطين أن يعطوا الجزية كما يعطي أهل مدائن الشام وعليهم أن يخرجوا مثل ذلك الشرط إلى آخره (عن الطبري)

١٠

«كتب إلى سعد في اليوم الذي يرتحل فيه من شراف»
أما بعد فإذا كان يوم كذا وكذا فارتحل بالناس حتى تنزل فيما بين عذيب
المجاننات وعذيب القوارس وشرق بالناس وغرب بهم «عن الطبري»

١١

(وكتب إليه أيضاً جواباً عن كتابه)

أما بعد فتعاهد قلبك وحادث نفسك بالموعظة والنية والحسبة ومن غفل فلْيُحْدِثْهَا ٣٥ والصبر الصبر فإن الموعظة تأتي من الله على قدر النية والاجر على قدر الحسبة. والحذر الحذر على من أنت عليه وما أنت بسبيله واسألوا الله العافية واكثرُوا من قول لا حول ولا قوة الا بالله. واكتب إلى ابن بلفك جمعهم ومن

«١٥» وفي رواية والعرس وهو الظاهر «٢٥» هكذا في الاصل «٢٥» هكذا في الاصل والاحداث الابداء فليحذر

وأشهم الذي يلي مصادمتكم فإنه قد منعني من بعض ما أردت الكتابة به إليك قلّة علمي بما مجتمعت عليه والذي استقر عليه أمر عدوّكم فصف لنا منازل المسلمين والبلد الذي بينكم وبين المدائن صفة كأنّي أنظر إليها واجعلني من أمركم على الجلية وخف الله وارزجّه ولا تدل بشيء واعلم ان الله قد وعدكم. وتوكل لهذا الامر بما لا خلف له فاحذر ان تصرفه عنك ويستبدل بكم غيركم

«وكتب إلى سعد وهو بشراف يريد العراق وحرب الفرس ما نصه»

أما بعد فيسر من شراف نحو فارس بمن معك من المسلمين وتوصل على الله واستمن به على أمرك كله واعلم فيما لديك انك تقدم على أمة عددهم كثير وعدتهم قاضية وبأسهم شديد وعلى بلد منيع وان كان سهلاً كؤوده لجوره وفيوضه ودأده (١) الآن توافقوا غيضاً من فيض واذا لقيتم القوم أو واحداً منهم فابدؤهم الشر والضرب واياكم والمنظرة لجوعهم ولا يخذعنكم فاتهم خدعة مكرّة أمرهم غير أمركم الا ان يجادوهم واذا انتهيت إلى القادسية والقادسية في باب فارس في الجاهلية وهي أجمع تلك الابواب لمادتهم ولما يريدونه من تلك الاصل وهو منزل رغب خصب رحيب دونه قناطر وانهار ممتعة فتكون مسالحك على أنقابها ويكون الناس بين الحجر والمدن على حافات الحجر وحافات المدر والجراخ بينهما ثم أترم مكانك فلا تبرحه فاتهم اذا أحسوك انفضتهم رموك بجمعهم الذي يأتي على خيلهم ورجلهم وحدهم وجدهم فان أتم صبرتم لعدوكم واحتسبتم لقتاله ونوتم الامانة رجوت ان تنصروا عليهم ثم لا يجتمع لكم منهم ابداً الا ان يجتمعوا وليست معهم قلوبهم وان تكن الاخرى كان الحجر في أدياركم فانصرفتم من أدنى مدرة من أرضهم إلى أدنى حجر من أرضكم ثم كنتم عليها اجراً وبها أعلم وكانوا عنها اجين وبها اجهل حتى يأتي الله بالفتح ويرد لكم الكرة عليهم (هذا الكتاب وما قبله عن الطبري)

١٢

(وكتب إلى سعد)

قد جاءني كتابك وفهمته فاقم مكانك حتى ينفض الله عدوك واعلم ان لها

«١٥» كؤوده أي صعبه وفيوضه أي مياهه الفائضة والدأدا جمع دأداء وهو الفضاء الواسع وتوافقوا أي تلاقوا: غيضاً من فيض أي قليلاً من كثير: النقب الطريق يكون في الجبل والنقب وجمعها انقاب ولعل مراده بالانقاب هنا انقاب القناطر التي على الانهار: والحجر والمدن كناية عن البادية والعران أو المدن والفضاء لان المدرمي المدن والحجر هي ثقا الرمل وقوله انفضتهم أي حركتهم

ما بعد ما فان منحك الله أديارهم فلا تنزع عنهم حتى تقتحم عليهم المدائن فانه خرابها
ان شاء الله (الطبري)

١٣

وكتب اليه أبو عبيدة ومعاذ بن جبل ينصحه

(بسم الله الرحمن الرحيم) من أبي عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جبل الى عمر
ابن الخطاب سلام عليك فانا محمد اليك الله الذي لا اله الا هو (اما بعد) فانا عهدناك
وأمر نفسك لك مهم فأصبحت وقد وليت أمر هذه الأمة أحمرها وأسودها يجلس
بين يديك الصديق والعدو والشريف والوضيع ولكل حصة من العدل فانظر كيف
انت يا عمر عند ذلك وانا نذكرك يوماً تمنو فيه الوجوه ونحب (١) له القلوب وتنقطع
فيه الحجج بحجة ملك قهرهم بجبروته والخلق داخرون^٢ له يرجون رحمته ويخافون
عقابه وانا كنا نحدث ان أمر هذه الأمة يرجع في آخر زمانها ان يكون اخوان
العلانية اعداء السريرة وانا نعوذ بالله ان تنزل كتابنا سوى المنزل الذي نزل من قلوبنا
فانا انما كتبنا اليك نصيحة لك والسلام

(فكتب اليهما)

(بسم الله الرحمن الرحيم) من عمر بن الخطاب الى أبي عبيدة عامر بن الجراح
ومعاذ بن جبل سلام عليكم فاني أحمد اليكما الله الذي لا اله الا هو (اما بعد) فقد
جاءني كتابكما تزعمان انه بلغكما اني وليت أمر هذه الأمة أحمرها وأسودها يجلس
بين يدي الصديق والعدو والشريف والوضيع وكتبنا ان انظر كيف انت يا عمر عند
ذلك وانه لاحول ولا قوة لعمر عند ذلك الا بالله كتبنا نذكرك اني ما حذرت به الامم
قبلنا وقديماً كان اختلاف الليل والنهار باجال الناس يقربان كل بعيد ويبعدان كل جديد
ويأتيان بكل موعود حتى يصير الناس الى منازلهم من الجنة والنار ثم توفي كل نفس
بما كسبت ان الله سريع الحساب كتبنا تزعمان ان أمر هذه الأمة يرجع في آخر زمانها
ان يكون اخوان العلانية اعداء السريرة ولستم بذلك وليس هذا ذلك الزمان ولكن زمان
ذلك حين تظهر الرغبة والرهبة فتكون رغبة بعض الناس الى بعض اصلاح دينهم ورهبة
بعض الناس اصلاح دنياهم . وكتبنا نعوذ اني بالله ان نزل كتابكما مني سوى المنزل
الذي نزل في قلوبكما وانما كتبنا نصيحة لي وقد صدقنا فتعهداني منكما بكتاب فلا غنى

في عنكما والسلام عليكم (مفتاح الافكار)

وله كتب غير هذه تقدم ايرادها في غصون أخباره وكتب أخرى كتبها الى
عمر بن العاص وهو في مصر رأينا من تمام الفائدة ان نرجي ذكرها الى سيرة
عمر بن العاص لان ايرادها في سيرته أنسب لاشتمالها على تبادل المكاتب بين الاثنين
في شؤون خاصة سترى في محلها ان شاء الله

(كلام على وجوب التناصح في الاسلام)

وأنت ترى من هذين الكتابين كيف كان المسلمون يتناصحون بالمعروف عملاً بأمر
كتابهم وهدى نبيهم ولا يمتنعون عن أداء النصيحة للامام لكونه اماماً له عليهم السلطان
بل يرون ان النصيحة به أخرى وله أولى وان له عليهم حق الطاعة كما لهم عليه حق النصيحة
والارشاد الى مواقع الخطأ والتعهد بما يقيم الأود ويصلح العمل شأن الأمم التي تعاون
رؤساءها على البر وتعتمد في رفع شأنها على قوة التكافل في الحق والتعاون على شؤون
الملك وقد انتهت بهم حرية الفكر والانطلاق عن قيود العبودية والقيام على حسن
التناصح ان لا ينفكوا ساعة عن نصيحة الامام وهو من هو : فذ الأمة الاسلامية ونشر
الاسلام والمثل المضروب في التقوى والعدل عمر بن الخطاب رضى الله عنه وعنه
أجمعين وقد بلغ بهم الاغراق في حرية الضمائر وعدم الامساك عن الحق ان قال
أحدهم لمثل ذلك الخليفة العظيم لمساله عما اذا ترخص بأمر من أمور المسلمين
(لو فعلت لقومناك تقويم القدح) أي تقويم السهم الموعج كما رأيت ذلك فيما بسطناه في
باب سياسته فما ازداد ذلك الخليفة العظيم الاسروراً بقول ذلك المسلم واستبشاراً في
ان المبطلين قائمون على شؤونهم رجال في أخلاقهم متمسكون بشرع نبيهم متنبهون لكل
خطأ يصدر عن خليفهم وكان ذلك دأبه مع الناس في استطلاع طلع ضمائرهم من
جهته ليعلم مبلغ الحياة فيهم ويسترشد الى عيوبه بحميل لصحهم ومصدق قولهم ولم يكن
يخطر له على بال أو يمر له في خيال ان استرشاده بأراء ذوى الرأي والبصيرة من
المسلمين وانتصاحه بنصائحهم فيه حيلة في شأنه أو مس لسلطانه لهذا كتب لابي عبيدة
ومعاذ لما لصحاه في آخر كتابه (قد صدقنا فتعهداني منكما بكتاب فلا غنى بي
عنكما) وقد رأيت فيما مر زجره لمن اعترض على قائل قال له اتق الله يا عمر وقوله
للمعترض دعه فلا خير فيكم اذ لم تقولوها ولا خير فينا اذ لم نسمعها اذا تقرر هذا علمنا
ان التناصح بين المسلمين واجب لا يستغنى منه أمير ولا صغير بل الأمير أولى بان
ينصح ويستصح بسبب ما وسد اليه من أمور الملك التي ليس من طوق الآحاد

القيام بها الا اذا سلكوا سبيل الآخرة وأطاعوا هوى النفوس فكان الانفراد بالسلطان والتسلط على الرعية والتطوح بمصالح الملك والدولة في مهاوي الهوى أحب اليهم من الانتصاح بنصيحة الاعوان والأخذ على شكائم النفوس الأماراة بالسوء التي يقودها الهوى الى تصور أن الامارة مرتبة لا ينبغي لها أن تكون الا في مصاف الملائكة المقربين أو الأنبياء المصومين وجبذا لو تحقق هذا التصور لانسأ من أولئك الأمراء اذن والله لحكموا الناس بحكم الأنبياء وهو هو النصيح الذي يهربون منه والتعاون الذي يترفعون عنه وحسب هذا الترفع آفة انه أودى بدولة بني مروان في ابان شبابه كما أودى بكثير من اضرايها

المناسحة بالمعروف أس من أسس السعادة القومية في كل قيل وعصر بل هي مدرسة الامة التي تربي فيها الاخلاق وتنمو الفضيلة وتنطهر الاعراق وتنبث روح الألفة والتعاون وليس لمدرسة مثلها أثر في الاخلاق ومؤثر في نفوس الامة قط اذ تتناول بالتعليم الكبير والصغير عفواً بلا أجر وتسري روحها بين كل الطبقات مختارة بلا اكراه فيربي الكبير الصغير ويرشد المهتدى الضال وينصح الصغير الأمير وكلهم يتبادل العوض مع الآخر بما ينفعه في اخلاقه ويقوم أوده فينتفع الكل بالكل وتم السعادة والرخاء سائر الناس

أجل هذه هي المدرسة التي ربت مثل معاذ وأبي عبيدة وعمر واهلهم من عامة المسلمين وخاصتهم فسادوا بالمناسحة والاخلاص على كل الامم وأدهشت سيرتهم انظار الشعوب وامتد ظل سلطانهم على نصف الكرة ونالهم من السعادة والعز والمجد فوق ما رأيت في هذا الكتاب

وهي هي المدرسة التي علمت الشعوب الاوربية حرية الضمائر والافكار ورفعتهم من حضيض الجهالة وسلكت بهم سبيل المجد وسودتهم لهذا العهد على الامم فملكوا ثلاثة أرباع المعمور وقضوا على استقلال الدول الشرقية فحوا بعضه محوياً وجعلوا بعضه صورة في الخيال قد باتت على وشك الزوال كما زالت دول الهند العظيمة وافريقيا الكبيرة والجاوى والقريم وبخارى وسمرقند وما لا يعد من الشعوب والدول الإسلامية

ليس بعجيب أن يصير المسلمون في أسر الدول المتغلبة ويتقلص ظل مجدهم عن الارض بعد اذ كان شأنهم في المناسحة والقيام على الحق ما ذكر ثم بلغ ترك المناسحة وانحطاط النفوس والاخلاق بفريق كبير منهم ان صاروا يعدون النصيح بالمعروف

خارجاً عن دينه خارجاً على سلطانه والدين يقول (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم) (واذا قلمت فاعدلوا ولو كان ذا قربى) والني صلى الله عليه وسلم يقول (من لم يحمده عدلاً ولا يذمه جوراً فقد بارز الله تعالى بالمخارية) (١) ومن البديهي ان مدح العدل وذم الجور انما يكون بان يقول المسلم للعدل المحسن عدلت وأحسنت ولا جائر على نفسه أو على غيره جرت وأسأت فاستقم كما أمرت وهو من باب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الذي وردت آياته الباهرة في الكتاب الكريم

ومن الاغراق في الجهالة والتأخر في الانحطاط ان يرى المسلمون بلادهم تخرب واستقلالهم ينتزع وملكهم يزول ودولتهم تدول والاوربيون قد غلبوهم على أمرهم وزاحموهم في ملكهم ونحكموهم فيهم وفي دولهم وسبقوهم في العلم والمعارف والاختراع واجلبوا عليهم بالخيال والرجل وسدوا دولتهم منافذ الصناعة والتجارة واذا دعاهم ناصح من اخوانهم غيور من بني دينهم الى النظر في أسباب انحطاطهم وارقاء غيرهم وتفهيمهم وتقديم سواهم وأبان لهم طرقاً من تلك الأسباب وحكمهم في التفريق بين خطيئها والصواب اغرضوا عنه اعراض المريض عن الماء الزلال بل ربما رماء بعضهم بأنواع الزور وتقرّب بماله واهله ودمه الى ولاية الامور رجاء نيل الخطوة عندهم والتزلف اليهم واكتساب رضاهم وان اغضب الله والرومة والوجدان وخرج عن الانسانية والدين اذ لا وازع من النفس ينهاء ولا فضيلة تلوى غنان شهوته عن ظلم اخيه والشواهد على هذا كثيرة في الاشخاص والأعمال سنأني على بيانها في محالها ان شاء الله لتكون عبرة يتعظ بها الآتي والحاضر وصورة في التاريخ ترهب قلوب الاشرار وتزعج عن مواطن الرذيلة اقدام الفجار

باب

خطبه

أوردنا عند ذكر استخلافه اول خطبة خطبها ورأينا في رواية اخرى رواها ابن الجوزي في المناقب عن جامع بن شداد عن ابيه ورواها غيره من المحدثين من طرق

اخرى ان اول خطبة خطبها عمر (رض) ان سعد المنبر وحمد الله واتى عليه وقال
(اللهم اني شديد قايي واني ضعيف فقوني واني بخيل فسخني) وقد رأينا هذه
الخطبة في العقد الفريد بعبارة اطول الا انها لا تخرج عن هذا المعنى

٢

وفي تاريخ الحافظ ابن عساكر عن سعيد بن المسيب قال لما ولي عمر بن الخطاب
خطب الناس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال
أيها الناس اني قد عامت انكم كنتم تؤمنون في شدة وغاظة وذلك اني كنت
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكنت عبده وخادمه وجلوازه (شرطيه) وكان كما
قال الله تعالى بالمومنين رؤفاً رحباً وكنت بين يديه كالسيف المسلول الا ان يغمدني
او ينهاني عن امر فأكف عنه والا أقدمت على الناس لمكان امره فلم ازل مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك حتى توفاه الله وهو عني راض والحمد لله على
ذلك كثيراً وانا به اسعد ثم قلت ذلك المقام مع ابي بكر الصديق خليفة رسول الله بعد
رسول الله وكان من قد علمتم في رغبة ولينه فكنت خادمه وجلوازه وكنت كالسيف
المسلول بين يديه على الناس اخلط شدتي بليته الا ان يتقدم الي فأكف والا أقدمت
فلم ازل حتى توفاه الله فكان عني راضياً والحمد لله على ذلك كثيراً وانا به اسعد . ثم
صار امركم اليوم الي وانا اعلم انه يقول قائل كان يشتد علينا والامر الي غيره فكيف به
لما صار الامر اليه فاعلموا انكم لا تسألون عني احداً قد عرفتموني وخبرتموني وقد
عرفت بحمد الله من محمد نبيكم صلى الله عليه وسلم ما قد عرفت وما أصبحت نادماً على
شيء كنت احب ان اسأله الا وقد سأله واعلموا ان شدتي التي كنتم ترونها ازدادت
أضعافاً عن الاول على الظالم والمتعدي والاخلد للمسلمين لضعفهم من قوتهم واني
بعد شدتي تلك واضع خدي الى الارض لأهل العفاف وأهل الكفاف ان كان بيني
وبين من هو منكم شيء من أحكامكم أن أمشي معه الى من أحبه منكم فينظر فيما
بينني وبينه : فاتقوا الله عباد الله وأعينوني على نقدي بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر
واحضاري للصيحة فيما ولاني الله من أمركم ١

(١) تعرفت تعرفاً طفيفاً ببعض الالفاظ الواردة بهذه الخطبة لأن الناصح الذي نسخ لي سيرة
عمر من تاريخ ابن عساكر من مكتبة دمشق لم يتمكن من ضبط الالفاظ المشوشة والمتشابهة
للقامة خط التاريخ

٣

وفي تاريخ الحافظ ابن عساكر أيضاً عن الشعبي قال : لما ولي عمر بن الخطاب
سعد المنبر فقال

ما كان الله ليراني أن أرى نفسي أهلاً للمجلس أبي بكر فنزل مرقاة فحمد الله
وأثنى عليه ثم قال : اقرأوا القرآن تعرفوا به واعملوا به تكونوا من أهله وزنوا
أنفسكم قبل أن توزنوا وترتبوا للمعوض الاكبر يوم تعرضون على الله لا تخفى منكم
خافية . انه لم يبلغ حق ذي حق أن يطاع في معصية الله « ١ » ألا واني أنزلت نفسي
من مال الله بمنزلة ولي اليتيم ان استغثت عفت وان افقرت أكلت بالمعروف

٤

وفي الحراج لأبي يوسف خطبة بهذا المعنى الا أنها أطول وأجمع رواها عن
طلحة بن معدان قال

خطبنا عمر بن الخطاب خطبة فحمد الله وأثنى عليه ثم صلى على النبي صلى الله
عليه وسلم وذكر أبا بكر فاستغفر له ثم قال : أيها الناس انه لم يبلغ ذو حق في حقه أن
يطاع في معصية الله واني لا أجد هذا المال يصلحه الا خلال ثلاث أن يؤخذ بالحق
ويعطى في الحق ويمنع من الباطل وانما أنا وما لكم كولي اليتيم ان استغثت استغثت
وان افقرت أكلت بالمعروف ولست أدع أحداً يظلم أحداً ولا يعتدي عليه حتى
أضع خده على الارض وأضع قدمي على الحد الآخر حتى يذعن للحق ولكم علي
أيها الناس خصال أذكرها لكم نخذوني بها : لكم علي أن لا أجبي شيئاً من خراجكم
ولا مما أفاء الله عليكم الا من وجهه ولكم علي اذا وقع في يدي أن لا يخرج مني
الا في حقه : ولكم علي أن لا أزيد أعطياتكم وأرزاقكم ان شاء الله وأسد نفورك :
ولكم علي أن لا أقيكم في المهالك ولا أجركم (أحبسكم) في نفورك . وقد اقترب
منكم زمان قليل الامناء كثير القراء قليل الفقهاء كثير الامل يصل فيه أقوام للآخرة
يطلبون به دنيا عريضة تأكل دين صاحبها كما تأكل النار الحطب ألا من أدرك ذلك

« ١ » يعني بذى الحق نفسه وهو الحق والسلطة الذي لا يتعدى ما أمر الله من العدل الى ما
تأمر به النفس وتطلبه السيادة وهو من قيل قول أبي بكر « رض » في إحدى خطبه طبعوني
ما أظمت الله فيكم فرضي الله عن تلك النفوس السامية ما كان أعرفها للحق والعدل والزمها للشرعة
الانصاف مع الرعية

منكم فليترك الله ربه وليصبر : يا أيها الناس ان الله عظم حقه فوق حق خلقه فقال فيما عظم من حقه « ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والتبيين أرباباً يا أيها الكفار بعد اذ أنتم مسلمون » ألا واني لم أبشركم أمراء ولا جيارين ولكن بعثكم أئمة الهدى يهتدى بكم فأدروا على المسلمين حقوقهم ولا تضربوهم قذلوهم ولا تحمدوهم ففتنهم ولا تفلقوا الابواب دونهم فيأكل قلوبهم ضعيفهم ولا تستأثروا عليهم وقتلوا بهم الكفار طاعتهم فاذا رأيتم بهم كلاله فكفوا عن ذلك فان ذلك أبلغ في جهاد عدوكم : أيها الناس اني أشهدكم على أمراء الامصار اني لم أبشركم ألا ليفقهوا الناس في دينهم ويقسموا عليهم قيامهم ويحكموا بينهم فان أشكل عليهم شيء رفعوه اليّ اهـ
هذه الخطبة من أجمع خطبه لانها تمثل عدله وسياسته وعقيدته وتحدد وظيفته وتبين مقاصده وتنبئ عن اخلاصه في خدمة المسلمين وشدة على الظالمين وراقة بالمظلومين الى غير ذلك مما يدركه القارئ من معاني هذه الخطبة الغراء فرضي الله عنه

٥

﴿ وخطب خطبة فقال بعد ان حمد الله وأثنى عليه ﴾

يا أيها الناس اني قد وليت عليكم ولولا رجاء أن أكون خيركم لكم وأنفواكم عليكم وأشدكم استغلاعا بما ينوب من مهم أموركم ما توليت ذلك منكم ولكني عمر مهمّا محزناً موافقة الحساب بأخذ حقوقكم كيف أخذها ووضعها أين أضعها وبالتسوية فيكم كيف أسير فربي المستعان فإن عمر أصبح لا ينق بقوة ولا حيلة إن لم يتداركه الله عز وجل برحمته وعونه وتأييده (تاريخ الطبري)

٦

﴿ وخطب فقال ﴾

ان الله عز وجل قد ولاني أمركم وقد علمت أنفع ما يحضرتمكم لكم واني أسأل الله أن يفييني عليه وأن يحرسني عنده كما حرسني عند غيره وأن يلهمني العدل في قسمكم كالذي أمر به ولن يغفر لذي وليت من خلافتكم من خلقي شيئاً ان شاء الله انما العظمة لله عز وجل وليس للعباد منها شيء فلا يقوان أحد منكم أن عمر تغير منذ ولي : اعقل الحق من نفسي وأقدم وأبين لكم أمري فأيما

رجل كانت له حاجة أو ظلم مظالمة أو عتب علينا في خلق فليؤذني « ١ » فأيما أنا رجل منكم فليكم بتقوى الله في سرركم وعلايتكم وحرماتكم واعراضكم واعطوا الحق من أنفسكم ولا يحمل بعضكم بعضاً على أن يحاكموا اليّ فانه ليس بيني وبين أحد من الناس هوادة « ٢ » وأنا حبيب اليّ صلاحكم عزيز عليّ عتبكم وأتم أناس عامتكم حضر في بلاد الله وأهل بلدي لا زرع فيه ولا ضرع إلا ما جاء الله به اليه وان الله عز وجل قد وعدكم كرامة كثيرة وأنا مسؤول عن أماتي وما أنا فيه ومطالع على ما يحضرني بنفسني ان شاء الله لا أكلمه الى أحد ولا أستطيع ما بعد منه إلا بالامناء وأهل النصح منكم للعامة واست أحمل أماتي الى أحد سواهم ان شاء الله (تاريخ الطبري)

٧

﴿ وخطب أيضاً ﴾

فقال بعد ما حمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم أيها الناس ان بعض العلم فقير وان بعض الناس غني وانكم تجمعون ما لا تأكلون وتأملون ما لا تدركون وأنتم مؤجلون في دار غرور كنتم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم تؤخذون بالوحي فمن أسر شيئاً أخذ بسريره ومن أعلن شيئاً أخذ بعلانيته فأظهروا لنا أحسن أخلاقكم والله أعلم بالسرائر فانه من أظهر لنا شيئاً وزعم أن سريره حسنة لم نصدقه ومن أظهر لنا علانية حسنة ظننا به حسناً واعلموا ان بعض الشج شعبة من النفاق (فأنفقوا خيراً لأنفسكم ومن يؤق شج نفسه فأولئك هم المنافقون) أيها الناس أطيعوا منواكم وأصلحوا أموركم واتقوا الله ربكم ولا تلبسوا السوءكم القباطي فانه ان لم يشف فانه يصف « ٣ » أيها الناس اني لو ددت أن أجو كفافاً لالي ولا علي واني لأرجو ان عثرت فيكم يسيراً أو كثيراً أن أعمل بالحق فيكم ان شاء الله وأن لا يبق أحد من المسلمين وان كان في بيته إلا أنا حقه ونصيبه من مال الله ولا يعمل اليه نفسه ولم ينصب « ٤ » اليه يوماً وأصلحوا أموالكم التي رزقكم الله ولقليل في رفق خير من كثير في عسف والقتل حقت من الخوف يصيب البر والفاجر والشهيد

« ١ » أي فليعلمني وهي من آذنه بالامر أي أعلمه به « ٢ » الهوادة بالفتح الصلح والاختصاص باليل « ٣ » القباطي أثواب مشهورة وشف رق خشكي ما نحت ويصف له من الوصف أو من التواصف وهو أن يصفوا الشيء بعضهم لبعض « ٤ » ولا يعمل اليه نفسه أي لا يجهد نفسه اليه أي يأتيه بلا طلب - ولم ينصب أي لم يتب

من احتسب نفسه وإذا أراد أحدكم بعيداً فليعبد إلى الطويل العظام فليضرب به بعصاه
فإن وجده حديد الفؤاد فليشتره (تاريخ الطبري)

وخطب أيضاً

فقال إن الله سبحانه وبحمده قد استوجب عليكم الشكر واتخذ عليكم الحج فيما
آتاكم من كرامة الآخرة والدنيا عن غير مسئلة منكم له ولا رغبة منكم فيه إليه خلقكم
تبارك وتعالى ولم تكونوا شيئاً لنفسه وعبادته وكان قادراً أن يجعلكم لأهون خلقه
عليه فجعل لكم عامة خلقه ولم يجعلكم لشيء غيره وسخر لكم ما في السموات
وما في الأرض وأنتع (١) عليكم نعمه ظاهرة وباطنة وحملكم في البر
والبحر ورزقكم من العلييات لعلكم تشكرون ثم جعل لكم سمعاً وبصراً ومن
نعم الله عليكم نعم عم بها بني آدم ومنها نعم اختص بها أهل دينكم ثم صارت تلك النعم
خواصها وعوامها في دولتكم وزمانكم وطبقتكم وليس من تلك النعم نعمة وصلت
إلى امرئ خاصة إلا لو قسم ما وصل إليه منها بين الناس كلهم اتعيبهم شكرها وفدحهم (٢)
حقها الإيمان بالله ورسوله فأنتم مستخفون في الأرض قاهرون لأهلها
قد نصر الله دينكم فلم تصبح أمة مخالفة لدينكم إلا أمتان أمة مستعدة للإسلام وأهلها
يجزون لكم يستصفون معائشهم وكذا نفعهم وشرح جباههم (٣) عليهم المؤونة ولكم
المنفعة وأمة تنتظروا قائع الله وسطواته في كل يوم وليلة قد مالا الله قلوبهم رعباً فليس
لهم معقل (٤) يلجئون إليه ولا مهرب ينتقون به قد دهمتهم جنود الله عز وجل
ونزلت بساحتهم مع رفاغة العيش (٥) واستفاضة المال وتتابع البعث وسد الثغور
بإذن الله مع العافية الجليلة العامة التي لم تكن هذه الأمة على أحسن منها مذ كان
الإسلام والله المحمود مع الفتوح العظام في كل بلد فما عسى أن يبلغ مع هذا شكر
الشاكرين وذكر الذاكرين واجتهاد المجتهدين مع هذه النعم التي لا يحصى عددها
ولا يقدر قدرها ولا يستطيع أداء حقها إلا بعون الله ورحمته وطفه فبأذن الله الذي
لا اله الا هو الذي أبلانا هذا أن يرزقنا العمل بطاعته والمشاركة إلى مرضاته واذكروا

(١) أفاض (٢) اتلهم (٣) قوله يجزون أي يملطون الجزية : وكذا نفعهم أي سببهم أو مكاسبهم :
ورشح الجباه عرقها (٤) حصن ومبأ (٥) رفاغة العيش سعة وخصبة

عباد الله بلاء الله عندكم واستموا نعمة الله عليكم وفي مجالسكم مثني وفرادي فإن الله
عز وجل قال لموسى (أخرج قومك من الظلمات إلى النور وذكركم بأيام الله)
وقال لحمد مسلم (واذكروا إذا أنتم قليل مستضعفون في الأرض) فلو كنتم اذ
كنتم مستضعفين محرومين خير الدنيا على شعبة من الحق تؤمنون بها وتستريحون إليها
مع المعرفة بالله ودينه وترجون بها الخير فيما بعد الموت لكان ذلك ولكنكم كنتم أشد
الناس معيشة وابته بالله جهالة فلو كان هذا الذي استشاكم (١) به لم يكن معه حظ في
دنياكم غير أنه ثقة لكم في آخرتكم التي إليها المعاد والمنقلب وأنتم من جهد المعيشة على
ما كنتم عليه أحرى أن تشحوا على نصيبكم منه وإن تظفروا على غيره قبله أما أنه قد جمع
لكم فضيلة الدنيا وكرامة الآخرة ومن شاء أن يجمع له ذلك منكم فاذكركم الله الحائل
بين قلوبكم والاعرفتم حق الله فعمامته له وقسرتكم أنفسكم على طاعته وجمعتم مع السرور
بالنعم خوفاً لها ولا تفتاها ووجلا منها ومن يحولها فانه لا شيء يسلب النعمة من كفرانها
وإن الشكر امن للغير ونماء للنعمة واستجاب للزيادة : هذا الله علي من أمركم ونهيكم
واجب (تاريخ الطبري)

٩

وخطب لما شيع جيش سعد بن أبي وقاص

إن الله تعالى ضرب لكم الامثال وصرف لكم القول ليحيي به القلوب فإن
القلوب ميتة في صدورها حتى يحييها الله . من علم شيئاً فليتنفع به . وإن للعدل أمارات
وتبشير فأما الامارات فالحياء والسخاء واللين واللين وأما التبشير فالرحمة وقد جعل
الله لكل أمر باباً ويسر لكل باب مفتاحاً فباب العدل الاعتبار ومفتاحه الزهد .
والاعتبار ذكر الموت بتذكر الاموات والاستعداد له بتقديم الاعمال . والزهد أخذ
الحق من كل أحد قبله حق (أي عنده) وتأدية الحق إلى كل أحد له حق . ولا تصانع
في ذلك أحداً واكتف بما يكفيه من الكفاف فإن من لم يكفه الكفاف لم يفت
شيء . إني بينكم وبين الله وليس بيني وبينه أحد وإن الله قد أزماني رفع الدعاء عنه فأثروا
شكاتكم الياف من لم يستطع فإني من يباغتونها تأخذله الحق غير متع (٢) (تاريخ الطبري)

(١) استشاكم دعاء ليعيه من ضيق أو هلاك (٢) في القاموس تنعم أي تنله وحركه بعنف
أو أكرهه في الأمر

١٠

وسمع مرة ان نفر يقولون لو مات عمر لبايعنا فلانا اعتماداً منهم على ان بيعة أبي بكر تمت بمبايعة نفر من المهاجرين والانصار فأراد عمر رضي الله عنه أن يبين لهم ان بيعة أبي بكر كانت فلتة وأن أهليته واستعداده وخرج الموقف الذي وقف به المسلمون يومئذ سوغ تلك البيعة فخطب فيهم هذه الخطبة التي رواها الشيخان فقال .

قد بلغني ان فلانا منكم يقول لو مات عمر بايعت فلانا فلا يفترن امرؤ ان يقول ان بيعة أبي بكر كانت فلتة الا وانها كانت كذلك الا ان الله وفي شرها وليس فيكم اليوم من تقطع اليه الاعناق مثل أبي بكر وانه كان من خيرنا حين توفي رسول الله صلى عليه وسلم وأن علياً والزبير ومن معهما تخلفوا في بيت قاطمه وتخلفت الانصار عنا بأجمعها في سقيفة بني ساعدة واجتمع المهاجرون الى أبي بكر فقلت يا أبا بكر انطلق بنا الى اخواننا من الانصار فانطلقنا نؤمهم حتى لقينا رجلاً صالحاً فذكر لنا الذي منع القوم فقالوا اين تريدون يا معشر المهاجرين قلت نريد اخواننا من الانصار فقالوا عليكم ان لا تقربوهم واتصوا امركم يا معشر المهاجرين فقلت والله لتأتينهم فانطلقنا حتى جئناهم في سقيفة بني ساعدة فاذا هم مجتمعون واذا بين ظهرانيهم رجل مزمل فقلت من هذا قالوا سعد بن عبادة فقلت ماله قالوا وجع فلما جلسنا قام خطيبهم قائم على الله بما هو اهله وقال (أما بعد) فتجن انصار الله وكتيبة الاسلام وانتم يا معشر المهاجرين رهط منا وقد دفت دافة (١) منكم يريدون ان يختزلوننا من اصابتنا ونحضنونا من الامر فلما سكت أردت أن أتكلم وقد كنت زورت مقالة أعجبتني أردت ان اقولها بين يدي أبي بكر وقد كنت اداري منه بعض الجدل وهو كان احلم مني وأوقر فقال ابو بكر على رسلك فكرهت أن أغضبه وكان أعلم مني والله مارك من كلمة أعجبتني في تزويري الاقلام في بداعته وافضل حتى سكت فقال

اما بعد فاذا كنتم من خير فأنتم أهله ولم تعرف العرب هذا الامر الا لهذا الحي من قريش هم اوسط العرب نسباً وداراً وقد رضيت لكم احد هذين الرجلين ايهاا شتم فآخذ بيدى ويبدى عيده بن الجراح فلم أكره مما قال غيرها وكان والله ان أقدم فتضرب عنقي لا يقربني ذلك من ثم احب الى من أن أتأمر على قوم فيهم ابو بكر

(١) الدافة الجيش يدقون نحو العدو : والاختزال : الاقطاع وتحضنونا تكفوننا

فقال قائل من الانصار انا جديها المحكك وعذيقها المرجب منا امير ومنكم امير يا معشر قريش وكثر اللغط وارتفعت الاصوات حتى خشيت الاختلاف فقلت ابسط يدك يا أبا بكر فبسط يده فبايعته وبايعه المهاجرون ثم بايعه الانصار أما والله ما وجدنا فيما حضرنا امراً هو اوفق من مبايعة أبي بكر . خشينا ان فارقنا القوم ولم تكن بيعة ان يحدثوا بعدنا بيعة فاما ان نبايعهم على ما لا نرضى واما ان يخالفهم فيكون فيه فساد

١١

﴿ وخطب فقال ﴾

ايها الناس ما الجزع مما لا بد منه وما الطمع فيما لا يرجى وما الحيلة فيما سيزول وانما الشيء من اجله وقد مضت قبلنا اصول ونحن فروعها فابقاء الفرع بعد اصله انما الناس في هذه الدنيا اغراض تتنزل (١) المتأيا فيهم وهم نصب المصائب مع كل جرعة شرق وفي كل اكلة غصص لا ينالون نعمة الا بفراق اخرى ولا يستقبل معمر من عمره شيئاً الا بهدم آخر من اجله وانتم اعوان الخوف على انفسكم فأن المهرب مما هو كائن وانما يثقل الهارب في قدرة الطالب فما اصغر المصيبة اليوم مع عظم القادة غداً واكثر جنبه الجانب جعلنا الله واياكم من المتقين (مفتاح الافكار)

١٢

﴿ وخطب فقال ﴾

ايها الناس انه اتى على حين وانا احسب ان من قرأ القرآن انه انما يريد به الله وما عنده الا وقد خيل الى ان اقواماً يقرؤون القرآن يريدون به ما عند الناس الا فأريدوا الله بقراءتكم وأريدوه باعمالكم فاننا كنا نعرفكم اذ الوحي ينزل واذا النبي صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا فقد رفع الوحي وذهب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانما نعرفكم بما أقول لكم الا فن أظهر لنا خيراً ظننا به خيراً واثنينا به عليه ومن أظهر لنا شراً ظننا به شراً وأبغضنا عليه أقدعوا (٢) هذه النفوس عن شهواتها فانما طلعة فانكم الا قدعوها تنزع بكم الى شر غاية ان هذا الحق ثقل مرئي وان

(١) في أساس البلاغة وخرجوا ان النضال وهم يتناضلون ويتنزلون : ومعناه يتراءون ويبارون (٢) قوله أقدعوا أي كفوا وقوله نفس ظلمة تكثر التطلع الى الشيء

الباطل خفيف وبني، وترك الخطيئة خير من معالجة التوبة ورب نظرة زرعت شهوة وشهوة ساعة اورثت حزنا طويلا (مفتاح الافكار)

١٣

﴿ وخطب فقال ﴾

انما الدنيا أمل مخترم (١) وأجل منتقض وبلاغ الى دار غيرها وسير الى الموت ليس فيه ترجيح فرحم الله امرءا فكر في أمره ونصح لنفسه وراقب ربه واستقال ذنبه بئس الجار الفني يأخذك بما لا يعطيك من نفسه فان آيت لم يعذر اياكم والبطلة فانها مكسلة عن الصلاة وفسدة للجسم ومؤدية الى السقم وعليكم بالقصد في قوتكم فهو أبعد من السرف وأصح للبدن وأقوى على العبادة وان العبد لن يهلك حتى يؤخر شهوته على دينه (مفتاح الافكار)

١٤

﴿ خطبته بالجابية عند أبوابه من الشام الى المدينة ﴾

قال بعد ان حمد الله وأتى عليه ألا اني قد وليت عليكم وقضيت الذي علي في الذي ولاني الله من أمركم ان شاء الله قسطا بينكم فيكم ومنازلكم ومغازيكم وأبلغنا مآلديكم فجدنا لكم الجنود وهيئنا لكم الفروج وبوأناكم ووسعنا عليكم ما بلغ فيكم وما قاتلتم عليه من شأكم وسئنا لكم أطعاكم وأمرناكم بأعطياتكم وأرزاقكم ومعاونكم فمن علم علم شئ ينفي العمل به فليتناه فعمل به ان شاء الله ولا قوة الا بالله (تاريخ الطبري)

﴿ باب ﴾

﴿ مقتل عمر ﴾

ذكر أرباب السير والمحدثون عن مقتل عمر ان أبا لؤاؤة غلام المغيرة ابن شعبه شكاه الى ارتفاع الخراج الذي ضربه عليه مولاه المغيرة وطلب اليه

(١) مخترم اي منتقض وقوله منتقض من الانتقاض وهو التراجع والاشكاث

تخفيفه فمن قائل انه وعده خيرا وعزم أن يلقى المغيرة في تخفيف الخراج عنه ومن قائل انه سأله كم خراجك قال درهمان في كل يوم قال وايش صناعتك قال نحاس نقاش حداد قال فما رأي خراجك بكثير على ما تصنع من الاعمال فتوعدده الغلام وانصرف فقال عمر توعدني العبد

قالوا ولما انصرف عمر الى منزله جاءه من الغد كعب الاحبار فقال يا أمير المؤمنين اعهد فانك ميت في ثلاثة أيام: قال وما يدريك قال أجده في كتاب الله عز وجل التوراة قال عمر الله انك لتجد عمر بن الخطاب في التوراة: قال اللهم لا ولكني أجده صفتك وحليتك وانه قد فني أجلك: قال وعمر لا يحس وجعاً ولا ألماً فلما كان من الغد جاءه كعب فقال يا أمير المؤمنين ذهب يوم وبقي يومان وهكذا مازال يحثه كل يوم الى مساء اليوم الذي قتل في صبيحته. ومن روى هذا الخبر وذكر فيه قول كعب هذا ابن جرير الطبري في تاريخه رواه عن المسور بن مخرمة وروى في أسد الغابة عن أبي رافع ان أبا لؤاؤة لما طلب الى عمر ما طلب قال له عمر اتق الله وأحسن الى. ولالك ومن نية عمر ان يلقى المغيرة فيكاهه ان يخفف عنه فغضب العبد وقال وسع الناس كلهم عدله غيري فأضمر على قتله فاصطنع له خنجراً له رأسان وشحذه وسمه ثم أتى به الهرمزان فقال كيف ترى هذا قال انك لا تضرب به أحداً الا قتله قال فتحين أبو لؤاؤة عمر بخاءه في صلاة الغداة حتى قام وراء عمر وكان عمر اذا قيمت الصلاة يقول أقيموا صوفى فكم فقال كما كان يقول فلما كبر وجاءه (طمنه) أبو لؤاؤة في كتفه وجاءه في خاضرة وقيل ضربه ست ضربات فسقط عمر وطعن أبو لؤاؤة بخنجره ثلاثة عشر رجلاً (من حاولوا القبض عليه) فملك منهم سبعة

وفي رواية ان أحد المسلمين أتى على أبي لؤاؤة برساليتمكن من القبض

عليه فلما أحس أنه أخوذ اتحرج بخنجره: وفي رواية الطبري وغيره أن عمر لما سقط قال أفي الناس عبد الرحمن بن عوف قالوا نعم هو ذا قال تقدم فصل بالناس: فصلي عبد الرحمن بالناس صلاة خفيفة وعمر طريق ثم اجتمع فأدخل داره فدعا بعلی وعثمان والزبير وسعد وأمرهم أن يتشاوروا في أمر الخلافة وقال لهم انتظروا أخاكم طلحة ثلاثا فإن جاء والا فاقضوا أحدكم وليشهدكم عبدالله بن عمر وليس له من الأمر شيء فقاموا فمشاوروا وليصل بالناس صهيب: ثم قال لا بي طلحة لا نصاري يا أبا طلحة إن الله أعز بكم الإسلام فاختر خمسين رجلا من الانصار وكونوا مع هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلا منهم: وقال للمقداد بن الاسود اذا وضعتوني في حفرتي اجمع هؤلاء الرهط وقم على رؤسهم فان اجتمع خمسة على رأي واحد وأبي واخذ فاشدخ رأسه بالسيف وان اجتمع أربعة ورضوا وأبي الاثنان فاضرب رأسه فان رضي ثلاثة رجلا وثلاثة رجلا فحكموا عبدالله بن عمر فان لم يرضوا بعبد الله فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف واقتلوا الباقيين ان رغبوا عما اجتمع عليه الناس

وفي المناقب عن ابن مبيون قال لما طعن عمر دخل عليه كعب فقال (الحق من ربك فلا تكن من المترين) قد أنبأتك أنك شهيد فقلت من أين لي الشهادة وأنا في جزيرة العرب وفي تاريخ الطبري ان المهاجرين والانصار جعلوا يدخلون على عمر لما طعن فيسلطون عليه ويقول لهم أعن: إلا منكم كان هذا فيقولون معاذ الله ودخل في الناس كعب فلما انظر اليه عمر أنشأ يقول

فأوعدني كعب ثلاثا أعدھا ولا شك ان القول ما قال لي كعب
وما بي حذار الموت اني لميت ولكن حذار الذنب يتبعه الذنب
وفي رواية أبي جعفر الطبري ان عبيد الله بن عمر قتل بأبيه ابنة أبي لؤلؤة

وقتل جفينة رجلا نصرانيا من اهل الحيرة أتى به سعد بن ابى وقاص ايعلم الناس الكتابة وقاتل الهرمزان وان سبب قتله للاثنين الاخيرين ان عبد الرحمن بن ابى بكر قال غداة قتل عمر: رأيت عشية امس الهرمزان وابا لؤلؤة وجفينة وهم يتناجون فلما رأوني تاروا وسقط منهم خنجر له رأسان نصابه في وسطه وهو الخنجر الذي ضرب به عمر فقتلهم عبيد الله وقال والله لا قتلان رجلا من شرك في دم ابى يعرض بالمهاجرين والانصار فبلغ ذلك صهيبا فبعث اليه عمر وبن العاص فما زال به حتى اخذ منه السيف ثم تاوره سعد بن ابى وقاص واخذه وحبسه في داره

هذه الروايات التي جاءت في قتل عمر بن الخطاب رضي الله عنه ومن امعن فيها النظر وراجع ما كتبناه عن الهرمزان ونسكته عهد المسلمين قبل اسره المرة بعد المرة وكيف احتال للخلاص من القتل ثم اذا اضاف الى هذا ما ذكرناه في اخبار نهاوند من ان ابا لؤلؤة فارسي الاصل من نهاوند وقد كان اسره الروم ثم اسره منهم المسلمون ولما قدم سي نهاوند الى المدينة جعل ابو لؤلؤة لا ياتي منهم صغيرا الا مسح رأسه وبكى وقال له اكل عمر كبدي وان جفينة نصراني وان كعب الاحبار يهودي حديث عهد بالاسلام وان مر اجل الحق على عمر وتدويحه لبلادهم وقهره لهم ولما لوكم كانت تنلى في صدور هؤلاء الدخلاء في الدين اتضح لديه ان قتل عمر لم يكن الا عن مؤامرة بين اولئك الدخلاء كما شهد بذلك عبد الرحمن بن ابى بكر وان السبب الظاهر الذي اختلقه ابو لؤلؤة تحت اسباب اهم واعظم وهي الغيظ والحق على المسلمين وان ابا هريرة كان واقفا على امر هذه المؤامرة فانذر عمر بالقتل قبل ثلاثة ايام من قتله والافقوله لعمر انه رأى خبر قتله في التوراة كلام غير معقول يرفضه العقل بتا وليس عليه دليل كما انه ليس لابي هريرة ان يعلم الغيب وانما علمه عند الله ومن المحتمل ان لا يكون لابي هريرة يد في هذه المؤامرة الا

انه علمها واراد ان يعرض بذكرها لعمر رضى الله عنه بالكناية تحذير آله ولم يشأ ان يصرح له بذلك لاسر لانه علمه الا ان عمر رضى الله عنه لم يعبا لسلامة صدره بقوله ولم يشدد عليه في السؤال وربما لم يخطر له ذلك الامر في بال لما يعلمه من نفسه من القيام على الحق والعدل وانصاف الناس مسلمهم وغير مسلمهم وعربهم وعجمهم ومن كان هذا شأنه يكون بالطبع آمنا غائلة الناس وغدر النادرين وخصوصا عمر بن الخطاب الذي يحكى انه جاءه مرة رسول من قبل ملك الروم فوجدته نائما على الارض متوسدا الحصى فقال: لله انت عدلت فأمنت فمنت. ولكن قدّر على المسلمين ان يغفلوا عن مضرة وجود امثال اولئك الدخلاء في المدينة في مثل عصر عمر الذي كانت فيه جيوشه تضرب في انحاء الارض وتشل عروش الملوك وتزعزع اركان الممالك وتشيد بنيان الاسلام وهذا كله مما يحفظ قلوب الاعداء ويطوى جوانحهم على دغل ويستدعي الانتباه لمثل ابى لؤؤة والهرمز ان وجفينة وامثالهم من الدخلاء ولا ينبغي ان يحسن بهم الظن الامع الاحتياط والتحذير ثم يتناسون ثأرهم وتضفف في نفوسهم اسباب الضغن ويسكنون الى سلطان المسلمين. ياتقون حكم الاسلام ويوثق باخلاصهم في الطاعة وامانة الجوار هذا مع ان عمر رضى الله عنه كان يكره وجود الاعاجم في المدينة فلا ندري لهذا السبب ام لغيره فقد اخرج في المناقب عن ابن عمر قال كان عمر يكتب لامراء الجيوش لا تجلبوا علينا من العلوج احد اجرت عليه المواسى فلما طمعه غلام المغيرة قال الم اقل لكم لا تجلبوا علينا من العلوج احد اقلبتوني: فربما كان على علم وبينه مما يظنون الا انه لم يظن انهم يجرأون عليه مادام قائما فيهم وفي كل الرعية بالقسط هذا ولما طمن عمر قال لابن عباس انظر من قتلنى فجاء ساعة ثم جاء فقال غلام المغيرة بن شعبة: قال الصنيع: قال نعم: قال قاتله الله لقد امرت به معروفا

فالحمد لله الذي لم يجعل منيتى بيد رجل يدعى الاسلام ولما حمل الى بيته جزع الناس عليه جزعا شديدا وكأنه لم تصبهم مصيبة قبل يومئذ وأما هو رضى الله تعالى عنه فقد أظهر من الثبات والجلد ما هو معروف به في حال الشدة والرخاء وكان اول همه النظر في امر الخلافة وتقريرها على وجه يمنع من حصول الفتنة بعد هافراى ورايه الحق ان يتركها شورى بين النفر الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض ففعل وبلغ به الحرص على دفع الفتنة وتعجيل نصب الخليفة بعده ان امر المقداد بما امرى لا يكون بينهم فتنة وان كانت فان تقمع بالسيف

وفي المناقب عن ابن عمر ان عمر دعا بطبيب ينظر في جرحه فجاءه بطبيب من الانصار من بني معاوية فسقاه لبننا فخرج من الطعنة ابيض فقال له الطبيب يا امير المؤمنين اهد: فقال عمر صدقتى اخو بنى معاوية ولو قلت غير ذلك لكذبتك: فبكى عليه القوم حين سمعوا فقال لا تبكوا علينا من كان يا كيا فليخرج ألم تساموا ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يذهب الميت بكاء أهله عليه

وفيه عن جعفر بن محمد: قال لما طمن عمر اجتمع اليه البديون المهاجرون والانصار فقال لابن عباس اخرج اليهم فسلمهم عن ملاءمكم ومشورة كان هذا الذى أصابنى قال فخرج ابن عباس فسألهم فقال القوم لا والله ولودنا ان زاد الله في عمر كمن اعمارنا

وفي العقد عن ابن عباس قال دخلت على عمر بن الخطاب في أيام طمعه وهو مضطجع على وسادة من آدم وعنده جماعة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال له رجل ليس عليك بأس: قال ائن لم يكن على اليوم ليكونن بعد اليوم وان للحياة لنصيبا من القاب وان للموت لكربة وقد كنت أحب ان أنجى نفسى وأنجو منكم وما كنت من أمركم الا كالفریق يرى الحياة فيرجوها ويخشى ان يموت دونها

فهو يركض بيديه ورجليه. وأشد من الفريق الذي يرى الجنة والنار وهو مشغول
واقعد تركت زهرتك كما هي ما لبستها فأخافتها. وتمر تكب يا نعمة في أكلها ما أكلتها
وما جنبيت ما جنبيت إلا لكم وما تركت وراثتي درهما معدا ثلاثين أو أربعين درهما:
ثم بكى وبكى الناس معه: فقلت يا أمير المؤمنين أبشر فوالله لقد مات رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو عنك راض ومات أبو بكر وهو عنك راض وإن المسلمين
راضون عنك: قال (أي عمر) المغرور والله من غررتموه أما والله لو أن لي ما بين
المشرق والمغرب لافتديت به من هول المطلاع

وفيه عن هشام بن عروة عن أبيه قال: لما طعن عمر بن الخطاب قيل له
يا أمير المؤمنين لو استخلفت: قال إن تركتكم فقد ترككم من هو خير مني وإن
استخلفت فقد استخلف عليكم من هو خير مني ولو كان أبو عبيدة بن الجراح حياً
لا استخلفته فإن - التي ربي قلت سمعت نبيك يقول إنه أمين هذه الأمة ولو كان
سالم. وولي حذيفة حياً لا استخلفته فإن سألني ربي قلت سمعت نبيك يقول إن سالماً
ليحب الله حباً لم يحقه ما عصاه قيل له فلوانك عهدت إلى عبد الله فإنه له أهل في
دينه وفضله وقديم اسلامه قال: بحسب آل الخطاب أن يحاسب منهم رجل واحد
عن أمة محمد ولو ددت أني نجوت من هذا الأمر كفافاً لآلي ولأعلي: ثم راحوا
فقتلوا يا أمير المؤمنين لو عهدت فقال: قد كنت أجمعت بعد ما قاتلتكم أن أولي
رجلاً أمركم أرجو أن يحملكم على الحق وأشار إلى علي بن أبي طالب ثم وابت أن
لا تحملها حياً ولا ميتاً فليكن هؤلاء الرهط الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم
أنهم من أهل الجنة وذكر السبعة واستثنى من الشورى سعيد بن زيد وقال عن
السنة فليختاروا منهم رجلاً فاذا ولوكم والياً فأحسنوا وأزرتة (أي معاونته) في
حديث طويل سيأتي معناه وهو بمنه في قصة الشورى إن شاء الله

ومن هذا تعلم مقدار حرج الموقف في منصب الخلافة الرفيع حتى إن عمر
لم يقبل أن يتحمل مسؤوليته بعد الموت كما تحملها في الحياة وإنما يرف هذه المسؤولية
من كان له دين يردعه كعمر بن الخطاب رضي الله عنه وأخوانه من الخلفاء الراشدين
أخرج في أسد الغابة عن عمرو بن ميمون في حديث طويل أن عمر قال لابنه
يا عبد الله بن عمر انظر ما علي من الدين فحسبوه فوجدوه ستة وثمانين ألفاً قال إن
وفي له مال آل عمر فأدّوه من أموالهم والآفل في بني عدي فإن لم تق أموالهم
فسل في قریش ولا تمدهم إلى غيرهم فأد غني هذا المال وانطلق إلى عائشة أم
المؤمنين فقل لها اقرأ عليك عمر السلام ولا تقل أمير المؤمنين فاني لست اليوم
للمؤمنين أميراً وقل يستأذن عمر بن الخطاب أن يدفن مع صاحبيه فسلم (أي
عبد الله) واستأذن ودخل عليها فوجدها قاعدة تبكي فقال يقرأ عليك عمر ابن
الخطاب السلام ويستأذن أن يدفن مع صاحبيه: فقالت كنت أريدك لنفسى
ولا وئرت به اليوم على نفسى: فلما قبل قيل هذا عبد الله بن عمر قد جاء: قال عمر
أرفعوني فأسنده رجل إليه فقال مالك قال الذي تحب قد أذنت: قال الحمد لله
ما كان شيء أهم إلي من ذلك فاذا أنا قبضت فأحملوني ثم سلم فقل يستأذن عمر بن
الخطاب فإن أذنت لي فأدخلوني وإن ردتني ردوني إلى مقابر المسلمين

روى أنه لما نقل عمر قال لابنه عبد الله ضع خدي على الأرض فوضعه على
الأرض فجعل يقول ويلى ويلى أي إن لم يغفر لي ربي ثم مات ولما توفي صلى عليه في
المسجد وحمل على سرير رسول الله صلى الله عليه وسلم وغسله ابنه عبد الرحمن
وصلى عليه صهيب وكان تقدم قبل ذلك علي وعثمان للصلاة عليه فقال عبد الرحمن
لا اله الا الله ما أحرصكم على الامرة أما علمتما أن أمير المؤمنين قال ليصل
بالناس صهيب

قال في أسد الغابة روى أبو بكر بن اسماعيل بن محمد بن سعد انه قال طعن
عمر يوم الاربعاء لاربع ليال بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين ودفن يوم
الاحد هلال المحرم سنة أربع وعشرين وكانت خلافته عشرين وخمسة أشهر
واحد وعشرين يوماً قال : وقال عثمان بن محمد الاحمسي هذا وهم توفي عمر لاربع
ليال بقين من ذي الحجة وبويع عثمان يوم الاثنين لليلة بقيت من ذي الحجة
وتوفي عمر وهو ابن ثلاث وستين سنة وقيل اقل والا اول أصح الاقوال في

عمره

(وصيته لمن يخلفه)

أخرج ابن الجوزي وغيره من الحفاظ والمحدثين عن ابن عمر انه قال : دفع
الي عمر كتاباً فقال اذا اجتمع الناس على رجل فادفع اليه هذا الكتاب واقرأه مني
السلام فاذا فيه

أوصي الخليفة من بعدي بتقوى الله وأوصيه بالمهاجرين الاولين : الذين
أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله
ورسوله : ان يعرف حقهم ويحفظ لهم كرامتهم . وأوصيه بالانصار خيراً (الذين
تبوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم
حاجة مما أوتوا) الى قوله تعالى : المفاخون : ان يقبل من محسنهم ويتجاوز عن
مسيئتهم وأن يشركوا في الامر . وأوصيه بذمة (١) الله وذمة محمد صلى الله
عليه وسلم ان يوفي بعهدهم ولا يكلفوا فوق طاقتهم وان يقاتل من ورائهم
(اي يحميهم) اهـ

١٥ وهم أهل الذمة من غير المسلمين ويدخل فيها الفرس والكتابيون وكل من رضى
بدفع الجزية للمسلمين فصارت ذمة له ما لهم وعليه ما عليهم

هكذا انقضت حياة هذا الرجل العظيم نقيه طاهرة بعد أن فتح الممالك
ورفع منار الاسلام وبسط بساط العدل وبث روح الجد والنشاط في العرب
وأسس لهم ذلك الملك العريض وقل بهم جيوش فارس والروم ورباهم على العفاف
وكف يد الظلم واحترام اليهود والوفاء بالذمة كما أمر به الاسلام وقررت شريعة
محمد عليه الصلاة والسلام فبسطت بحياته الرعية من سائر الملل ودخل الامم في
طور جديد من الحرية والعدل والأمن والراحة لم يكونوا يعمدون له ولم يكن
لأسلافهم أن يروه وبلغ به الحرص على ذلك البذر الطيب الذي بذره في المسلمين
أن أوصى عند آخر نسمة من حياته بتلك الوصية الغراء التي تدل على الهمة العالية
والشيم الطاهرة والاخلاق البارة التي اكتسبها عمر من نبيه عليه الصلاة والسلام
فكان خير قدوة للمسلمين وذكري الفخر الخالد لهم بين الناس أجمعين
لما توفي عمر أكثر الشعراء من مرأته فرثاه حسان بن ثابت وعاتكة بنت

زيد بن عمرو بن نفيل وكانت زوجه وغيرها

(صفته)

قال في أسد الغابة كان عمر أعسر يسر يعمل بكلمات يديه وكان أصلع طويلاً
قد فرغ (١) الناس كأنه على دابة وقال الواقدي كان عمر أبيض أمهق (٢) تعلموه
حمرة يصفر لحيته وانما تغير لونه عام الرمادة لانه أكثر من أكل الزيت وحرم
على نفسه السمن واللبن حتى يخصب الناس : وقال بعضهم انه كان أسمر شديد
السرة وهو الاكثر عند أهل العلم

(١) علام (٢) الابيض لاحمرة فيه

باب

(ولده وعماله)

(ولده)

قال ابن قتيبة ولد عمر بن الخطاب هم عبدالله وحفصة أمهما زينب بنت مضمون : وعبيدالله (وهو الذي قتل الهرمزان وجفينة) وأمه مليكة بنت جرجول الخزاعية : وعاصم وأمه جميلة بنت عاصم بن ثابت حمي الدين : وفاطمة وزيد وأمه أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب : ومجير واسمه عبدالرحمن : وأبوشحمة (وهو الذي حده أبوه في الخريفات) واسمه أيضاً عبدالرحمن : وبنات أخر وأما الذين أعقبوا من أولاد عمر فهم عبدالله وعبيدالله وعاصم ومجير وعقب مجير هذا بآبادوا ولم يبق منهم أحد

(عماله)

كان عماله على الامصار سنة ٢٣ أي السنة التي توفي بها على مكة نافع بن عبد الحارث الخزاعي . وعلى الطائف سفيان بن عبدالله الثقفي وعلى الكوفة المغيرة ابن شعبة وعلى البصرة أبو موسى الاشعري . وعلى مصر عمرو بن العاص . وعلى دمشق معاوية بن أبي سفيان . وعلى حمص عُمَيْر بن سعد وعلى البحرين وماحولها عثمان بن أبي العاص الثقفي وعماله في الحرب من علمنا من القواد الذين مر ذكرهم قبل وكاتبه زيد بن ثابت وكتب له مَعْيِيقِب أيضاً وعلى بيت ماله عبدالله بن أرقم وحاجبه يرقامولاه

باب

(الحالة الاجتماعية على عهده)

كانت الحالة الاجتماعية على عهد عمر غير ما على عهد أبي بكر رضي الله عنهما إذ

توطد على عهد الثاني للمسلمين الملك وشيدت دعائم الدولة وصارت تلك الامة العربية المشهورة بالانقسام والتفرق والجهل بأمور الدولة والانفاس في الجهالة وسذاجة الفطرة سائسة ملك وربة سطوة ومجد ومقتنة قانون وصاحبة دين جعلها أمة تذكر في التاريخ بأنها أعظم الامم وكانت تلك الحياة العربية والجامعة المليمة مع انها بادية الظهور وتنمو بسرعة وتؤذن بانقلاب عظيم يحدث في أنحاء العالم وتهتزله أركان الدول العظمى يومئذ حيث اندفعت هذه الامة بقوة الجامعة الاسلامية والاتحاد القومي على أطراف الممالك المجاورة لها وهي فارس والروم فانتزعت من الأولى سلطاتها وتغلغلت بجيوشها في أحشاء بلادها وقلبت سرير ملكها وأنزعت قادتها ورؤساءها وأجالت للانكماش الى أطراف البلاد الشرقية والتخلي عن الملك أسرة الاكاسرة من ملوكها وأتقصت من الثانية أطرافها وقاصت عن سورية والجزيرة ومصر ظلمها وهي تتقدم في داخل بلادها وتهدد بالهجوم عاصمة الامبراطور

تأصلت في تلك الممالك جزور الاستعباد وتناسى الروم معنى الحرية التي كان يقاتل دونها أسلافهم الرومان ويدافعون عنها يد الامبراطرة والملوك وخنق الفرس للاكاسرة واستعبدوا لاشراف البلاد فألف الفريقان حكم العبودية وفقدوا مبدأ الاعتماد على النفس والاستقلال الذاتي في الحياة فجاءهم العرب وقد امتزج في دماهم حب الحرية حتى ما يطبقون علو أمير المؤمنين عليهم واستشاره بشي من أمورهم دونهم كما رأيت فيما مر فتفتشوا في روعهم روحاً جديدة من حب الاستقلال الذاتي والحرية الشخصية فهبوا كمن نشط من عقال فوضعوا أيديهم في أيدي الغالين علامة الشكر والوفاء وشعروا حينئذ بأنهم بشر لا يخطون في الحقوق العامة عن مرتبة الامراء وبلغ بهم ذلك ان لما أهدى رجل مصرى من

ابن أمير مصر عمرو بن العاص شخص الى مقر الخلافة يشكوه ويطلب انتصافه منه ولم يعد الا بعد ان استنزل أباه عن منصة إمارته فقدم هو وابنه الى المدينة وأقادا ذلك الفرد من الرعية بحضور الخليفة كما سبق إirاده في غير هذا المحل وما نعلم ان قوما بلغت بهم الحرية الشخصية يوماً مبلغها في ذلك العصر وتمتعوا بمدل مثل ذلك المدل وهو حال ما أهناه لتلك الأمم يومئذ من حال رفعتهم من حضيض الذل والعبودية الى ذرى العز والحرية وبشرهم بمصر جديد وسعادة ما عليها مزيد خالط العرب هذه الأمم ودال اليهم ذلك الملك المريض ورأوا أبهة الحضارة واستشعروا بلزوم الحياة المدنية للأمم الغالبة وليس لديهم من ذلك إلا الاستعداد الفطري لقبول الخير والشر والشرع الإلهي الذي دعاهم الى الخروج من ظلمات البداوة فأخذوا بحكم الضرورة يقلدون مجاورهم في العادات وبدأوا يبارونهم في مضمار الحياة وكان مطمح نظرهم وأول عملهم بالطبع تقليد مجاورهم في الامور الحربية واستعمال آلات القتال الفارسية والرومية ليقابلو القوة بمثلها ويمدوا لهذه الفتوح عدتها ثم نظر قوام ذلك الى الامور السياسية والادارية فوضع الخليفة عمر رضي الله عنه التاريخ ودون الدواوين على نحو ما هو موجود في الدولتين الرومية والفارسية ثم أقبل على ترتيب الولايات وتقسيم الاعمال وانتقاء المال ثم فرض الاعطيات وقرر مصرف النبي في غير سرف ولا تقدير ونشر جناح الأمن وأقام ميزان العدل وقرر اصول الجباية بلا اجحاف في حقوق الرعية ولا غبن للدولة فعم الرخاء وبدأت مظاهر العمران تتجلى في أنحاء المملكة وانهاهال الثني والثروة على الفاتحين وخطوا خطى خفيفة الى ميدان الراحة والنعيم مع الإخذ على الشكاكم والتخوشن في المأكل والملبس والتوسط في العيش والقصد في الاتفاق والامساك عن البذل خوف الإخذ على أيديهم من عمر بن

الخطاب رضي الله عنه كما أخذ على يد خالد بن الوليد اذ وصل بعشرة آلاف من الدراهم شريفاً من أشرف العرب كما رأيت في باب سياسته مع العمال هذا من وجه ومن وجه آخر فان عمر رضي الله عنه لم يدع للعرب بعد اذ دفع بهم في غمار الحضارة وقذف بهم الى ميدان الحروب وقتاً للاخلاق الى الراحة والايواء الى ظل التمتع والسكون تحت كنف الامصار بل شغلهم عن ذلك بالفتح والهاهم بادخار المغنم عن التمتع بها ريثما يفل من غرب الدول المجاورة ويأمن غائلة الأمم المغلوبة وكان له بهذا ما رب أخرى أيضاً وهي اشغال العرب في الحرب وزجهم في مضمار الفتح لئلا نسوا بأصول الاجتماع والحضارة وتبدل أخلاقهم الجافية وتزول من نفوسهم أسباب التنافر والانتماء الى العصبية الداعية الى الشقاق والفرقة يدلك على هذا ما كتبه لابي موسى الاشعري في الكتاب عدده الذي جاء في باب كتبه وأمره فيه بأن يضرب من ينادي بالعصبية بالسيف استفاد العرب في حالتهم الاجتماعية من هذه السياسة العنصرية لكن اندفاعهم عنهم للفتح وتفرقهم في أنحاء الممالك وتعجلهم في ذلك الظهور قبل تأصل الدين في عامتهم نشأ عنه بعد تشويش في الدين والملك منه عدم التمكن من محو آثار الوثنية من البلاد المفتوحة مع دخول أهلها في الاسلام وانما اختفت هذه الآثار حينئذ بدأت تظهر نائية منصبة بصبغة أخرى دعت لسرعة تفرق أهواء المسلمين وظهور البدع والمبتدعين خصوصاً بين الاعاجم من المسلمين مما لا محل لتعدادهم وذكره في هذا المقام . ومنه سرعة تفهم الأمة العربية بمقدار سرعة تقدمها في الحضارة والمدنية الى غير ذلك من الامور التي ربما يمر معنا ذكرها في هذا الكتاب ومع هذا فاذا نظرنا من جهة أخرى الى سياسة عمر في تعجل الفتح نرى لها فوائد كبيرة في حينها وذلك لان دفعه للقوم الى الفتح في إبان الظهور وحين التحمس

مهد لهم السبيل لقهر الامم وتدويج الممالك لاسيما وانه كان من ورثهم جزاءه الله عنا وعنه خير الجزاء يؤدبهم بأدبه ويحملهم على القناعة والقصد ويحبب فيهم الامم ويقل أيديهم عن التطاول الى حقوق الغير ويأمرهم بحاسة الناس وحماية أهل الذمة حتى كان من ذلك ان ارتاح لحكمهم الشعوب وسهل عليهم استخضاع الاقوام وبث دعوة الاسلام فلم يخرج على سلطانهم خارج اياه لحكمهم أو تظلماً من سياستهم مع حداثة عهدهم في الفتح وقلة الحامية منهم بين ظهراني الشعوب الخاضعين لسلطانهم الآمنين في أوطانهم

بسط المسلمون على عهد يد السلطة على الشعوب واستفتحوا أغلاق الكنوز وملكوا ممالكها من البلاد ومع هذا فلم تأخذهم الدنيا بزخارفها ولم يفرهم الغنى والسلطان بالنعيم ولم يبطرهم المال ولم تخطبهم الحضارة الا خطى قليلة الى الامام فكانوا وسطا في المعيشة في كل الامور ذلك لان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يريد على البطء في السير في طريق الترقى ويحملهم على التوسط في العيش فلا يمنهم منعاً ولا يدفعهم دفعا اللهم الا الامراء والعمال فانه كان يحتملهم على طريقته في التقشف وشظف العيش لحكمة ذكرناها فيما سبق من هذا الكتاب يدل على هذا كتابه الى أبي موسى الاشعري الذي يقول له فيه : بلغني انه فشت لك ولا هلك هيبة في المطعم والملبس : وينصحه بالترام القصد وتأنيبه لسعد بن أبي وقاص على ان سمى داره في البصرة قصر سعد وغير هذا من اخباره الكثيرة مع العمال ومنها شرطه عليهم ان لا يأكلوا نقياً ولا يركبوا برذونا الخ ما جاء في باب سياسته مع العمال وأما عامة المسلمين فكان لا يريد على هذا الحال ولا يمنهم عن التمتع بما أحل الله لهم من الطيبات بل يرغب حملهم على طريق الوسط وحسبك دليلاً على هذا كتابه الى أبي عبيدة بن الجراح الذي يلومه فيه

على رحيله من انطاكية لطيب هولتها وتنعم المسلمين فيها وأما انه كان يريد على البطء في السير في طريق الترقى في ذلك عليه مارواه عامة أهل السير أن الاخنف بن قيس وفد عليه مرة وتكلم عن أهل البصرة بكلام دل على سوء عقله فاحتبس عند حوله وأشهر أثم سرحه وكذلك فعل مع زياد بن أبيه لما وفد عليه من العراق ورأى فيه قوة المعارضة والقطنة وزلافة اللسان احتبس عند حوله ولما سأل زياد عن السبب قال كرهت ان أحمل الناس على فضل عقلك . وانما كان يريد للعرب بهذه السياسة الترقى التدريجي حتى في المدارك على ان مخالطتهم الامم وسكنى الامصار غير ولا شك من أخلاقهم والآن من طباعهم وزاد في معارفهم ولا يعقل ان قوما كانوا يظنون الكافور ملحا أيام فتح المدائن تصير اليهم كنوز الارض بعد ذلك ويسوسون الامم الا باستعداد عظيم في قوى المدارك كمن في نفوسهم وأظهره الاحتكاك بتلك الامم على وجه خال بالطبع عن كل شائبة من شوائب التصنع والخلل المشهور بها أهل الامصار في ذلك المصروف في كل عصر فهم اذن كانوا أحسن أخلاقاً وأسعد عملاً على سذاجة فطرتهم وجدة اسلامهم ممن حاربوهم من الامم وهذا شأن لا ينكر على مثل عصر عمر رضي الله عنه الذي دأب فيه هذا الخليفة العظيم على تدريب هذه الأمة على أصول السياسة وتهذيبها على وفق ما جاء به القرآن من آيات الحث والترغيب في أسباب الظهور على الاثم بذلك على هذا ما رواه الطبري في أخبار القادسية ان رستم زعيم الفرس وقائدهم قال يومئذ : أكل عمر كبدي أحرق الله كبده علم هؤلاء حتى علموا وفيه دليل على ان العرب لم يكونوا قبل الاسلام في نظر الفرس شيئاً مذكوراً لبعدهم عن أسباب الحضارة واغراقهم في الجهالة ولما اجتمعوا على كلمة الاسلام وانكشفوا على مملكتي فارس والروم وظفروا بحسن قيادة عمر

رضي الله عنه بدولتي القرس والروم عرف رستم وأشباهه من زعماء الدولة
 الفارسية عظم قدر عمر بن الخطاب وبعد نظره في السياسة وحسن قيامه على تربية
 المسلمين وتعليمهم كيف تكون حياة الامم ولهذا قال رستم ما قال ولا جرم
 فلا خلاص الراعي لله وحبه لرعيته وحسن قيامه على مصالح الامة دخل عظيم
 في تسودهم على الامم وتميزهم بالعلم والقوة والعكس بالعكس
 وبالجملة فالحالة الاجتماعية على عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه على حداثة
 عهد أهلها في تسنم ذرى الارتقاء تمثالها لك سيرة هذا الخليفة الجليل في قالب الجدة
 والاستقامة والمزينة وتظهرها لديك في مظهر النهوض الى ارتقاء قمم المجد التي
 انتهى اليها المسلمون فيما بعد بسيرهم سيراً حثيثاً مدة تزيد عن جيلين وقوة وابعدها
 وقفة المستريح من وعناء سفر شاق المتلذذ بجنى ثمرات الجدة والنشاط والعمل
 وهكذا حتى تغير الحال وانقلب الجدة والنشاط الى فتور وإهمال وكان بعد ذلك
 ما كان من هبوط مستمر بلغ بنا الآن ان فقدنا كل حول وقوة الامن السفاسف
 والاهام وكل اشتغال الا بالباطيل وكل سعى الا وراء الرتب والالقاب التي
 أضحكت علينا الأمم وأسرعنا ببقية الاخلاق الفاضلة فينا الى هوة العدم
 والفرغ يثمنون ينشرون لنا كل يوم بنذير من الرهيب والقوة وواعظ من العلم
 والاعتبار ومنبه من التسلط على الممالك الاسلامية والديار الشرقية ومرشد الى
 كيف تكون حياة الامم وسيادة الشعوب ونحن سكوت لا يسمعون لنا ركزاً
 الا في تهاتر ولا يحسون منا حركة الا الى تدابر قد امتزج الاستعباد في نفوسنا حتى
 ما نطبق الحربة ولا نرضى العلم ولا نقبل التذرع الى السيادة والسمى الى المجد وهي
 حالة يا الله تمزق غشاء القلوب وتندربشق الجيوب فواغوثاه وواعمره

﴿اعتذار﴾

هذا جهد ما استطعته في استقصاء أخبار رجل الامة العظيم عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه واني لا أرجو بما بذلته من الجهد وما عانيت من التعب وتعب الفكر
 في تطبيق الحوادث وجمع الاشياء والنظائر وضرب الامثال وتحقيق الاخبار
 واستنتاج النتائج واداء النصيحة ان يقابل قومي خدمتي هذه بالقبول ويحملوا كل
 ما خطه قلبي على محمل الاخلاص في خدمة الملة والحق والله يشهد اني لا غرض
 لي ارمي اليه سواء ولا أرغب في هذه الحياة الا فيه فان أصبت فيما كتبت فذلك
 بما أتمناه والا فالانسان محل الخطأ وصاحب الفضل من ردائي خطأي ونهني الى
 غلطى لا يصلحه في الجزء الذي يلي هذا الجزء وحسبي ما رأيته من قومي في جميع
 الاقطار الاسلامية من الاقبال على الجزء الاول من هذا الكتاب بتشيطالي
 ودافعي الى المضي في عملي والمثابرة على اتمام هذا الكتاب على أسلوبه الجديد مهما
 عانيت من المشاق ولا قيت من التعب اذ كل شيء سهل بعد رضى قومي عن كتابي
 هذا وقد بعث رضاؤهم في نفسي رجاء عظيم في تحقيق أمني التي قصارها تنبيه
 القبول الرائدة لا الفاقدة الى سير أسلافهم الكرام ورجال الاسلام العظام الذين
 يمثلون صورة الحياة العالية في أجلى مظاهر الجدة والقوة والنشاط في يوم منها خيال
 في النفوس الحامدة يزعجها عن مواطن الخمول والذيلة وينهض بها الى تناول المجد
 من قمتها الشاخنة بوسائل الجدة بالوسائل السافلة والله ملهم الصواب
 هذا وقد كنت وعدت قراء الجزء الاول بأن أسدر هذا الجزء مشتملاً
 على سيرة عمر بن الخطاب ومن اشهر في دولته وبهذا عنوت هذا الجزء الا اني لما
 انتهيت من سيرة عمر رضي الله عنه وجدت ان الجزء قد زاد عن الحجم الذي
 قدرناه له ولو أضيفت اليه سيرة رجال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما وسعنا الوفاء

بشرط بيع الاجزاء ثمن هين ولخالف ذلك رغبتى في تعميم الكتاب لاسيما وان كثيرا من قراء الجزء الاول سألوني سرعة انجاز سيرة رجل الاسلام عمر بن الخطاب لهذا رايت ان اصدر هذا الجزء خلوا من سيرة مشهوري الرجال في خلافة عمر رضى الله عنه وان ارجعها الى الجزء الذي يليه فاسأل القراء المصدرة كما أسأل الله التوفيق انه اكرم مسؤول

﴿ كلمة للجرائد ﴾

(وشكر للمتقدين)

التست في الجزء الماضى من أهل الفضل وأرباب الجرائد الانتقاد على ما في ذلك الجزء من خطاير بما يدربه القلم لاصلحه في هذا الجزء فسبق بهذا التفضل من المجالات العلمية كل من مجلة المقتطف والهلال الشهيرتين اللتين خصتنا بخدمة المعارف والعلم منذ انشئت الى هذا العهد فطلبت الى الاولى ان اوسع النظر في تواريخ الغربيين واستقصى منها حالة دولة الروم على عهد الفتح الاسلامى لا توسع في بيان الملل والاسباب التى اوجبت قهر تلك الدولة بواسطة الجيوش العربية وفي الحقيقة فان هذا الامر من الامور الجديرة بتدقيق المؤرخين الخليفة بالنظر والتأمل لهذا راجعت أشهر التواريخ الا فرنجية التى كتبت عن العرب والروم في ذلك العهد كتاريخ الامبراطورية الشرقية لادوردجيون الانكليزي وتاريخ العرب للمؤرخ الفرنساوي ديفرجي والذي رأيته فيها وفي غيرهما من التواريخ مالا تخلو منه كل دولة في مبادئ ضعة هامة من المفاصل الاجتماعية والسياسية كالظلم وحب الشهوات ونبد القانون وتجاذب اطراف الرئاسة وغير ذلك وزاد عليه في الدولة البرنطية تفاقم خطب المجادلات الدينية التى اودت بحياة القوم السياسية الا ان الامبراطور هرقل كان والحق يقال عضدا عظيما لهذه الدولة في حال

ضعفها ذلك لانه من اعظم الملوك البرنطيين واشدهم حرصا على حياة الدولة كما نرى ذلك من وقائمه الشهيرة مع المسلمين ومكافحته لهم بجيوش الروم مكافحة أهل العزيمة والحزم وما جتته لهم الكثرة بعد الكثرة لكن لم ينف عنه ذلك الكفاح شيئا في جانب قوة المسلمين وكفاءة قوادهم العظام على ان الاطلاع على تاريخ الروم واخبار دولة الخلفاء الراشدين في عهد الفتح ولو مجردة عن التعليقات السياسية والقياسية يكتفى المؤرخ ان يستخرج المال والاسباب من ثنايا السطور ومتفرقات الاخبار وقد بذلت في هذا الجزء جهد المستطاع في تتبع الملل السياسية والاجتماعية التى دعت لسرعة ظفر المسلمين بدولتى القرس والروم يومئذ ولم ادع خبرا من الاخبار الا اردفته بما خطر لي من الخواطر الفلسفية او وقفت عليه من الحقائق التاريخية لا مثل ذلك المصر في صورة يراها القارى كأنما هو فيه خصوصا فيما يتعلق بدولة الخلفاء الراشدين وسياسة المسلمين فان اصبحت فيما قلت وبينت ثمة فذلك هو المطلوب والا فقوق كل ذى علم وعلم ولا مقتطف في تنبيهى الى ذلك فضل اشكره عليه من صميم القواد

انتقد المقتطف الاغر كلاما آخر من كتابي وسألتى بيانا عن هوالمؤل عن بعض الحوادث التاريخية التى جرت في بعض أنحاء القطار السورى في منتصف القرن الماضى والجواب عن هذا العلاقة له بهذا الجزء وانما هو من خصائص الاجزاء الاخيرة من هذا الكتاب وسيأتى في محله ان شاء الله

وأما مجلة الهلال فعقد انتقدت على قولي في الجزء الماضى أن دمشق كانت على عهد الفتح الاسلامى حاضرة بنى غسان وقد افردت للجواب عن هذا الانتقاد فصلا مخصوصا في هذا الجزء فيه البيان الكافي فلا حاجة هنا لتفسير اسدائها شكرى ومشاركتها في أجرى لانها كانت السبب في استقصائي للدلالة

التاريخية التي اذا لم تغد في بابها اليقين فانها تكون عوناً للباحثين

وحبذا لو حذت حذو هاتين المجلتين كل المجالات العربية في انتقاد الكتاب وتبليغ ما فيه من الخطأ أذن والله لرادتني انبعاث التحقيق الاخبار وبسط الافكار ونهتني الى ما ربما لم يخطر لي من الحوادث التاريخية في بال اذ العلم اجزاء لا يتناولها عقل الفرد والامة جسم لا يتحرك عضو منه الا بالاستعانة باخيه فما بال مجلاتنا التي هي عون المعارف وسند الباحثين ومنار المسترشدين لا يفيض من كنوزها على المؤلفين الا قول أحسن وأجاد العلم اتجهل ان مدرسة الامة العامة هي الكتب والمؤلفات وان الجرائد هي المسيطرة على هذه المدرسة المكلفة بتهداها بالنظر والبحث فيما يفسد اخلاق الناس او يصلحها من خير او شر وحق او باطل

اولها تجهل ان معظم البلاء الذي حل بالشرقين عامة والمسلمين خاصة انما كان منشأه الكتب التي شحنت بالباطل وانتزعت من النفوس ملكات العلم الصحيح فافسدت الاخلاق واضعفت العقول وجعلت الحق والباطل في نظر اكثر الناس سواء بل جعلت الحق عند فريق كبير تابعا لاهواء ان شئت فسمعه باطلا وضربت به وجوه العلماء

ان جرائد الشرق ولا نكر ان للحق مصابة بنفس مصاب الامة لم تستثن من ذلك البلاء لانها لا تحفظ على صفحاتها للمؤلفين غير المدح والاطراء فلا تنبه المؤلفين الى حقيقة ولا تمنعهم من سر باطل

هذا وما خلا المجالات فقد انتقد على بعض الادباء اغفالي تفسير الالفاظ اللغوية التي وردت في كلام القوم في الجزء الماضي على اني لم اغفلها الا اقتصاداً للوقت كما نهت على ذلك ثمة ومع هذا فقد استدركت هذا الخطأ في هذا الجزء ففسرت الالفاظ اللغوية الا ما كان منها كثير التداول مفهوم أو بقرينة المجاورة

فاني لم افسره اعتماداً على ذكاء القارئ

وقد نهني بعضهم أيضاً الى غلطات مطبعية غير ما صححته في آخر ذلك الجزء فعزمت ان اضيفها الى فهرس الخطأ والصواب الذي يلحق بهذا الجزء وانتقد على بعضهم كثرة استعمال الالفاظ الدينية كالدعاء بالصلاة والترضي بحجة ان التاريخ ينبغي ان يكون خلواً من ذلك الحشو اذ يقرأه المسلم وغير المسلم ومن يرى لزوم الدعاء ومن لا يراه

ونحن مع علمنا بأن هذا شيء لم يرد عن لسان الصحابة والتابعين بل اصطلاح عليه بعض المحدثين بقصد تعظيم الصحابة وان لم يؤلفوا من الفضيلة الذاتية ما يغنيهم عن مثل هذا التعظيم وان اكبر المحدثين والمؤرخين كابن جرير الطبري لم يستعمل الدعاء في تاريخه الا لكبار الصحابة واستعمله بالترحم لا بالترضي وفيه دليل على أن وجوب التعظيم انما هو في القلب لا في اللسان والمؤرخ في الخيار باستعمال أية صيغة من صيغ التعظيم اللفظية أو عدمه

مع هذا كله فاني لم أربأ سأم ان ايراد ذلك الدعاء اقتداءً بالائمة المحدثين الا اني رمزت اليه بحرق (رض) على اصطلاح بعض المتأخرين ليتلوه من شاء ومن شاء فلا : ولا يخفى على فطنة المنتقد ان ذلك العصر ديني أكثر مما هو سياسي والصحابة هم الرجال الذين قام بهم الاسلام وضيق كل انسان يستشعر بشيء من وجوب التعظيم ان لم يكن باللسان في القلب عند ذكر كل رجل عظيم من أي قبيل أو ملة كان فكيف بالمسلم عند ذكر رجال أئمة العظام وأئمة الكرام الذين رفعوا منار الاسلام وأسسوا ذلك الملك العريض وأعلوا شأن المسلمين

﴿ تليه ﴾

نقلت عن منتخب كنز العمال كثير آمن الأحاديث في هذا الكتاب ولم أذكر أسماء المخرجين اكتفاء بالعزوالى كنز العمال ليراجع من أحب معرفة المخرج الذى ذكر فى الكنز فيرجع الى كتابه عند قصد معرفة السند وكذلك نقلت عن السيرة العمريه لابن الجوزي التى جردها من السند أسامة بن مرشد واكتفى باسم الصحابي فقط كثير آمن الأحاديث المتعلقة بسيرة عمر رضى الله عنه وعزوتها الى السيرة ومن أحب معرفة سلسلة سند كل حديث فليرجع الى الاصل ويوجد منه نسخة خطية فى المكتبة الخديوية بمصر



فهرست

الجزء الثانى من اشهر مشاهير الاسلام

صفحة	صفحة
واختلاف المؤرخين فيها	عمر بن الخطاب
٢٤٥ فلسطين واجنادين	(باب) حاله فى الجاهلية
٢٤٩ فتح بيت المقدس	نبيه وأصله وشرفه وصنعه
٢٥٣ لاؤنية فى الاسلام	١٨٦ مكانته عند قومه وسيرته فيهم
٢٥٨ فتح حماة واللاذقية وقنشرين	١٨٧ (باب) اسلامه وصحته
٢٥٩ ذكر مسيرهم رقل الى القسطنطينية	١٩١ صحته
٢٦١ فتح حلب وانطاكية وغيرها	١٩٦ (باب) خلافة
٢٦٣ مهاجمة هرقل لسورية بعد استقرار ملك المسلمين	١٩٩ (باب) أول أعماله فى الخلافة
ما كل حديث تحدث به العامة وتندم	٢٠٠ اجلاء أهل نجران
أبي عبيدة على نقله الحديث لعامة الناس	٢٠٤ حكم الاسلام فى المسيحيين وحكم الأوربيين فى المسلمين
٢٧١ القواد الذين حضروا فتوح الشام	٢١٦ (باب) فتوح الشام
٢٧٢ خلاصة جغرافية ونظرة اجتماعية	فتح دمشق
(باب) فتح العراق وفارس	(بحث فى الردة)
٢٨٥ انتداب أبي عبيد ووقعة الجسر وغيرها	٢٢٦ بطلان خبر
٢٨٧ موعظة	٢٢٩ بحث فى هل كانت دمشق قاعدة الفسنيين
٢٨٨ عود الى خبر أبي عبيد	٢٣٥ وقعة نخل
موعظة أخرى	٢٣٦ بيسان وطبرية
٢٩٠ عود الى خبر أبي عبيد	٢٣٧ مروج الروم
٢٩٥ شجاعة النساء المسلمات	٢٣٨ ذكر بعلبك وحمص وسواحل دمشق
٢٩٧ عود الى خبر المثنى	٢٣٩ تحقيق خبر اجنادين والبرموك
كلمة على دولة الفرس قبل الفتح	

صحيفة	صحيفة
٢٩٩ استمداد مثنى ومسير سعد بن أبي وقاص الى العراق	٤٣٥ قضاؤه
٣٠١ الحكم الثباتي في الاسلام	٤٣٧ كتابه الى شرح القاضي وكتابه في القضاء الى أبي موسى الاشعري
٣٠٥ عود الى خبر الشورى	٤٣٩ فراسته وذكاؤه
٣٠٦ وصية عمر لسعد	٤٤٣ نبذ من قنون اقواله واخباره
٣٠٧ مسير سعد	٤٤٥ قنون شتى من اخباره
٣١٠ كلمة في التاريخ الاسلامي ورافة عمر بالمحاربين	٤٥١ اولياته
٣١٢ خبر القادسية وغيرها	٤٥٣ (باب) كتبه وفيه ثلاثة عشر كتابا
٣١٥ مسح سواد العراق وترتيب الجزية والحراج	٤٦٢ (باب) خطبه وفيه أربع عشرة خطبة
٣١٥ كيف يكون الاستعمار	
٣٢١ عود الى خبر الفتح	
٣٢٣ غزوة فارس من البحرين	
٣٢٣ خبر الهرمزان	
٣٣١ فتح الاهواز وتستر السوس وغيرها	
٣٣١ خبر جندي سابور	
٣٣٢ وأمان عبد أمضاء جيش المسلمين	
٣٣٢ الانسحاب في بلاد فارس	
٣٣٤ خبر نهاوند	
٣٤٤ (باب) فتح الجزيرة	
٣٤٦ (باب) فتح مصر وبرقة	
٣٤٨ (باب) تهيئة الجيوش وبراعة القواد	
(أوديان الجيش)	
٣٥٨ باب علائق عمر مع الملوك	
٣٦٠ باب أهم الاحداث في عصره	
٣٦٣ باب آثاره في الخلافة	

صحيفة	صحيفة
٤٧١ (باب) مقتل عمر	٤٣٥ قضاؤه
٤٧٩ وصيته لمن يخلفه	٤٣٧ كتابه الى شرح القاضي وكتابه في القضاء الى أبي موسى الاشعري
٤٨٠ صفته	٤٣٩ فراسته وذكاؤه
٤٨١ (باب) ولده وعمله	٤٤٣ نبذ من قنون اقواله واخباره
(باب) الحالة الاجتماعية على عهده	٤٤٥ قنون شتى من اخباره
٤٨٨ اعتذار	٤٥١ اولياته
٤٨٩ كلمة للجرائد وشكر لامتقدين	٤٥٣ (باب) كتبه وفيه ثلاثة عشر كتابا
٤٩٣ تنبيه	٤٦٢ (باب) خطبه وفيه أربع عشرة خطبة

تمت القهرست



﴿اصلاح النلط الواقع في الجزء الاول والجزء الثاني﴾

صحيفة	سطر	خطاً	صواب
١٨	١٧	ونحملهم على	ونحملهم على
٢٠	٩	واخبار	واخبار
٢٥	٧	مساج	مساح
٢٨	١٦	عقلا	عقالا
٤٧	١٤	للحقية	للحقيقة
٥٦	١٠	العالمين	العالمين
٦١	٤	بنظام	بنظام
٠٠	١٣	طائفة	طائفة
٧٤	١٠	فجمعهم اليه	فجمعهم اليه
٧٦	١	قاتلت مع النبي	قاتلت مع النبي
٨٣	٦	برأسي	برأس
٠٠	١٦	السالة	السالة
١٠١	١٣	اشتغلوا	اشتغلوا
١٠٤	عدد الصحيفة ١٤٠		١٠٤
١٠٤	٤	عصرة	عصرة
١٠٥	٧	ليبره	ليبراً
١٠٦	٤	طرء على المسلمين ما طره	طرأ على المسلمين ما طرأ
١٠٧	١٩	للفوضى	للفوضى
١١٢	٨	لا اله اب هو	لا اله الا هو
١١٩	١٦	ببحيركم	ببحيركم
١٢٠	٤	وأمن فيما	وأمن فيما
٠٠٠	١٤	الشورى	الشورى
١٢٦	٦	بتقوى والاعتصام	بتقوى الله والاعتصام

صحيفة	سطر	خطاً	صواب
١٢٧	٣	شر بعد الجنة	شر بعد الجنة
١٣٠	٦	واتباعه أمره	واتباع أمره
١٣٢	١١	دخلت عليه	دخلت عليه
٠٠	١٩	ولم يثنى	ولم يثن
١٣٨	٨	صدقت	صدقت
١٤٠	٨	مع المسلمين	مع المشركين
١٤٣	١	في المدينة	في المدينة
١٥١	١٨	وجلسه	وأجلسه
١٥٣	١٥	على الباطل	على الباطل
١٥٤	٢٠	جاءته الخيل	جاءته الخيل
١٥٥	١	مناباً	منادياً
٠٠	١٦	الى أبي بكر	الى أبي بكر
١٦٨	١٣	في اليرموك	في اليرموك
١٧١	١٦	بمزله	الى عزله
١٧٩	١٩	المعاهد	والمعاهد
١٨٥	١٦	انشغلا عنها	اشتغلا عنها
١٦٦	١١	بضحيان	بضحقان
١٩٠	١٢	على الحق	على الحق
١٩٤	٧	المشكات	المشكاة
٠٠	٨	بيانا	بيانا
٠٠	١٧	والجسمانية	والجسمانية
١٩٦	٦	عن بيعه	عن بيعته
٠٠	١٤	الكفانة	الكفاءة
١٩٩	١٥	يقع لان في العقول	يقع لان في العقول
٢٠١	٣	وشرط عليهم	واشترط عليهم
٠٠	١١	يتدينون	يتدينون
٢٠٥	١٦	لحياتهم	لحياتهم

صحيفة	سطر	خطاً	صواب
٠٠	٢٠	أو نزعها	أو انزعها
٢٠٨	٥	غير المسألة	غير المسألة
٢١٠	٢٢	أسعر لها	أسعر لها
٢١١	١	قوة لقلب	قوة القلب
٢١٢	٦	إذن	إذن
٢١٥	١١	لذي يظهر	الذي يظهر
٠٠	١٣	لاسلام	الاسلام
٢١٦	١٢	إن ترضى	أن ترضى
٢١٨	١٥	فقطرت الرو	فقطرت الروم
٠٠	١٦	الحديبية	الحديبية
٠٠	٢١	ابروز	ابروز
٢٢٤	٢	بمالة	بمالة
٢٢٦	١٠	المملك	الملك
٢٢٩	٢٠	وليسوفى	وليسوا في
٢٣١	١٢	ولا يبعد	ولا يبعد
٢٣٣	٧	بالفسلاط	بالفسلاط
٢٣٤	١٣	المتوفى سنة	المتوفى سنة
٢٣٥	٦	درجات المدينة	درجات المدينة
٢٣٦	١٥	المساين	المسلمين
٢٣٨	٤	هذا الهزر	هذا الهذر
٢٤٥	١٦	وأخو حرامي	وأخو حرام
٠٠	١٨	قامر الفيقار جلا	قامر الفيقار رجلا
٢٤٦	٧	عمر بن العاص	عمر بن العاص
٠٠	١١	عم تنفرج	عم تنفرج
٢٥٩	٥	تسرين قصص	تسرين سار الى حاضر حلب قصص
٢٦٣	٣	وبلغ أبو عبيدة	وبلغ أبو عبيدة
٢٦٦	١٧	ولا زهدا	ولا زهدوا

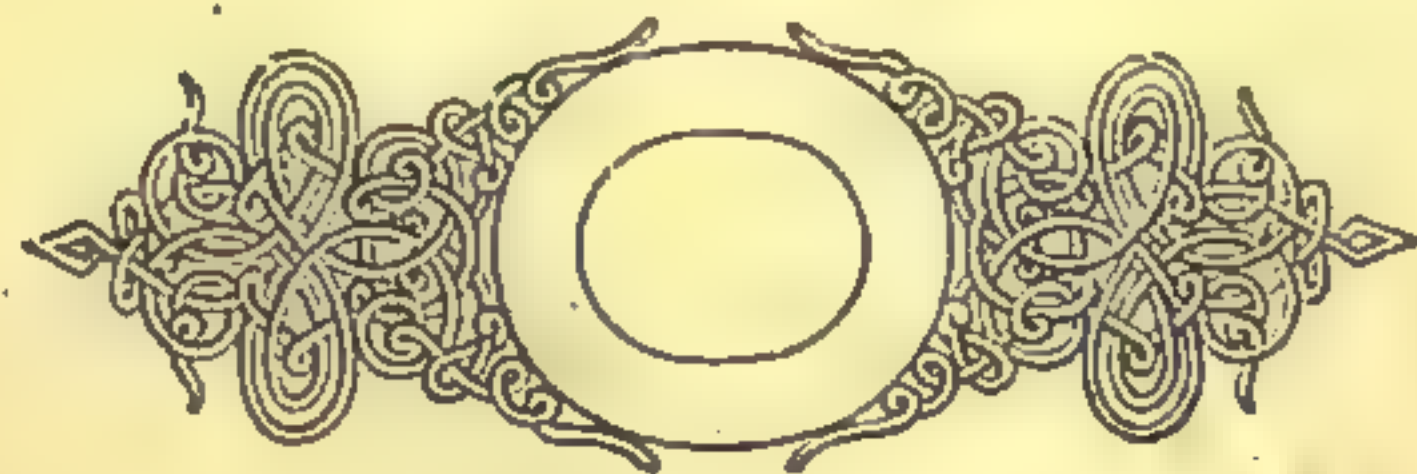
صحيفة	سطر	خطاً	صواب
٢٧٣	١٠	كان عهد الرومانيين	كان على عهد الرومانيين
٢٧٦	٧	وتوابعهم	وتوابعها
٢٧٧	٧	تداول	وتداول
٢٧٩	٣	تترقى	تترقى
٢٨٣	١١	موجود	موجود
٢٨٤	٢	مارأدنا	مارأدنا
٢٨٨	١١	والذمة عن	والذمة عن
٢٩٠	١٧	جلود الفم ٠٠ تزل بالمرحة	جلود الفم ٠٠ تزل بالمرحة
٢٩٣	١١	القرات لآخر	القرات الآخر
٢٩٥	١١	وجبرير	وجبرير
٢٩٥	١٨	بشجاعة ناسن	بشجاعة ناسم
٠٠	٢١	ويضمن	ويضمن
٢٩٩	١٢	استعداد متنى	استعداد المتنى
٣٠٠	١٨	على اجادة	على جادة
٠٠	٢٠	تصغير الفضا	تصغير الفضا
٣٠٢	١٥	جاجة الزمان	جاجة
٣٠٣	١	بحكم لوسط	بحكم الوسط
٠٠	٦	انهم اكهم	انهم اكهم
٣٠٥	١٩	الاسد	قالوا الاسد
٣٠٨	٢	وجههم	وجههم
٣١٥	٢٠	عمحي عن	عمحون
٣١٨	٨	احجاف	احجاف
٣١٩	٨	خمين ألف شخصاً	خمين ألف شخص
٠٠٠	١٠	أربعة وعشرين	أربعة وعشرون
٠٠٠	١٣	مليوناً درهمها	مليون درهم
٣٢٠	١٠	ثرولة	ثروة
٠٠٠	١٢	ابقائها	ابقاءها

صحيفة	سطر	خطاً	صواب
٠٠٠	٢٠	للدين	للدين
٠٠	٢١	جاد	جاء
٣٢١	٨	سرافة	سرافة
٣٢٣	٩	أن يعفيه	أن يعفيه
٣٢٤	١٠	لا ير دعايم	لا ير دعايم
٠٠٠	١٥	لم يبق	لم يبق
٣٢٥	١١	وانسقت له	وانسقت له
٣٣٨	٧	وهو السراق	وهو السراق
٣٣٩	٩	فادر كة	فادر كة
٣٤٤	٩	فتح الجزيرة	فتح الجزيرة
٣٤٩	٦	بعضها	بعضها
٠٠٠	١٨	رداء	رداء
٣٥٣	١٠	بن جهل	بن جهل
٣٥٧	٦	لاف ثانة	لاف ثانة
٣٥٨	٦	أبادي العرب	أبادي العرب
٣٦٤	٤	تشرح لك	تشرح لك
٠٠٠	٢١	فقراتها ومواسمهم	فقراتها ومواسمهم
٠٠٠	٢٣	سعادة الحياة	سعادة الحياة
٣٦٥	١	في المسالك	في المسالك
٣٦٦	٥	فقد قطعها	فقد قطعها
٠٠٠	٢٠	مباراة	مباراة
٣٦٧	٤	ونحو ذلك	ونحو ذلك
٠٠٠	٥	والأمة ... مثل	والأمة ... مثل
٣٧٢	١٤	جزء من الجزيرة	جزء من الجزيرة
٣٧٩	٨	قلوبهم لاسلام	قلوبهم لاسلام
٣٨١	٤	لتي رجلا	لتي رجلا
٠٠	١٤	بن عساكر	بن عساكر

صحيفة	سطر	خطاً	صواب
٣٨٣	٣	امهاتهم	امهاتهم
٣٨٦	١٠	حذيفة بن ليمان	حذيفة بن ليمان
٣٨٩	١١	اطراح لامة	اطراح لامة
٠٠٠	١٥	ولا تجد من المال	ولا تجد من المال
٣٩١	٢	بارشاهم	بارشاهم
٣٩٢	٩	وهو من	وهو من
٣٩٣	٢	اليعوث ... نه اود	اليعوث ... نه اود
٠٠٠	١٧	بن جرير	بن جرير
٣٩٥	١٨	ورى العبرى	ورى العبرى
	٨	فتفتوها	فتفتوها
٣٩٩	٩	واقولوا من الرواية	واقولوا من الرواية
	١١	بن الجوزي	بن الجوزي
	١٥	المهديم	المهديم
٤٠٠	١١	الاشمت	الاشمت
٤٠١	١٥	نحفت	نحفت
٤٠٢	١٥	الآن	الآن
٠٠٠	١٦	فرقا	فرقا
٤٠٤	١١	بها حق	بها حق
٤٠٥	٥	اطيعوا الله	اطيعوا الله
٠٠٠	٢١	تستند	تستند
٤٠٦	١٧	فاعاده	فاعاده
٤٠٧	١٧	بن عم خالد	بن عم خالد
٠٠٠	٢٠	بن الم	بن الم
٤٠٨	١٢	لاحكم الا الله	لاحكم الا الله
٤٠٩	٩	مرتبة	مرتبة
٤١٩	١١	لمساواة	لمساواة
٤٣١	٩	يتفشى الخليل	يتفشى الخليل

صحيفة	سطر	خطأ	صواب
٤٤٩	٩	عمر يقول	عمر يقول
٤٥٦	٢٣	ولامن صابم	ولامن صابم
٤٥٧	٢٦	٢٠ هكدا	٣٠ هكدا
٤٥٨	٢٤	ينفض الله	ينفض الله
٤٦٢	٣	نقد بارز	فقد بارز
٤٦٦	٨	احعل	اجعل
٤٧٠	٢٥	يتناضلون	يتناضلون
...	٢٦	نفس ظامة	نفس طلعة
٤٧٥	٤	وعمر بن	وعمر بن
٤٧٨	١٠	عمر بن	عمر بن
٤٨٢	١٣	جزور	جذور
٤٩١	٩	والبحث	والبحث

وردت لفظة الاردن في هذا الكتاب بتشديد الراء تارة وتشديد
التون اخرى والصواب تشديد التون فليتبته



ملحق للخطأ والصواب

قد وقع في هذا الجزء اغلاط أخرى غير الاغلاط المبينة في فهرست الخطأ
والصواب لم اطالع عليها الا بعد تمام طبع الكتاب لاني لم أنف على طبع قسم كبير منه
لانحراف ألم بصحفي واضطرتني الى السفر ومنها انه جاء في صحيفة ٣٥٣ سطر ١٤
اسم أشيم وصوابه بن أشيم وفي الصحيفة ٣٦٧ سطر ٤ نحو وصوابه ونحو وفي الصحيفة
نفسها سطر ٥ مثل والصواب مثل وفي الصحيفة ٤٢٩ سطر ١٦ وتقتضي والصواب
وتقتضي وفي الصحيفة نفسها سطر ١٧ بقول وصوابها بفضول وفي الصحيفة ٤٣١ سطر
٣ منه والصواب منها وفي الصحيفة ٤٣٦ سطر فقصده والصواب فقد وجاء في الصحيفة
٤٣٧ جملة طويلة بعد كتابه الى شرح القاضي اولها وأما أفضيته الخ الجملة وليس هذا
مما يلزم في ختام هذا الفصل بعد كتاب أبي موسى الاشعري وفي الصحيفة ٤٤٢
سطر ١٢ جملة لم يتوافق عن جمع كلمة الأمة وصوابها يتوافق لجمع كلمة الأمة وفي
الصحيفة ٤٤٩ سطر ٩ أم والصواب بن أم في الصحيفة نفسها آخر سطر ١٨ عنوان
فصل مخصوص لم يجعل وحده بين سطرين وسقط من الفهرس فليتبته اليه وفي صحيفة
٤٥٣ سطر ١ ساهم والصواب مساهمة وفي الصحيفة ٤٥٨ سطر ٢٤ ينفض وصحفت في
الفهرس ينفض وصوابها ينفض بالعين وفي الصحيفة ٤٦٤ سطر ٦ لاموض والصواب
للمرض وفي الصحيفة نفسها ٢٤ وهو الحق والساطة وصوابه وهو الحق الذي تعين
به حد السلطنة العليا الخ وفي الصحيفة ٤٦٥ سطر ٤ ولا محمد وهم والصواب ولا
تجبروهم وفي الصحيفة نفسها سطر ٢٣ لذي والصواب الذي وفي الصحيفة ٤٦٧ سطر
١٥ مستعبد والصواب مستعبد وفي الصحيفة ٤٧٠ سطر ٢٥ وخرجوا ان والصواب
وخرجوا الى وفي الصحيفة ٤٧٢ سطر ٣ رأى والصواب أرى وفي الصحيفة نفسها
سطر ١٨ وجاء والصواب ووحاه بهمة فوق الاتف وفي الصحيفة ٤٧٨ سطر ١٢
ولأوترت والصواب ولأوترن والصحيفة ٤٨١ سطر ٦ الدير والصواب الدير
والصحيفة ٤٨٤ في سطر ١٣ لفظ عنهم وهو زائد لا محل له وفي الصحيفة ٤٩١ سطر
١٧ سر والصواب سر دوام غلط جاء في هذا الجزء في الصحيفة ٤٧٤ سطر ١٨ وما
بعده وهو اسم أبي هريرة بدل كعب الاحبار وهو سهو يدركه القاري مما قبله وانما
حماني عليه تشتت الخاطر وألم المرض ولم يتيبه من وقف على طبع الكتاب له ليصاحبه
لما اني لم أعد نظري عليه حال الطبع لتعبي خارج القطر فأرجو كل من وقعت بيده
نسخة من هذا الكتاب ان يصاحبه بقلبه بان يضع اسم كعب الاحبار بدل اسم أبي
هريرة وله الفضل وقد جاء في الفهرست فصل بعنوان بحث في الردة وهو حشون
الطباع اذ ليس في هذا الجزء فصل بهذا العنوان وانما هو في الجزء الاول فليتبته اليه
ومنى قدت نسخ هذين الجزين فستعيد طبعهما بأحسن اتقان ان شاء الله

كتاب

استيعاب السيرة النبوية

في

الحج والعمرة

تأليف

رفيق بك العظيم

الجزء الثالث من المجلد الأول

(في سيرة الخلفاء الراشدين)

(وهذا الجزء يتضمن سيرة رجال عمر بن الخطاب)

« رضي الله عنه »

(طبع بمطبعة « المنار » بشارع درب الجمال بمصر)

(سنة ١٣٢١ هـ)

— أبو عبيدة بن الجراح —

(باب)

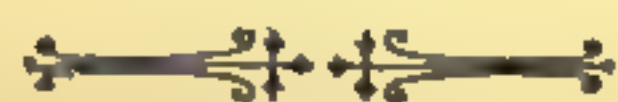
﴿ حاله في الجاهلية ﴾

(نبه وأمله)

اسم أبي عبيدة عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة اشهر بكنيته ونسبه الى جده فيقال أبو عبيدة بن الجراح وهو أمين هذه الامة وأحد العشرة الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض : وروى ابن عساكر ان أمه أمينة بنت غنم بن جابر بن عبد المزي بن عامرة بن عميرة وأمها دعد بنت هلال بن أهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر وأدركت أمه الاسلام وأسلمت : وأخرج ابن عساكر في تاريخه عن محمد بن سعد : قال في الطبقة الاولى من بني فهر بن مالك بن النضر بن كنانة - وهم آخر بطون قريش - أبو عبيدة بن الجراح

(سيرته في قومه ومكاته عندهم)

كان أبو عبيدة محترما في قومه مستشارا فيهم معروف بال رأي والدهاء وكان يقال كما روى ابن عساكر في تاريخه « داهيتا قريش أبو بكر وأبو عبيدة بن الجراح » ولم تقف على زيادة تفصيل من سيرته في الجاهلية فنحن نكتفي عن ذلك بسيرته في الاسلام فان فيها ما يغني وهي المطلوب في كتابنا هذا



— باب —

— اسلامه وصحبته —

(اسلامه)

أبو عبيدة قديم الاسلام ومن السابقين الذين كشف عن بصائرهم حجاب الغفلة وانتزعوا من أعماق النفوس آثار الجهل والجاهلية مذكعهم داعي الحق الى التوحيد . واستبان لهم طريق الخلاص من ربة التقليد . فقد أخرج الحافظ ابن عساكر في تاريخه عن يزيد بن رومان قال : انطلق عثمان بن مظعون وعبيدة بن الحارث بن المطلب وعبد الرحمن بن عوف وأبو سليمة بن عبد الأسد وأبو عبيدة بن الجراح حتى أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرض عليهم الاسلام وأنبأهم بشرائه فاسلموا في ساعة واحدة وذلك قبل دخول رسول الله (ص) دار الأرقم وقبل ان يدعو فيها . وكان اسلامهم كافي بعض الروايات بدعوة أبي بكر رضي الله عنهم أجمعين

— صحبته —

أسلم أبو عبيدة مخلصا لله في اسلامه فكان قويا في دينه صادقا في صحبته متفانيا في حب نبيه حتى سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم أمين هذه الامة أخرج الحافظ الجزري في أسد الغابة عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لكل أمة أمين وإن آميننا ايها الامة أبو عبيدة بن الجراح » : وهذا مقام من الثقة لا يبلغه عند الرسول (ص) إلا من عرف حقيقة دينه واستمسك بعروته وأخلص لله في سره وعلايته واقعد كان يفيظه على هذه المنزلة كثير من كبار الصحابة رضي الله عنه وعنهم أجمعين أخرج ابن عساكر عن حذيفة قال : جاء أهل نجران الى النبي صلى

الله عليه وسلم فقالوا: ابعث لنا رجلاً أميناً: فقال: «لا بعثن اليكم أميناً حق أمين» فاستشرف لها الناس (أي تطلعوا) فبعث أبا عبيدة بن الجراح وفي رواية جاء العاقب والسيد صاحباً نجران إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا يا رسول الله ابعث معنا أميناً حق أمين فقال رسول الله «بعث معكما رجلاً أميناً حق أمين فاستشرف لها أصحاب محمد قال «قم يا أبا عبيدة»

وانما نال أبو عبيدة هذه الخطوة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم لصدقه واتباعه أمره وعظيم حبه وطاعته له ومن أعظم ما يؤثر عنه من ذلك ما رواه الحافظ الجزري في أسد الغابة وابن عساكر في تاريخه أن أبا عبيدة لما كان يدير يوم الوقعة جعل أبوه (وكان مع المشركين) يتصدى له وجعل أبو عبيدة يحيد عنه فلما أكثر أبوه قصده قتله أبو عبيدة فانزل الله تعالى (لا تجدد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم) الآية

هذا غاية ما يؤثر من صدق إيمان أصحاب نبي بنبيهم واشرب قلوبهم بنقض الشرك وتيقنهم أن الإسلام فوق العواطف وآية التوحيد تمحور عن صفحات القلوب حتى صورة الآباء إذا لم تشاكل بطهارة الإيمان الآباء لا جرم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يدع أبا عبيدة بأمين هذه الأمة إلا لعلمه بصدق إيمانه وكمال يقينه لهذا روي أنه صلى الله عليه وسلم أنه طعن في خاصرة أبي عبيدة وقال: إن ههنا خويصرة مؤمنة: رواه ابن عساكر عن جابر. وروي عن موسى بن عقبة قال: قال أبو بكر الصديق: سمعت رسول (ص) قال لا يبي عبيدة ثلاث كلمات لأن يكون قالهن لي

أحب إلي من حمر النعم: قالوا وما هن يا خليفة رسول الله (١) قال كنا جلوساً عند رسول الله فقام أبو عبيدة فأتبعه رسول الله بصره ثم أقبل علينا فقال: «إن ههنا الكتفين مؤمتين» (٢) وخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتحدث فسكتنا فظن أننا كنا في شيء كرهنا أن يسمعه فسكت سافة لا يتكلم ثم قال: «ما من أصحابي إلا وقد كنت قائلاً فيه لا بد إلا أبا عبيدة» (٣) وقدم علينا وفد نجران فقالوا: يا محمد ابعث لنا من يأخذناك الحق ويمطيناه: فقال «والذي بعثني بالحق لا أرسلن معكم القوي الأمين» قال أبو بكر: فما تعرضت للإمارة غيرها فرفعت رأسي لأريه نفسي «فقال قم يا أبا عبيدة» فبعثه معهم: وشهد أبو عبيدة المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ممن ثبت مع رسول الله (ص) يوم أحد ونزع الحلقة اللتين دخلتا في وجه رسول الله من المغفر يومئذ فأنزعت ثنيتاه فحسنتاه وصار أهتماً فما روي قط أحسن منه هتماً

وبالجملة قد صحب أبو عبيدة (رض) النبي خير صحبة وكان كما روى المحدثون من عليّة أصحابه وأعظم المقرين منه ولأق من قرين في صحبته مالا فاه أهل الهجرة وهاجر إلى الحبشة الهجرة الثانية ثم هاجر إلى المدينة وكان ملازماً لرسول الله شديد التمسك بأوامره حريصاً على رضاه فتخلق بأخلاقه ووقف على حقيقة دينه فكان من التقوى والرفق والزهد والتمسك بالاسلام والحنو على المسلمين على جانب عظيم ولو بقي حياً لولي الخلافة لما اتصف به من حسن الشيمة وكرم الاخلاق والتقوى والعدل فقد أخرج ابن عساكر عن عمر بن الخطاب أنه قال: لو أدركت أبا عبيدة بن الجراح لاستخففته وما شاورت فإن سئلت عنه قلت استخففت أمين الله

وأمين رسوله

ثم كان له بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم من الآثار في فتوح الشام ما بسطناه للقارئ في سيرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وما استلوه عليه مجعلا فيما يلي ان شاء الله

﴿ باب ﴾

حروبه وفتوحاته

(بالشام)

علمنا مما تقدم في الجزء الاول والثاني ان أبا بكر رضي الله عنه سلم أبا عبيدة قيادة جيش من الجيوش التي وجهها الى الشام وأمره بقصد حمص وانه ولي قيادة الجيش العامة لما استخلف عمر رضي الله عنه وعزل عن إمارة الجيش خالد بن الوليد وقد اختلف المؤرخون في هل ولي الإمارة وهو في اليرموك أو على دمشق وذكرنا في الجزء الثاني رأينا في هذا الخلاف فلا حاجة هنا للمزيد وقد فصلنا ثمة أخبار حروبه في الشام وفتوحه فيه وانما أحببنا ان نورد هنا مجمل فتوحه لملاقة ذلك بترجمة هذا الصحابي الجليل والبطل الكبير فنقول

أول فتح عظيم كان لأبي عبيدة فتح دمشق التي فتحها بعد حصار سبعين ليلة وكان فتحها من جانبه صلحا ومن جانب خالد بن الوليد عنوة وكان وهو على دمشق يسرح الجنود وعليها الامراء لكي يشغلوا جيوش الروم عن إمداد دمشق كما ذكر في محله من الجزء الثاني من هذا الكتاب حتى تيسر له فتحها بعد عناء شديد لقيه القواد المحاصرون معه لدمشق وبعد فتح دمشق استخلف عليها أبو عبيدة يزيد بن أبي سفيان ثم سار الى

فخل من أرض الاردن وقل هناك جيوش الروم وأتى ييسان وطبرية وحاصرها فصالحا على صلح دمشق ثم بعد ان وجه يزيد بن أبي سفيان الى سواحل دمشق سار الى حمص عن طريق بعلبك وقدم اليها السهط ابن الاسود الكندي وقدم خالدا الى البقاع ونزل أهل بعلبك الى أبي عبيدة فصالحوه وكتب لهم بذلك كتابا ثم ذهب الى حمص فافتتحها أيضا ثم رجع من هناك الى اليرموك أو أجنادين لنجدة عمرو بن العاص كما مر الخبر عن هذا وعن خلاف المؤرخين فيه في الجزء الثاني ثم سار الى حماة فصالحه أهلها ثم سار الى حلب وقدم خالدا الى قنسرين وعبادة بن الصامت الى اللاذقية ثم ترك حصار حلب وسار الى حاصرها فافتتحه ثم صار الى انطاكية وجيوشه تحاصر حلب فكتب اليه عمر بالرجوع الى حلب واتمام الفتح فعاد وفتحها ثم رجع الى انطاكية فحاصرها وفتحها صلحا ثم سير جيوشه تضرب في الشمال والشرق حتى أتت فتح سورية وبلغت الفرات شرقا واسيا الصغرى شمالا وجعل أبو عبيدة على كل كورة فتحها عاملا ورتب فيها المراقبة والجيوش ونظم شؤون البلاد وبسط على أهلها جناح الرأفة والعدل وعاملهم بما اشتهر عنه من اللين والناة والرفق حتى بات سلطان المسلمين أحب اليهم من سلطان الروم فكانوا عوناً لهم على الفتح ونصراء على العدو كما رأيت ذلك في أخبار فتح حمص من سيرة عمر بن الخطاب وانما كان هذا بركة اختيار عمر بن الخطاب للإمارة هذا الرجل العظيم وأمثاله من الامراء والعمال الذين كان يوليهم أمور البلاد ويوسد اليهم قيادة الجيوش ومن لنا بمثلهم ومثله في هذا العصر بل وفي كل عصر

كلمة في العمال

اعلم ان عمران الممالك وترقي الدول يتوقف على أمرين عظيمين هما صبغة الحكومة وأمانة الرجال فالحكومة اذا كانت ذات صبغة دستورية أي حكومة مقيدة برأي الامة خاضعة لسلطة الشورى سعدت بها المملكة لغلبة الامانة في رجالها على الخيانة والعدل على الظلم. وانما قلب الامة الخيانة في رجال هذه الحكومة لما هناك من الهيمنة الشرعية على الحاكم من المحكوم اذ الظلم كمين في النفس القوة تظهره والعجز يخفيه وانما يمنع النفوس ان تنزع منازع الظلم مانع القوة وهو هيمنة الشعب القانونية هذا في الحكومات الشورية واما في الحكومات المطلقة فان تلك النفوس عن الظلم أحد أمرين : اما الزاجر النفسي وهو الشعور الديني الناشئ عن الورع والتقوى الباعثين على الخوف من باري النفوس : واما سيطرة السلطان وهذه لا تكون في الحكومات المطلقة الا من أمير مستبد عادل اذ المستبد الظالم شأنه مع عماله شأنهم مع الرعية فلا سيطرة له على العمال ولا يرجي منه الخير

ومما لا مشاحة فيه ان الحكومة الاسلامية في مبدأ ظهورها كانت كما رأيت فيما مر من هذا الكتاب تشبه من بعض الوجوه الحكومة الشورية كما انها لم تخلو من صبغة استبدادية وكيف ما كان حالها فقد علمنا ان العمال احوج ما يكونون الى المراقبة ليقوم بهم عمران البلاد وتنظيم شؤون المملكة وسواء قدرنا ان هيمنة عمر بن الخطاب الشديدة على عماله كانت مستمدة من قوة السلطة المطلقة أو من قوة السلطة القانونية أو مشتركة بينهما فقد ساعده مانع القوة أي قوة الهيمنة الشرعية ومانع الدين على ان

ينزع من نفوس العمال آثار الظلم ويبسط بواسطتهم للرعية بساط الطمأنينة والعدل لتمهد للمسلمين سبل الفتح ويرتاح الشعوب المغلوبون لحكم الاسلام ويتفشيوا ظلال السكون ويتبسطوا في مناحي العمران فما كان يختار للحكم والامارة الا أحد رجلين رجل له دين يردعه، أو رجل عنده خوف يمنعه، وكلا الرجلين بالاضافة الى غرض الرعية والامام واحد.

فن عماله الذين كان لهم دين يردعهم أبو عبيدة بن الجراح وكثيرون غيره ومع ما عرف عن هذا الصحابي الجليل والعامل الامين والقائد العظيم من الاناقة والرفق ولين الجانب والورع والزهد فقد كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يتساهل معه بحق من حقوق الهيمنة عليه والنظر في سيرته كما لم يتساهل مع غيره أيضا ممن هو في طبقة في الورع أو من دونه فيه وذلك قياماً على أوامر الشريعة واداء لحق الهيمنة على تمشية قوانين الشرع على نهج السداد وحرصاً على رضی الله والرعية .

روى ابن عساکر ان عمر بن الخطاب أرسل الى أبي عبيدة باربعة آلاف درهم وأربعمائة دينار وقال للرسول انظر ما يصنع فقسماً أبو عبيدة ثم أرسل بمثلها الى معاذ فقسماً معاذ الا شيئاً قالت له امراته : نحتاج اليه فلما أخبر الرسول عمر قال الحمد لله الذي جعل في الاسلام من يصنع هذا. هكذا كان عمر يمتحن حتى أتى عماله وأرقهم بالرعية وآمنهم على أمور الناس واحكام الشرع لهذا بلغ العدل في عصره غاية ليس وراءها زيادة لمستزيد وامتد سلطان المسلمين على قسم عظيم من الارض لم يسمع لكانه شكوى من خيانة عامل في عمله وظلم في حكمه بل كانت الرعية ناطبة راضية عن حكم الاسلام متسعة بالراحة آخذة في طريق الصعود

الى قم السعادة الاجتماعية، والحياة المدنية، آمنة من شرور الفتن التي يضطرب لها جبل الدولة ويختل نظام الاجتماع ومن تصفح تاريخ الاسلام ووقف على أخبار دوله لا يرى سبباً لاختلال أمر دولة قط الا خيانة العمال وجورهم وتساهل الملوك في الاخذ على أيديهم اما بحكم الضرورة أو بحكم الضعف وسوء السياسة شأن كل الدول أيضاً لدول الاسلام وحدها. وأنا لنعجب من غلو بعض المؤرخين في ذم الحجاج بن يوسف الثقفي عامل دولة بني مروان على العراق وإنما يحوج الى الحجاج من هو مثل الحجاج اذا عامل الخائن اذا أفسد قلوب الرعية بجوره وقبح سيرته يثير في نفوسها نائرة البغضاء على الدولة ويحفظ عليها قلوب الامة فتستعصي على الحاكم ويخرج امتلاك ازمتهما عن طوق الدولة الا باستعمال مثل الحجاج قوي الشكيمة قليل الرأفة هذا في الدول المطلقة كدولة الامويين وأما في الدول المقيدة فقل ان يكون شيء من هذا وذاك وعلى تقدير حصوله فالرأفة تقوم مقام العنف والعدل يعني عن استعمال القوة والانسان اسير الاحسان وغاية ما يرمى اليه الطمأنينة والامان وحسبك شاهداً على هذا ان الخليفة عمر بن عبد العزيز الاموي لما نحا في الحكم والامارة منحى عمر بن الخطاب من حيث العدل وتبع سيرة العمال وانتقاء أخيار الناس للولايات تألف قلوب الامة واستلست قياد الرعية بعد ان اتقوا من حول بني مروان ثم لم يلبث ان عاد المروانيون بعده الى سيرتهم الاولى حتى ضعف أمرهم وغلبوا على ملكهم لتفرق القلوب عنهم وانقضاء الناس من حوالمهم وما كان ذلك الا من نتائج اطلاق يد العمال وامعان هؤلاء في الجور. هذا بقطع النظر عن بعض الخلفاء الامويين الذين كانوا من حسن السيرة والقيام على العدل

بحيث لا يخرج عليهم خارج إياه لحكمهم أو تظلماً منهم وإنما ذكرنا بني مروان مثلاً في الدول التي أصابها الضعف وقضى عليها سوء الادارة وجور العمال بالانحلال كما انا كتبنا هذا الفصل ليكون مقدمة لما عساه يرد معنا من أخبار الدول في الغابر، وعظة يتعظ بها الحاضر، وأنا والله أصبحنا في عصر أحوج ما يحتاج اليه فيه معرفة الملل التي تمكنت من جسم الدول الاسلامية فأودت بحياتها الاستقلالية الى ما يعلم ويشاهد ورحم الله امرأاً تعظ واعتبر، وقوماً أثر في نفوسهم توالي العبر،

﴿ باب ﴾

﴿ أخلاقه وسيرته ﴾

كان أبو عبيدة كما قدمنا من كبار الصحابة ومن لازم النبي صلى الله عليه وسلم وتخلق بأخلاقه فكان متواضعاً زاهداً تقياً عاقلاً رزيناً لين الجانب مخفوض الجناح عالماً بالشرع ذا دربة في أمور الحرب نصوحاً في خدمة المسلمين وأحسن شاهد على جميل سيرته قول رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه انه أمين هذه الامة: ومثله ما رواه ابن عساكر في تاريخه عن عمر ابن الخطاب انه قال يوماً لجلسائه: تمنوا فتمنوا: فقال عمر بن الخطاب: لكني أتمنى بيتاً ممتلئاً رجالاً مثل أبي عبيدة بن الجراح: فقال له رجل ما ألوت (١) الاسلام: فقال ذلك الذي أردت: وأخرج عن عبد الله بن عمر انه قال: ثلاثة من قريش أصبح الناس وجوهاً وأحسنها اخلاقاً (٢) وأثبتها جناحاً (٣) ان حدثوك لم يكذبوك وان حدثتهم لم يكذبوك. أبو بكر الصديق وعثمان ابن عفان. وأبو عبيدة بن الجراح

(١) أي ما نقصته حقه (٢) عتقوا (٣) قلبا

وهأنحن اولاء ننقل اليك شيئاً من سيرته وأخلاقه ليكون فيها موعظة
وذكرى لقوم يتفكرون فيها (في الزهد والتواضع) ما أخرجه الجزري
في أسد الزابة وابن عساكر في تاريخه عن هشام بن عروة عن أبيه قال:
قدم عمر بن الخطاب الشام فلقاه امرأ الاجناد وعظماؤه أهل الأرض فقال
عمر: أين أخي؟ قالوا من؟ قال أبو عبيدة: قالوا يأتيك الآن: قال فجاء
على ناقة مخطومة (١) فجل فسلم عليه وسأله ثم قال للناس انصرفوا عتافار
معه حتى أتى منزله فنزل عليه فلم ير في بيته إلا سيفه وترسه فقال عمر:
لو اتخذت متاعاً أو قال شيئاً: قال أبو عبيدة يا أمير المؤمنين ان هذا
سيدلنا المقييل

وفي رواية رواها ابن عساكر عن ابن عمر ان عمر حين قدم الشام
قال لأبي عبيدة اذهب بنا الى منزلك: قال: وما تصنع عندي ما تريد إلا
ان تعصر عينيك علي: قال فدخل منزله فلم ير شيئاً: قال أين متاعك
لا أرى إلا لبدًا وصحفة وشنا (٢) وأنت أمير أعندك طعام: فقام أبو عبيدة
الى جونه (٣) فأخذ منه كسرات فبكي. عمر فقال له أبو عبيدة قد قلت
لك انك ستعصر عينيك علي يا أمير المؤمنين يكفيك ما بلغك المقييل: قال
عمر: غيرتنا الدنيا كلنا غيرك يا أبا عبيدة

(ومن كريم أخلاقه وجميل تواضعه) ما رواه ابن عساكر عن قتادة قال:
قال أبو عبيدة بن الجراح وهو أمير على الشام (يا أيها الناس اني امرؤ من
قريش وما منكم من أحد أحر ولا أسود يفضلني بتقوى إلا وددت اني
في مسلاخه (٤))

(١) قوله مخطومة الخطام زمام الناقة (٢) الشن هو القرية (٣) جونه أي سلكه (٤) أي في جلده.

هكذا كان امرأ الأمة وأئمتها لا يرون لانفسهم فضلاً على فرد من
أفراد المسلمين إلا بالتقوى كما علمهم نبهم عليه الصلاة والسلام وفهموه من
قواعد الاسلام وكانوا لا يزالون ينادون بهذا على قمم المنابر وملا الناس
تهذيباً لنفوس العامة وقياماً على نشر الفضيلة فلا يزيدهم هذا التواضع إلا
شرفاً وعلواً وامتلاكاً لافتدة الناس وأخذاً على شكائم أرباب العتو والجبروت
حتى دانت لهم الأمم واعتلوا بدولتهم على كل الدول ومذاً أصبح الجبروت
والكبرياء من شعار الامراء واستعمال القوة والعنف ديدن أولى السلطة
انقلب بدولهم الحال الى شرمال مما سيأتي بيانه مجملًا أو مفصلاً في هذا
الكتاب ان شاء الله

اذا كان أمير البلاد والقباض على زمام السلطة فيها ولي الولاية لا الدنيا
يصيبها ولا لجاه يرغب فيه ولا لمال يدخره بل لمطلق خدمة الأمة ورجاء
رضى الله كابي عبيدة بن الجراح الذي مات في ولايته ولم يملك من حطام
الدنيا إلا سيفه وترسه ولم يك في بيته ما يأكل الا كسرات من الخبز فالي
أية درجة من السعادة يصل أهل ولايته؟ وكيف تكون دولة هذا حال
رجالها وتلك أخلاق عمالها؟ انها ولا مرأ في الحق دولة لو طال أمدھا
وامتدت حيناً من الدهر أيامها لطوقت الكرة بقوتها، ونشرت على الأرض
اعلام نصرتها، ولم تدع ساجداً على وجه البسيط لغير خالق العباد، وناطقاً
في أرجاء الأرض ينطق بغير الضاد، ولكن النعم عند من لا يعرف قيمتها
قليل دوامها والسعادة الخالصة من شوائب الزمان عزيز في الأرض مقامها
(وتلك الايام نداولها بين الناس)

(ومن أخلاقه في الادب ولين الشيمة) ما رواه ابن عساكر عن

موسى بن عقبة ان عمرو بن العاص لما كان في غزوة ذات السلاسل في مشارف الشام وخاف من جانبه الذي هو به بعث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمده فندب رسول الله المهاجرين والانصار فأتدب فيهم أبو بكر وعمر بن الخطاب في سراة من المهاجرين وأمر عليهم أبا عبيدة بن الجراح وأمد بهم عمرو بن العاص فلما قدموا على عمرو قال : انا أميركم وأنا أرسلت الى رسول الله استمده بكم : فقال المهاجرون : بل أنت أمير أصحابك وأبو عبيدة أمير المهاجرين : فقال عمرو انما أنتم مدد أمددت بكم : فلما رأى ذلك أبو عبيدة وكان رجلا حسن الخلق ابن الشيعة متبعا لامر رسول الله (ص) وعهده : قال : تعلم يا عمرو ان آخر ما عهد الي رسول الله أن قال اذا قدمت على صاحبك فتطاوعا وانك ان عصيتي لا طيعتك : فسلم أبو عبيدة الامارة لعمر بن العاص

لا جرم ان أبا عبيدة مع حسن أدبه ولين شيمته كان زاهدا بالدنيا لا يعبأ بالرياسة لشرفها ولا يرغب في الامارة لذاتها بل لما فيها من الثواب في خدمة الاسلام والمسلمين . واما عمرو بن العاص فقد كان حريصا على الامارة راغبا بالدنيا والآخرة ينحج الظهور ويميل الى اتيان الاعمال الكبار ليكون كبيرا عند الناس جامعا بين الاجرين أجر الاولى وأجر الآخرة كما سترى ذلك مبسوطا في سيرته ان شاء الله

ومن أدبه أيضا ما أخرجه ابن عساكر عن أبي البخري قال : قال عمر لأبي عبيدة (أي يوم السقيفة) هلم أبايعك فاني سمعت رسول الله يقول انك أمين هذه الامة : فقال أبو عبيدة كيف أصلي بين يدي رجل أمرة رسول الله ان يؤمنا حين قبض : يعني أبا بكر الصديق :

وأخرج أيضا عن جابر قال : كنت في الجيش الذين مع خالد بن الوليد أمد بهم أبو عبيدة بن الجراح وهو محاصر أهل دمشق : قال أبو عبيدة صلى بالناس فانت أحق اتيتني تمدني : قال ما كنت لأصلي قدام رجل سمعت النبي يقول : لكل أمة أمين وأمين هذه الامة أبو عبيدة بن الجراح (ومن أخباره في الوعظ وحسن التأديب) ما رواه ابن عساكر عن أبي الحسن عمران ان أبا عبيدة بن الجراح كان يسير في المعسكر فيقول : ألا رب مبيض لثيابه ، مدنس لدينه ، ألاب مكرام لنفسه ، وهو لها عدو مهين ، ادراؤا السيئات القديمات بالحسنات الحديثات فلو ان أحدكم عمل من السيئات ما بينه وبين السماء ثم عمل حسنة لعلت فوق سيئاته حتى تقهرهن : ربما تبادر الى ذهن القاري ان أبا عبيدة يتغالى في الترغيب بقوله للمسلمين فلو ان أحدكم الخ الحديث وایس الامر كذلك اذ هو يريد بتلك السيئات سيئات الجاهلية لانه انما يخاطب قوما حديثي عهد بالاسلام فكأنما هو يريد ان يعظم لهم شأن الاسلام وانه يحو ما قبله من سيئات الجاهلية اذا عمل أحدكم بما أمر به من اتيان الحسنات والا فلو أراد غير ذلك لكان ترغيبه الى هذا الحد غلوًا واغراقًا يتبرأ عن مثله أبو عبيدة على مكانته من الدين وعلمه بالشريعة وصحبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رأيت في فصل (لا وثنية في الاسلام) كيف ندم أبو عبيدة على نقله حديثا في الترغيب . وكم أودى سوء الفهم لمثل هذه الاحاديث والاخبار الى تشويش عظيم في أفكار بعض الخلف حتى استدرجوا الناس بالمغالاة في الترغيب الى مدارج الاباحة وكل اضطراب دخل على عقائد المسلمين انما كان منشأوه سوء الفهم

❦ تنبيه ❦

قد أغفلنا باب الكتب هنا لا تألم نعترا لا في عبيدة على كتب غير بعض كتب عهد لاهل الذمة قد مرّ مثلها في هذا الكتاب للفاتحين اللهم الآ كتاباً كتبه الى عمر بن الخطاب هو ومعاذ بن جبل وقد مرت صورته في سيرة عمر وكتاباً آخر أورده ابن عساكر في حديث طويل وهو جواب كتاب أرسله اليه عمر بن الخطاب يستدعيه به للشخص الى المدينة لما بلغه فتك الطاعون بالمسلمين بالشام وهذا نص الكتاب

اني في جند من المسلمين لن أرغب بنفسي عنهم واني قد علمت حاجة أمير المؤمنين التي عرضت لك وانك تستبقي من ليس يباقي فاذا أتاك كتابي هذا فخلني من عزمك وأذن لي في الجلوس

وقد أورده ابن عساكر هذا الكتاب في حديث طويل عن أبي موسى الأشعري كان يودنا إirاده في سيرة أبي عبيدة لما فيه من وجوب التوقي من الطاعون لو لم نر ابن الأثير وهن رواية هذا الحديث بسبب يقرب من الصحة

❦ باب ❦

(وفاته)

قلنا في باب الاحداث على عهد عمر ان من أهمها طاعون عمواس وعمواس بين الرملة وبيت المقدس وهي على أربعة فراسخ من الرملة وكان ظهور الطاعون فيها سنة ١٨ للهجرة وانتشر في البلاد فاجتاح السكان وكان أبو عبيدة كما في رواية ابن عساكر في ستة وثلاثين ألفاً من المسلمين فلم يبق منهم الا ستة آلاف رجل ومات به كثير من الاعلام منهم أبو

عبيدة ومعاذ بن جبل ويزيد بن أبي سفيان وقد اختلف في مكان وفاة أبي عبيدة فمن قائل انه في بيسان ومن قائل انه في عمواس ومن قائل انه في الاردن ففي أسد الغابة عن عروة بن رويم ان أبا عبيدة انطلق يريد الصلاة بيت المقدس فادركه أجله بفحل فتوفي بها: وكذا في رواية ابن عساكر عن ابن رُوَيْم وزاد عليها انه أوصى قبل وفاته بقوله

اقرأوا أمير المؤمنين السلام واعلموه انه لم يبق من أماني شي الا وقد قت به وأدبته اليه الا ابنة خارجة نكحت في يوم بقي من عدتها لم أكن قضيت فيها بحكومة. وقد كان بعث الي بمائة دينار فردوها اليه: فقالوا ان في قومك حاجة ومسكنة فقال: ردوها اليه وادفوني من غربي نهر الأردن الى الارض المقدسة ثم قال ادفوني حيث قضيت فاني أخوف ان يكون سنة (اي بعده)

وفي رواية له أيضا عن سعيد المقبري قال: لما طعن أبو عبيدة ابن الجراح بالاردن وبها قبره دعا من حضره من المسلمين فقل

❦ وصيته ❦

إني موصيكم بوصية ان قبلتموها لن تزالوا بخير: أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا شهر رمضان وتصدقوا وحجوا واعتصموا وتواصوا وأنصحوهم ولا تغشوا ولا تغشواكم ولا تأمنكم ولا تأمنوا فان امرأ لو عمر ألف حول ما كان له بد من ان يصير الى مصرعي هذا الذي ترون. الله كتب الموت على بني آدم فهم ميتون. وأكيسهم أطوعهم له وأعملهم ليوم معاده والسلام عليكم ورحمة الله، يامعاذ بن جبل صل بالناس: ومات فقام معاذ في الناس فقال

﴿ خطبة معاذ ﴾

﴿ بعد وفاة أبي عبيدة ﴾

يأيها الناس توبوا إلى الله من ذنوبكم توبة نصوحا فإن عبدا لا يأتي الله تائباً من ذنبه إلا كان حقا على الله أن يغفر له : من كان عليه دين فليقضه فإن العبد مرتين بدينه : ومن أصبح منكم مهاجرا (مقاطعا) أخاه فليلقه فليصلحه ولا ينبغي لمسلم أن يهجر أخاه أكثر من ثلاث : والدين العظيم انكم أيها المسلمون فجمعتم برجل ما أزعم أني رأيت عبدا أبر صدرا ولا أبعد من الفائلة ولا أشد حبا للعامة ولا أنصح للعامة منه . فترحموا عليه رحمه الله واحضروا الصلاة عليه اه

ومن تبصر في وصية أبي عبيدة وخطبة معاذ رضي الله عنهما علم أن المسلمين إنما سادوا يومئذ على الأمم . بمثل هذه المناصحة وبذلك الإخلاص البارة ولأنهم كانوا دائبين على التواصي بالحق والتواصي بالصبر ينصح فقيرهم لغنيهم ويوصي بالحق أميرهم بأمورهم كما أمرهم الله في كتابه العزيز فكانوا له سامعين وبأمره مؤتمرين وحق لقوم جعلوا دأبهم التواصي بالحق والتناصح بالمعروف أن يسودهم الله على الأمم كما سود أولئك القوم البررة النصحاء الذين خلدوا للمسلمين فخرا كاد يمحوه عن صفحات الزمان أقوام عطل من الفضيلة بعيدون عن فهم القرآن مستغرقون في سبات الوساوس والاهام سريعة خطاهم إلى التدلي بطيئة عن الصعود لا يوافق نداء المنادي منهم قلوباً واعية ولا آذانا مصغية لهذا قد أخنى عليهم الزمان فهم يسبون ظلما وينسبون تهقيرهم إليه جهلا وما الزمان إلا آية العبر ومستودع اسرار الأمم ومظهر سنن الله في الخلق فهو مرشد

العاقل ومردى الجاهل وإن في هذا لإلغا لقوم يعقلون

روى ابن عساكر أن أبا عبيدة شهد بدرا وهو ابن إحدى وأربعين سنة ومات في طاعون عمواس سنة ثمان عشرة وهو ابن ثمان وخمسين سنة وكان يصبغ رأسه ولحيته بالحناء والكم وفي رواية أنه مات ولم يعقب وفي رواية أخرى أنه أعقب وانقرض عقبه رحمه الله ورضي عنه وجزاه وسائر الصحابة الكرام عن أمته خير الجزاء

ولما حضرته الوفاة استخلف على عمله معاذ بن جبل فتوفي بعده في الطاعون واستخلف قبل وفاته عمرو بن العاص فارتفع بالناس إلى الجبال فأنكشف عنهم المرض

﴿ كلمة في القبور ﴾

لا تريد بهذا العنوان البحث عن تاريخ القبور كالنواويس والأهرام وما شاكلها من معالم الوثنية الأولى وإنما تريد الوقوف بفكرة القاري عند اختلاف المؤرخين في مكان قبر أبي عبيدة كاختلافهم في تعيين كثير من قبور جلة الصحابة الكرام الذين دوخوا هذا الملك العظيم وتحلوا بتلك الشيم السماء وبلغوا من الفضل والتمفضل والتقوى والصلاح غاية لم يبلغها أحد من الأولين ولا الآخرين . وقد بسط المؤرخون أخبار أولئك الرجال العظام وعنوا بتدوين آثارهم العظيمة في فتوح الممالك والبلدان حتى لم يتركوا في النفوس حاجة للاستزادة ونعم ما خدموا به الأمة والدين

إن القاري إذا وقف بفكره عند هذا الأمر وقفة التأمل لا يلبث أن يأخذ العجب لأول وهلة من ضياع قبور أولئك الرجال العظام واختفاء أمكنتها عن نظر نقلة الأخبار ومدوني الآثار على جلاله قدر أصحابها وشهرتهم

التي طبقت الآفاق وملأت النفوس اعظاماً مقدروهم واكباراً جلائل أعمالهم
وثناء عليهم وتكريماً لذكور أسمائهم وشكراً لآلائهم واعترافاً بجميلهم وقراراً
بفضيلة سبقهم بالإيمان ونشرهم دعوة القرآن

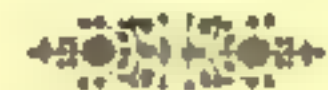
لا جرم أن القاري أقل ما تحدث به النفس عند التأمل في هذا الأمر
أن أولئك الرجال ينبغي أن تعلم قبورهم بالتعيين، وتشاد عليها القباب العاليات
ذات الاساطين، إذا لم يكن لشهرتهم بالصلاح والتقوى وصدق الإيمان
وصحبتهم للنبي عليه الصلاة والسلام فلما أتوه من كبار الأعمال، التي
تمجز عنها أعظم الرجال، فكيف غابت قبورهم عن نظر المؤرخين،
ودرست أجدانهم التي تضم أكابر الصحابة والتابعين، حتى اختلف في تعيين
أمكنة أرباب السيرة وعفا من أثرها الآثار، إلا ما علموه بعد بالحدس
والتخمين، وأظهروا أثره بالبناء عليه بعد ذلك الجين، مع أن المشاهد عند
المسلمين صرف العناية إلى قبور الاموات بما بلغ الغاية بالتأنيق في رفعها
وتشييدها ورفع القباب عليها واتخاذ المساجد عندها لاسيما قبور الأمراء
الظالمين الذين لم يظهر لهم أثر يشكر في الاسلام، والمتشيخة والدجالين
الذين كان أكثرهم يجهل أحكام الإيمان، ولانسبة بينهم وبين أولئك الرجال
العظام كأبي عبيدة بن الجراح واخوانه من كبار الصحابة الكرام الذين
تلقوا الدين غضا طرياً، وبلغوا بالتقوى والفضيلة مكاناً قصياً

والجواب عن هذا أن الصحابة والتابعين لم يكونوا في عصرهم بأقل
تقدراً لقدر الرجال وتعظيم الشأن من نبع فيهم من مشاهير الأبطال وأخيار
الامة الا أنهم كانوا يأتون من تشييد قبور الاموات وتعظيم الرفات
لتحققهم النهي الصريح عن ذلك من صاحب الشريعة القراء الحنيفية السمحة

التي جاءت لاستئصال شأفة الوثنية ومحو آثار التعظيم للرفات، أو العكوف
على قبور الاموات، ويرون أن خير القبور الدوارس وأن أشرف الذكر
في أشرف الأعمال. لهذا اختلفت عن أنى بعد جيلهم ذلك قبور كبار الصحابة
وجلة المجاهدين الا ما ندر ثم اختلف نقلة الاخبار في تعيين امكنة باختلاف
الرواة وتضارب ظنون الناقلين. ولو كان في صدر الاسلام أثر لتعظيم القبور
والاحتفاظ على أماكن الاموات بتشيد القباب والمساجد عليها لما كان شيء
من هذا الاختلاف ولما غابت عنا إلى الآن قبور أولئك الصحابة الكرام
كما لم تغب قبور الدجاجة والتمشيخين التي ابتدئ بها بعد العصور الاولى مبتدعة
المسلمين وخالفوا فعل الصحابة والتابعين. حتى باتت أكثر هذه القباب
تمثل هياكل الاقدمين وتعيد سيرة الوثنية باقبح انواعها وأبعد متازعها عن
الحق. وأقربها من الشرك. ولو اعتبر المسلمون بعد باختفاء قبور الصحابة
الذين عنهم أخذوا هذا الدين وبهم نصر الله الاسلام لما اجتروا على
اقامة القباب على القبور وتعظيم الاموات تعظيماً يباه العقل والشرع وخائفوا
في هذا كله الصحابة والتابعين الذين أذوا لنا أمانة نبهم فاضعناها وأسرار
شريعته فعبثنا بها: واليك ما رواد في شأن القبور مسلم في صحيحه عن أبي الهياج
الاسدي قال: قال علي ابن أبي طالب رضي الله عنه ألا أبشرك على ما بعثني
عليه رسول الله (ص) أن لا أدع تمثالاً إلا طمسته ولا قبراً مشرفاً إلا سويته:
وفي صحيحة أيضاً عن ثمامة بن شفي قال: كنا مع فضالة بن عبيدبارض
الروم برودس فتوفي صاحب لنا فأمر فضالة بقبره فسوي. ثم قال سمعت
رسول الله (ص) يأمر بتسويتها (١)

(١) الاحاديث الواردة بالنهي عن تشييد القبور وتعظيمها ولعن من يتخذها

هكذا بلغونا الدين وأدّوا إلينا أمانة الرسول صلى الله عليه وسلم
ثم تأكيذا لعهد الأمانة بدأوا بكل ما أمرهم به الرسول بأنفسهم أنفسهم
بسنهم ونهتدي بهدي نبيهم ولكن قصرت عقولنا عن إدراك معنى
تلك الجزئيات. وانحطت مداركنا عن مقام العلم بحكمة التشريع الإلهي
والأمر النبوي القاضي بعدم تشييد القبور اتقاء التدرج في مدارج الوثنية.
فلم نحفل بتلك الحكمة وتحكنا بعقولنا القاصرة بالشرع فحكمتنا بجواز
تشييد القبور استحبابا لمثل هذه الجزئيات حتى أصبحت كليات وخرقا
في الدين وإفسادا لعقيدة التوحيد إذ مازنا نتدرج حتى جعلنا عليها
المساجد وقصدنا زفاتها بالنذور والقربات ووقعنا من ثم فيما لاجله أمرنا
الشارع بطمس القبور كل هذا ونحن لا نزال في غفلة عن حكمة الشرع
نصادم الحق وبصادمنا حتى نهلك مع الهالكين
انتهى ما أحببنا إرادته من سيرة أبي عبيدة رضي الله عنه وها نحن أولاء
نشرع بسيرة سعد بن أبي وقاص الذي هو من مشاهير الدولة العمرية
فنقول



مساجد ويقصدها بالنذور كثيرة قد استقصى الكلام عليها كثير من الأئمة المصاحين
كشيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم وأمثالهما فلتراجع في مظانها من كتب القوم
كالواسطة وإغاة الالهقان وغيرها

سعد بن أبي وقاص

(باب)

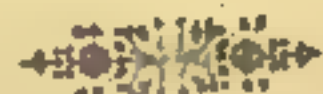
حاله في الجاهلية

(نسبه وأصله)

سعد بن أبي وقاص واسم أبي وقاص مالك بن وهيب ويقال أهييب
(كما في أسد الغابة) بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب
ابن لؤي بن غالب بن فهر بن النضر بن كنانة القرشي الزهري يكنى
أبا إسحاق وأمه حمنة بنت سفيان بن أمية بن عبد شمس
مكانته عند قومه

(وصاعته)

كانت صناعة سعد بن أبي وقاص كما تقدم في صدر الجزء الأول
بري النبل. وأما مكانته عند قومه وسيرته فيهم فلم نقف على شيء منها
إلا أن مكانته عند قومه تعلم بالضرورة من درجة غناه فإنه كان قبل
الهجرة غنيا موسرا ويستدل على غناه بالحديث الآتي الذي (روي في
الصحاح والسنن) عن سعد أنه شكى في مكة مرضا فعاده رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قد بلغ مني الوجع ما ترى وأنا ذومال
ولا يرثني إلا ابنة أفأوصي بثلاثي مالي: قال لا: قال فبالشطر قال لا:
ثم قال «الثلث والثلث كثير» إنك إن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تدرهم
عالة يتكفون الناس وإنك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا أجرت عليها»



باب ❦

❦ اسلامه وصحته ❦

(اسلامه)

سعد بن أبي وقاص من السابقين الاولين الى الاسلام الذين وافقت دعوة التوحيد منهم قلوبا واعية فبادروا لقبولها بمبادرة الظمان للماء . والليل للدواء . والنفس الحساسة من طبعها تتعامل من الشرك وتأنم من عبادة الاوثان وانما هي تترقب نورا ينقش عنه ظلام الوثنية ومعينا يمزق عنها غشاء الخيرة لتبصر سبيل النجاة من متاعب الحياة الشريكة . وتتوصل لا طراح الا صار الجاهلية . وسعد رضي الله عنه لم يلبث ان طرق سمعه داعي السلامة والسلام حتى كان رابع اربعة في الاسلام .

روي ابن عساكر في تاريخه وابن الاثير في أسد الغابة عن عائشة ابنة سعد قالت سمعت أبي يقول : رأيت في المنام قبل ان أسلم بثلاث كآني في ظلمة لا ابصر شيئا اذ أضاء لي قر فاتبعته فكاني انظر الى من سبقني الى ذلك القدر فانظر الى زيد بن حارثة والى علي بن أبي طالب والى أبي بكر وكاني أسألهم متى انتهيت الى هاهنا قالوا الساعة : وبلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الى الاسلام مستخفيا فلقينته في شعب ابياد وقد صلى العصر فأسلمت فما تقدمني أحد الا هم : وروى ابن عساكر ان سعدا أسلم وهو ابن سبع عشرة سنة .

ليس العجب من مبادرة سعد الى الاسلام بعد ان استبان له طريق الرشاد فدفعه صفاء وجدانه الى التملص من حبال الوثنية وانما العجب من هذا الدين الذي ما دخل قلبا الا تمكن منه تمكن الروح من الجسم .

ورسوخ فيه رسوخ الاطواد فاستحال ان تدكه العواصف أو تسطو عليه الاغراض شأنه مع المسلمين الاولين ومن بعدهم الى هذا اليوم . وان ما نال الصحابة من الاذى وما عانوا من أنواع الشدائد في سبيل تمسكهم بعروة الاسلام الوثقى والتفافهم على صاحب الشريعة الغراما تنوء به الجبال ومع هذا فلم يدفعهم عن شأنهم دافع . ولم يمنعهم عن المضي في سبيل الهدى والرشاد مانع . ومن هذا القبيل ما روى عن سعد بن أبي وقاص قال : نزلت هذه الآية في (وان جاهدك على أن تُشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعنما وصاحبهما في الدنيا معروفا) قال كنت رجلا برأ بأبي فلما أسلمت قلت : يا سعد ما هذا الدين الذي أحدثت لتدعن دينك أولا آكل ولا أشرب حتى أموت فتعيرني : فقال لا تفعل يا أمت فاني لأدع ديني : قال فكشيت يوما ليلة لانا كل فاصبحت وقد جهدت فقلت : والله لو كانت لك ألف نفس فخرجت نفسا نفسا ما تركت ديني هذا شيء : فلما رأيت ذلك أكلت وشربت فانزل الله هذه الآية : أخرجه ابن الاثير في أسد الغابة وابن عساكر في تاريخه عن أبي عثمان الهدي : وفي أسد الغابة عن ابن اسحاق : قال كان أصحاب رسول الله (ص) اذا صلوا ذهبوا الى الشعاب فاستخفوا بصلاتهم من قومهم فيينا سعد بن أبي وقاص في نفر من أصحاب رسول الله (ص) في شعب من شعاب مكة اذ ظهر عليهم نفر من المشركين فناكروهم وعابوا عليهم دينهم حتى قاتلوهم فاقتلوا فضرب سعد رجلا من المشركين باحجر فجل فشجه فكان أول دم أهرى في الاسلام : وللصحابة الاولين من مثل هذا اخبار كثيرة تدل على صبرهم على المكاره وتحملهم ضروب الاهانة من المشركين استمساكا

بجبل الاسلام ووفاء بعهد الايمان وايقانا بصدق رسالة محمد عليه الصلاة والسلام

(صحته)

كان سعد بن أبي وقاص من خيرة أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأحد العشرة المبشرين بالجنة صاحب النبي صعبة مخاض في ايمانه وجاهد بين يديه جهاداً يشهد له بعظيم حبه له وتقائه بين يديه اذ شهد معه المشاهد كلها وكان معه يوم فتح مكة احدى رايات المهاجرين الثلاث وكان ممن ثبت معه يوم أحد وقاتل دونه قتال الابطال وروى عن الزهري انه قال: رمى سعد يوم أحد ألف سهم: وجمع له رسول الله يومئذ أباه وأمه اذ قال له « ارم فداك أبي وأمي ارم أيها السلام الحزور » (١) : رواه في أسد الغابة عن علي بن أبي طالب (رض)

وعابه يوما بنو أسد في الكوفة فقال راداً عليهم : اني لاول العرب رمي بسهم في سبيل الله والله ان كنا لننزو مع رسول الله (ص) ما لنا طعام الا السم وورق الحبله حتى ان كان أحدنا يضع كما تضع العنز (وفي رواية الشاة) ما بنا خلط ثم أصبحت بنو أسد تبرزني (٢) على الدين لقد خسرت اذا وضلت عملي : رواه ابن عساكر وابن الاثير عن قيس بن أبي حازم : ومن أجل ما يؤثر عنه في صحبته مارواه ابن عساكر عن عبد الله بن

(١) الغلام الحزور أي القوي (٢) قوله السم وورق الحبله كلاهما شجر وقيل ان الاول هو شجر الطلح والثاني نبات يشبه اللوياء. وقوله كما تضع الشاة أي كما ترمي يريد أنهم بلغ بهم الصبر مع رسول الله على قلة الطعام أن كانوا يرفعون ذلك النبات كما ترمي الشاة : وقوله ما بنا خلط الخلط والخلط بسكون اللام وكسرهما التناق وقوله تبرزني من العز وهو اللوم والتوقيف على باب الدين واحكامه كما في القاموس

عامر بن ربيعة ان عائشة قالت : سهر رسول الله مقدمه المدينة ليلة فقال « ليت رجلاً صالحاً من أصحابي يحرسني الليلة » فبينما نحن كذلك اذ سمعنا خشخشة سلاح فقال « من هذا » فقالوا : سعد بن أبي وقاص فقال له رسول الله (ص) « ما جاء بك » فقال سعد وقع في نفسي خوف على رسول الله فحقت أحرسه : فدعا له رسول الله : قالت فنام رسول الله حتى سمعت غطيته في نومه

وهذا يدل على منتهى الحرص من سعد رضي الله عنه على حياة نبيه وراحته صلى الله عليه وسلم وكأنه شعر في تلك الليلة بخطر على النبي (ص) كما شعر النبي بذلك أيضاً فبادر ليحرسه بنفسه وبقية أذى عدوه شأن صحابته كلهم الذين كانوا يتنافسون في خدمته ويحرصون على الذب عنه والذود عن حوضه وتعزيز دعوته واعلاء كلمته جزاهم الله خير الجزاء

وقد كان من حب رسول الله لسعد أن دعا له ان يسدد رميته ويحجب دعوته فكان مجاب الدعوة حتى لقد كان كبار الصحابة كعمر بن الخطاب وابن مسعود يتحاشون دعوته وقد روى المحدثون كثيراً من الاخبار فيمن أصابته دعوة سعد رضي الله عنه

❦ باب ❦

❦ حروبه وفتوحاته ❦

قد كان سعد بن أبي وقاص من شجعان قریش وكمالهم لهذا كان لما استشار عمر فيمن يوليه حرب الفرس أن أشاروا عليه بسعد وقالوا عنه : انه الاسد عاديًا : كما رأيت في خبر مسير سعد الى العراق في الجزء الثاني فانتهى عمر الى رأيهم وسلم لهذا البطل الكبير قيادة الجيوش الاسلامية في حرب

الفرس وأوصاه بما أوصاه فصار بالجيش حتى انتهى الى شراف وهناك
عشر الناس وأمر على أجنادهم وعباتهم وفرق المسالح في الاطراف وسد
الفروج الخيفة ولما أتم لكل شيء عدته ارتحل الى القادسية وهي المكان
الذي اختاره لحرب الفرس وكان على حافة البرية مما يلي أرض العرب وقد
مرّ تفصيل الخبر عن مسير سعد الى القادسية في سيرة عمر ونشير هنا الى
ما كان بعد وصوله القادسية من أخباره مع الفرس فنقول

لما نزل سعد القادسية نفر أهل السواد (سواد العراق) الى كسرى
يزدجرد يستغيثونه وأخبروه بنزول العرب القادسية وتفرق سراياهم
للغارة وطلبوا منه النجدة وقالوا ان أبطأ علينا النيات أعطيناهم بأيدينا

علم يزيدجرد من وقائع العرب الاولى مع جيوشه التي دحرت في
العراق أيام خالد بن الوليد والمثنى بن حارثة ان العرب بعد الاسلام لبسوا
العرب قبله وان القوم الذين كانوا على زعم الفرس من رعاة الابل أصبحوا
من رعاة الامم وقادة الفتح فلا ينفع معهم الا الجدد ولا يقاومون الا يذل
الجهل في اعداد العديد والمدة فاستدعى اليه رستم وكان قائد قواد الدولة
وصاحب الرأي فيها وقال له اني أريد اني أوجهك في هذا الوجه فانت
رجل فارس اليوم وقد ترى ما حل بالفرس مما لم يأتهم مثله

كان رستم صاحب رأي ودربة وقد وقف على حال المسلمين وأوجس
منهم خيفة على دولة الفرس فرأى ان مقامه مع كسرى لتدبير أمور
الحرب وتسريح الجيوش ومناظرة القواد أولى من حضوره ساحات
الحرب بنفسه ضائباً عن مواقف الخطر. فرغب الى يزيدجرد استبقائه في
عاصمة الدولة ليمد القواد بالرأي وكان مما قاله له يومئذ : ان العرب لا تزال

تهاب العجم ما لم تضربهم بي ولعل الدولة أن تثبت بي اذا لم أحضر الحرب
فيكون الله قد كفى ونكون قد أصبنا المكيدة، والرأي في الحرب أوقع
من بعض الظفر، والالاة خير من العجلة، وقتال جيش بعد جيش أمثل
من هزيمة بكرة وأشد على عدونا :

فأبى عليه وأعاد رستم كلامه وقال : قد اضطرني تضيق الرأي الى
إعظام نفسي وتركيتها ولو أجد من ذلك بدا لم أتكلم به فأشدك في نفسك
وملكك دعني أقم بعسكري وأسرح الجالينوس فان تكن لنا فذلك والآن
بعثنا غيره حتى اذا لم نجد بدا صبرنا لهم وقد وهناهم ونحن حامون فأبى
لازال مرجوحاً في أهل فارس ما لم أهزم : فأبى الا ان يسير فخرج حتى
ضرب عسكره بساباط : وجاءت الاخبار الى سعد بذلك فكتب الى عمر
فكتب اليه ان يستعين بالله ولا يجزع وان يرسل الى يزيدجرد أولاً يدعو
الى الاسلام كما مر الخبر عن هذا في سيرة عمر رضي الله عنه : فارسل سعد
نقراً من أهل الرأي منهم النعمان بن مقرن وبسر بن أبي رهم وسملة بن
حوية وخنظلة بن الربيع وفرات بن حيان وعدي بن سهيل وعطار بن
حاجب والمغيرة بن زرار بن النباش الاسدي والاشعث بن قيس والحارث
ابن حسان وعاصم بن عمرو وعمرو بن معد يكرب والمغيرة بن شعبة والمغني
ابن حارثة دعاء. فخرجوا من العسكر فقدموا على يزيدجرد وطووا رستم
واستأذنوا على يزيدجرد فحبسوا رستم أحضر يزيدجرد وزراءه ورستم معهم
واستشارهم فيما يصنع واجتمع الناس ينظرون اليهم وتحتهم خيول كلها
صهال وعليهم البرود وبأيديهم السياط فأذن لهم واحضر الترجمان وقال له
سلم ما جاء بكم وما دعاكم الى غزونا والولوع ببلادنا : أمن أجل اننا

تشاغلنا عنكم اجترأتم علينا ؟

فقال النعمان بن مقرن لاصحابه ان شئتم تكلمت عنكم ومن شاء
آثرته فقالوا بل تكلم فقال:

ان الله رحمتنا فأرسل الينارسولا يأمرنا بالخير وينهانا عن الشر ووعدنا
على اجابته خير الدنيا والآخرة . فلم يدع قبيلة الاوقاربه منها فرقة وتباعده
عنه بها فرقة . ثم أمر ان نبتديء الى من خالفه من العرب . فبدأنا بهم
فدخلوا معه على وجهين مكره عليه فاعتبط ، وطائع فازداد ، ففرقنا جميعاً
فضل ماجاء به على الذي كنا عليه من المداوة والضيق . ثم أمرنا ان نبتديء
بمن يلينا من الامم فندعوهم الى الانصاف . فنحن ندعوكم الى ديننا وهو
دين حسن الحسن . وقبَّح القبيح كله فان أيتم فأمر من الشر هو أهون
من آخر شر منه . الجزية . فان أيتم فالمناجزة (الحرب) فان أجبتم الى
ديننا خلقنا فيكم كتاب الله وأقمنا على ان تحكموا باحكامه ونرجع عنكم
وشأنكم وبلادكم . وان بذلتم الجزية قبلنا ومنعناكم والآفانناكم .

ومن نظر في كلام النعمان هذا نظر منصف لا يتعصب لفكر ولا دين
يرى ان اصول الدعوة الى الاسلام على هذا الوجه خير وسيلة لهداية الامم
بلا إجبار ولا إكراه الا ما يصاحب الدعوة من القوة التي يراد بها حمايتها
وإظهار شأن أهلها وقوتهم ومجدهم لمن لا يرى قوة دين وصحته من البشر
الا بقوة أهله . والانسان أكثر ما يخضع للحس دون الوجدان الآ من
اطرح رداء التقليد ، واطلق عقله من قيود الاوهام ، فوضع كل ما يرد عليه
موضع المحاكاة والنقد ، وهؤلاء عددهم قليل ، في كل أمة وجيل

لم يقنع يزدجرد بما سمع من كلام النعمان فأجابه بجواب فظ يظهر

فيه امتنانه للعرب وعجبه من ظهورهم بذلك المظهر العظيم بعد ان كانوا
من أفقر الشعوب وأدناهم وأجهلهم : فأجابه المغيرة بن زرارمة بان ما وصف
به العرب من الجهل وسوء الحال هو حق الا انه قد كان ذلك قبل الاسلام
وأما بعده فالحال صار غير الحال . ثم دعاه الى مادعاه اليه النعمان من قبول
الاسلام . أو يدفع الجزية عن يده وهو صاغر . أو السيف . فغضب يزدجرد
من ذلك واستدعى بوقر من تراب فقال احملوه على أشرف هؤلاء . ثم
سوقوه حتى يخرج من باب المدائن وقال ارجعوا الى صاحبكم وأعلموه
اني مرسل اليه رستم حتى يدفنه ويدفنكم معه في خندق القادسية ثم أوردته
بلادكم حتى أشغلكم بانفسكم بأشد مما نالكم من سابور : فتقدم عاصم
ابن عمرو وقال أنا سيد هؤلاء وحمل التراب على عاتقه وخرج الى سعد
وقال أبشر فوالله لقد أعطانا الله أقاليد ملكهم

قال يزدجرد لرستم بعد ان فارقه الوفد ما كنت أرى ان في العرب
مثل هؤلاء . ما أنتم يا حسن جواباً منهم ولقد صدقني القوم لقد وعدوا أمراً
ليدركنّه أوليوتن عليه . على اني وجدت أفضلهم أحقهم حيث حمل
التراب على رأسه : فقال رستم أيها الملك انه أعظمهم وتطير من ذلك
والمعجب في هذا الخبر ان يمتد يزدجرد ان القوم وعدوا أمراً
هم مدركوه ثم يعاملهم بمثل تلك المعاملة التي يريد بها تأكيد امتنانه لهم
واحتقار أمرهم وهذا بلاريب من الخرق في الرأي والتناهي في الكبرياء
الباطلة وسوء التدبير مع قوم سيكونون عما قريب سادة ملكه وهو يتوقع
منهم ذلك ويحدث قومه به : ولا جرم ان أكثر مامهه للمسلمين يومئذ
طريق الفتح والغلبة على الامم هو استنصار شأنهم من ملوك الارض

وقادة الشعوب بسبب ما كانت عليه تلك الامة البدوية قبل الاسلام من الضعف وسوء الحال وتفرق الكلمة على انه كان في مظاهرههم واخلاقهم بعد الاسلام ما يكفي لاعتبار أعدائهم بتغير أحوالهم وينذر بملو شأنهم على من سواهم والله في هذا شأن هو بالغة

أخذ سعد بعد ذلك في بث السرايا للغارات على الاطراف ومناوشة مسالح الفرس وسار رستم من ساباط وبعث على مقدمته الجالينوس في أربعين ألفا وخرج هو في ستين ألفا وجعل على ميمنته الهرمزان وعلى ميسرته مهران وكتب الى أخيه البندوان في مرمة الحصون واعداد العدة ثم سار فنزل بكوئي وأتى له هناك برجل من المسلمين فقال له ما جاء بكم وماذا تطلبون : فقال جئنا نطلب موعود الله بملك أرضكم وأبنائكم إن أتيتم ان نسلوا : قال رستم فان قتلتم قبل ذلك : قال من قتل منادخل الجنة ومن بقي منا أنجزه الله ما وعده فنحن على يقين : فقال رستم قد وضعنا أذن في أيديكم : فقال أعمالكم وضعتكم فأسلمكم الله بها فلا يفرنك من ترى حولك فانك لست تحاول إلا نس انما تحاول القدر : فضرب عنقه ثم سار فنزل البرس فعات جيشه في النواحي وغضب أصحابه الناس أبناءهم وأموالهم ووقفوا على النساء وشربوا الخمر وفضج أهل برس الى رستم : فقال ياء شر فارس والله لقد صدق العربي والله ما أسلمنا إلا أعمالنا . والله ان العرب مع هؤلاء وهم لهم حرب أحسن سيرة منكم . ان الله كان ينصركم على العدو ويمكن لكم في البلاد بحسن السيرة وكف الظلم والوفاء والاحسان . فاذا تغيرتم فلا أرى الله إلا مغيراً ما بكم وما أنا بأمن من ان ينزع الله سلطانه منكم : ثم أتى ببعض من يشكى منه فضرب عنقه

وأنت ترى من هذه الحكاية الى أية درجة بلغ فساد النظام وفسو مرض الظلم والفوضى في أمة الفرس يومئذ ولا شريب على عرب العراق اذا أعطوا بأيديهم الى المسلمين الذين رأوا منهم من حسن الاخلاق والمحافظة على الحقوق والقيام على العدل ما لم ير من فاتح قبلهم قط اقام رستم بالعراق دون القادسية نحو أربعة أشهر ولا يكون بينه وبين المسلمين حرب إلا ببعض المناوشات التي كانت تقع بين بعض جنوده وسرايا المسلمين ثم عزم بعد هذه المطاولة على قصد سعد وهو بالقادسية فسار وقدم امامه الجالينوس وكان يطاول المسلمين رجاء ان يضجروا بمكانهم فينصرفوا إلا ان الملك استعجله وانهمضه : وكان عمر (رض) كتب الى سعد يأمره بالصبر والمطاولة أيضا فأعد للمطاولة عدتها فلما وصل رستم القادسية وقف على العتيق بجيال عسكر سعد ونزل الناس فازالوا يتلاحقون حتى أعتدوا من كثرتهم والمسلمون ممسكون عنهم وكان مع رستم ثلاثة وثلاثون فيلا منها فيل سابور الابيض

دعوة المسلمين الى الآخاء والمساواة وما نشأ عنها

لما أصبح رستم من تلك الليلة ركب وسار من العتيق نحو خفان حتى أتى على منقطع عسكر المسلمين ثم صعد حتى انتهى الى القنطرة فتأمل المسلمين ووقف على موضع يشرف منه عليهم ولما هاله ما رأى من جمعهم مع ما خامر فؤاده من قبل من الخوف منهم أرسل الى زهرة بن الحوية وهو من سادات بني تميم فوافقه فأراده على ان يصالحه ويجعل له جملا على ان ينصرفوا عنه من غير ان يصرح له بذلك بل يقول له كنتم

جيراننا وكنا نحسن اليكم ونحفظكم: ويخبره عن صنيعهم مع العرب فقال له زهرة: ليس أمرنا كأمرك أولئك. أنا لم تأتكم لطلب الدنيا إنما طلبتنا وهمنا الآخرة وقد كنا كما ذكرت إلى أن بعث الله فينا رسولا فدعانا إلى ربه فأجبناه: فقال لرسوله أني سلطت هذه الطائفة على من لم يدين بديني فانا منتقم بهم منهم واجعل لهم القلبة ماداموا مقرين به وهو دين الحق لا يرغب عنه أحد إلا ذل. ولا يعتصم به أحد إلا عز: فقال رستم: ماهو: قال: أمّا عموده الذي لا يصالح إلا به شهادة أن لا إله إلا الله وإنّ محمدا رسول الله: قال وأي شيء أيضا قال وأخرج العباد من عبادة العباد إلى عبادة الله والناس بنو آدم وحواء أخوة لأب وام: قال ما أحسن هذا: ثم قال رستم أرايت أن أجبت إلى هذا ومعني قومي كيف يكون أمركم أترجعون: قال أي والله: قال صدقتي أما أن أهل فارس منذ ولي ازديشير لم يدعوا أحدا يخرج من عمله من السفلة وكانوا يقولون إذا خرجوا من أعمالهم تمدوا طورهم وعادوا أشرفهم: فقال زهرة نحن خير الناس للناس فلا نستطيع أن نكون كما تقولون بل نطيع الله في السفلة ولا يضرنا من عصي الله فينا:

من تأمل في هذه المحاوره علم أن دعوة المسلمين لما كانت مبنية على الإخاء والمساواة واعتناق الطبقات الدنيا من رق العبودية لاسيما في الأمم القديمة التي كانت دولها عريقة في الاستبداد وأشراف مملكتها مستعبدين للشعب كان أصعب شيء على الأمراء والملوك قبول هذه الدعوة لما يتوقعونه بعدها من وجوب كف يد القهر والقوة التي هم باسطوها على الناس لهذا كانوا يفضلون الحرب مع المسلمين على قبول دعوة الاسلام

ويزجون بالعامة في غمار الحروب لا دفعا عن الدولة بل منعا عن الخير واستثنارا بالسلطة وتشبثا باسم السيادة المطلقة على الشعب بدليل ما سمعت من هذه المحاوره وما نلتوه عليك من تمة ما كان من الخبر عن رستم فانه بعد أن سمع ما سمع من زهرة أحب أن يسمع أشراف أمته وقواده من المسلمين مثل ما سمع لعلمهم يترعون إلى إطلاق حرية الشعب والتسامح بحقوق الطبقة الدنيا من الناس ليكونوا جميعا أخوة في الدين سواء أمام العقل والعدل: فدعا رجال فارس وذاكرهم في هذا فأنقوا وهو بتوقع منهم ذلك لهذا أرسل إلى سعد أن ابعث لنا رجلا نكلمه ويكلمنا فدعا سعد جماعة ليرسلهم اليهم فقال له ربي بن عامر متى تأتهم جميعا يروا أنا احتفلنا بهم فلا تزدهم على رجل: فارس له وحده فسار اليهم في أبسط زي من اللباس والعدة واقتحم بفرسه بساط رستم ونمارقه ثم دنا منه وجلس على الأرض ولم يشأ أن يجلس على البسط والتمارق فثقل ما جاء بكم: فدعاهم إلى الدين أو الجزية أو الحرب وبعد كلام طويل بينه وبين رستم استمهله لينظر وقومه في هذا الأمر فامه ثلاثة اثنان فقال له: وهل انت سيد قومك: قال لا ولكن المسلمين كالجسد الواحد بعضهم من بعض يجيز أدناهم على أعلاهم: فخلا رستم برؤساء قومه فقال: هل رأيتم كلاما أعز وأوضح من كلام هذا الرجل: ترغيبا لهم في اجابة دعوة الاسلام: فقالوا معاذ الله ان نميل إلى دين هذا الكلب اما ترى إلى ثيابه: فقال ونحكم لا تنظروا إلى الثياب ولكن انظروا إلى الرأي والكلام والسيرة ان العرب تستخف باللباس وتصون الاحساب ليسوا مثلكم:

ولعل رستم استمال امرأه بعد ذهاب ربي بن عامر أو أراد تردد

رسل المسلمين عليه رجاء اقتناع قومه منهم فلما كان من الند ارسل الى سعد بن أبي وقاص ان أبعث الينا ذلك الرجل : فبعث اليهم حذيفة بن محصن فاقبل في نحو زي سابقه ووقف على رستم راكبا قال : انزل : فأبى فقال له ما جاء بك ولماذا لم يحيي الاول : قال : ان أميرنا يحب ان يعدل بيننا في الشدة والرخاء : ثم سأله رستم عما جاء بهم فأجابه مثل الاول فصرفه ثم بعث من الند ان أبعثوا الينا رجلا : فبعث المغيرة بن شعبة داهية القوم في عصره فاقبل اليهم وعليهم التيجان والثياب المنسوجة بالذهب وبسطهم على غلوة (مري سهم) لا يوصل الى صاحبهم حتى يمشي عليها فأقبل المغيرة حتى جالس مع رستم على سريرته فوثبوا عليه ومعه وآنزلوه فقال : قد كانت تبلغنا عنكم الاحلام ولا أرى قوما أسفه منكم انا معشر الرب لا نستعبد بعضنا بعضا فظننت انكم تواصون قومكم « أي تسانونهم بانفسكم والخطاب كما لا يخفى للامراء » كما تتواصون فكان أحسن من الذي صنفتم ان تخبروني ان بعضكم أرباب بعض ، فان هذا الامر لا يستقيم فيكم ولا يصنعه أحد ، واني لم آتكم ولكن دعوتكموني ، اليوم علمت انكم مغلوبون وان مذكاء لا يقوم على هذه السيرة ولا على هذه العقول :

قال المغيرة ما قال على ملا الناس بين جندي وأمير وهو يسمع بصوته الجمهوري كل الناس فسرى كلامه في الرأس كما تسرى الشرارة الكهربائية في الاسلاك وانتفض لها القوم كما ينتفض العصفور بالله القطر ماذا كان بعد هذه الهزة الكهربائية ، والدعوة الإسلامية : كان ان السفلة هبوا هبوب المستيقظين من سبات عميق فنادوا : صدق والله العربي

فما قال : واما لدهاقين فكأنه صب عليهم صوت من العذاب وقالوا ، والله لقد رمى (يعنون المغيرة) بكلام لا تزال عبيدنا يزعون اليه قاتل الله أولينا حين كانوا يصغرون أمر هذه الامة : ولم يكن بعد هذا من الدهاقين أي أشراف البلاد وسادة الامة الذين يعتبرون بقية الشعب الذين هم دونهم عبيد ألهم كما رأيت من قول أولئك الدهاقين الا ان أصروا على الحرب ورفض مادعاهم اليه المسلمون فافضى ذلك الى زوال دولتهم وذهاب ملكهم وانما حال بينهم وبين الاسلام واستبقاء ملكهم في أيدي ملوكهم حب الشهوات والحرص على السيادة المطلقة التي أرادهم على تركها المسلمون وعبرهم بها المغيرة وسابقوه . وكما أزال حب السلطة الاستبدادية من الدول ودمر من الممالك وليس أشأم على البشر وأشد خطرا على الدول من حكومات تأصل في رجالها حب الاستبداد وبسط يد القهر على طبقات المحكومين ، واستتمحل فيها شأن الأشراف فكانوا أربابا والرعية مربوبين ، تساق بأيديهم الى حيث تلافى الخوف وتغاني أنواع الشقاء

تأصت جراثيمة الاستبداد ونمت ملكة الاستبداد في نفوس أشراف الفرس وغيرهم من الامم القديمة فجاء الاسلام يدعو الى الحرية وان البشر كلهم سواء ، أبوههم آدم والام حواء ، وانما أمر الشعوب في الامم القديمة الى أشرافهم كما رأيت فهم لامرائهم تبع ولذوي السيطرة عليهم مقلدون قد سدت دونهم المنافذ بسور من سطوة أولئك الجبارين ، فلن تصل اليهم دعوة الاسلام الى المساواة في الحقوق والاخاء في الدين ، وعدم التفاضل الا بالعلم ، الا بارهاب قاداتهم ، وقهر ساداتهم ، فهل يؤخذ على الاسلام وهذا شأنه في اسعاد البشر ان جعل أساس الدعوة الموعظة وحياتها

القوة، لا والله ان في هذا المنهى الحكمة بالاضافة الى اخلاق تلك الامم وحياتهم التي هي ذل محض وأده طول الصبر على الضيم والرضوخ لسيطرة الامراء الجائرة وسلطانهم القاهر حتى أصبح ملكة من ملكات النفوس تظهر حيناً وتختفي آخر واليك الدليل

دعا المسلمون رجال الفرس الى مادعوهم اليه فأبوا واستكبروا ومنشأ الالباء كما علمت هو الحرص على السيطرة الاستبدادية والخوف من محو آية التفاضل أو النهوض بالسفلة الى مقام الحرية لذي يلحقهم بالاشراف ويقضي على سيطرة هؤلاء بالضعف والزوال فزجوا بالعامية في غمار الحرب والحتوا بدولتهم الهلاك : لهذا اذا نظرنا الى الدعوة الاسلامية يومئذ نجد انه قد نشأ عنها امران عظيمان - أمر ظهر أثره في الحال، وأمر ظهر أثره في المستقبل،

فأما الامر الذي ظهر أثره في الحال فهو رفض زعماء الفرس ودهاقينهم للإسلام ورضاهم بحرب المسلمين دون قبول دينهم خوفاً من انتشار تعاليمه المؤذنة بقل أيدي الاشراف حتى كان من ذلك توقف انتشار الاسلام بالدعوة الا بعد حمايتها بالقوة فتسلط العرب على مملكة الفرس ومحو آثار الوثنية من البلاد :

وأما الامر الذي ظهر أثره في المستقبل فهو ان الرضوخ لسيطرة الاشراف لما صار ملكة في نفوس الاعاجم كانوا لها أطوع، واليها أميل، ولما بسطت عليهم دولة العرب جناح العدل ورفعت فوق ربوعهم لواء الاسلام اغتبطوا حيناً بسلطان المسلمين ثم لما امتد ملك العرب في الشرق والغرب وتفرقت عصبيتهم في أنحاء الممالك وقلت الحامية منهم بين ظهراني الاعاجم وأفضوا

الى هؤلاء بأمور الملك وشاركوهم في شؤون الدولة بحكم الوحدة الاسلامية والجامعة المالية، نزع الاعاجم الى سيرتهم الاولى ونبض فيهم عرق القوة فتحزبوا احزاباً تناوياً الدولة العربية وتحاول هدم أركان حكومتهم الديموقراطية واستبدالها بحكومة الاشراف الارسطوقراطية ولم يروا اعون لهم على هذه البغية الا الدعوة لآل البيت النبوي الشريف فبشوا منهم الدعاة في الآفاق الاسلامية يدعون لآل البيت في السرتارة والعلانية أخرى حتى تمكنوا من كبد الدولة المراونية واوغروا عليها صدور الامة وشوشوا على ملوكها تدير أمور الرعية فكان ما كان من تتبع هؤلاء لاهل البيت بالقتل والتشريد حتى استفحل الخطب وأحفظوا عليهم قلوب المسلمين فتألبوا على قلب دولتهم مراراً عدة انتهت بظهور الدولة العباسية وتسليمها مقاليد الامور لا نصارها من الاعاجم الذين لم يلبثوا الا جيلاً أو بعض جيل حتى توثبوا على الخلافة وتشاطر زعمائهم ملك العباسيين العريض فأعادوا سيرة الاشراف الاولى لا قبح ما كانت عليه من قبل في سوء الاحدوث والايغال في الظلم وبسط يد القهر والاستبداد على الناس وسلم بشيء من هذا البحث فيما يأتي من هذا الكتاب ان شاء الله

وقائع القادسية

دعا رستم قومه الى مسألة المسلمين بعد كلام طويل جرى بينه وبين المنيرة فأبوا عليه وأراد سعد ان يياشر الحرب انذاراً للقوم آخر مرة فأرسل ثلاثة من ذوي الرأي الى رستم يدعونه وقومه الى الاسلام فقالوا له ان أميرنا يدعوك الى ما هو خير لنا ولك، والما فيه ان تقبل

مادعاك اليه وترجع الى ارضنا وترجع الى ارضك وداركم لكم وأمركم فيكم وما أصبتم كان زيادة لكم دوننا وكنا عوناً لكم على أحد ان أرادكم فاتق الله ولا يكونن هلاك قومك على يدك وليس بيننا وبين ان تغبط بهذا الامر الا ان تدخل فيه

هذه كانت آخر دعوائهم له ان يقبل الاسلام ويحتفظ بدولته ومملكته ومملكته ويبقى في أرضه ويرجعون الى أرضهم وسلطان الفرس لهم وعليهم لا يضارون في ملكهم ولا يمس جانب سلطانهم ولهم مع ذلك الحماية والدفع من المسلمين. ان هذا للغاية لانصاف ومنتهى السعادة لقوم انضموا في حماة الوثنية واستناموا لزعماء الجور. لكن رستم رفض هذه الدعوة وغمط هذه النعمة مجازاة لزعماء الامة وقادة الجيش ودهاتين البلاد فرد الرسل كما جاءوا أول مرة وانذر المسلمين بالحرب وهو في باطن الامر لا يريد لها ولم يتقدم لها الا مكرها عليها عالمها بمصير قومه بعدها فامر قومه بعبور النهر بعد ان سأل سعدا: أتعبر الينا أم ندير اليك؟ فأجابه ان اعبر وارسل سعد الى المسلمين ان يقفوا موافقهم ويأخذوا للمصاف أهبتهم ففعلوا وعبر اليهم الفرس من العتيق وجعل رستم بينه وبين يزدجرد بريدان ينقل الخبر بالصوت أي وضع رجالا في مواقف يقرب بعضها من بعض بحيث اذا نادى الواحد يسمعه الآخر فيصل الخبر الي يزدجرد في أقرب وقت

كان بسعد يومئذ مرض عرق النسا وقروح في ألبته لا يستطيع الركوب فبقي على سطح القصر وهو مكب على وجهه في صدره وسادة يشرف على الناس والصف في أصل حائطه فعابه بعض الناس بذلك وذكره في شعره وقال:

نقاتل حتى أنزل الله نصره وسعد باب القادية معصم فأبنا وقد آمت نساء كثيرة ونسوة سعد ليس فيهن أئيم فبلغت آياتة سعدا فقال اللهم ان كان هذا كاذبا وقال الذي قال رياء وسمعة فاقطع عني لسانه ثم نزل الى الناس وأراهم ما به من القروح فغذروه وعلّموا حاله ولما عجز عن الركوب استخاف خالد بن عرفة ودعا بناس من ذوي الرأي والنجدة منهم المغيرة بن شعبة وطلحة الأسدي وعمر بن معد يكرب وأمثالهم وأمرهم بتحريض الناس على القتال ففعلوا وأمر سعد الناس بقراءة سورة الانفال فلما قرئت هشت قلوب الناس وعيونهم وعرفوا السكينة مع قرائتها فلما فرغ القراء منها قال سعد: الزموا موافقكم حتى تصلوا الظهر فاذا صلبتم فاني مكبر تكبيرة فكبروا واستعدوا فاذا سمعتم الثانية فكبروا والبسوا عدتكم ثم اذا كبرت الثالثة فكبروا ولينشط فرسانكم الناس فاذا كبرت الرابعة فازحفوا جميعا حتى تخالطوا عدوكم: فلما كبر سعد الثالثة خرج أهل النجدات فانشبوا القتال ودارت رحي الحرب واعتور الطعن والضرب وكانت الفرس قد قصدت بجيلة بسبعة عشر فيلا فنفرت خيل بجيلة فكادت بجيلة تهلك لنفار خيلها. وأرسل سعد الى بني أسد ورثسهم طليعة ان دافعوا عن بجيلة فخرج طليعة بن خويلد في كتابتها فباشروا الفيلة وقام الاشعث ابن قيس في بني كندة فحرضهم على القتال فلما رأى الفرس ما يلقى الناس والفيلة من أسد رموهم بمجدهم وحملوا عليهم وفيهم ذوالحاجب والجالينوس والمسدون ينتظرون التكبيرة الرابعة من سعد واجتمعت حلبة فارس على أسد فثبتوا لهم وكبر سعد الرابعة وزحف اليهم المسدون ورحى الحرب

تدور على أسد وحملت القبول على الميمنة والميسرة فكانت الخيول تحيد عنها فأرسل سعد إلى عاصم بن عمرو التميمي أن يكفيه وقومه شر القبيلة فتقدم عاصم بجماعة من شجعان قومه ورماتهم فقطعوا وضمن القبيلة فغوت وفرت برجالها ونفس عن أسد فردوا جنود فارس عنهم إلى موافقهم واقتتلوا حتى غربت الشمس ثم حتى ذهبت هداة من الليل ثم رجع الفريقان وقد أبلى بنو أسد في ذلك اليوم - وهو يوم أرمات - بلاء عظيمًا لما أصبح القوم في اليوم الثاني - وهو يوم أغواث - وكل سعد بالقتل والجرحى من ينقاهم فلم الجرحى إلى النساء ليقمن عليهم وأما القتلى فدفنوا هنالك وبنماهم يدفنون القتلى طلعت نواصي الخيل من الشام ومعها القمعاق ابن عمرو الذي قال عنه أبو بكر: لا يهزم جيش فيهم مثل هذا: وقد كان عمر كتب إلى أبي عبيدة بإرسال أهل العراق إلى العراق كما تقدم في سيرته فأرسلهم وعليهم هاشم بن عتبة بن أبي وقاص بن أخي سعد ويعرف بالمرقال وكان القمعاق على مقدمته فتعجل فقدم على الناس صبيحة هذا اليوم وهو يوم أغواث فعهد إلى أصحابه وهم ألفان يتنطعوا أعشاراً كل ما بلغ عشرة مدى البصر سر حوا عشرة - ولما وصل سلم على الناس وبشرهم بالممدد وحرصهم على القتال وقال اصنعوا كما صنع ثم خرج وهو ينادي بالثارات أبي عبيد وسليط وأصحاب الجسر وطلب البراز فبرز إليه ذو الحاجب فتجاولا ساعة ثم قتله القمعاق ثم خرج البندوان والفيروزان فانضم إلى القمعاق الحارث بن ظبيان أحد بني تميم اللات فتبارزوا فقتل القمعاق الفيروزان وقتل الحارث البندوان ثم مازال يتبارز الاقران حتى انتصف النهار فتزاحف الفريقان واقتتلوا حتى انتصف الليل

ثم أصبحوا يوم عماس وهو اليوم الثالث وهم على موافقهم فكان من حسن مكاييد القمعاق أن بات تلك الليلة يسرب أصحابه إلى المسكان الذي فارقهم فيه وقال إذا طلعت الشمس فأقبلوا مائة مائة فإن أقبل هاشم (يعني ببقية الجيش الآتي من الشام) فذاك والا جددتم للناس رجاءً وجداً وأصبحوا على موافقهم فلما ذر قرن الشمس أقبل أصحاب القمعاق فحين رآهم كبر وكبر المسلمون وتقدموا وتكثبت الكتاب واختلفوا والضرب ولطمعن فما جاء آخر أصحاب القمعاق حتى انتهى إليهم هاشم بن عتبة بن أبي وقاص فاتخبر بما صنع القمعاق فعلى أصحابه سبعين سبعين وكان فيهم قيس ابن هبيرة بن عبد يغوث المعروف بقيس بن مكشوح فالتدب مع هاشم حتى إذا خالط الناس كبر وكبر المسلمون ثم حمل على المشركين حتى خرق صفهم إلى العتيق وكان الفرس باتوا يعملون توأيتهم ويعدون فيلتهم واقبلت الرجال تحميها أن تقطع وضنها فلم تنفر الخيل منهم كما كانت بالأمس لأن الخيل استأنست بالرجال المطيفين بها وكان يوم عماس شديداً على العرب والفرس وقاتل فيه القمعاق وعمرو بن معد يكرب وهاشم وقيس بن مكشوح وعاصم بن عمرو واضربهم من أنجاد المسلمين قتالا شديداً والتدب عمرو والقمعاق للقبيلة فشردوها وما زل القتال دائرة رحاه حتى أمسوا فلما أمسى الناس اشتد القتال وكانت ليلة (الهرير) وكان الفرس لا يريدون غير الزحف فقدموا صفوفهم وزاحفهم الناس بغير إذن سعد وكان أول من زاحفهم القمعاق وقال سعد: اللهم اغفرها له وانصره فقد أذنت له أن لم يستأذني: ثم إن سعدا واعد المسلمين ثلاث تكبيرات ليروحوا جميعهم فلما كبر الأولى تقدمت أسد والله در أسد على حسن بلائها في هذه الحرب

فقال: اللهم اغفرها لهم وانصرهم: ثم حملت النخع ثم بجيلة ثم كندة ثم زحف
الرؤساء ورحى الحرب تدور على القعقاع وتقدم حنظلة بن الربيع وامراء
الاعشار وطليحة وغالب وجمال وأهل النجدات ولما كبر سعد الثالثة
تلاحق الناس بعضهم ببعض وخالطوا جنود الفرس واستقبلوا الليل استقبالا
بعد ما صلوا العشاء وكان صليل الحديد فيها كصوت القيون ليثهم الى
الصباح وأفرغ الله الصبر عليهم فراغا وبات سعد بليلة لم يبت بمثلها ورأى
العرب والمجم أمرا لم يروا مثله قط. فلما كان عند الصبح اتى الناس (اي
انتسبوا) فاستدل سعد بذلك على أنهم الاعلون وان المسلمين هم الظافرون
وكان أول شيء سمعه نصف الليل الباقي صوت القعقاع بن عمرو وهو يقول:
نحن قتلنا معشرا وزائدا اربعة وخمسة وواحدا
نحسب فوق اللبد الاسودا حتى اذا ما نادعوت جاهدا
الله ربي واحترزت عامدا

وأصبح الناس من تلك الليلة التي تدعى ليلة الهرب وهم حترى لم
يغمضوا اجفانهم فسار القعقاع في الناس فقال ان الدائرة بعد ساعة لمن بدأ
القوم فاصبروا ساعة واحملوا فان النصر مع الصبر فاجتمع اليه جماعة من
الرؤساء وصعدوا الرستم حتى خالطوا الذين دونه فلما رأت ذلك القبائل
قام فيها رؤساؤهم وقالوا لا يكونن هؤلاء أجدا في أمر الله منكم ولا هؤلاء
(يعنون الفرس) أجرا على الموت منكم فحملوا فيما يليهم واقتتلوا حتى قام
قائم الظهيرة فكان أول من زال الفيرزان والهرمزان فأخرا وثبتا حيث
انتهيا وانفرج القلب وركب عليهم النقع وهبت ريح عاصف فقلعت طيارة
رستم فهوت في العتيق وانتهى القعقاع ومن معه الى السرير وقد قام عنه

رستم وجاء هلال بن علقمة فضرب رستم فقتله ونادى الى الي قتلت رستم
فأطاف به الناس وانهمز قلب الفرس فقام الجالينوس على الروم ونادى
الفرس الى العبور وأما المقترنون بالسلاسل فهافتوا كلهم في العتيق وأخذ
ضرار بن الخطاب درفش كايان وهو العلم الاكبر الذي كان للفرس (مر
خبره في سيرة أبي بكر) فعوض منه ثلاثين ألفا ونقل سعد سلب رستم
لقاتله هلال

كانت وقائع القادسية هذه من أعظم الوقائع التي دونها التاريخ وقتل
فيها من المسلمين نحو سبعة آلاف وخمسمائة وأما من قتل من الفرس فعدد
كبير يبلغ فيه المؤرخون وانتهت هذه الوقائع بكسر شريرة الفرس وقتل
خدم وتشتت جندهم ودخول الوهن على قلوبهم كما كان ذلك مع الروم
في وقعة اليرموك. والغريب في هذا ان عدة المسلمين كانت ضعيفة
لانشاء كل عدة الفرس العريقين في المدينة الماهرين في الصناعات لاسيما
في الادوات الحربية حتى لقد روى المؤرخون ان الفرس كانوا يشبهون
سهام العرب بالمغازل فقد روى البلاذري عن أبي رجاء الفارسي عن أبيه
عن جده قال: حضرت وقعة القادسية فلما رمتنا العرب بالنبل جعلنا نقول
(دوك دوك) نعي مغازل فما زالت بنا تلك المغازل حتى أزالنا أمرنا:

وقد غنم المسلمون في القادسية غنائم كثيرة الله أعلم بمقدارها ولما
جمعت الاسلاب والاموال جمع شيء لم يجمع قبله. مثله وأمر سعد القعقاع
وشرحبيل بن السمط باتباع الفارين وخرج زهرة بن الحوية التميمي في
آثارهم في ثلاثمائة فارس ثم أدركه الناس فلحق المنزمين والجالينوس
يجمعهم فقتله زهرة وأخذ سلبه وامعنوا فيمن لحقوه قتلا وأسرا ورؤي

شاب من النخع وهو يسوق ثمانين رجلاً أسرى من الفرس وهو دليل على ما أصاب القوم من الذعر والخوف وما داخلهم من الجبن بعد القادسية التي رأوا فيها من قتال المسلمين ما تشيب له الولدان ويخفق عند ذكره الجنان رأي سعد سلب الجالينوس فاستكثره على زهرة بن الحوية وليس له أن يستكثر عليه مثله في مثل موقفه ذلك فكتب إلى عمر في ذلك فأخذ عليه عمر استكثاره على زهرة سلب الجالينوس وكتب إليه : تعمد إلى مثل زهرة وقد صلى (سبق) بمثل ما صلى به وقد بقي عليك من حرك ما بقي تقصد قلبه ؟ أمض له سابه وفضله على أصحابه عند عطائه بخمسة : ونعم ما فعل عمر رضي الله عنه فقد انصف الرجل من جهة ونبه سعداً من جهة ثانية إلى وجوب تألف كبار الناس في مواقف الحروب امتلاكاً لقلوبهم وتقديراً لقدرة خدمتهم

لما رأى جنود الفرس بعد وقعة القادسية ما رأوا من ظفر المسلمين وها لهم أمر الاسلام استأمن قسم عظم منهم على أن يكونوا من جند المسلمين وكان مع رستم أربعة آلاف جندي يسمون جند شهنشاد (ولعلمهم من الحرس الملكي) استأمنوا على أن ينزلوا حيث أحبوا ويحالفوا من أحبوا ويفرض لهم في العطاء فأعطوا الذي سألوه وحالفوا زهرة بن حوية السعدي التميمي وأنزلهم سعد بحيث اختاروا وفرض لهم في ألف ألف : نقل هذه الرواية البلاذري في فتوح البلدان وهي إذا صححت تدل على جواز استخدام الذمي في الجند الاسلامي إذا طلب ذلك ولا يعترض هنا أن الفرس من المجوس وهم غير أهل الذمة من الكتابيين فإن عمر كان يعامل المجوس معاملة أهل الذمة من حيث الجزية وغيرها فقد روى البلاذري أيضاً عن جعفر

ابن محمد عن أبيه قال كان للمهاجرين مجلس في المسجد «للمشاورة» فكان عمر يجلس معهم ويحدثهم عن ما ينتهي إليه من أمر الآفاق «ليستشيرهم في الأمور» : فقال يوماً ما أدري كيف أصنع بالمجوس فوثب عبد الرحمن ابن عوف فقال : أشهد على رسول الله (ص) أنه قال «سنو بهم» (أي بالمجوس) سنة أهل الكتاب

ومن هذا الحديث نعلم أن المجوس في المعاملة الشرعية كأهل الكتاب لهذا عاملهم عمر رضي الله عنه معاملة أهل الكتاب

﴿فتح المدائن﴾

عاصمة الاكاسرة

إن وقعة القادسية كانت كما ذكرنا مقدمة لتوهين قوة الفرس وتمهيداً للوصول إلى عاصمة الاكاسرة التي كانت أم البلاد الفارسية ومقل الاسرة الكسروية لهذا كان ما كان من سعد في القادسية من طول التأني والتريث في أمر الحرب وأخذ العدة ومطاوله العدو حتى أضجر رستم من طول المكث وجعله يهاجم جيش المسلمين مهاجمة البائس من الظفر بعد أن رأى ما رأى من ثبات العرب ورزائهم وحسن قيام رؤسائهم على أمور الحرب : ولما انتهى أمر القادسية إلى ما انتهى إليه أقام سعد بها بعد الفتح شهرين وكتب عمر فيما يفعل فكتب إليه عمر يأمره بالمسير إلى المدائن وأن يخلف النساء والعيال بالعقيق وأن يجعل معهم جنداً كثيفاً وأن يشركهم في كل مغنم ما داموا يخلقون المسلمين في عيالاتهم : ففعل ذلك وسار من القادسية لايام بقرين من شوال سنة خمس عشرة وقدم امامه عبد الله بن المغنم

وزهرة بن حوية وشرحبيل بن السمط فلقبهم في برس جمع من الفرس
فهزمهم المسلمون قفروا الى بابل وفيها ذلة القادسية ولما هزموا اقبل بسطام
دهقان برس فصالح زهرة وعده له الجور وأخبره بمن اجتمع ببابل
فارسل زهرة الى سعد يعرفه الخبر فقدم عليه سعد بيرس وسيره في المقدمة
واتبعه عبد الله وشرحبيل وهاشما المرقال بن أخيه واتبعهم هويقية الجيش
فزلوا على الفيرزان ببابل فافتلوا فهزمهم المسلمون وكان فيهم عدة من
القواد الكبار منهم النخبرخان والهرمزان ومهران فانطلق هؤلاء
القواد كل الى جهة فأخذها ورحل سعد وعلى مقدمته زهرة فالتقوا
بجمع من الفرس في كوثي فهزموهم ثم ارتحلوا الى بهرشير وهي المدائن
الترسية فلما وصلها المسلمون ورأوا الايوان قال ضرار بن الخطاب : الله
أكبر أبيض كسرى . هذا ما وعد الله ورسوله : وكبر وكبر الناس معه
فكانوا كلما وصلت طائفة كبروا ثم زلوا على المدينة وكان نزولهم عليها في
ذي الحجة سنة خمس عشرة وانما كانوا يكبرون لتحقيق وعد رسول الله
لهم بملك كسرى : والذي أخذ بأفئدة العرب فاستكانوا للدعوة واخلصوا
للاسلام النية وتقاتلوا في سبيل نشر الدين ورفع رايته على صروح الممالك
انما هو تحقيق وعد النبي (ص) لهم بمصير ملك فارس والروم اليهم حتى
ان هذا الامر كان من أعظم البواعث على اخلاص كثير من المنافقين
وحسن اسلامهم بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم حتى كانوا من
اعوان الاسلام وقادة الفتح بعد : والله الحجة البالغة على الناس أجمعين
نزل المسلمون على بهرشير وهي على شاطئ دجلة الغربي وحاصروها نحو
شهرين وهم يرمون العدو بالمجانيق ويدبون اليهم بالدبابات ويقالونهم بكل

عدة وأنصبوا على المدينة عشرين منجنيقا حتى ضيقوا على أهلها الحصار
وباتوا في ضنك شديد فأكلوا الكلاب والسنابير وصبروا من شدة
الحصار على أمر عظيم وبالنهاية غادروا المدينة وقطعوا الى المدينة الثانية
فأخذها سعد وأنزل المسلمين منازلها وكان فتحها في صفر سنة ست عشرة
أقام سعد في بهرشير اياماً من صفر وهو يفكر في كيفية العبور الى
المدينة الثانية التي فيها ايوان كسرى فأنه عالج فدله على مخاضة تخاض الى
صلب الفرس فأبى وتردد عن ذلك لان النهر كان كثير المديومثذوذجلة
تقذف بالزبد فجاءه آخر وخرضه على العبور وقال ان بقيت ثلاثة أيام
فان يزدجرد يذهب بكل شيء في المدائن فبيحه ذلك على العبور فجمع الناس
فحمد الله وأثنى عليه ثم قال :

ان عدوكم قد اعتصم منكم بهذا البحر فلا تخلصون اليه معه
وتخلصون اليكم اذا شاؤوا في سفنهم فيناوشونكم واپس وراءكم شيء تخافون
ان تؤتوا منه . وقد كفاكم أهل الايام وعطلوا ثغورهم . وقد رأيت
من الراي ان تجاهدوا العدو قبل ان تحصدكم الدنيا . ألا اني قد عزمت
على قطع هذا النهر اليهم :

فقالوا جميعاً عزم الله لنا ولك على الرشد فافعل : فتدب الناس الى
العبور وقال : من يبدأ ويحمي لنا الفراض حتى تتلاحق به الناس لكي لا
يتموه من العبور ؟ فانتدب عاصم بن عمرو ذو البأس في ستمائة من أهل
النجدات فاستعمل عليهم عاصم فقدم بهم عاصم بستين فارساً على الخيل
لذكور والانات ليكون أسلحاً لسياحة الخيل ثم اقتحموا دجلة فلما راهم
الفرس وما صنعوا أخرجوا للخيل التي تقدمت مثلها فاقتحموا عليهم دجلة

فلقوا عاصما وقد دنا من الفراض فقال عاصم : الرماح الرماح اشرعوها وتوخوا العيون : فالتقوا فاطمّنوا وتوخى المسلمون عيونهم فولوا فلقحتهم المسلمون وتلاحق الستمائة بالسيتين غير متعين ولما رأى سعد عاصما على الفراض قد منعها. أذن للناس بالاقترحام وتلاحق الناس في دجلة حتى اذا بلغوا الضفة الثانية ورأى الفرس ذلك ولواهارين : وكان يزدجرد قدم عياله الى حلوان قبل ذلك وخلف جماعة على بيت المال من خواص أصحابه فخرجوا بما قدروا عليه وتركوا من المتاع والآنية والالطاف شيئا كثيرا مع ما كانوا أعدوا للحصار من البقر والغنم وذكروا المؤرخون عما وجد في بيت المال مقدارا فيه من الثقل والمبالغة ما يرفضه العقل وهو ثلاثة آلاف الف الف وقد نقل هذا العدد ابن الاثير عن الطبري والطبري أعقل من ان لا يحكم العقل في اراد مثل هذا العدد وانما هو من تحريف النساخ أو من حشو بعض أغبياء الناس اذ وجود ثلاثة آلاف ألف أي ثلاثة آلاف مليون بلا تكرير ثلاثة مرات أمر يستبعد العقل فكيف به لو كرر وقد رأينا كثيرا من أمثال هذه الروايات الكاذبة في التاريخ وانما يظهر كذبها بقليل من التبصر والامعان ومعظمها ناشئ عن التحريف في النقل والمسخ في النسخ

لما دخل المسلمون المدينة لم يجدوا بها أحدا الا حامية القصر الابيض وهؤلاء استأمنوا في الحال ودخل سعد الايوان واتخذ فيه مصلى للمسلمين ولم يغير ما فيه من التماثيل وانه ليصلي بالناس والتماثيل قائمة فيه: وقرأ سعد يوم دخوله الايوان : «كم تركوا من جنات وعيون وزرع» الآية وجمع سعد من الغنائم ما يفوق الحصر ومنها ذخائر كسرى وسلاحه

وناهيك بذخائر الالكاسرة. وقسم الف على الجند فاصاب الفارس اثني عشر ألفا وكان كلهم فارس ليس فيهم راجل وبعث بالانخاس الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وفيها سيف كسرى ومنطقته وز برجده فلما رآها قال : ان قومًا أدوا هذا لذو أمانة : فقال له علي رضي الله عنه انك عفت فعت الرعية

ولا جرم فانه مع اقبال هذه الدنيا العريضة على المسلمين يومئذ وامتلاء ايديهم بالغنائم وصيرورة كنوز فارس اليهم كانوا على جانب من عزة النفس والامانة والتعفف قل ما صدر عن جيش من جيوش الفاتحين وخذلك مثلا على ذلك ان رجلا من المسلمين أقبل يومئذ بحق (عليه) الى صاحب الاقباض فقال ومن معه: مارأينا مثل هذا ما يعدله (عماله) عندنا ولا ما يقاربه: فقالوا: هل أخذت منه شيئا؟ فقال: والله لولا الله ما أتيتكم به: فقالوا من أنت؟ فقال والله لا أخبركم فتحمدوني ولكني أحمد الله وأرضى بثوابه: فأتبعوه رجلا فسأل عنه فاذا هو عامر بن عبد قيس وقال سعد: والله ان الجيش لذو امانة ولولا ما سبق لاهل بدر لقلت انهم على فضل اهل بدر، لقد تبعت منهم هناة ما أحسبها من هؤلاء:

وقال جابر بن عبد الله: والذي لا اله الا هو ما اطلعنا على أحد من أهل القادسية انه يريد الدنيا مع الآخرة. فلقد اتهمنا ثلاثة نفر فما رأينا كاماتهم وزهدهم وهم طليحة وعمرو بن معد يكرب وقيس بن المكشوح الى هذا الحد بلغت العفة والامانة من المسلمين يومئذ وانما كان الباعث لهم على ذلك أمور منها جدة الدين والاخلاص لله في الجهاد، ومنها القناعة بكل ما حصل واعتباره انه نعمة عظمى بالنسبة لما كانوا عليه

قبل الاسلام من شظف العيش وضنك الحياة يضاف الى هذا سداجتهم
القطرية ومعيشتهم البدوية حتى لقد روي ان بعضهم أخذوا الكافور فظنوه
ملحا وطبخوا به الطعام : وكان بعضهم يستبدل الذهب بزنته فضة وبالجملة
فقد بلغ جيش المسلمين هذا من الامانة والاخلاص وسلامة القلوب
وصدق القول والعمل منهن المراتب حتى اثنى الناس على جيش القادسية
خير الثناء كما رأيت وقال عمر عنهم : أولئك أعيان العرب :

لما أستتم لسعد فتح المدائن واستقر به المقام أرسل في أثر المهزمين
زهرة بن الحوية الى النهروان وأناه أهل النواحي واستأمنوه ونسألحوه
على الجزية ولم يدخل في صلحهم ما كان لآل كسرى اذ هذا صار فينا للمسلمين
ثم سير جيشا عليه عبد الله بن المعتم الى الجزيرة ففتح تكريت والموصل
وقد تقدم الخبر عن ذلك في سيرة عمرو الخفاف بين المؤرخين في فتح
الموصل هل كان علي يد عياض بن غنم لما أرسله عمر لفتح الجزيرة سنة
١٨ أم كان علي يد عبد الله بن المعتم من قبل سعد بن أبي وقاص سنة ١٦
والأرجح ان فتح الموصل كان سنة ١٦ من قبل سعد بن أبي وقاص وفتح
عامة الجزيرة كان سنة ١٨ عن يد عياض بن غنم لان عياضا تولى فتح
الجزيرة بعد وفاة أبي عبيدة وكانت وفاة أبي عبيدة سنة ١٨ وقد مر الخبر
عن ذلك في سيرة عمر في اخبار فتح الجزيرة فليراجع

وسير سعد جيشا الى حلوان بقيادة هاشم بن عتبة وعلى مقدمته
القعقاع بن عمرو فكان لهم مع الفرس وقعة جلولاء الشهيرة التي تشبه وقعة
القادسية ثم قصد القعقاع حلوان حيث يقم كسرى وكان كسرى قد فرّ
منها منذ وصل المهزمون من وقعة جلولاء فزاعها القعقاع في جند من

الامناء والحرء (أي متطوعة الاعاجم) ونازاهما حتى افتتحها وبقي القعقاع
فيها الى ان تحول سعد الى الكوفة فلحقه القعقاع واستخاف على حلوان
قباذ وكان أصله خراسانيا. ويظهر من هذا ان المسلمين لما توسعوا في الفتح
اضطروا بحكم الضرورة الى مشاركة الاعاجم في الامور الحربية والادارية
بدليل نزول القعقاع على حلوان بجند من الاعاجم ثم تسليمه ولايتها الى
الي قباذ ايضا. على ان مشاركة الاعاجم في أمور الفتح وتدير شؤون البلاد
يومئذ من أحسن ما رمت اليه سياسة المسلمين لان القوم يتأسون بثل هذه
المعاملة الجميلة فيكونون عوننا للمسلمين في تدوين البلاد وتدير أمور السياسة
ولعل هذه السياسة الحسنة التي كانت من عمر وقواده في مشاركة الاعاجم
كانت من مميزات الفتح وأسباب سرعة انتشار الاسلام ورفع اعلامه في
أقصى البلاد اذ تساع الفاتح وملايئته لاهل البلاد وتخصيصهم بشي من
السلطة من أعظم الاسباب الممهدة سبيل الظفر للفتاحين

أثم سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ما عهد اليه من فتح المدائن وقل جيش الفرس
في القادسية وهدم عرش الدولة القديمة ودوخ عاصمة ملكهم العظيم فأنحدرت
من شاق مجدها المائل فيما بعد الى هاوية الخراب حيث قامت مقامها في تلك
الاصقاع بغداد دار الخلافة العباسية ومنبت أشعة التمدن الاسلامي العظيم

واذا نظرت الى البلاد رأيته تشق كما تشق البلاد وتسعد

على ان ماضته بغداد تحت جناحي الخلافة الاسلامية من الممالك
الشاسمة والامصار الذاتية لم تضمه المدائن في عهد الدولة الساسانية. والفضل
في هذا السعد واضرابه من اقبال الصحابة السابقين ورجال خلافة الراشدين
جزاهم الله خير الجزاء عن المسلمين

﴿ باب ﴾

﴿ تخطيط الكوفة ﴾

﴿ وامارته عليها ﴾

اقام سعد بالمدائن بعد الفتح فأضر بالعرب وخامتها وكان أوفد منهم
بخبير الفتح وفدأ الى عمر فرأى اصفرار وجوههم وتغير ألوانهم فسألهم
عن السبب فأخبروه انه وخومة البلاد فكتب الى سعد أن ابعث سامان
وحذيفة راثنين فليرتادا منزلا برياً بحرياً ليس بيني وبينكم فيه بحر ولا
جسر: فارسلهما سعد فخرج سلمان حتى أتى الانبار فسار في غربي الفرات
لا يرضى شيئاً حتى أتى الكوفة وسار حذيفة في شرقي الفرات لا يرضى
شيئاً حتى أتى الكوفة (و كل رملة وحصباء مختلطين فهو كوفة) فأعجبتهما
البقعة فنزلا فيها فصليا ودعوا ان تكون منزل ثبات ورجعا الى سعد بالخبر
فكتب سعد الى القعقاع بن عمرو وعبد الله بن المغمم ان يستخلفا على جديهما
ويحضرا عنده فارتحل حتى نزل الكوفة في المحرم سنة (٥١٧ هـ) وكان
بين نزول الكوفة ووقعة القادسية سنة وشهر وقيل أكثر فلما نزلها كتب
الى عمر، فكتب اليه بالبناء على الوجه الذي تقدم في سيرة عمر (رض)
وأقام سعد واليا على الكوفة وتوابعها نحو ثلاث سنين ونصف وكان حسن
الامارة كثير التبضع لاحوال الرعية منصفاً بين المسلمين شديداً على
المعتدين: وكان عمر لا يفتأ يسأل عن سيرته كما هو دأبه مع جميع العمال
فوفد عليه مرة عمرو بن معد يكرب الزبيدي فسأله عنه فقال: متواضع
في خبائه، عربي في نمرته، أسدي في تاموره، (عريته) يعدل في القضية، ويقسم

بالسوية، ويعد في السرية، ويعطف علينا عطف الام البرة وينقل الينا حقنا
نقل الذرة،

الا أن أهل الكوفة لما أخذوا الى الراحة وأخذ يتولد فيهم الفساد
ويظهر التحزب وجعلوا يأتون من سيادة قريش لادلالهم بالفتح وطول
معاناتهم للحرب مع الفرس وغيرهم سعى قوم منهم بسعد بن أبي وقاص وآلوا
عليه وكان أكثرهم من بني أسد وكان ممن تحرك في أمره الجراح بن
سنان الاسدي. وكان مما عابوه عليه انه لا يحسن الصلاة. فبعث عمر محمد
ابن مسلمة والناس في الاستعداد للفرس في نهاوند فسأل عن سيرته في الكوفة
فكلهم قال خيراً سوى من مالا الجراح فانهم سكتوا ولم يقولوا سواً ولا
يسوغ لهم حتى انتهوا الى بني عيس فسألهم فقال أسامة بن قتادة: اللهم انه
لا يقسم بالسوية، ولا يعدل في القضية، ولا يغزو في السرية: فقال سعد: اللهم
ان كان قالها رياء وكذباً وسمة فأعم بصره وأكثر عياله وعرضه لمضلات
الفتن: فاصابته دعوة سعد. ثم دعا سعد على أولئك نفر فأصيبوا وأصيب
الجراح اذ قطع بالسيوف يوم بدر الحسن بن علي رضي الله عنه ليقتاله بساباط
وخرج محمد بسعد وبهم معه الى المدينة فقدموا على عمر فأخبروه
الخبر: فقال كيف تصلي يا سعد: قال اطيل الاولين وأخفف الاخرين:
فقال هكذا الظن بك يا أبا اسحق: ثم ان عمر دفعاً للفتنة في وقت يريد
به تجهيز الجيوش لنهاوند حيث يعد الفرس العدة العظيمة لحرب المسلمين
عزل سعدا وولى مكانه خليفته على الكوفة وهو عبد الله بن عبد الله بن
عتبان: وأراد عمر على الامارة مرة ثانية فأبى وقال كيف أتأمر على قوم
يزعمون اني لأحسن أصلي: ولما طعن عمر أوصى الخليفة بعده ان يؤمر

سعدا فأعاده عثمان رضي الله عنه الى الكوفة ثم عزله لانه انترض من عبد الله بن مسعود من بيت المال قرضا وتقاضاه ابن مسعود فلم يوسر سعد فتلاحيا وتناجيا بالقبيح ورفع سعد يده ليدعو على ابن مسعود . فقال له : ويحك قل خيرا ولا تلعن : وبلغ عثمان الخبر فعزله عن الكوفة فاعتزل في منزله في المقيق قرب المدينة : وقد منا ان عمر رضي الله عنه كان يصادر عماله فلما كان سعد أميرا من قبله على الكوفة شاطره ماله فقال له سعد لقد هممت قال عمر : بأن تدعو علي ؟ قال : نعم قال : اذا لا تجدنني بدعاء ربي شقيا

باب

نبد من أخباره

واعتراله الفتنة

(صدقه في الحديث) كان سعد رضي الله عنه صادق الحديث صادق الرواية لما فطر عليه من صدق اللهجة وقول الحق : روى ابن عساكر عن عبد الله بن عمر عن سعد عن أبي وقاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه مسح على الخفين وان عبد الله بن عمر سأل عمر عن ذلك فقال : اذا حدثك سعد عن رسول الله فلا تسأل عنه غيره : وفي رواية : فلا تبغني وراء حديثه شيئا .

وقد بلغ به الحرص على صدق الحديث ان كان يضن بالرواية خوف التحريف ونقل ما لم يقل في رواية ابن عساكر عن السائب بن يزيد : قال خرجت مع سعد الى مكة فلما سمعته يحدث حديثا عن رسول الله (ص)

حتى رجعنا الى المدينة : وروى عن عائشة بنت سعد قالت سئل سعد عن شيء فاستعجم فقبل له في ذلك فقال اني أكره ان أحدثكم حديثا فتجعله مائة حديث :

ومن البديهي ان سعدا ما قال هذا القول الا لانه يخاف كما كان يخاف كبار الصحابة ومنهم عمر وأبو عبيدة من كثرة الرواية وتحريف النقل ووضع الحديث ومن علم بما حدث من الوضع لاسيما في أيام الفتن العظمى التي ثار ثائرها بين المسلمين عذر هؤلاء الصحابة وأشباههم على تجنب رواية الحديث والنهي عنه الا ما تعلق منه بالاحكام وحسب الأمة ما أصابها من البلاء وتفرق الكلمة مما وضعه يومئذ الشيعة وأعداؤهم من الاحاديث التي يريد بها كل فريق تأييد دعواه وتعزيز جانبه ولو لم يكن من البلاء الا ما دخل في نفوس العامة ووقر في آذانهم من أخبار المهدي المنتظر لكفى ذلك وهنا على الأمة وهونا على الأمة وهونا لها لترك عامتها التذرع بالاسباب عند حلول كل حادث جل اعتمادا على ظهور ذلك المنتظر وطالما تظاهر أناس بهذه الدعوى الباطلة وغشوا العامة باكاذيبهم المفتراة ولم ينشأ عن دعواهم من دفع البلاء الذي يرجوه العامة الا زيادة في البلاء وسفكا للدماء وتفرقا بين الأمة وتشبها للكلمة ومع هذا فليس ثمة من يعتبر بكذب تلك الاخبار المفتراة ويزدجر عن غي النفس واضلال العقل وغش الضمير : وماذا عسانا نقول عن واضعي أمثال تلك الاخبار وما أصاب الأمة من جرائمها شاهد عدل يشهد بانهم لم يريدوا بها الاسلام خيرا . ومن كان هذا شأنه فاحرى به ان لا يحرص مع المؤمنين . ولنا كلام على أحاديث المهدي وما جرت من المصائب على الأمة نرجه لحل آخر

وكلام أعم منه يجول في الضمير ويحجم عنه اللسان أدباً مع أسلافنا الغابرين
وتقادياً من تهجم الجاهلين

(ومن محاسن أقواله) ما رواه ابن عساكر عن المدائني قال: قال
سعد لابنه: إذا طلبت الفنا فاطلبه بالقناعة فإنه من لم يكن له قناعة لم
يغنه مال:

(ومن جميل خلق سعد) ما رواه ابن عساكر عن طارق بن شهاب
قال: كان بين سعد وخالد بن الوليد كلام فذهب رجل يقع في خالد
عند سعد فقال: مه ان مايتنا لم يبلغ ديننا:

وما أخلق باهل الفضيلة وأرياب العقل والدين الختم على أفواه النمامين
والأخذ على أيدي المتنايين كما صنع سعد رضي الله عنه إذ ليس أفسد
للقلوب وأفسم لمرى التألف وأدعى لبث روح البغضاء بين الأفراد من
الغيبة والنميمة، وشر الناس الذين هم شر على المجتمعات النمامون المتنايون
الساعون بالتفريق الدائبون على الوشاية. ومن أراد أن يعلم مصير الأقوام
الذين يتغشى بينهم هذا الداء العضال والمرض القاتل مرض الوشاية فليطلق
نظر التأمل على ما أصاب بعض الممالك الإسلامية ليري من تباعض
الأفراد وتناكر القلوب وتداعي أركان العمران وهدم بيوت المجد وتقويض
أسس السعادة القومية والأخاء الجنسي والديني مالا دليل على سوء نمية
النميمة أعظم منه

واعلم أنه وإن كان أكثر ما يؤثر على حياة الأمم ويبعث على زوال
الدول هو فساد الأخلاق عامة إلا أن لفعل هذا الخلق «أي خلق النميمة
والسعاية» خاصة أثراً قبيحاً في الوجود يربو على كل أثر من آثار فساد

الأخلاق وفقد الترية لانه إذا فشا في قوم فأكثر ما ينزع اليه الأمراء
توصلاً بزعمهم إلى اكتناه كنه القلوب ووقوفاً على ضمائر الرعية وهيهات
أن يجدوا وسيطاً لنقل أخبار الناس إليهم إلا من انغمس في حمأة الشروا طرح
رداء الحياء وغلب عليه حب الشهرة وفقد المروءة وتجرد عن الفضيلة فيسعى
في التفريق بين الأمير والمأمور والحاكم والمحكوم لزلقي يريدها ودناءة يتوخاها
وفي هذا من المضرة مالا يحصى على أعمى فضلاع البصير إذ كلمة سوء واحدة
تلقى لسلطان جائر مثلاً تكفي لهدم ملك كبير، واستشراء شر عظيم، وقيام
فتن عمياء، تضطرب لها الدهماء، كما سير عليك مفصلاً في محله من هذا
الكتاب ان شاء الله

(ومن أخباره في القادسية) ما رواه صاحب الأغاني ابن عمر بن
الخطاب كتب إليه ان فض ما زاد من أموال الفنائم على حملة القرآن فاتاه
عمر بن معد يكره فقال له: ما معك من كتاب الله تعالى؟ فقال اني
أسأمت باليمن ثم غزوت فشغلت عن حفظ القرآن: قال مالك في هذا المال
نصيب: وأتاه بشر بن ربيعة الخثعمي فقال: ما معك من كتاب الله؟ قال
بسم الله الرحمن الرحيم. فضحك القوم منه ولم يعظه شيئاً فقال عمر وفي ذلك:
إذا قتلنا ولا يبكي لنا أحدٌ قالت قريش ألا تلك المقاديرُ
نعطى السوية من طعن له قدٌّ ولا سوية إذا تعطى الدنانيرُ
وقال بشر بن ربيعة:

أثنتُ	بياب القادسية ناقتي	وسعدُ بنُ وقاص عليّ أميرُ
وسعد أمير شره	دون خيرهِ	وخير أمير بالعراق جريرُ
وعند أمير المؤمنين نوافل		وعند المتي أفضة وحريرُ

تذكر هداك الله وقع سيوفنا يباب قد يس والمكر عسير
 عشية ود القوم لو أن بعضهم يمار جناحي طائر فيطير
 اذا ما فرغنا من قراع كتيبة دلقنا لاخرى كالجبال تسير
 ترى القوم فيها أجمعين كأنهم جمال بأحمال لهن زفير
 فكتب سعد الى عمر رضي الله عنه بما قال لهما وما ردا عليه
 وبالقصيدتين فكتب اليه ان أعطهما على بلائهما . فاعطى كل واحد منهما
 الف درهم

﴿ اعتراله الفتنة ﴾

نريد بالفتنة فتنة عثمان وعلي وطلحة ومعاوية والزبير التي تمزب فيها
 المسلمون احزابا كل حزب بما لديهم فرحون وهي الفتنة التي يقف دونها
 عقل الحكيم حائرا بين الاقدام على خوض عباها واستكناه كنه خباياها
 وبين الاحجام عنها والقاء اخبارها على علائها وغض الطرف عما انطوى
 في ثنائها . لالانها أول بادرة بدرت في الملك وفتنة ظهرت في الدول كلاً
 ان قيام الدول واستصفاء الملك انما يتم بوجود احزاب ينصرون للنازع
 الى الملك واعوان يتبعون القوة او يناضلون عن صاحب الحق في كل قوم
 وعصر . وانما صبح السلف لهذه الفتنة بصيغة دينية هو الذي يجعل الباحث
 بين اقدام واحجام مع انها فتنة سياسية تابعة لمجرى السنن الطبيعية في
 الدول اذ مادامت شؤون البشر لا تستقيم الا بالوازع والمجتمعات لا تقوم
 الا بحاكم يدبر أمورها وينظم شؤونها وينفذ قوانينها فالخلاف على رئاسة
 الدول والنزاع على منصب الحكم متوقع بين الطامحين اليه القادرين عليه

في كل أمة وجيل وتنازع البقاء في الملك أمر طبيعي كما هو في كل الاشياء
 كما سنفرض في هذا البحث عند الكلام على هذه الفتنة وانما اجتزأنا عنه
 بهذه المقدمة تمهيداً لما سيتلوه من الكلام في غير هذا المحل ان شاء الله
 رأى سعد بن أبي وقاص ان الامة انقسمت في أمر الخلافة الى
 احزاب كل حزب يرى ان صاحبه على حق ، وانه بالخلافة أحق ، وان الامر
 لا ينقضي الا بالمغالبة بين النفر المتطامن الى الخلافة وهذا يجر الى سفك
 الدماء وامتداد شواظ الحرب وان فتنة هذا شأنها فالتألب والمعلوم ملوم
 فيها وليس في طوقه رتق فتق فتقه الطموح الى الخلافة وسد ثلثة اندفع
 منها تيلر الامة فلم يسعه الا اعتزال الفتنة والبعد عن مواقف الحرب حتى
 ينجلي الغبار وتنتهي الامور الى حدها ، ويعود السيف الى غمده ، فاعتزل
 خارج المدينة وأمر ان لا يخبروه بشي حتى يجتمع الناس على امام
 واعلم ان سعداً من الحقيقين بالخلافة وهو أحد الستة أصحاب الشورى
 الذين عهد اليهم عمر وقد كان له عصبية كبيرة تريده على الخلافة وهو
 يأبأها لا عن ضعف بل عن حب للسلامة وتجنب للانهماص في الدماء بذلك
 عليه ان ابنه عمر وابن أخيه هاشم أرادا ان يدعوا الى نفسه وقال له ابن
 أخيه ان مائة الف سيف تريده على الخلافة فأبى
 روى ابن عساكر عن بعض أهل العلم ان هاشماً قال له : ان ههنا
 مائة الف سيف يرونك انك أحق الناس بهذا الامر : فقال أزيد من مائة
 الف سيف سيفاً واحداً اذا ضربت به المؤمن لم يقطع شيئاً واذا ضربت
 به الكافر قطع : فانصرف من عنده الى علي بن أبي طالب فكان في أصحابه
 وقاتل معه

وروي عن المطلب عن عمر بن سعد انه جاءه ابنه عامر (يدعوه لطلب الخلافة) فقال: أي بني أفي الفتنة تأمرني ان أكون رأسا لا والله حتى أعطى سيفاً ان ضربت به مسلماً نبأ عنه وان ضربت به كافراً قتله وانما يريد بهذا انه يعلم ان المتقاتلين جميعهم من أهل الاسلام وان له من صدق ايمان الجميع الظاهر وليس له ان يعلم الدوائر ليقاتل الباغي بسيفه فاذا قتله فلا يأثم ولا يلام

ولما اشتد الامر على علي بن أبي طالب رضي الله عنه وعانى من شيعته ما عاناه من أعدائه قام على منبر الكوفة فقال: قد كنت نهيتكم عن هذه الحكومة فعصيتوني: فقام اليه فتى آدم فقال: انك والله ما نهيتنا ولكنك أمرتنا فدمرنا فلما كان منها ما تكره برأت نفسك ونحلتنا ذنبك فقال علي: وما أنت وهذا فبحك الله والله لقد كانت الجماعة فكنت بها جاهلاً فلما ظهرت الفتنة نجمت فيها نجوم قرن الماعز: ثم التفت الى الناس فقال يقبض سعدا وعبد الله بن عمر على اعتزالهما الفتنة: الله منزل نزل سعد وابن عمر لأن كان ذنباً انه لصغير، مغفور وان كان حسناً انه لعظيم مشكور، (أخرجه ابن عساكر)

وأما معاوية فقد طمع في اعتزاله واعتزال ابن عمر ومحمد بن مسلمة وكانهم يستميلهم للقتال معه فأجابوه بالرفض، وكان كتب الى سعد بن أبي وقاص ماصورته:

سلام عليك اما بعد فان أحق الناس بنصرة عثمان أهل الشورى من قريش الذين اثبتوا حقه واختاروه على غيره ونصره طلحة والزبير وهما شريكاك في الامر ونظيراك في الاسلام وخفت لذلك أم المؤمنين

فلا تكره ما رضوا ولا ترد ما قبلوا وانما تريد ان نردها شوري بين المسلمين والسلام:

فأجابه سعد بما صورته:

أما بعد فإن عمر لم يدخل في الشورى الا من تحمل له الخلافة فلم يكن أحد أولى بها من صاحبه الا باجتماعنا عليه غير ان علينا كان فيه ما فينا ولم يكن فينا ما فيه ولولم يطلبها ولزم بيته لطلبته العرب ولو باقصى اليمن. وهذا الامر قد كرهنا أوله وكرهنا آخره. وأما طلحة والزبير فلو انما يوتهما لكان خيرا لهما. والله ينفق لآل المؤمنين ما أتت: وفي هذا الجواب من اعتدال اللهجة وعدم مساس جانب أحد من المتقاتلين ما يعرف منه ابتعاده عن سوء الظن بأحد منهم وتبرأه بتاتا من أمرهم. وروي انه كتب اليه أبيات شعر ولعلها كانت جواباً لكتاب آخر كتبه اليه وهي

معاوي دواؤك الداء العياء	وليس لما تجيء به دواء
أيدعوني أبو حسن علي	فلم أردد عليه ما يشاء
وقلت له اعطني سيفاً بصيراً	تميز به العداوة والولاء
أطمع في الذي أعيا علينا	على ما قد طمعت به العفاء
ليوم منه خير منك حياً	وميتاً أنت للمرء القداء

ويؤخذ من هذه الايات ان قلب سعد كان مع علي رضي الله عنهما لكنه رأى الحياء أسلم فازمه واعتزل بحيث لا يكون له ولا عليه وقد عظم عليه قتل عثمان رضي الله عنهما واشتد عليه أمر هذه الفتنة لهذا قال: ما بكيت من الدهر الا ثلاثة أيام يوم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم. ويوم قتل عثمان. واليوم ابكي على الحق فعلى الحق السلام: (رواه ابن عساكر)

ولما استتببت الخلافة لمعاوية جاء سعد بن أبي وقاص فدخل على معاوية فقال له أين كنت في هذا الامر؟ فقال: انما مثلنا ومثلكم كمثل ركب كانوا يسرون فاصابتهم ظلمة فقالوا: أخ أخ: فقال معاوية ما في كتاب الله: أخ أخ: ولكن في كتاب الله: وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بقت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفي الى أمر الله: فبايعه سعد وما سأل شيئا الا أعطاه (أخرجه ابن عساکر) عن حفص وأخرجه من طريق آخر بمعنى آخر وربما جاء معنا في غير هذا المحل ان شاء الله

ولما دخل على معاوية بعد استقرار الامر له قال له: السلام عليك أيها الملك: فضحك معاوية وقال ما كان عليك يا أبا اسحق لو قلت: يا أمير المؤمنين؟ فقال: أتقولها جذلان ضاحكا والله ما أحب اني وليتها بما وليتها به: يريد انه وليها بالسيف لهذا لما صارت مغالبة صارت ملكا فقال له: أيها الملك: استخفافا بشأن الملك وتمظيما للخلافة التي ذهبت مع الراشدين رضي الله عنهم أجمعين

﴿ باب ﴾

وفاته وصفته وولده

اجمع أهل الاخبار على ان سعدا رضي الله عنه اعتزل بعد الفتنة في منزل له بالعقيق على عشرة أميال من المدينة حتى توفاه الله ولما حضرته الوفاة دعا بخلق جبة له من صوف فقال: كننوني فيها لاني لقيت المشركين فيها يوم بدر وهي علي وانما كنت أخباها لهذا:

ولما مات حمل من العقيق على اعناق الرجال حتى أتى به المسجد فوضع عند بيوت النبي صلى الله عليه وسلم بفناء الحجر فصلى عليه مروان ابن الحكم وكان واليا على المدينة وذلك سنة خمس وخمسين. وكان يوم مات ابن بضع وسبعين سنة على قول من قال انه أسلم وهو ابن بضع عشرة سنة وأما على قول من قال انه أسلم وهو ابن بضع وعشرين سنة فقد كان يوم وفاته ابن ثلاث وثمانين سنة. وهو آخر العشرة الكرام موتا وترك سعد ثروة حسنة لانه كان غنيا. قيل انه ترك مائتين وخمسين ألف درهم: وعن بنته عائشة انه أرسل مرة الى مروان بن الحكم بركة عين ماله خمسة آلاف درهم

﴿ صفته ﴾

قال الواقدي قالت عائشة بنت سعد كان أبي رجلا قصيرا حادحا غليظا ذا هامة شثن الاصابع (١)

﴿ ولده ﴾

قال ابن قتيبة. ولد سعد عمر: ومحمد: وعامر: وموسى: ومصعب وعائشة: وغيرهم: فأما عمر فقتله المختار بن عبيد لانه كان أميرا على الجيش الذي حارب الحسين بن علي رضي الله عنهما وقتله: وأما محمد فنخرج مع الاشعث بن قيس فقتله الحجاج صبورا: وأما عامر فكان يروي عنه الحديث ومات سنة أربع ومائة: وأما مصعب فقد مات سنة ثلاث ومائة وقد روي عنه الحديث: ومن أعقب من أولاده عمر: ومحمد: وموسى

(١) قوله حادحا أي قصيرا أو قوطا شثن الاصابع أي خشنها

انتهى ما أردنا إirاده من سيرة سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه
وبليه عمرو بن العاص وهو آخر من تذكر سيرته من أشهر مشاهير الرجال في
دولة عمر بن الخطاب رضي الله عنه

— عمرو بن العاص —

﴿ باب ﴾

(حاله في الجاهلية)

— نبه وأصله —

هو عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد بن سهم بن عمرو
ابن هصيص بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي السهمي وكنيته أبو عبد
الله وقيل : أبو محمد وأمه النابغة بنت حرملة من بني عترة (وقيل عترة)
وأخوه لأمه عمرو بن أثانة المدوي . وعقبه بن تافع بن عبد قيس الفهري :
وسأل رجل عمرو بن العاص عن أمه فقال : سلمي بنت حرملة تلقب النابغة
من بني عترة أصابتها رماح العرب فبيعت بعكاظ فاشتراها الفاكهة بن المغيرة .
ثم اشتراها منه عبد الله بن جدهان . ثم صارت إلى العاص بن وائل فولدت
له فأنجبت فإن كان جعل لك شيء فخذ (١)

(صناعته ومكانته في قومه)

كان عمرو بن العاص كما ذكرنا في صدر الجزء الاول جزارا ثم كان
يختلف بالتجارة إلى الشام ومصر ويقال ان سبب توجه فكره لفتح مصر
هو ذهابه مرة إلى الاسكندرية وعلمه بغنى البلاد وثروتها وامام مكانته عند

(١) كان عمرو بن العاص يُعبر بأمه لأنها كانت سبية لهذا قال للسائل ما قال

قومه فقد كانت عالية لشهرته بالدهاء والمكيدة حتى عدوه من دهاة العرب
في الجاهلية وقالوا ان دهايمهم في الاسلام عمرو بن العاص . والمغيرة بن شعبة .
وقيس بن سعد بن عباد . وأخباره في الدهاء كثيرة ستأتي فيما يلي من
سيرته ان شاء الله

—

﴿ باب ﴾

﴿ اسلامه وصحبته ﴾

﴿ اسلامه ﴾

تأخر اسلام عمرو بن العاص إلى ما قبل فتح مكة بستة أشهر أي
سنة ثمان من الهجرة وأما سبب اسلامه فان قريشا أرسلته إلى النجاشي
في طلب جعفر بن أبي طالب ومن معه من المسلمين الذين هاجروا إلى
الحبشة فلم يجد النجاشي طلبه . وقال له يا عمرو : كيف يعزب عنك أمر ابن
عمك فوالله انه لرسول الله حقا ؛ قال : انت تقول ذلك : قال أي والله
فأطعني فخرج من عنده مهاجرا إلى النبي صلى الله عليه وسلم : رواه في
أسد الغابة : وروى ابن عساكر في تاريخه عن محمد بن حفص التيمي :
قال لما كانت الهدنة بين النبي « ص » وبين قريش ووضعت الحرب
أوزارها خرج عمرو بن العاص إلى النجاشي يؤكد أصحاب رسول الله عنده
وكانت له منه ناحية فقال له : يا عمرو تكلمني في رجل يأتيه الناموس كما
يأتي موسى بن عمران قال : وكذلك هو أيها الملك ؛ قال نعم : قال فانا
أبايعك له . فبايعه له على الاسلام ثم قدم مكة فلقى خالد بن الوليد فقال
: ما رأيك قد استقام الميسم والرجل نبي : قال خالد : وأنا أريده (وقد كان

خالد علي أهبة المهاجرة اليه) قال وأنا معك . قال عثمان بن طلحة وأنا معك : فخرجوا فقدموا على النبي « ص » قال محمد بن سلام قال ابان قال عمرو بن العاص وكنت أسن منهما فقدمتهما لاستدبر أمرهما فبايعا علي ان لهما ما تقدم من ذنوبهما . فاضمرت علي ان أبيهما علي ما تقدم وما تأخر فلما أخذت يده بإيمته علي ما تقدم ونيت ما تأخر

وفي رواية له أيضا عن الحافظ أبي نعيم ان أصحاب عمرو لما بلغهم اسلامه أخذوه فعموه فافلت منهم مجرد أليس عليه قشرة فأظهر للنجاشي اسلامه فاسترجع من أصحابه جميع ماله وردده عليه :

وبالجملة فان عمرو بن العاص أسلم بعد طول اناة وبعد ان تحققت لديه نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وشهد له بها النجاشي وأيدها ما كان يخالج ضميره من النزوع الى الاسلام بعد اذ ظهرت كلمة أصحابه ظهورا لا يخفى على من له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد . لهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم « أسلم الناس وآمن عمرو بن العاص » وقال « ابنا العاص مؤمنان عمرو وهشام » رواه ابن عساكر في تاريخه

واعلم انما أبطأ بعمرو وأضرابه من قريش عن الاسلام التقليد والاستمسك بالعوائد التي تكاد تكون ملكة في النفوس لا يزعها الا أحد أمرين اما طول المعالجة والصبر ، واما القوة والقهر ، وهي ملكة من أقبح الملكات المتسلطة على نفوس البشر لقيامها مقام الحاجز بين الحق والنفس فلا تصل اليه الا بعد عناء شديد ، واحجام طويل ، وهذا كان شأن قريش مع النبي صلى الله عليه وسلم لما دعاهم الى التوحيد الذي تدرك البداهة ويؤيد العقل والحس انه خير من الشرك وعبادة الاصنام وانما أبطأ بهم عن قبول

الاسلام تسلط العوائد واستحكام ملكة التقليد يدلك عليه ما رواه ابن عساكر عن الزبير بن بكار قال : قيل لعمرو بن العاص ما أبطأ بك عن الاسلام وأنت أنت في عقلك : فقال انا كنا في قوم لهم علينا تقدم وبين توازن حلومهم الجبال ما سلكوا فجأ فتبمناهم الا وجدناه سهلا فلما أنكروا علي النبي « ص » أنكرنا معهم ولم تشكر في أمرنا وقلدناهم فلما ذهبوا وصار الامر الينا نظرنا في أمر النبي « ص » وتدبرناه فاذا الامر بين قريش قايي الاسلام فعرفت قريش ذلك في ابطائي عما كنت أسرع فيه من عونهم علي أمرهم فبعثوا الي فتى منهم فقال : أبا عبد الله ان القوم قد ظنوا بك الميل الى محمد : فقلت له : يا ابن اخي ان كنت تحب ان تعلم ما عندي فوعدك الظل من حرا : فالتفتنا هناك فقلت اني أنشدك الله الذي هو ربك ورب من قبلك ومن بعدك اتحن أهدي أم فارس والروم : قال اللهم بك نحن : فقلت أفنحن أوسع معاشا وأعظم ملكا أم فارس والروم : قال بل فارس والروم : قلت فما ينفعنا فضلنا عليهم في الهدى ان لم تكن الا هذه الدنيا وهم فيها أكثر فيها أمرا . قد وقع في نفسي ان ما يقول محمد من البعث حق ليجزي المحسن في الآخرة باحسانه والمسيء بأسائه . هذا يا ابن اخي الذي وقع في نفسي ولا خير في التمادي في الباطل : وروى عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه قال : قال عمر بن الخطاب لعمرو بن العاص : لقد عجبت لك في ذهنك وعقلك كيف لم تكن من المهاجرين الاولين : فقال له عمرو وما أعجبك يا عمر من رجل قلبه بيد غيره لا يستقر التخاص منه الا الي ما أراد الذي هو بيده : فقال عمر صدقت :

صحته

ان عمرو بن العاص وان كان ممن تأخر اسلامهم الا انه كان حسن الصحبة محبباً من رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لقد روي عنه انه قال ما عدل بي رسول الله وبخالد بن الوليد أحداً من أصحابه في حربه منذ أسلمت (رواه ابن عساكر) وذلك بلا ريب لثقتهم باسلامهما وكفائتهما في أمور الحرب وحسبهما فضيلة فتوحهما العظيم في مصر والشام بعد

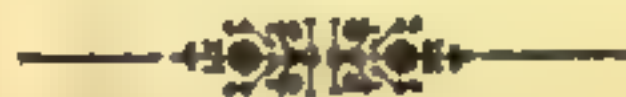
وبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم رئيساً على جيش فيه أبو بكر وعمر وذلك في غزوة ذات السلاسل التي تقدم الخبر عنها في سيرة أبي عبيدة لما نازعه ثمة على الامارة . وقد أظهر في هذه الغزوة من الكفاءة وحسن المكيدة ما حمده عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم

روى ابن عساكر عن اسماعيل بن أبي خالد عن عمرو بن العاص ان رسول الله بعثه الى ذات السلاسل فسأله أصحابه ان يأذن لهم ان يوقدوا النار ليلاً ليرد أصحابهم فتنعم . فكلوا وأبوا بكر ان يكلمه في ذلك فاتاه . فقال لا بي بكر لا يوقد أحد منهم نارا الا ألقته فيها : فلقوا العدو فزموهم فأرادوا ان يتبعوهم فتنعم : فلما انصرف ذلك الجيش الى رسول الله شكوه اليه فقال : يا رسول الله اني كرهت ان آذن لهم ان يوقدوا نارا فيرى عدوهم قتلهم : وكرهت ان يتبعوهم فيكون لهم (أي للعدو) مدد فيعطفوا عليهم : قال فاحمد رسول الله أمره :

وأرسله النبي صلى الله عليه وسلم الى عمان واليا على الصدقة وان يدعو الناس الى الاسلام فذهب ودعاهم الى الاسلام فآمنوا وكان الذي ساعده على ذلك جيفر وعياذ ابنا الجلندي وكان الملك منهما جيفر فاسلما وخليا

بينه وبين الصدقة فكان يأخذها من الاغنياء ويردها على الفقراء ولم يزل مقبلاً هناك حتى أتاه نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاءه كتاب أبي بكر مختوما وفيه : ان لا يحل عقلاً عقله رسول الله صلى الله عليه وسلم وان لا يعقل عقلاً عقله رسول الله : فلما قرأ الكتاب بكى بكاء طويلاً ثم خرج على القوم فاعلمهم الخبر فزروه . ثم لما اضطربت نار الردة شخص الى المدينة ومر منصرفه من عمان بمسلة فدعاه الى أمره وقرأ عليه من قراءته . فقال له عمرو : والله انك لتعلم اني أعلم انك كذاب : ثم انصرف فربقرة بن هيرة وقال له قرء : ان العرب لا تطيب لكم نفساً بالاناوة : فأجاب جواباً يدل على بعد نظره وقوة جنانه اذ أظهر استهائه بردة العرب وهدد قرء بالحرب احتقاراً لثأن العرب وأظهاراً للجلد الذي هو أضعف شيء للمسلمين في مثل موقفهم ذلك وقد مر الخبر عن ذلك في سيرة أبي بكر رضي الله عنه

وبالجملة فقد كان عمرو حسن الصحبة نافعا في اسلامه وحسبه فضيلة كبيرة وخدمة عظيمة فتحه مصر وطرابلس الغرب وحروبه مع الامراء بالشام كما رأيت فيما مر من هذا الكتاب وسترى فيما يلي ان شاء الله : الا انه أخذ عليه دخوله في غمار الفتنة العظمى وكونه كان اليد القوية فيها والكلام على هذا سيأتي في محله ان شاء الله



باب

حروبه وفتوحاته

فتح مصر وبرقة

قد مضى معنا في سيرة عمر بن الخطاب ذكر المواقع التي حضرها عمرو بن العاص في سورية والفتح الذي فتحه في فلسطين لما كان أميراً على جيش من جيوش المسلمين ثمة فلم نر حاجة لإعادة ذكر ذلك وإنما تأتي هنا على خبر فتحه مصر وطرابلس الغرب لا تفراده بهذه المأثرة الجليلة التي هي من أعظم مآثر ذلك الرجل الكبير في الاسلام فنقول كان عمرو بن العاص محباً للإمامة طامعاً للعلا ذات نفس عالية لا ترضى بالحقير من الاعمال بل تطلب جليلها مهما قام دونها من المصاعب وترتب عليها من التبعات يدلك عليه اقدامه على دخول مصر بجيش قليل وعدة ضعيفة لما أذن له عمر بقصدها حتى كان مما قاله عثمان لعمر يومئذ (ان عمراً لجري الجنان وفيه اقدام وحب للإمامة فاخشي ان يخرج في غير ثقة ولا جماعة فيعرض المسلمين للهلكة) ومن تصفح تاريخ حياته ووقف على أعماله سواء في الفتح والامارة أو في دخوله غمار الفتنة علم انه رجل فذ قل ان تنجب بمثله الامهات لولا طمع فيه ربما أخذ أحياناً عليه . على انه لم يكن طمعه في دنيا الامور بل في أبدعها غاية وأعصاها على غيره مثلاً وأي قائد غير عمرو بن العاص يقدم على دخول مصر ويرغب في تدوين ملك القراعة بجيش يقل عن الاربعة آلاف مقاتل يريد ان يهزم به أمة كان يربو عددها عن العشرة ملايين وكان في البلاد من حامية الروم وحدها اضعاف مائة من المقاتلة يحمون دمارها وينذون عنها

ان الذي أطمع عمراً بمصر ذهابه اليها في الجاهلية وعلمه بحالها ووقوفه على ثروة أهلها وخيرات أرضها ولكن اقدامه على قصدها بجيشه القليل يدل انه رأى بعين البصيرة عقب وقائع الشام ان دولة الروم دالت وقواها خارت وان الله موف وعده للمسلمين قالوا أو كثروا وان جدة الدين والدولة ونزوع العرب الى الفتح وتكاتفهم على اعلاء شأن الاسلام فرصة لا ينبغي للعاقل تركها واستعمال عزيمة النفس في انتهازها فافتحم البلاد اقتحام الواثق بالنصر العارف بأساليب الحرب المعتمد على كفاءة جنود المسلمين الواقف على شؤون البلاد فافتحمها من أدناها الى أقصاها ورفع اعلام الاسلام على ربوعها فكان له بهذا العمل العظيم أعظم الفخر وأشرف الذكر أبدي الدهر

قلنا فيما سبق ان سبب رغبة عمرو في فتح مصر هو دخوله اليها في الجاهلية ووقوفه من أحوالها على ما يجب . وقد نقل المقرئ عن ابن عبد الحكم في سبب دخول عمرو الى مصر ما خلاصته ان عمراً قدم الى بيت المقدس لتجارة في بقر من قرش فاذا هم بشماس من شمامسة الروم من أهل الاسكندرية قدم للصلاة في بيت المقدس فخرج في بعض جبالها يسبح . وكان عمرو يرعى إبله وإبل أصحابه وكانت رعية الإبل نوباً بينهم ، فبينما عمرو يرعى إبله اذ مر به ذلك الشماس وقد أصابه عطش شديد في يوم شديد الحر فوقف على عمرو فاستسقاء فسقاء عمرو من قربة له فشرب حتى روي ونام الشماس مكانه وكانت الى جنب الشماس حيث نام حفرة فخرجت منها حية عظيمة فبصر بها عمرو فترع لها بسهم فقتلها فلما استيقظ الشماس نظر الى حية عظيمة قد أنجاه الله منها فقال لعمرو : ما هذه ؟ فلخبره عمرو

انه وماها فقتلها . فاقبل الى عمرو فقبل رأسه وقال : قد أحياني الله بك مرتين . مرة من شدة العطش ومرة من هذه الحية : وسأله عما أقدمه هذه البلاد فاخبره انه قدم مع أصحابه للتجارة فرغب اليه ان يصحبه الى الاسكندرية ليكافئه على عمله فأبى وما زال به حتى قبل ان يصحبه الى الاسكندرية بعد ان اخذ عليه العهد والميثاق ايفين بعهدهم معه وانطلق الى أصحابه فاستشارهم وقال لهم : انتظروني ولكم ثلثي ان أساطركم على النصف مما أخذ : وأخذ منهم معه واحدا يأنس به فانطلق عمرو وصاحبه مع الشمس حتى انتهوا الى مصر فرأى عمرو من عمارتها وكثرة أهلها وما بها من الاموال والخير ما أعجبه . ومضى الى الاسكندرية فنظر الى كثرة ما فيها من الاموال والعمارة وجودة بنائها وكثرة أهلها فازداد عجباً . ووافق دخول عمرو الاسكندرية فيها عيداً عظيماً يجتمع فيه أشرافهم في ملعب مشهور ولهم كرة من ذهب يترامون بها فمن وقعت في كفه لم يمت حتى يملكهم وكان ذلك فيما اختبروه من تلك الكرة على ما وصفها به من مضى منهم وكان الشمس ألبس عمراً ثوب ديباج وأجلسه مع القوم في ذلك المجلس حيث يترامون بتلك الكرة فرمى بها رجل منهم فأقيت تهوى حتى وقعت في كفه عمرو فمجبوا من ذلك وقالوا : ما كذبنا هذه الكرة قط الا هذه المرة أترى هذا الاعرابي يملكنا هذا ما لا يكون أبداً : ثم ان الشمس وفي بما وعد به عمراً وجمع له من أهل المدينة التي دينار وأصحابه برسول ودليل فانطلق عمرو الى أصحابه وشاطرهم على النصف مما أخذ

هذا ما نقلوه عن سبب دخول عمرو الى مصر في الجاهلية وسواء صحت هذه الحكاية اولم تصح فانه ليس فيها شيء من الغرابة الا قولهم

عن الكرة ان القوم اختبروا أمرها واعتقدوا ان من وقعت في كفه هذه الكرة صار ملكاً عليهم . وليست المسألة مسألة اعتقاد بل ربما كانت من قبيل التفاؤل او ان بعض الامارات التي يتناوبها الاشراف كامارة الجيش مثلاً كانت لا تعطى الا على هذا الشرط فأخطأ مؤرخوا العرب في النقل : وبالجمل فإلذى أثار في نفس عمرو الرغبة في فتح مصر هو ما سبق له من دخولها والوقوف على أحوالها وأحوال أهلها يضاف اليه ما غرز في نفسه من حب الامارة والاقدام على جلائل الامور كما قال عنه عثمان رضي الله عنه . وقد تقدم معنا الخبر في سيرة عمر بن الخطاب (رض) عن كيفية مسير عمرو الى مصر وكان أول موضع قوتل فيه الفرما (١) فانتلته الروم قتالا شديداً فمحووا من شهر ثم فتح الله عليه : وقيل انه كان بالاسكندرية أسقف يقال له أبو ميامين فلما بلغه قدوم عمرو الى مصر كتب الى القبط يعلمهم انه لا يكون للروم دولة وان ملكهم قد انقطع ويأمرهم بتلق عمرو فيقال ان القبط الذين كانوا بالفرما كانوا يومئذ لعمر وأهوانا فاذا صحت هذه الرواية يكون أكبر عون لعمر على فتح الفرما هم القبط لان الفرما كانت حصينة جداً وفي رواية ان فتح الفرما كان بعد فتح دمياط وتيس ثم تقدم عمرو ولا يدافع الا بالامر الخفيف حتى أتى بلبيس فحاصرها

(١) اختلف المؤرخون في موقع الفرما فمنهم من قال انها كانت على البحر الرومي ومنهم من قال انها على بحيرة تيس وقد صارت خراباً وغمرتها المياه والمرجح انها لم تكن على البحر الرومي بل بعيدة عنه رواية نقلها المقرئ عن يحيى بن عثمان قال كنت اربط في الفرما وكان بيننا وبين البحر قريب من يوم يخرج الناس والمرابطون على الساحل ثم علا البحر على ذلك كله . ويظهر من رواية ابن خرداذبة في الممالك والمسالك ان بين الفرما وبين بلبيس ثلاثة وعشرون ميلاً

حصارا شديدا ونقل المقريري عن الواقدي ان المقوقس زوج ابنته ارمانوسه من قسطنطين ابن هرقل وجهزها بأموالها وحشمها لتسير اليه حتى يني عليها في مدينة قيسارية (من سورية) فخرجت الى بليس واقامت بها وأرسل أبوها جندا الى حدود الشام كي لا يتركوا أحدا من الروم أو غيرهم يدخل أرض مصر مخافة ان يتحدث الناس بغلبة المسلمين على الشام فيدخل العرب في قلوب عساكرهم . ولما أتى عمرو بليس حاصرها حصارا شديدا وقتل من بها وقتل منهم زهاء ألف فارس وانهمز من بقي الى المقوقس وأخذت ارمانوسه وجميع مالها وسائر ما كان للقبط في بليس فأحب عمرو ملاطفة المقوقس فسير اليه ابنته مكرمة في جميع مالها مع قيس بن أبي العاص السهمي فسر بقدومها . وكان هذا العمل من عمرو عملا جيلا يدل على حسن سياسة وبعد نظر .

ثم ان عمر أسار من بليس الى بابل او باب ليون وهو حصن كان بناه الفرس ايام تملكهم لمصر وكان يسميه العرب قصر الشمع وكان على الضفة الشرقية من النيل قرب الكنيسة المعلقة في مصر القديمة أو الفسطاط ويقابله على الضفة النيل الغربية مدينة منف عاصمة البلاد يومئذ ومقر المقوقس صاحب مصر . وكان فيه حامية عظيمة وعليها قائد اسمه الاعيرج وكانت المقوقس مع الحامية أيضا وقد اختلف المؤرخون فيمن كان على مصر يومئذ فمنهم ما قال الاعيرج ومنهم من قال الارطوبون ومنهم من قال المقوقس ومنهم من قال ان المقوقس كان في الاسكندرية كما اختلفوا في أصل المقوقس هل هو يوناني أو مصري والذي ظهر لي ان الاعيرج والارطوبون قائدان لان احدهما وهو الارطوبون كان على جيوش الروم

في بيت المقدس وفر الى مصر لما أخذها المسلمون وأما المقوقس فهو أمير مصر بلا ريب من قبل الروم وكان قصدي استقصاء خبر المقوقس لوقوف على جلية أمره لكن مجلة المقتطف نقلت في الجزء الثالث من المجلد الثامن والعشرين فصلا عن كتاب انكليزي الفه حديثا أحد علماء الانكليز وهو الدكتور بطار في تحقيق من هو المقوقس اغنانا عن معاناة البحث وخلاصة حكم المؤلف في هذا الكتاب على ما جاء في المقتطف ان المقوقس كان واليا وبطريقا على مصر من قبل الامبراطور هرقل وهو حكم يقرب من الصواب بدليل تفوذ سلطة المقوقس على المصريين يومئذ تفوذا لا يكون الا لمن يده قوة السلطة الدينية على ان القرائن التي تحتف اخبار المقوقس مع القبط ومخبراته مع المسلمين تؤيد كونه كان بطريقا نائذا الكلمة في القبط . وكلمة صاحب القبط التي جاءت في تواريخ العرب ومخابرة الرسول صلى الله عليه وسلم للمذكور ودعوته وقومه الى الاسلام كافية لتأييد ما ذهب اليه الدكتور . والفصل الذي نلخصه عن كتابه المقتطف لا يخلو من فائدة فليراجعه من أحب

نازل عمرو بن العاص الحصن وحاصر من فيه وقتلهم قتالا شديدا يصحبهم ويمسبهم ولما أبطأ عليه الفتح كتب الى عمر بن الخطاب يستمدد ويعلمه بذلك فأمدّه بأربعة آلاف رجل على كل ألف رجل منهم رجل مقام الالف الزبير بن العوام والمقداد بن عمرو وعبادة بن الصامت ومسلمة ابن مخلد . وقيل ان الرابع كان خارجة ابن حذافة وكان عمرو يومئذ في عدة قليلة فكان يفرق أصحابه ليرى العدو انهم أكثر مما هم وقيل ان الزبير جاءه باثني عشر ألف مقاتل : ولما علم عمرو بقدوم الزبير تلقاه ثم

أقبلا يسيران فلم يلبث الزبير أن ركب ثم طاف بالخندق ثم فرق الرجال حول الخندق وألح عمرو على القصر ووضع عليه المنجنيق فلم يتيسر أخذه وإبطاً الفتح وكان الزبير رضي الله عنه من الشجعان المعروفين فقال : اني أهب نفسي لله أرجو أن يفتح الله بذلك على المسلمين فوضع سلما على جانب الحصن ثم صعد فأمرهم إذا سمعوا تكبيرة أن يجيئوه جميعا فما شعروا إلا والزبير على رأس الحصن يكبر ومعه السيف وتحامل الناس على السلم حتى نهاهم عمرو خوفا من أن ينكسر وكبر الزبير فكبرت الناس معه وأجابهم المسلمون من خارج فلم يشك الروم أن العرب اقتعدوهم جميعا فهربوا وعند الزبير وأصحابه إلى الباب فقتلوه واقتحم المسلمون الحصن وفر القبط إلى الجزيرة (أي جزيرة الروضة) على مراكب أعدوها لذلك وتم بذلك الفتح وكان على يد البطل الجليل الزبير بن العوام رضي الله عنه كما رأيت لهذا ينكر بعضهم الفضل لعمرو بن العاص في فتح مصر وهو جهل فاضح وتعصب منكرا لأن فتح البلاد كلها إنما كان بحسن قيادة عمرو ودبرته ولم يكن عمرو بأقل شجاعة من الزبير أيضا رضي الله عنهما وعن كل رجال الفتح فإن لكل منهم فضيلة في عمل وخدمة جليلة للإسلام

رأى المقوقس شدة قتال المسلمين وصبرهم وعلى أنهم لا يزالون يقاتلون الروم والقبط حتى تصير اليهم البلاد فاستشار أصحابه بمصالحة القوم وبعث إلى عمرو يقول : انكم قوم قد ولجتم في بلادنا وألحتم على قتالنا وطال مقامكم في أرضنا وإنما أنتم عصبة يسيرة وقد أظلتكم الروم وجيزوا اليكم ومعهم من العدة والسلاح وقد أحاط بكم هذا النيل (وكان

الوقت وقت الفيضان) وإنما أنتم أسارى في أيدينا فابعثوا إلينا رجالا منكم نسمع من كلامهم فاعلمه أن يأتي الأمر فيما بيننا وبينكم على ما نحب وتحبون وينقطع عنا وعنكم القتال قبل أن تغشاكم جموع الروم ولما أتت الرسل إلى عمرو حبسهم عنده يومين وليلتين ليروا حال المسلمين ثم ردهم وأرسل معهم للمقوقس يقول :

انه ليس بيننا وبينكم إلا إحدى خصال ثلاث إما أن دخلتم في الاسلام فكنتم اخوانا وكان لكم مالنا وإن أبيتتم فالجزية وأما جاهدناكم بالقتال حتى يحكم الله بيننا وبينكم وهو خير الحاكمين

علمنا أن عمرا حبس رسل المقوقس ليروا حال المسلمين ويخبروا قومهم عنه لعله أن سيرة المسلمين وحدها كانت كافية يومئذ لاعتبار القوم واتعاضهم وتسليمهم بالأيدي للمسلمين وقد أصاب عمرو بهذا الأمر المرمي ولم يخطئ في الظن إذ لما عاد رسل المقوقس سألهم : كيف رأيتم هؤلاء فقالوا :

«رأينا قوما الموت أحب اليهم من الحياة . والتواضع أحب إلى أحدهم من الرفعة . ليس لأحدهم في الدنيا رغبة ولا نهمة . إنما جلوسهم على التراب . وأكلهم على ركبهم . وأميرهم كواحد منهم . ما يعرف رفيعهم من وضيعهم . ولا السيد منهم من العبد . وإذا حضرت الصلاة لم يتخلف عنها منهم أحد . يفسلون أطرافهم بالماء ويخشعون في صلاتهم» :

هذه الاخلاق الطاهرة والسيرة الجميلة التي رفعت من اقدار القوم وملأت منهم قلوب الاعداء وعيونهم في كل مكان حلوه وبلد قصوده فكانت الشعوب لا تلبث أن ترى سيرتهم وتسمع باخلاقهم فتعطيهم أيدي

الطاعة وترك اليهم مقاليد الامور توخيا للسلامة ورضى بسيادة قوم ذلك حالهم وتلك السيرة الطيبة سيرتهم : ومنهم المقوقس الذي لما سمع من الرسل ما سمع قال لقومه : لو ان هؤلاء استقبلوا الجبال لازالوها . وما يقوى على قتال هؤلاء أحد ولكن لم نعلم صلحهم اليوم وهم محصورون بهذا النيل لم يجيئوا بعد اليوم اذا أمكنتهم الارض وقوا على الخروج من موضعهم . ثم ارسل الى عمرو ان يبعث اليه من يكلمه بشأن الصلح فبعث عبادة بن الصامت : وقيل بل طلب منه الاجتماع به وكان مما بعث به اليه قوله :

اني لم أزل حريصا على اجابتك الى خصلة من تلك الخصال التي ارسلت الي بها . فأبى ذلك من حضرتي من الروم والقبط فلم يكن لي أن أفتات عليهم وقد عرفوا نصحي لهم وحي صلاحهم ورجعوا الى قولي فاعطني امانا اجتمع أنا وأنت في قعر من أصحابك فان استقام الامر بيننا تم لنا ذلك جميعا وان أيتم رجعتنا الى ما كنا عليه :

فاستشار عمرو أصحابه وكانوا عرفوا جانب الضعف من القبط وطمعوا بالفتح فأشاروا عليه بان لا يجيبه الى الصلح وكان عمرو يترع اليه ويعرف فائده فاخبرهم به بعد عمر اليه في ان من اجابة الى خصلة من الثلاث يصلح له : ثم اجتمع عمرو بالمقوقس واصطلحوا على ان يفرض على جميع من بمصر اعلاها وأسفلها من القبط ديناران ديناران عن كل نفس شريفهم ووضعهم من بلغ منهم الحلم ليس على الشيخ الفاني ولا على الصغير الذي الذي لم يبلغ الحلم ولا على النساء شي . وعلى أن للمسلمين عليهم منزلا لجماعتهم حيث نزلوا ومن نزل عليه ضيف واحد من المسلمين أو أكثر

من ذلك كانت لهم ضيافة ثلاثة أيام مفترضة عليهم وان لهم أرضهم وأموالهم لا يتعرض لهم في شيء منها فشرط ذلك كله على القبط خاصة . وأحصوا عدد القبط يومئذ من بلغ منهم الجزية وفرض عليهم الديناران : رفع ذلك عرفاؤهم بالايمان المؤكدة فكان جميع من أحصي يومئذ بمصر أعلاها وأسفلها ستة آلاف ألف نفس « ستة ملايين » فكانت فريضتهم يومئذ اثني عشر ألف ألف دينار « اثني عشر مليون »

هكذا نقل المقرئ رواية هذا العهد وعدد المصريين الذين ضربت عليهم الجزية في سياق خبر الصلح مع المقوقس وفي هذا نظر لا يخفى على بصير اذ أن الذي يظهر من سياق الاخبار ان صلح المقوقس لم يشمل كل المصريين لان من البلاد ما أخذ عنوة بعد عقد الصلح . وعلى تقدير شمول الصلح لكل المصريين كيف يعقل ان يكون من بلغ الحلم من المصريين من الرجال وخدم ستة ملايين مع ان البالغين الحلم لو كانوا ربع سكان البلاد لازم ان يكون عدد جميع سكانها من شيوخ وأطفال وشبان ونساء أربعة وعشرين مليون . وهو بعيد عن الصواب . لاسيما وقد جاء في بعض الروايات ان جزية مصر وخراجها معا بلغا على عهد عمرو بن العاص ألفي ألف دينار « مليوني دينار » . ومنها ما رواه البلاذري في فتوح البلدان عن يزيد بن أبي حبيب قال : جى عمرو بن العاص خراج مصر وجزيتها ألفي ألف . وجباها عبد الله بن سعد بن أبي سرح « في خلافة عثمان » أربعة آلاف ألف . فقال عثمان لعمرو : ان اللقاح بمصر بعدك قد درت البائها : قال : ذلك لانكم أعجفتوها :

والفرق بين هذه الرواية والرواية الاولى عظيم كما ترى على انه جاء

في بعض الروايات أيضا ان الذي جباه عمرو هو اثني عشر مليوناً والذي جباه ابن أبي سرح أربعة عشر مليوناً. وكما يضطرب الفكر في مقدار تلك الجزية يضطرب أيضا في قولهم ان الصلح تم مع المقوقس لما فتح عمرو بابلون عن جميع القبط في أسفل مصر وأعلاها وأحصوا بالايان المؤكدة مع ان هذا منقوض بالبداهة التي تؤيدها رواية لابن عبد الحكم نقلها المقرئ في فتح الاسكندرية. ان عمرو بن العاص انما صالح المقوقس لما فتح الاسكندرية وهكذا قال الطبري وابن خلدون وهو الاقرب للتوفيق بين تلك الروايات اذ ما نخل وقوع هذا الاحصاء سواء صح عدده أو لم يصح الا بعد فتح الاسكندرية وبقية البلاد واجراء الجميع مجرى الصلح لما هو المشهور عن عمر بن الخطاب في انه اعتبر كل القبط أهل ذمة وعهد وأقرهم على أراضيهم وروى البلاذري ان قرى من مصر قاتلت فوق سبأؤم بالمدينة فردم عمر بن الخطاب وصيرهم وجماعة القبط أهل ذمة : وبالجمله فهذا بحث طويل يحتاج الى تمحيص وربما نعود اليه في الكلام على حالة مصر الاجتماعية ان شاء الله (١)

لما تعاهد عمرو والمقوقس على ما تعاهدا عليه شرط المقوقس للروم على ان يُخَيَّرُوا بين الرضى بما رضى به القبط. وبين اللحاق ببلاد الروم. وكتب

(١) بعد كتابة ما كتبناه هنا قرأنا كتاب العهد الذي أعطاه عمرو للمقوقس كما تراه مبسوطا في باب أخباره فأتضح لنا منه أن عمرا كتب للمقوقس في كتاب العهد على أهل مصر ان يعطوا الجزية اذا اجتمعوا على هذا العهد أي اذ رضوا به جميعهم بعد تمام الفتح : وبهذا نحل الاشكال واتضح أن المصريين جميعهم قبلوا بما صالح عليه المقوقس عمرو بن العاص بعد الفتح ومن ثم كان الاحصاء

المقوقس الى ملك الروم بما تم عليه الصلح فكتب اليه كتابا يوبخه فيه على التسليم ويوهن جانب المسلمين وكتب بمثل ذلك الى قواد الروم في الاسكندرية وغيرها فاعادوا الكرة على المسلمين فقاتلهم عمرو حتى ألجأهم الى الاسكندرية ثم حاصروهم فيها وافتتحها عنوة وجلا عنها الروم هكذا انتهى فتح بابلون وأعطى المقوقس يده ويد القبط للمسلمين مع انه يوناني الاصل وأكثر الروم وقتئذ أبوا ان يوافقوه على الصلح وقاتلوا المسلمين في كل بلد أراد فتحه عمرو وقواده الذين بعثهم لاتمام فتح البلاد

والتي يظهر للمتأمل في أخبار فتح بابلون ان نظام الدفاع في البلاد المصرية كان مختلفا جدا اذ ان عمرو بن العاص كان قليل الجند ولا يسهه ترك حامية من جنده في البلاد التي افتتحها في دخوله الى مصر لتحفظ خط الاتصال بينه وبين جيوش المسلمين بانشام فهو بالضرورة جاء بكل جيشه الى بابلون واصبح في قلب البلاد فلو كان ثمة نظام حسن للدفاع عند الروم كما كان ذلك في سورية لانكفأوا عليه من اطراف البلاد وحاصروه في مستقره حصارا لا مناص له بعده من الموت أو التسليم ولعل السلطة العامة لم تكن يومئذ متوفرة للمقوقس وكان عمال الاطراف كل واحد منهم مستبدا على الآخر بعد أسباب الحيلة لنفسه دون غيره . وربما كان هذا الامر من أهم الاسباب التي دعت لتسليم المقوقس وطلبه الصلح والامان للقبط كما كانت لهذا أسباب أخرى أيضا - منها نفور القبط من سلطة الكنيسة الشرقية وتأفقهم من ساطان الروم كما يقول مؤرخو المسيحيين ، ومنها تحقق المقوقس من علو شأن المسلمين واستحالة

التخلص من الرضوخ لسيادتهم بعد ان دوخوا الشام وازعجوا دولة الروم
وقهروا الامبراطور هرقل وكسرى يزدجرد بذلك على هذا الجهاد المقوقس
في منع اخبار المسلمين عن المصريين لما قهروا الروم في سورية خوفاً من ان
يفت ذلك في عضدهم ويدخل الوهن والفرع على نفوسهم

ومنها وهو الامم تواتر الاخبار عن حسن سيرة المسلمين في البلاد
التي افتحوها واطلافتهم لاهلها حرية الفكر والدين وعدم مسهم بشي من
الاذى والجور كما مرت الشواهد الكثيرة على ذلك في هذا الكتاب

وهذا مادعا البطريق بنيامين الى ممالاة عمرو وتحريره القبط على
التسليم كما سترى الخبر عن ذلك آخر الفصل ومحمّل أيضاً ان تكون
مساعدة المقوقس للمسلمين ناشئة عن طمعه بالاستقلال لانه من أصل
مصري وكان ميالا للاستقلال منذ دخول الفرس الى مصر كما يقول
جبون لولم يوهن هذا الرأي اجماع أكثر المؤرخين على أنه من أصل
يوناني وجبون يقول انه كان من أشرف البلاد وكان ربما تظاهرها بالاستقلال
على ان الدكتور بطريركي ان نفوذه على القبط انما كان كبيراً لانه كان والياً
وبطريقاً معاً كما تقدم قوله هذا والله أعلم

لما بعث الامبراطور الى المقوقس ينكر عليه فعله ويوبخه جمع جماعة
الروم عنده وأعلمهم انه لم يصلح المسلمين الا صوناً لمصلحة البلاد بسبب
ما عرف عنهم من القوة والشجاعة وما سبق لهم من قهر الامبراطور وجيوشه
في سورية وما شاهده بنفسه من اخلاق العرب وأحوالهم ودرجة قوتهم
واستعدادهم ثم قال لهم : واعلوا معشر الروم اني لا أخرج مما دخلت
فيه وما صالحت العرب عليه واني لأعلم انكم سترجعون غدا الى قولي

ورأيي وتتمنون لو كنتم أطعتموني وذلك اني رأيت وعانيت وعرفت
مالم يعاين الملك ولم يره ولم يعرفه أما يرضى أحدكم ان يكون آمناني دهره
على نفسه وماله وولده بدينارين في السنة : ثم اقبل المقوقس الى عمرو فقال
له : ان الملك قد كره ما فعلت وعجزني وكتب اليّ والى جماعة الروم ان
لا يرضى بمصالحتك وأمرهم بقتالك حتى يظفروا بك أو تنظف بهم . ولم
أكن لا أخرج مما دخلت فيه وعاقبتك عليه وانما سلطاني على نفسي
ومن أطاعني وقد تم صلح القبط فيما بينك وبينهم ولم يأت من قبلهم نقض
وأنا متمّلات على نفسي والقبط متمّون لك على الصلح الذي صالحهم عليه
وعاقبتهم . وأما الروم فأنا منهم بريء وأنا أطلب اليك ان تعطيني ثلاث
خصال - لا تنقض بالقبط وادخلي معهم وألزمي مالزمهم وقد اجتمعت
كلمتي وكلمتهم على ما عاقبتك عليه فهم متمّون لك على ما تحب ، وأما الثانية
ان سألك الروم بعد اليوم ان تصالحهم فلا تصالحهم حتى تجعلهم فينا وعبيدا
فانهم أهل ذلك لاني نصحتهم فاستغشوني ونظرت اليهم فاتهموني ، وأما الثالثة
فأطلب اليك ان أنا مت ان تأمرهم ان يدفنوني بجسر الاسكندرية :

فأنعم عليه عمرو بذلك وأجابه الى ما طلب على ان يضمنوا له الجسرين
ويقيموا لهم الانزال والضيافة والاسواق والجسور ما بين القسطنطين الى
الاسكندرية فتم له ذلك وصارت القبط له أعوانا كما جاء في الحديث

وانت ترى ان هذا الكلام يوهم ان الصلح تم مع كل القبط في أعلا
مصر وأسفلها مع ان عمرا تم بعد فتح بابليون فتح البلاد التي لم تدعن
بالطاعة كما أشرنا اليه قبل فلا ندري هل استمضى أهلها بعد ورود كتب
الروم على أمراء الروم بعدم التسليم والطاعة وبمخاربة المسلمين أم كان الذين

دخلوا بالحرب بعد ذلك مع المسلمين هم حامية الروم التي في البلاد. واليك بقية أخبار الفتح فتحصها ان شئت

روى البلاذري ان عمرو بن العاص لما فتح القسطنطين وجه عبد الله ابن حذافة السهمي الى عين شمس فقلب على أرضها وصالح أهل قراها على مثل حكم القسطنطين. ووجه خارجة بن حذافة المدوي الى القيوم والاشمونين وأخميم والبشردات وقرى الصعيد ففعل مثل ذلك. ووجه عمير بن وهب الجمحي الى تنيس ودمياط وتونه ودميره وشطا ودقهلة. وبنا. وبوصير ففعل مثل ذلك. ووجه عقبة بن عامر الجهني ويقال وردان مولاه صاحب سوق وردان بمصر الى سائر قرى أسفل الأرض ففعل مثل ذلك. فاستجمع عمرو بن العاص فتح مصر فصارت أرضها أرض خراج

وذكر المقرئ ان الذي بعثه عمرو الى دمياط هو المقداد بن الاسود وان الذي بعثه الى القيوم هو ربيعة بن حبيش بن عرفة الصدي فاما أهل القيوم فلم يقاتلوا وأعطوا بأيديهم وأما أهل دمياط فقاتلوا وكان على دمياط أمير اسمه الهاموك استعد لقتال المسلمين فلما جاءه المقداد قاتله وقتل ابنه فانهزم وعاد الى دمياط واستشار قومه وكان فيهم رجل حكيم عاقل قد حضر الشورى فقال: أيها الملك ان جوهر العقل لا قيمة له وما استغنى به أحد الا هداه الى سبيل الفوز والنجاة من الهلاك وهو لاء العرب من بدء أمرهم لم ترد لهم راية وقد فتحوا البلاد وأذلوا العباد ومالاً حديهم قدرة. ولسنا بأشد من جيوش الشام ولا أعز وأمنع. وان القوم قد أيدوا بالنصر والظفر. والرأي ان نعقد مع القوم صلحاً تنال به الا من. وحقن الدماء. وصيانة الحرم فأنت بأكثر رجالاً من المقوقس:

هذه النصيحة ولا نكران للحق نصيحة صادق عاقل وهي نافعة لو وجدت من الهاموك اذنا صاغية ولكنها لم تجد لانه لم يعبا بقوله وغضب عليه فقتله وشر الاخلاق الحق والتسرع. وكان لارجل ابن عاقل أيضا اسمه شطا عرف جناية أيه على الرجل وعلى قومه أيضا اذا أصر على قتال العرب وكان له دار ملاصقة لاسور فخرج الى المسلمين في الليل ودلهم على عورات البلد فاستولى المسلمون عليها ولما علم الهاموك بما وقع سقط في يده واستأمن للمقداد فتسلم المقداد البلد وجاءه شطا وأسلم ثم لكي يظهر صدقه وصداقته للمسلمين خرج الى البرلس والدميرة وأشمو طناح فحشد أهل تلك النواحي وقدم بهم مدداً للمسلمين وعونا لهم على عدوتهم وسار بهم مع المسلمين لفتح تنيس (١) وكان عليها رجل من العرب المنتصرة يقال له أبو ثور فبرز اليهم في نحو عشرين ألفاً من العرب المنتصرة والقبط والروم فكانت بينهم حروب آلت الى وقوع أبي ثور في أيدي المسلمين وانهزم أصحابه وأمتلك المسلمون البلد

قدمنا ان الامبراطور كتب الى من بالاسكندرية من الروم بأن يأذنوا العرب بالحرب ويمنع بالعدة والجند. وكان عمرو بن العاص ينتظر انحسار النيل ليتمكن من الخروج ولما أمكنه ذلك خرج وقد عقب له القبط الاسواق

(١) تنيس هذه كانت قرب دمياط على عشرة أميال منها وقد اظن بذكرها المقرئ وذكرا انه كان فيها من البساتين والمصانع والمعامل والنفى والثروة ما لا يوجد في بلد من مصر وكان يصنع فيها ثوب الخليفة يسمى البدنة لا يدخل فيه من الغزل سداة ولحمة غير أوقيتين وينسج باقيه بالذهب بصناعة محكمة لا يخرج الى تفصيل ولا خياطة تباع قيمته ألف دينار ولم تزل تنيس عامرة حتى خربها الملك الكامل في سنة أربع وعشرين وستائة (لما حجة الفرنج لها) فاستمرت خراباً ولم يبق منها الا رسوماها في وسع البحيرة.

وأقاموا له الجسور وفاء بالمعاهدة التي تمت بينهم وسمع بذلك الروم فاستجاشوا واستعدوا وقدمت عليهم مراكب عليها جمع عظيم من الجند بالعدة والسلاح فخرج اليهم عمرو متوجها الى الاسكندرية فلم ير أحداً حتى بلغ مريوط فاقى فيها طائفة من الروم فقاتلهم قتالا خفيفا فهزمهم ومضى عمرو بمن معه حتى لقي جمع الروم بكوم شريك فاقتلوا ثلاثة ايام ثم فتح الله على المسلمين وولى الروم اكتافهم . ثم التقوا بالكريون فاقتلوا بضعة عشر يوما وكان عبدالله بن عمرو على المقدمة فأصابته جراحات كثيرة فجاءه رسول أبيه يسأله عن جراحه فأشدد:

أقول لها اذا جشأت وجاشت رويدك تحمدي أو تستريحي
ثم رجع الرسول الى عمرو فأخبره بما قال : فقال عمرو: هو ابني حقا .
وصلى عمرو يومئذ صلاة الخوف . ثم فتح الله على المسلمين وقتلوا من الروم مقتلة عظيمة واتبعهم حتى بلغوا الاسكندرية فتحصن بها الروم وكان عليها حصون متينة لا ترام حصن دون حصن . فقتل المسلمون ومعهم رؤساء القبط يمدونهم بما احتاجوا اليه من الاطعمة والملوقة :

والذي أحسبه ان القبط انما ألجأهم الى الانحياز للمسلمين انهم لما غادوهم على الصاح و غضب من ذلك الامبراطور هرقل خافوا ان ينتقم منهم ومن المقوقس اذا هو ظفر بالمسلمين فكانوا عوناً له ولا تخلفاً من سيادة الروم وتقاديا من الوقوع ثانية في شرك الامبراطور وان ينالهم منهم أذى على ممالئهم للمسلمين

اهتم الامبراطور هرقل لمهاجمة العرب للاسكندرية وحصارهم لها وخاف من تقلص ظل سلطانه عنها كما تقلص عن سورية فزعم على الشخص

بنفسه الى الاسكندرية وينا هو يتجز للنفير فاجأه المنون وكانت وفاته على قول العرب سنة عشرين مع انه توفي سنة (٦٤١ م) وهي توافق سنة (٢١ هـ) فلعل وفاته كانت في الحصار الثاني للاسكندرية فانكسرت بموته شوكة الروم واستأسدت العرب عند ذلك وألحت بالقتال على أهل الاسكندرية واقتحموا الحصن فجاشت عليهم الروم وقتلوا منهم أشد قتال حتى أخرجوهم من الحصن جميعاً لا أربعة نفر تفرقوا في الحصن وأغلقت عليهم الابواب وهم عمرو بن العاص ومسلمة بن مخلد واثنتان آخرتان قالتا واما الى ديماس من حماياتهم فدخلا فيه واحتجزوا فكلمهم واحطوا بالعريية ان يخرجوا والروم يقادرون بهم أسراهم فأبوا وخاف الروم من اقتحامهم فقال لهم الرومي هل لكم الى خصلة وهي نصف فان غلب صاحبك صاحبكم استأمرتم لنا وأمكنتمونا من أنفسكم ، وان غلب صاحبكم صاحبنا خلتنا سبيلكم الى أصحابكم . فرضوا بذلك وتعاهدوا عليه فتدافعوا الى البراز فبرز رجل من الروم وقد وثقت الروم بجذته وشدة نارادهم وان يارزه فخنقه مسلمة وقال ما هذا ، تخطي مرتين تشد من أصحابك لو انت أمير وانما قوامهم بك وقلوبهم معلقة بحوك لا يذرون ما أدرى ولا رضى حتى تبارز وتعرض للقتل فان قتل كان ذلك بلاء على أصحابك ، مكانك !! وأنا كفيك ان شاء الله تعالى : فقال عمرو دونك فربما فرجها الله بك فبرز مسلمة للرومي فتجاولا ساعة ثم أعانته الله وقتل الرومي ووفى لهم الروم بما عاهدوهم عليه ففتحوا لهم باب الحصن فخرجوا ولا يدري الروم ان أمير القوم فيهم حتى بلغهم بعد ذلك واستولوا . وكان مسلمة يبرز لرجل رومي وهم على الحصار فصرعه الرامي فاحتمله

عمرو كلاماً يؤذيه فلما خرجوا هذه المرة ورأى عمرو من كرم اخلاق مسلمة ما رأى استحي عمرو منه وقال له استغفر لي ما كنت قلت لك فاستغفر له . وقال عمرو ما أفحشت قط الاثلاث مرات مرتين في الجاهلية وهذه الثالثة وما منهن مرة الا ندمت وما استحييت من واحدة منهن أشد مما استحييت مما قلت والله اني لارجو ان لا أعود الى الرابعة أبداً على عمر بن الخطاب خبر الفتح وقال والله ما أبطأ وأبالتفتح إلا لما أحدثوا وكتب الى عمرو ويلومه على الابطاء ويحذره من ان يحدث المسلمون في اخلاقهم ما يبطئ بهم في الفتح وأمره ان يخطب الناس ويحضهم على القتال والصبر وحسن النية ويقدم الاربعة القواد الذين ارسل له معهم المدد وهم الزبير والمقداد ومسلمة وعباد في صدر الجيش ويصدمهم العدو صدمة واحدة : فلما جاءه الكتاب قرأه على المسلمين وفعل ما أمره به عمرو فكان الفتح ودخل المسلمون المدينة بعد حصار ستة أشهر وقيل أكثر من ذلك

وتبع عمرو القارين في البر من الروم وقيل ترك حامية في المدينة وقفل الى القسطنطينية فبلغه نكت الروم في الاسكندرية وقدم مراكب تحمل المدد والرجال وانهم قتلوا الحامية فعاد الى الاسكندرية فوجد الروم قد تحصنوا وامتنعوا فحاصرهم حتى افتتحها وكان فتحها الثاني على يد رجل يدعى ابن بسامة طلب من عمرو ان يؤمنه على ارضه وماله ففعل ففتح له ابن بسامة الباب فدخل عمرو الى المدينة وفر الروم في البحر حيث أعدت لهم المراكب وارسل عمرو بخير الفتح الى عمر بن الخطاب مع معاوية بن خديج ثم كتب اليه يصف له حال المدينة وعمراتها وان المسلمين يطلبون قسمتها

بينهم فكتب له ينهاء عن قسمتها ويأمره بان يجعل الاسكندرية ذمة ويضرب على أهلها الخراج ليكون عوناً لهم على عدوهم . ففعل وتحول عمرو من الاسكندرية الى القسطنطينية وما زال عمر بن الخطاب بعد ذلك يبحث في شكل سنة غازية من أهل المدينة ترابط في الاسكندرية وكان لا ينفقها ويكتف مرابطاتها خوفاً من الروم

هكذا تم لذلك القامح الجليل فتح الاسكندرية التي كانت أجمل مدن العالم في وقتها وأعناها وأوسعها تجارة وأزهارها وذلك مذكور مؤرخو العرب عن كيفية فتح الاسكندرية وأما ما ذكره الفرنج أكثره مأخوذ عن تواريخ العرب ومنهم المؤرخ الانكليزي الشهير جيون فانه نقل أخبار فتحها كما جاء في تواريخ العرب وزاد عليها ما نقله عن يوتيوخوس المؤرخ القبطي ان العرب حاربوا على اسوار الاسكندرية كالأسود وانهم فتحوها بعد حصار ١٤ شهر وقتل ٢٣ الفا من المسلمين . على انا لانسلم له بهذه الرواية لان جيش المسلمين كله لم يبلغ هذا العدد يومئذ

تحقيق الكلام في حريق مكتبة
(الاسكندرية)

لفظ بعض المتأخرين بحادثة حريق مكتبة الاسكندرية وان عمرو بن العاص لما فتح الاسكندرية وجد فيها مكتبة عظيمة فاستأذن أمير المؤمنين عمر عن حرقها واحرقها وهو خير مختلق لا اصل له من الصحة واغرب ما فيه من الاغراق في الكذب الذي يدل على عدم صحته ان قالوا ان عمرو بن العاص أمر بتوزيع تلك الكتب على الاربعة آلاف حمام التي ذكرنا انها كانت

موجودة في الاسكندرية وانما كفتها ستة شهر . لو ان ذلك الاخرق
الذي كتب هذا الخبر قدر لكل حمام في كل يوم مائة مجلد (وهو قليل)
يلغ عدد المجلدات التي أحرقت ٧٢ مليون مجلد فأي مكتبة في العالم يوجد
فيها مثل هذا العدد من الكتب وأي عاقل يتصور صدق هذا الخبر الذي
ينقض بعضه بعضاً على ان المشهور عن هذه المكتبة طروء الحريق عليها
أكثر من مرة قبل الفتح الاسلامي وان الذي بقي منها نقل بعضه
امبراطرة الرومان الى القسطنطينية وما بقي احرقه لامبراطور ثيودورس
لما امر بحرق الهياكل الوثنية في الاسكندرية وأيد هذا الرأي سديوني
تاريخه المسمى خلاصة تاريخ العرب

والذي يدل على اختلاق هذا الخبر انه لم يرد في تواريخ المتقدمين من اهل
الاخبار كالطبري واليعقوبي والكندي وابن عبد الحكم والبلاذري وهذه
هي التواريخ التي نقل عنها المتأخرون اخبار الفتح وهي موجودة بين ايدينا
الاتاريخ الكندي وتاريخ مصر لابن عبد الحكم ومع ذلك فقد نقل عنهما
المقرزي والسيوطي اخبار الفتح ولم يأت في تلك الاخبار ذكر لمكتبة
الاسكندرية البتة بل اعرب من ذلك ان يوتبخوس الذي هو مؤرخ
معاصر لذلك الفتح لم يذكر حريق تلك المكتبة . وهذه كتب المحدثين
التي أحضت بالسند الصحيح كل سيرة عمر بن الخطاب لم يرد فيها شيء
من ذلك البتة وانما نقل هذا الخبر بعض المتأخرين عن غير روية ولا تحقيق
ونقله الافرنج على صورته الغربية عن أبي الفرج الملقب مع انه لم يرد في
تاريخه اخذ من المتقدمين على تلك الصورة الغربية ولا على غيرها . على
ان الخبر على ما فيه من الغرابة والاعراق في الباطل الذي يكذب بعضه

بعضه قد صار عند علماء البحث مفروغاً منه لتحقق بطلان نسبة حرق
هذه المكتبة لعمر بن العاص وانما أوجد فكرة هذا البحث وجود ذلك
الخبر في تاريخ أبي الفرج . وانا زيادة في البيان ودفعاً للرغبة ننقل هنا كل
ما عثرنا عليه من كلام العلماء والمؤرخين عن هذه المكتبة فنقول

افرد جيون في تاريخه (سقوط الامبراطورية الرومانية) فضلاً
مخصوصاً بحث فيه عن حرق مكتبة الاسكندرية ومما جاء في ذلك الفصل
بعد حكايته لكيفية حرقها وما ذكره أبو الفرج عنها قوله : « بعد ما نقل كتاب
أبي الفرج الى اللاتينية وتناقل خبر تلك المكتبة لكتاب تأسفوا كلهم على
اختراقها الضياع كثير من العلم والادب فيها واما انا (يعني نفسه) فاني شديد
الميل الى انكار الحقيقة والنتيجة : يعني أنه ينكر حقيقة حرقها وينكر انه كان
فيها شيء من العلم والادب

وجاء في ذلك الفصل ايضاً قوله

والريب ان هذه الرواية يكتبها رجل من اطراف ماذي (مملكة
الفرس) ويسكت عنها مؤرخان مسيحيان من مصر واقدمهما يوتبخوس الذي
كتب تاريخ الاسكندرية في القرن السادس

وجاء في ذلك الفصل ايضاً : ان تعاليم الاسلام تخالف هذه الرواية
لان تعاليمه ان الكتب الدينية اليهودية والنصرانية المأخوذة في الحرب
لا يجوز احرقها واما كتب العلم والفلسفة والشعر وسواها من العلوم غير
الدينية فانه يجوز الاتماع بها

ويقول في خاتمة ذلك الفصل : اذا كان ما أحرقت من هذه المكتبة في
الحامات من كتب المجادلات الدينية بين الاريوسيين واصحاب الطبيعة

الواحدة فكل عاقل حكيم يضحك سروراً بأن ذلك حصل لخدمة البشر:
هذه خلاصة ما جاء في تاريخ جيون الا ان في حاشية هذا الفصل الذي
كتبه جيون كتابة يرد فيها كاتبها عليه بظهور كتب عربية (يعني في اوروبا)
بعد عصر تأليف التاريخ تؤيد ما جاء في تاريخ أبي الفرج وذكر من تلك الكتابة
تاريخ ابن خلدون ورحلة عبد اللطيف البغدادي وغيرهما كما ستري بعد في
الفصل الآتي المنقول عن رسالة شلي افندي النعماني استاذ اللغة العربية
في مدرسة علي كده بالهند سابقا وناظم مدرسة لعلوم بمحدر آباد الدكن الآن
ألف ذلك الفاضل رسالة باللغة الاوردية ترجمت الى الانكليزية في
الرد على من قال بحرق عمرو ومكتبة الاسكندرية لا انا لم نظفر بتلك
الرسالة فاجتزأنا من مضمونها بما نلخصه عنه مجلة الهلال في سطورها الثانية
قالت بعد مقدمة حسنة في تقريب الرسالة
وخلاصة ما أراد اثباته (يعني مؤلف الرسالة) ان اول من نسب حريق
مكتبة الاسكندرية الى عمرو بن العاص . ودرج اسمه أبو الفرج ابن طبيب
يهودي اسمه فارون ولد سنة (١٢٢٦ م) في ملاطية وكان والده قد تنصر
فشب هو على النصرانية وأتقن اللغتين السريانية والعربية فعينوه أسقفا لمدينة
جوبا وهو في الحادية والعشرين من عمره وما زال يرتقي حتى لم يبق فوقه من
الاكليزيكية الا منصب البطريك ثم ألف تاريخاً في اللغة السريالية المستخرجه
من كتب يونانية وفارسية وعربية وسريانية واستخلص من هذا التاريخ
كتاباً في العربية سماه مختصر الدول وهو اول كتاب ذكرت فيه مسألة
حريق الاسكندرية وتناقلها عنه كتاب الافرنج الى هذه الغاية حتى قام
المؤرخ جيون الانكليزي فانتقد هذا الرأي (وهو الانتقاد الذي تقدم)

وأظهر ارتيابه في صحته لعدم وجود الادلة عليه لانه كتب بعد فتح
الاسكندرية بستائة سنة ولم يذكره أحد قبل ذلك فانتبه . وورخو الافرنج
من غفلهم وأخذوا يبحثون عن حقيقة هذا القول . غير ان المجتهدين منهم
في خلع هذه التهم عن الافرنج والباسما للعرب عادوا فقالوا ان هذه الحادثة
لم يذكرها أبو الفرج فقط وإنما ذكرها المقريري وعبد اللطيف البغدادي
وحاجي خليفة من ورخي الاسلام حتى قال بعضهم ان ابن خلدون
أيضا قد ذكرها
قال الهلال ثم أخذ صديقنا (أي مؤلف الرسالة) في تنقيد هذه
الاسانيد فقال:

اما ابن خلدون فتاريخه متداول بيننا وكل من اطلع عليه يعلم ان
لا ذكر لهذه الحادثة فيه على الاطلاق . اما المصادر الثلاثة الباقية فاثبت
أولا انها لا تعتبر ثلاثة مصادر مستقلة لان المقريري ذكر المكتبة نقلاً
عن عبد اللطيف حرفاً حرفاً فبقى عبد اللطيف وحاجي خليفة . اما عبارة
حاجي خليفة فلا ذكر فيها لمدينة الاسكندرية وإنما أشار الى ان العرب في
صدر الاسلام لتعلقهم في الوحي وخوفهم من تسلط العلوم الاجنبية على
عقولهم كانوا (على ما قيل) يحرقون الكتب التي يثرون عليها في البلاد التي
يفتتحونها . فيظهر من ذلك ان عبارة حاجي خليفة لا تنفي ما أرادوه لانه انما يريد
الاشارة الى عدم اعتناء العرب بالعلم ولكي يؤيد قوله ألمع الى مسألة حريق
الكتب وهو لم يذكرها كأنها حقيقة

اما عبد اللطيف البغدادي فقد ذكر حرق المكتبة أثناء كلامه عن
عمود السواري وهذا نص عبارته : وعمود السواري عليه قبة هو حاملها

وأرى انه الرواق الذي كان يدرس فيه ارستطاليس وشيعته من بعده وانه
دارالعلوم التي بناها الاسكندر حين بنى مدينته وفيها كانت خزانة الكتب
التي أحرقتها عمرو بن العاص بأمر عمر رضي الله عنه فيظهر من نص العبارة
انه ذكر مسألة المكتبة بطريق العرض وكانت أشبه بخزافة تتداولها لالسة
فذكرها على علائها على ان عبارته هذه بجملتها غير صحيحة كما ثبت بالبحث
ثم أعقب هذا بالأدلة على عدم امكان احتراق المكتبة بأمر الخليفة
عمر أو غيره من الخلفاء أو الامراء المسلمين وأثبت أخيراً انها انما احترقت
قبل الاسلام أحرقت نصفها يوليوس قيصر الرومان وأنتم على باقيها بطارقة
الاسكندرية قبل الاسلام :

انتهى ما خلاصه الهلال عن رساله شبلى أفندي النعماني واليك ما كتبه
المرحوم علي باشا مبارك في الخطط التوفيقية في شأن هذه المكتبة نقلاً عن
مؤرخي الافرنج قال :

قد ذكر أعيان مارسلون عند التكلم على السيراييوم : بناء قديم
بالاسكندرية ومحل يعرف بعمود السواري ، انه كان به دار الكتب
الكبيرة التي كانت ملحقة بالسرائيات . ويؤيد ذلك ما ذكره وتروى حيث
قال انه كان بمدينة الاسكندرية دار كتب غير الكبيرة ولم يكن ثم غير
الموجوده في معبد السيراييوم ولبدها عن الميناء تصلها الخريفة التي احترقت
فيها السراية وملحقاتها عند محاصرة الاسكندرانين قيصر . وقد قيل ان
عدد ما كان بها من الكتب يبلغ ٣٠٠٠٠٠ مجلد وفي زمن كلبوباره أضيف
اليها مائتا ألف مجلد كانت بدار كتب مدينة بيرجام فاخذها تتوان مشوقها
أهداها اليها وبعد احتراق دار الكتب الكبرى صار لا يوجد بمدينة

الاسكندرية غيرها وبعد ان كانت المدرسة ودار التحف من ضمن ملحقات
السرائيات ألحقا بمعبد السيراييوم ومن ذلك الحين اُسِّمَتْ شهرته الى القرن
الرابع من الميلاد . ونقل أميرالفرنساوي ان هذا المعبد احترق مرتين
مرة في زمن القيصر ماركوبل ومرة في زمن القيصر كومول . وفي خطط
الفرنساوية ان إحراق السيراييوم كان بأمر البطريق بتوفيل بعد توقف
كثير من العلماء والاهالي ثم بنى على السيراييوم كنيسة سميت أركاديوم
من اسم القيصر أركاديوس المتولي تحت القيصرية بعد القيصر تيودوز
الاكبر وجعل فيها دار كتب جمع فيها ما أبقته النار وشيئا كثيرا من كتب
النصرانية وهي التي ينسب حرقها الى عمرو بن العاص لكن لم يعلم وجه
انتساب ذلك اليه فان هذه الحادثة لم يتكلم عليها أحد من المؤرخين في
عصره من النصارى وغيرهم ولم يظهر ذلك الا في القرن الثالث عشر
من الميلاد عن كتاب ينسب الى أبي الفرج بطريق حاب مع انه لم يذكرها
في تاريخه العام (١) وفي النبذة السنوية لمجلس مصر (اللابستيتوا) أي

(١) قوله لم يذكرها في تاريخه العام لعلة يريد به تاريخ مختصر الدول المطبوع
بمطبعة الآباء اليسوعيين ببيروت سنة ١٨٩٠ م فهذا المطبوع حقيقة لم نر فيه ذكراً
لمكتبة الاسكندرية مع ان شبلى أفندي النعماني قد ذكر ان الحملة انما جاءت في تاريخ مختصر
الدول هذا . وجوبون قال انها جاءت في ترجمة تاريخه اللاتينية ولا نعلم هل كانت الترجمة
اللاتينية هي ترجمة تاريخه السرياني أم تاريخه العربي المعروف بمختصر الدول فلا يخلو
الامر إما ان الطابع تبرئة لأبي الفرج وإصافاً لهذا الخبر بالمسامين حذف هذه
الحكاية من تاريخ مختصر الدول قبل طبعه ثم طبعه وأما انها جاءت في تاريخه السرياني وانه هو
الذي ترجم الى اللاتينية ونقل عنه الافرنج والذي يظهر هذه الحقيقة اني ظفرت عند صديق
لي من المشتغين بالتاريخ بالنسخة السريانية الا انها مكتوبة بالخط الكلداني الذي تصعب قراءته

المجلس العلمي من ضمن ما قيل في جلسة أغسطس سنة ١٨٧٤ ميلادية ان بولس أورو من قلامدة ماري اجستان وماري جيروم لم يجد شيئا من الكتبخانة حين روره بالاسكندرية سنة ٤١٤ من الميلاد يعني قبل دخول سيدنا عمرو بلاد مصر بمائة وثلاثين سنة. فالظاهر ان القول بان إحراق كتبخانة اسكندرية كان بأمر سيدنا عمرو محض افتراء اختلقته قسوس النصارى فانه قد حصل إحراقها راراً قبل دخول الاسلام. والكتب القديمة الموروثة عن العصر الخالية قد محتها أيدي النصارى: انتهى كلام الخطاط ومنه يعلم تضارب روايات القوم في حرقها وانحصار تحقيقهم في زمن وقوعه قبل الاسلام لانه كان كذلك ومن المستحيل ان يبقى في هذه المكتبة مع توالي الحرق عليها والنقل منها ما وصل اليه عد عمرو بالحرق أو ما يكون فيه فائدة يؤسف على فقدها والسلام



﴿ عود الى خبر الفتح ﴾

أثم عمرو رضي الله عنه بفتح الاسكندرية فتح مصر ونحوه بأمر أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى الفسطاط بعد ان أقره واليا عليها فكان خير وال وأعظم قائد وأحب الولاة الى الرعية وأشدهم قياماً على العدل والنظر في عمران البلاد وراحة أهلها فتألف بدهائه وحسن سياسته قلوب القبط حتى جعلهم عوناً للمسلمين فلم يدرك المصريين في ولايته

عليه من لا يعرفه جيداً وقد كلفت صديقي بقراءة الخبر على فتح الاسكندرية فلم يجد فيه حكاية مكتبة الاسكندرية فتي ان الذين طبعوا الكتاب هم الذين حذفوا منه الخبر وقد جرت عادة اليسوعيين بالتصرف بالكتب التي يطبعونها فيحرقون فيها ويردون ويتقصون

ما أدركهم في ولاية غيره من الجهد وهابة الروم وتمهدت له البلاد فأحبها وأحبه أهلها لذلك كان شأن مصر عنده عظيماً وامارتها اليه محبة حتى شبه يوماً امارتها بالخلافة اذ روي عن ابن لهيعة انه قال كان عمرو بن العاص يقول: ولاية مصر جامعة تعدل الخلافة: وكان القبط على عهد الدولة الرومانية كعبيد لاهل الدولة من الروم وبين الفريقين تفاوت شديد لتباين في المذهب والاعتقاد أدى الى العداوة وهي العداوة المذهبية التي ابتلي به كل أرباب الاديان فلما فتح عمرو مصر أطلق القبط من أسر الضيم الذي عاثوه على عهد الدولة الرومانية وكان أول ما بدأ به بعد ان استقرت له الامور ان كتب اماناً الى البطريك بديامين بطريك الاسكندرية وردة الى كرسيه بعد ان تغيب عنه ١٣ سنة منها عشر سنين على عهد استيلاء الفرس على مصر ومنها ثلاث سنين بعد رجوع سلطة الامبراطور هرقل اليها فسر ذلك العمل البطريك وشكره عليه كما ذكر ذلك المقرئ في هذا من جملة السياسة النافعة التي اشتهرت عن عمرو

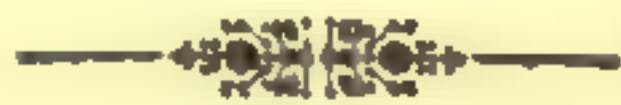
وقد ذكر هذا الخبر أيضاً جيون في تاريخه وقال ان البطريك بديامين كان يشي على عمرو بن العاص ويقدز عمله قدره.

ولا جرم ان وجود البطريك بعيداً عن كرسيه مدة ١٣ سنة ثم عوده اليه على عهد الحكومة الاسلامية يوجد في نفسه ونفس القبط ثقة كبرى بالمسلمين ونحن لانشك بانه اذا كان هناك يد لا أحد بمساعدة عمرو على فتح مصر فانما هي لذلك البطريك بذلك عليه ما قلناه عن بعض مؤرخي العرب عند الكلام على فتح القرمان قولهم انه كان بالاسكندرية اسقف اسمه أبو ميامين كتب الى القبط يعلمهم بقرب زوال ملك الروم

وبأمرهم بتلقي عمرو حتى كان قبض الفرما اعوانا لعمرو. وانما اشتبه على العرب الاسم فاخطأوا في نقل الحكاية والذي يظهر ان الذي كتب ما كتب هو البطريق بنيامين وانه كتب من متفاه في منف لا من الاسكندرية والقرائن كلها تدل على ان لهيدا في مساعدة العرب وانهاض القبط لتعظيمهم فان جبون ذكر ان عمراً لما فتح مصر سر القبط الذين هم على مذهب اليعاقبة سروراعظيا وأخذوا من ثم يخطبون باسم مذهبهم على المنابر مع انه قال ان أهل المذهب الملكي وهو مذهب الدولة كانوا نحو عشر السكان فهذا يدل على ان هذا العشر كان مضطهداً لبقية السكان حتى ما كانوا يستطيعون الدعاء باسم مذهبهم والجهار به وان قوما هذا شأنهم مع حكومتهم لجديرون بمحالة المسلمين لاسيما مع علمهم بان الحكم الاسلامي مؤسس على اطلاق حرية الاديان وان المسلمين لا يتعرضون لاهل البلاد المفتوحة في عوائدهم ودينهم بشيء البتة

وبالجملة فقد كانت اماره عمرو على مصر من أبرك الامارات وأرغبها للقبط وغيرهم ولم تقف به همته الشئ ونفسه العاليه عند الغناء بفتح مملكة القراعنة بل طمح الى ما هو أبعد غاية وهي بلاد المغرب ليست جناح الاسلام على كل أفريقيا الشمالية فتقدم بجيشه سنة (٥٢١) يحترق الصحراء حتى بلغ برقة فافتتحها وافتتح فرضتها بتغازي ثم طرابلس الغرب ولما عزم على التوجه منها الى أفريقيا (تونس) فالجزائر ثم الغرب الأقصى جاءه كتاب أمير المؤمنين عمر (رض) ينهاه فيه عن التفرير بنفسه وبالمسلمين وبأمره بالوقوف عند ذلك الحد كما مر الخبر عن ذلك في سيرة عمر فعاد مكرهاً بعد ان استخاف على البلاد بطل أفريقيا عقبه

ابن نافع الفهري القرشي الذي صار اليه بعد ذلك فتح المغرب ولقد والله يحار عقل الحكيم في اقدام أولئك الفاتحين وجرأتهم على التغفل والامعان في أقاصي الممالك بعددهم القليل وعدتهم الضعيفة حتى افتتحوا في ثلاثين سنة ما لم يفتحه غيرهم في اجيال ومهما بحث العاقل عن علة هذا التوفيق الغريب لا يجده الا حسن السيرة والسير مع الاسم المغلوبة على نهج الحق والعدل. وإن في هذا ابتصرة وذكري للعاقلين



باب

ولايتة على مصر

أثاره فيها وأخباره مع عمرو وما كان من المكاتبات بينهما

قلنا ان عمرو بن العاص تحول الى القسطنطينية بعد فتح الاسكندرية وسبب تحوله انه لما فتح الاسكندرية ورأى بيوتها وبناءها منروغا منهاهم ان يسكنها وقال: مساكن قد كفيناها: فكتب الى عمر بن الخطاب يستأذنه في ذلك فسأل عمر الرسول: هل يحول بيني وبين المسلمين ماء: قال نعم يا أمير المؤمنين اذا جرى النيل: فكتب الى عمرو اني لا أحب ان تنزل بالمسلمين منزلاً يحول الماء بيني وبينهم في شتاء ولا صيف: فتحول عمرو الى القسطنطينية ولم يكن قسطنطينية بل كانت أرضاً فيها بعض جنات مما يلي بابليون الى الجهة الشمالية وبعض كنائس للنصارى: وقيل في تسميته القسطنطينية ان عمراً لما أراد التوجه الى الاسكندرية لقتال الروم أمر بنزع قسطنطينة فاذا فيه يمام قد فرخ فقال عمرو: لقد تحرم منا بتمحرم: فأمر به فأقر وأوصى به صاحب القصر فلما قتل المسلمون من الاسكندرية قالوا:

أين نزل : قالوا القسطاط : لقسطاط عمرو الذي كان خلفه وقيل سمي قسطاط عمرو : أي مدينة عمرو : لأن القسطاط لغة هو المدينة ولعله هو الصواب لما تحول عمرو الى القسطاط ورأى تنافس القبائل على المواضع أمر بتخطيط مدينة هي مدينة القسطاط التي هي من آثاره العظيمة في هذا القطر لأنه اختط عاصمة جديدة لمصر على ضفة النيل الشرقية تقابل منف (١) على الضفة الغربية فأصبحت حاضرة البلاد المصرية ولم تزل كذلك بعد بناء القاهرة الى الآن . ولما عزم عمرو على تخطيط القسطاط ولّى على الخطط (وهي الحارات) معاوية ابن خديج التجيبي ، وشريك بن سمي الفطيفي ، وعمرو بن قحزم الخولاني ، وحيويل بن ناذرة المغافري ، فاخطوا لكل قبيلة خطة . واخطوا مكان الجامع المعروف الى الآن بجامع عمراد كتب عمر الى عمرو بن العاص بذلك كما كتب لكل الامراء يأمرهم ان يبنوا في كل مدينة مسجدا جامعاً ولا يتخذ القبائل كل قبيلة مسجداً وجعلوا ذراع المسجد خمسين ذراعاً في عرض خمسين وجعلوا سقفه مطاطاً جداً واتخذ عمرو فيه منبرا من أعواد فكتب اليه عمر يعزم عليه في كسره ويقول : اما بحسبك ان تقوم قائماً والمسلمون جلوس تحت عتيبك ؟ فكسره : ولم تكن الجزية تقام في زمن عمرو بن العاص بشيء من أرض مصر الا بهذا الجامع

ثم ان المسجد ضاق بالمصلين بعد في ولاية مسامة بن مخلد فاستأذن معاوية في الزيادة فيه فاذن له بذلك فزاد به وطلاه بالنورة وزخرف سقفه .

(١) لا تقابلها تماماً بل منف كانت الى جهة الجنوب عن سمت القسطاط جهة دهبور وسقارة الآن

وأمر معاوية ببناء الصوامع (المنائر) للأذان فبنى مسامة فيه أربع صوامع وفرشه بالحصر وكان مفروشا بالحصباء : ثم هدمه عبد العزيز بن مروان في سنة تسع وسبعين من الهجرة وهو يومئذ أمير مصر من قبل أخيه عبد الملك وزاد فيه من ناحية الغرب وأدخل فيه الرحبة التي كانت بحريه ولم يجد في شرقيه موضعاً يوسعه ثم هدم في زمن قرّة بن شريك في خلافة الوليد وزيد فيه وغير وبدل وهكذا كان يتعاوره الخلفاء والامراء بالاصلاح حتى اختطت القاهرة وكثرت الجوامع والمساجد وقل ساكنوا القسطاط فترك الجامع وهو لم يزل الى الآن متروكا ويحتفل بالصلاة فيه آخر جمعة من رمضان لكنه في حالة لا ترضى أبداً . ولو كان المصريون ممن يعينهم حفظ آثار الرجال لجعلوا هذا الجامع من أحسن جوامع مصر أحياء لذكر صاحبه وتخليد الذكر الفتح

واما تقسيم الخطط وترتيبها بالقسطاط لما خطط في زمن عمرو وقال الكلام عليه بطول وهو مبسوط في كتاب الخطط للمقريري فايراجعه من أحب ومن آثاره المشكورة في مصر حفر الخليج المعروف بخليج أمير المؤمنين وعرف بعد بخليج القاهرة الذي كان يمتد من القسطاط الى السويس وكان الصلة العظمى بين مصر والبحر الاحمر والهند والخليج قديم جدا قبل الاسلام الا انه طم وتمطل قبل الفتح فخره عمرو بن العاص وكان سبب جفره على ما نقل المقريري عن ابن الحكم بروايته عن الليث ابن سعد قال : ان الناس بالمدينة أصابهم جهد شديد في خلافة عمر عام الرمادة . فكتب الى عمرو بن العاص وهو بمصر .

من عبد الله عمر أمير المؤمنين الى العاصي ابن العاصي : سلام

فلعمري يا عمرو ماتبالي اذا شئت أنت ومن معك من أهلك أن أهلك أنا ومن معي فيا غوثاه ثم يا غوثاه :

(فكتب اليه عمرو) من عبد الله عمرو بن العاص الى أمير المؤمنين . أما بعد . يا ليك ثم يا ليك قد بعث اليك بعيراً أولها عندك وآخرها عندي والسلام عليك ورحمة الله وبركاته

فبعث اليه بعير (قافلة) عظيمة فكان أولها بالمدينة وآخرها بمصر يتبع بعضها بعضاً . فلما قدمت على عمر وسع بها على الناس ودفع الى كل أهل بيت بالمدينة وما حولها بعيراً بما عليه من الطعام وبعث عبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام وسعد بن أبي وقاص يقسمونها على الناس فدفعوا الى أهل كل بيت بعيراً بما عليه من الطعام ليأكلوا الطعام ويأتموا بلحمه ويحتذوا بجلده وينتفعوا بالوعاء الذي كان فيه الطعام فيما أرادوا من لحاف أو غيره فوسع الله بذلك على الناس فلما رأى ذلك عمر رضي الله عنه حمد الله وكتب الى عمرو ان يقدم عليه هو وجماعة من أهل مصر معه فقدموا عليه .

فقال عمر يا عمرو ان الله قد فتح على المسلمين مصر وهي كثيرة الخير والطعام وقد ألقى في روعي لما أحبيت من الرفق بأهل الحرمين التوسعة عليهم حين فتح الله مصر وجعلها قوة لهم ولجميع المسلمين ان أحفر خليجاً من نيلها حتى يسيل في البحر فهو أسهل لما نريد من حمل الطعام الى المدينة ومكة فان حملة على الظهر يبعد ولا تبلغ به ما نريد : فانطلق أنت واصحابك فتشاوروا في ذلك حتى يعتدل فيه رأيكم : فانطلق عمرو فاخبر من كان معه من أهل مصر . فثقل ذلك عليهم وقالوا نتخوف أن يدخل من هذا ضرر على مصر فتري ان تعظم ذلك على أمير المؤمنين وتقول له ان هذا امر

لا يعتدل ولا يكون ولا نجد اليه سبيلاً : فرجع عمرو بذلك الى عمر فضحك عمر رضي الله عنه حين رآه وقال : والذي نفسي بيده (كأني أنظر اليك يا عمرو) والى اصحابك حين اخبرتهم بما أمرنا به من حفر الخليج فثقل ذلك عليهم وقالوا يدخل من هذا ضرر على أهل مصر فتري ان تعظم ذلك على أمير المؤمنين وتقول له ان هذا امر لا يعتدل ولا يكون ولا نجد له سبيلاً : فعجب عمرو من قول عمر وقال : صدقت والله يا أمير المؤمنين لقد كان الامر على ما ذكرت : فقال عمر (رض) انطلق بزيمة مني حتى تجد في ذلك ولا يأتي عليك الحول حتى تفرغ منه ان شاء الله تعالى : فانصرف عمرو وجمع لذلك من القملة ما بلغ منه ما أراد ثم احتفر الخليج في حاشية القسطاط الذي يقال له خليج أمير المؤمنين فسافه من النيل الى القازم (السويس) فلم يأت الحول حتى جرت فيه السفن فحمل فيه ما أراد من الطعام الى المدينة ومكة فنفع الله بذلك أهل الحرمين وسمي خليج أمير المؤمنين : ثم لم يزل يحمل فيه الطعام حتى حمل فيه عمر بن عبد العزيز ثم ضيعه الولاة بعد ذلك فترك وغاب عليه الرمل فانقطع فصار منتهاه الى ذنب التماسيح من ناحية بطحاء القازم : انتهت رواية ابن عبد الحكم

وقد أجازت الحكومة المصرية على الباقي منه لهذا العهد فأمرت بطمه من بضع سنين واصبح الجزء الذي يمتد في القاهرة شارعاً مد عليه خط الترامواي ودعي بخط الخليج

وجاء في سبب حفر هذا الخليج روايات أخرى منها ما ذكره ابو الفداء ان عمرو بن العاص أشار على عمر بفتح خليج البرزخ وهو الذي يصل بين البحر الأحمر والبحر الأبيض المتوسط فأبى عليه عمر فتحه خوفاً من

وصول الروم الى البحر الاحمر ويقال ان خليج البرزخ هذا كان موجودا في عهد البطالسة وأن أثره كان باقيا لعهد عمرو بن العاص لهذا أشار على عمر بفتحه فكان رأي عمر ان لا يفتح ونعم ذلك الرأي فان فتح خليج السويس كان من أشد الآفات على ممالك الشرق وفي الخطاط التوفيقية كلام مشبع عن هذا الخليج والخليج الذي يقال انه كان من قبل فليرجع اليه من أحب وقد كان عند المصريين عادة قديمة وهي انهم كانوا يحتفلون بزيادة النيل احتفالا عظيما يسمى جبر البحر ويسمى الآن فتح الخليج وكانوا يعملون هذا الاحتفال عند وفاء النيل فكانت من عوائدهم القبيحة فيه ان يذبحوا فيه كل سنة بنتا من الابكار بعد ان يزنيوها بالحلي والحال زعما منهم انه لا يفي لهم الا بهذه الضحية : ويقال ان الامبراطور قسطنطين ابطال هذه العادة في عصره لكن المصريين عادوا اليها بدليل ان مؤرخي العرب ذكروا انها كانت موجودة حين دخول عمرو بن العاص الى مصر فأبطلها هذا بامر أمير المؤمنين عمر بن الخطاب

وتحرير الخبر على ما نقله المقرئ عن ابن عبد الحكم ان عدرا لما فتح مصر أتى أهلها اليه حين دخل بؤنة من أشهر القبط فقالوا له أيها الأمير ان لنيلنا هذا سنة لا يجري الا بها فقال لهم وما ذلك : قالوا انه اذا كان لثنتي عشرة ليلة تخلو من هذا الشهر عمدنا الى جارية بكر فأرضينا أبويها وجعلنا عليها من الحلي والثياب أفضل ما يكون ثم القيناها في النيل : فقال لهم عمرو : ان هذا لا يكون في الاسلام وان الاسلام يهدم ما كان قبله :

فأقاموا بؤنة وأيب ومسرى وتوت وهولا يجري قليلا ولا كثيرا حتى هموا بالجلاء فلما رأى عمرو ذلك كتب الى عمر بن الخطاب بذلك :

فكتب اليه عمر ان قد أصبت ان الاسلام يهدم ما كان قبله وقد بعثت اليك ببطاقة فألقها في النيل اذا أتاك كتابي

فلما قدم الكتاب الى عمرو فتح البطاقة فاذا فيها (من عبد الله أمير المؤمنين الى نيل مصر : اما بعد فان كنت تجري من قبلك فلا تجروا ان كان الله الواحد القهار هو الذي يجريك فبئس الله الواحد القهار ان يجريك :) فأتى عمرو البطاقة في النيل قبل الصليب يوم وقد تهيأ أهل مصر للجللاء والخروج منها لانه لا يقوم بمصلحتهم فيها الا النيل . فأصبحوا يوم الصليب وقد أجراه الله تعالى ستة عشر ذراعا وقطع السنة السيئة عن مصر : (٥) وكان القبط يزعمون ان النيل لا يزيد الا اذا احتفلوا له بعيد يسمى عيد الشهيد ولهم تابوت يضعون فيه أصابعا من أصابع أسلافهم الموني في اليوم الثامن من شهر بشنس أحد الشهور القبطية فيلقونه في النيل فأبطل ذلك العيد الأمير يبرس الجاشنكير لما كان يقع فيه من القتل والانفاس في الفجور ذكر ذلك صاحب الخطط التوفيقية وقال أظن ان هذا العيد هو العادة التي أبطلها عمرو بن العاص : أي هذا العيد تخلف عن تلك العادة :

والذي أدركناه لهذا العهد ان البنت قد استبدل بها صورة مصنوعة من طين تلقى في البحر يوم الاحتفال بفتح الخليج تسمى عروسة النيل وهذا يدل على صموبة اقتلاع جذور العوائد القديمة من قوس البشر لاسيما العوائد الوثنية التي تسربت الى أرباب الاديان الآلهية مع شدة نكير هذه الاديان على أهل تلك العوائد

ومن آثاره الجميلة مدة ولايته على مصر توزيع الجباية بالعدل وقسمتها الى ثلاثة اقسام قسم لترميم الجسور وحفر الترع وما يلزم لعمارة البلاد وقسم لاعطيات الجند والباقي يرسله الى الخليفة وقد كانت الجباية قبله على عهد المقوقس تبلغ عشرين مليون دينار كما رواه المقرئ في جباها اثني عشر مليون كما تقدم الخبر عن ذلك وعن الخلاف فيه ولما رتب الجباية استشار المقوقس فيما كان يفعله وقال له : أنت وليت مصر فيكم تكون عمارتها : فقال بخصال - تحفر خلجانها وتسد جسورها وترعها ولا يؤخذ خراجها الا من غلبها ولا يقبل مظل اهلها ويوفى لهم بالشروط ويدر الارزاق على العمال لئلا يرتشوا وترفع عن اهلها المعاوان والهدايا فبذلك تعمرو ويرجى خراجها : فعمل بذلك وكان يخفف الجباية في السنين التي لا يني فيها النيل وربما كسرها وذلك للمهد الذي كتبه للمصريين ونصه كما رواه الطبري :
 بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اعطى عمرو بن العاص اهل مصر من الامان على انفسهم ودمهم واماوالمهم وكافهم وصاعهم ومدهم وعددهم لا يزيد شيء في ذلك ولا ينقص ولا يساكنهم التوب : وعلى اهل مصر ان يعطوا الجزية اذا اجتمعوا على هذا الصالح وانتهت زيادة نهرهم خمسين ألف ألف (كذا) وعليه ممن جنى نصرتهم فان ابي احد منهم ان يجيب رفع عنهم من الجزية بقدرهم وذمتنا من ابي بريئة وان نقص نهرهم من غايته اذا انتهى رفع عنهم بقدر ذلك ومن دخل في صلحهم من الروم والتوب فله مالهم وعليه ما عليهم ومن ابي واختار الذهاب فهو آمن حتى يبلغ مأمنه ويخرج من سلطاننا وعليهم ما عليهم اثلاثا في كل ثلث جباية ثلث ما عليهم : على ما في هذا الكتاب عهد الله وذمته وذمة رسوله وذمة الخليفة أمير المؤمنين وذم

المؤمنين : وعلى النوبة الذين استجابوا كذا وكذا رأسا وكذا وكذا فرسا على ان لا ينزوا ولا يمنعوا من تجارة صادرة ولا واردة : شهد الزبير وعبد الله ومحمد ابناه وكتب وردان وحضر هذا الكتاب فلان . . . اه
 فدخل اهل مصر في هذا الصالح جميعهم وعليه مشي عمرو بن العاص في تقسيم الجباية ومراعاة حال النيل في الزيادة والنقص وربما اضطر احيانا الى كسر الخراج فكان عمر يظن فيه الظنون ولما استبطأه مرة في الخراج كتب اليه مانصه

(بسم الله الرحمن الرحيم) من عبد الله عمر أمير المؤمنين الى عمرو ابن العاص : سلام الله عليك : اما بعد فأني فكرت في أمرك والذي أنت عليه فاذا أرضك أرض واسعة عريضة رفيعة وقد أعطى الله أهلها عددا وجلدا وقوة في ر وبحر . وانها قد عاجلتها الفراعنة وعملوا فيها عملا محكما مع شدة عتوتهم وكفرهم . فعجبت من ذلك وأعجب مما عجبت انها لا تؤدي نصف ما كانت تؤديه من الخراج قبل ذلك على غير قحوط ولا جذب . ولقد أكثر في مكاتبتك في الذي على أرضك من الخراج وظننت ان ذلك سيأتينا على غير نزر (قلة) ورجوت ان تفيق فترفع الى ذلك : فاذا أنت تأتيني بمعارض تعبأ بها لا توافق الذي في نفسي : لست قابلا منك دون الذي كانت تؤخذ به من الخراج قبل ذلك . ولست أدري مع ذلك ما الذي تترك من كتابي وقبضك فائن كنت مجربا كافيا صحيحا ان البراءة لنافعة . وان كنت مضيعا لظما ان الامر لعل غير ما تحدث به نفسك . وقد تركت ان ابتي ذلك منك في العام الماضي رجاء ان تفيق فترفع الى ذلك وقد علمت انه لم يمنعك من ذلك الا ان عمالك عمال السوء وما توالس عليك

وتلقف اتخذوك كهفا. وعندي بأذن الله دواء فيه شفاء عما أسألك فيه فلا
تجزع أباً عبد أن يؤخذ منك الحق وتطاه. فإن النهر يخرج الدر والحق
أبلغ ودعني وماعنه تلجلج فانه قد برح الخفاء والسلام (١)

فكتب اليه عمرو بن العاص

(بسم الله الرحمن الرحيم) لعبد الله أمير المؤمنين من عمرو بن العاص
سلام الله عليك فاني أحمد الله الذي لا اله الا هو : اما بعد فقد بلغني كتاب
أمير المؤمنين في الذي استبطاني فيه من الخراج والذي ذكر فيه من عمل
القراعة قبلي وإعجابه من خراجها على أيديهم ونقص ذلك مذ كان الاسلام
ولعمري للخراج يومئذ أوفر وأكثر والارض أعمر . لانهم كانوا على
كفرهم وعتوهم أرغب في عمارة أرضهم مما مذ كان الاسلام . وذكرت
أن النهر يخرج الدر فلبثها حلبا قطع درها . وأكثرت في كتابك وأنبئت
وعرضت وتربت . وعلمت أن ذلك عن شيء تخفيه على غير خبر فجئت لعمري
بالمقطعات المقدمات . ولقد كان لك فيه من الصواب من القول رصين
صارم بليغ صادق . ولقد عملنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولمن بعده
فكنا نحمد الله مؤدين لاماتنا حافظين لماءظم الله من حق أئمتنا . نرى
غير ذلك قبيحاً والعمل به شيناً فتعرف ذلك لنا وتصدق فيه قلبنا . معاذ

(١) (تفسير اللفاظ اللغوية الواردة في هذا الكتاب) قوله تأتي في معارض بها
بها. المعارض هي التورية بالشيء عن الشيء. وتعبها أي نظها بما يعاب به أي يهتم له وهي
لاشيء عندي وقوله وإن كنت مضيقاً لعلما. التطلع المتشدد بالكلام . وقوله إن ابتلى
ذلك منك أي امتحن . وقوله توألس وتلفف بمعنى واحد . وقوله الحق أبلغ أي مضي
مشرق لا يخفيه التمويه وماعنه تلجلج التلجلج التردد في الكلام . وقوله برح الخفاء
برح زال وانكشف

الله من تلك الطعم، ومن شر الشيم، والاجترأ على كل مأثم، فأمرض عملك
فإن الله قد نزهني عن تلك الطعم الدنية والرغبة فيها بعد كتابك الذي
لم تستبق فيه عرضاً، ولم تكرم فيه أخاً، والله يا ابن الخطاب لأنا حين يراد
ذلك مني أشد غضباً لنفسي ولها انزاهاً وأكراماً . وماعمت من عمل أرى
عليه فيه متعلقاً . ولكني حفظت ما لم تحفظ . ولو كنت من يهود يثرب
مازدت، يغفر الله لك ولنا . وسكت عن أشياء كنت عالماً بها . وكان اللسان
بهامني ذلولاً . ولكن الله عظم من حقك ما لا يجهل اه

فكتب اليه عمر رضى الله عنه

من عمر بن الخطاب الى عمرو بن العاص سلام اليك فاني أحمد اليك
الله الذي لا اله الا هو : اما بعد فاني قد عجبت من كثرة كتبي اليك في ابطائك
بالخراج وكتابك الي بثنيات الطرق وقد علمت اني لست أرضى منك
إلا بالحق البين لما رجوت من توفير الخراج وحسن سياستك . فاذا
أتاك كتابي هذا فاحمل الخراج فانما هو في المسلمين . وعندى ما قد تعلم
قوم محصورون والسلام

فكتب اليه عمرو بن العاص

(بسم الله الرحمن الرحيم) لعمرو بن الخطاب من عمرو بن العاص
سلام اما بعد فقد أتاني كتاب أمير المؤمنين يستبطني في الخراج
ويزعم اني أحيد عن الحق وأنكث عن الطريق . واني والله ما أرغب عن
صالح ما تعلم وإن أهل الارض استنظروني الى أن تدرك غلهم فنظرت
للمسلمين فكان الرفق بهم خيراً من أن نخرق (الخرق ضد الرفق) بهم
فيصيروا الي يسع ما لا غنى بهم عنه والسلام

ف قيل ان عمر رضي الله عنه كتب اليه ان ابث الي رجل قديما من القبط . فاستخبره عمر رضي الله عنه عن مصر وخراجها قبل الاسلام . فقال يا امير المؤمنين كان لا يؤخذ منها شيء الا بعد عمارتها وعاملك لا ينظر الى العمارة وانما يأخذ مظهر له كانه لا يريد لها الا لعام واحد :
ف عرف عمر ما قال القبطي وعلم منه جلية الامر فقبل من عمرو وما كان يعتذر به

ولا يتبادرن الى ذهن القاري ان إلحاح عمر رضي الله عنه على عمرو بأمر الخراج يريد به اجهاد القبط او التوصل الى الخراج كيف ما كان الحال معاذ الله ان يخطر هذا لمر بن الخطاب في بال وانما هو استبطأ الخراج مع عدم قوفه على حاجة البلاد وعلمه بطمع عمرو فكتب اليه ما كتب والا فانه رضي الله عنه كان من أشد الخلفاء حرصا على الرعية وقيامها على العمران ومحافظة على اليهود خصوصا مع القبط الذين استوضى بهم النبي صلى الله عليه وسلم . واليك ما كتبه عمر أمير المؤمنين الى عمرو بن العاص يستوصيه بالقبط وأمره بأن يأخذ من الخراج ما يحتاج اليه مما لا بد منه لاصلاح البلاد ويأخذ لنفسه عطاءه ويمطي الاعطيات لاربها وما يفيض يرسله اليه وان لا يأخذ الخراج الا من حقه وهذا نص الكتاب كما أخرجه ابن سعد عن موسى بن جبير عن شيوخ من أهل المدينة قالوا :
كتب عمر بن الخطاب الى عمرو بن العاص

اما بعد فاني فرضت لمن قبلي في الديوان (أي فرض العطاء) ولمن ورد علينا في المدينة من أهل المدينة وغيرهم ممن توجه اليك والى البلدان . فانظر من فرضت له ونزل بك فاردد عليه العطاء وعلى ذريته ومن نزل

بك ممن لم افرض له فافرض له على نحو مما رأيتني فرضت لاشباهه وخذ لنفسك مائتي دينار (١) . فهذه فرائض أهل بدر من المهاجرين والانصار . ولم أبلغ بهذا أحدا من نظرائك غيرك لانيك من عمال المسلمين فألحقتك بأرفع ذلك وقد علمت ان مؤننا تازمك فوفر الخراج وخذ من حقه ثم عفا عنه بعد جمعه فاذا حصل اليك وجمعه أخرجت عطاء المسلمين وما يحتاج اليه مما لا بد منه . ثم انظر فيما فضل بعد ذلك فأحمله الي . واعلم ان ما قبلك من أرض مصر ليس فيها خمس وانما هي أرض صالح (٢) وما فيها للمسلمين في : تبدأ بمن أغنى عنهم في ثغورهم (أي المرابطين) وأجزأ

(١) لعل هذا الفرض الذي فرضه عمرو هو جريته (مرتبه) على عمله لا فرض العطاء اذ ان عمر (رض) كان يجري على المال جريته هي غير نصيبهم من العطاء فقد ذكر في سراج الملوك ان عمر أجرى على عمار في كل شهر ستمائة درهم مع عطائه لولائه وكتابه ومؤذنيه ومن كان يلي معه لما بعثه وبعث معه عثمان بن حنيف وابن مسعود الى العراق وأجرى عليه في كل يوم نصف شاة ورأسها وجلدها وأكارعها ونصف جريب كل يوم وأجرى على عثمان بن حنيف ربع شاة وخمسة دراهم كل يوم مع عطائه (وكان عطاؤه خمسة آلاف درهم) وأجرى على عبد الله بن مسعود مائة درهم في كل شهر وربع شاة في كل يوم وأجرى على شرح القاضي مائة درهم في كل شهر وعشرة أجربة : ومن هذا يعلم ان عماله كان لهم جريات على هذه النسبة وهي غير العطاء كما يتضح ذلك من قوله (مع عطائه) وانما نبهنا على هذا الامر هنا لأهميته ولانه فاتنا ذكره والتفيه اليه في سيرة عمر رضي الله عنه

(٢) قوله ليس فيها خمس وانما هي أرض صالح يدل على ان مصر قد تحت صلحا وان ما فتح عنوة أجرى بعد ذلك يجري الصالح الذي دخل فيه كل القبط لاهلهم الذي أخذهم لهم المقوقس وهذا يؤيد ما جاء في كتاب العهد الذي مر من ان ذكره وان عمر وعمرو بن العاص حفظا للمقوقس العهد وأجريا له بعد تمام الفتح

(أقضى) عنهم في أعمالهم ثم أنض ما فضل بعد ذلك على من سى الله
(أي في القرآن)

واعلم يا عمرو ان الله يراك ويرى عملك فانه قال تبارك وتعالى في
كتابه « واجعلنا للمتقين اماماً » يريد ان يقتدى به . وان معك أهل
ذمة وعهد وقد أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم وأوصى بالقبط
فقال « استوصوا بالقبط خيراً فان لهم ذمة ورحماً » ورحمهم ان أم اسماعيل
منهم . وقد قال صلى الله عليه وسلم « من ظلم معاهداً أو كلفه فوق طاقته
فانا خصه يوم القيمة » احذر يا عمرو ان يكون رسول الله (ص) لك
خصماً فانه من خصمه خصمه . والله يا عمرو لقد ابتليت بولاية هذه
الامة وآنت من تقى ضعفا وانتشرت رعيتي ورق عظمي فاسأل الله
ان يقبضني اليه غير مفرط . والله اني لا خشي لومات جمل باقضى عملك
ضياعا ان اسأل عنه اه

لو لم يكن لعمر الا هذا الكتاب لكفاه فضيلة في نفسه وفضلا على
رعيتة فكيف وكل أعماله شاهدة على تقرده بالعدل وحسن السيرة في
الرعية ومضاء الفكر في السياسة وشدة الاخذ على أيدي العمال
واليقظة في الامور جليلها وحقيقتها فرضي الله عنه وجزاه عن المسلمين
خير الجزاء

﴿ كلمة ثانية في أهل الذمة ﴾

هذا الكتاب يمثل لنا سيرة عمر بن الخطاب مع أهل الذمة ويبين
شدته على العمال في منعهم عن ايداء أهل الكتاب اقتداء برسول الله

صلى الله عليه وسلم وعملا بأمره ومن تكون هذه سيرته مع أهل الذمة
أفيعقل ان يريد بهم اذى بقول أو فعل : كلا ان العقل والبديهة يرفضان
نسبة أي قول أو فعل اليه يشتم منه ولو راحمة الجفاء فضلا عن امتهان
الذمي أو ظلمه .

واذ علم هذا فالذي يدعوا الى العجب هو غفلة نقلة الاخبار وروايتها عن
مقاصد عمر (رض) التي هي مقاصد الشرع الاسلامي الذي جاء للتأليف
بين القلوب وعدم استحيائهم من جمع المتناقضات من الاخبار ونقلهم
الموضوعات منها بلا تمحيص لصحيحها من كاذبها وبدون ترو في
النافع والضار منها

كتبنا في الجزء الثاني فصلا عن أهل الذمة نقلنا فيه رواية لابن
الجوزي في ان عمر تقدم الى أحد عماله بختم رقاب أهل الذمة بالرصاص (١)
وأبنا ثمة وجه الضمف في هذا الخبر وعجبنا من مثل ابن الجوزي كيف
ينقل مثل ذلك الخبر مع انه ليس في الدرجة التي تؤم النفس اذ لو صح
الحمل على قصد سياسي أو اداري على تعبير المتأخرين يراد به ضبط احصاء
أهل الجزية من الذميين لامتثالهم اقتداء بالدول الفاتحة قبل الاسلام
كالرومان والفرس الذين ثبت انهم كانوا يضربون على الرعية الجزية وربما
كانت هذه العادة متبعة عندهم في احصاء أهل الجزية وقد زاد عجبنا
اضافاً الآن اذ رأينا هذا الخبر في الخطط نقله صاحبها المقرئ عن ابن
عبد الحكم بزيادة أحر بها ان تكون محض اقتراء على عمر بن الخطاب

(١) المراد بختم رقاب أهل الذمة بالرصاص هو حمل طوق فيه علامة من الرصاص كما

رضي الله عنه واذا قلنا بوجه الرواية الاولى في جانب العقل وهي لأحد حفاظ الحديث فما أحرانا بتكذيب الرواية الثانية . واليكها بنصها مع الزيادة التي أوردتها المقريري قال :

كان عمرو بن العاص يبعث الى عمر بالجزية بعد حبس ما كان يحتاج اليه وكانت فريضة مصر لحفر خلعها واقامة جسورها وبناء قناطرها وقطع جزائرهما مائة ألف وعشرين ألفاً (أي من العمال) معهم الطور والماسحي والاداة يعتقون ذلك لا يدعون ذلك صيفاً ولا شتاء . ثم كتب اليه عمر ان تحتم في رقاب أهل الذمة بالرصاص ويظهروا مناطقتهم ويحجزوا نواصبيهم ويركبوا على الاكف (جمع أكاف وهو البردعة) عرضاً ولا يضربوا الجزية الاعلى من جرت عليه الماوسي ولا يضربوا على النساء ولا على الولدان ولا يتشبهوا بالمسلمين

فانظر أيها العاقل الى هذا الكتاب وقابله بكتاب عمر الذي يوصي فيه عمرو بن العاص بأهل الذمة هل تجد بينهما التماثراً بالوجهة ؟ أم بينهما من البون البعيد ما بين الحق والباطل . وقد أوضحنا في الجزء الثاني ضعف أمثال هذه الاخبار بما فيه الكفاية وانما عدنا اليها الآن لامر ظهر لنا بعد البحث والروية : وهو ان واضعي هذه الاخبار انما ألجأهم لوضعها أمران الامر الاول ان الشؤون الادارية وأهمها دواوين الخراج كانت تناط في أكثر الاوقات بأهل الذمة بل استمرت تكتب بلغتهم أيضاً الى عهد عبد الملك بن مروان فكانوا يستطيلون أحياناً على رجال الدولة وأهل المكانة وربما تخرج منهم أحياناً بعض الفقهاء فوضعوا لهم أمثال تلك الاخبار تنقيصاً لهم وخطاً من مكانتهم عند الخلفاء والملوك وابعاداً

لهم عن مناصب الدولة وانما ألجأهم الى نسبة هذه الاخبار الى عمر كونه كان رضي الله عنه قدوة فيما لم يرد بخصوصه شيء في الشرع وهذا بلا ريب بعد من أولئك الوضامين تناهيا في ضعف الرأي لاسيما اذا علموا باحوال أهل التقى والعدل من الخلفاء ومعاملتهم الجميلة لأهل الذمة كعمر بن عبد العزيز ومن حذا في ذلك حذوه من الخلفاء وبالأخص الخلفاء من بني العباس الذين كان أكثرهم متفهما في الدين واقفاً على اخبار السلف كالمنصور والمهدي والرشيد والمأمون وامثالهم ممن أتى بعدهم فكانوا يوسدون كثيراً من شؤون الدولة الى أهل الذمة ويقربونهم منهم لاسيما الاطباء والكتاب بلا أدنى تخرج في الدين وأي حرج في الدين يمنع من محاسبة الذميين وعدم ايذائهم بمثل ذلك الامتهان المشين من كلام الوضامين ومن وقف على اخبار ماسويه وحنين بن اسحق واضراهما مع المأمون والمتوكل يعلم هذا . وكذلك كان حالهم مع خلفاء القاطنين في مصر فكان القبط أرباب الكلمة العليا عند الخلفاء وكانوا كما نقل المقريري يتولون دواوين الخراج ويركبون البغال الفارسة ويتصرفون باموال الدولة بل بلغ بالخلفاء ان كانوا يعطون القاب التشريف الخاصة بالعلماء والملوك وهي الالقاب المضافة الى الدين للاطباء والكتبة من النصارى واليهود وما نذكره من هؤلاء (الشيخ موفق الدين ابن البوري الكاتب النصراني) والحكيم (موفق الدين بن المطران) وغيرهما ممن لم تحضرني أسماؤهم الآن :

هذا هو السبب الاول واما السبب الثاني لوضع تلك الاخبار فنشأوه نزوع بعض الامراء الى اجهاد الرعية من مسلمين وذميين بالضرائب ونكت

عمود هؤلاء القديعة ولمسلم يروى في الشريعة مخرجاً لهم يتوصلون به الى الاستبداد بالرعية وتحميل الذمي فوق ما حدده الشرع من الخراج والجزية كما حملوا المسلم لاسيما والاخبار النبوية أمرة بالوفاء معهم بالمعهد والمحافظة على ما لهم من حقوق الذمة والجوار وانهم أهل ذمة الله وذمة رسوله - مهدوا لاغراضهم السبيل بالايجاز الى بعض مقربهم بوضع مثل ذلك الخبر مقدمة لاستباحة امتنانهم ثم إجهادهم بالضرائب بذلك عليه ما حدث في عهد الروائيين من الاجترار على استزادة الخراج والجزية في مصر وغيرها من غير حقها كما ستراه مبسوطاً في عمله ان شاء الله

على ان سيرة الصحابة ورجال الفتح في الصدر الاول مع أهل الذمة وحدها كافية لدحض أمثال تلك الافوال الواهية حتي انهم افتتحوها بحسن السيرة وجميل المجاورة والمعاملة ما لا يقوى عليه الخصام ، ويخرج عن طوق عددهم القليل بالنسبة لبقية الاقوام (١) وحسبك من أدبهم مع أهل الذمة

(١) قد كان المسلمون كلهم كمر من حيث العمل بمراعاة أهل الذمة ولزوم تجنب ايذائهم بالقول أو الفعل خصوصاً عماله بذلك عايناه ما ذكره في سراج الملوك في حكاية طويلة لا محل لذكره هنا وخلاصة ان عمير بن سعد عامل عمر بن الخطاب في حصة وفد عليه مرة فسأله عن أشياء ثم قال له عد الى عمالك فقال عمير أنشدك الله ان لا تردني الى عمالي فاني لم أسلم منه حتي قلت لذي : أخزاك الله : ولقد خشيت ان يخصمني له محمد صلى الله عليه وسلم ولقد سمعته يقول (انا حبيج المظلوم فن حاججته حبيجته) ولكن ائذن لي الى أهلي : فاذن له فاني أهله الخ الحكاية

فاذا كان مثل عمير بن سعد يستعفي من عمله لكلمة قالها لذي وخاف ان يخصمه رسول الله عليه لانه قال « من ظلم ذمياً فانا خصمه يوم القيمة » فهل يدوغ العقل ان يؤذي عمر وعماله الذميين مثل جز النواصي والركوب على الاكف ونحو ذلك من أنواع الايذاء الذي لاشي بالنسبة اليه قول عمير لذي : أخزاك الله :

قالهم انا نبر إليك مما كتبه الوضاعون وأخذ به الفقهاء على غير روية ولا بحكيم للعقل

من الكتابيين ان ما روى عنهم من اخبار الحروب مع الروم لم يستعملوا فيه لفظ الكافرين والمشركين البتة مع انهم كانوا يغفرون عن مجوس الفرس ووثني العرب قبل الاسلام بالمشركين ويقولون عن أولئك الروم : والقبط : مثلاً كأنهم زام الروم . وقاتل القبط ونحوه . يؤيد هذا كتب التاريخ التي نقلت اليها اخبار الفتح بالرواية كالطبري وأشباهه ، ولو فرض وجود شيء من تلك الالفاظ فيها فانه نزر يسير وهو من حشو النساخ واما كتب المتأخرين او المقلدين فان أصحابها لم يراعوا فيها مراعاة السلف من الأدب وحسن الاداء لما وتر في نفوسهم من التعصب الذي حدث في القرون الوسطى ولا يمكن له أثر في النفوس في صدر الاسلام لم أهل ذلك الصدر ان الاسلام جاء للتأليف والوئام ، لا للتفريق بين الاقوام ، وان اختلاف الاديان لا يوجب الفرقة والخصام ، لقوله تعالى « لكم دينكم ولي دين » ولان القرآن نطق بان أهل الكتاب أقرب مودة للمؤمنين وذلك في قوله تعالى « ولتجدن أقربهم مودة للمؤمنين آمنوا الذين قالوا انا نصارى » ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون » ولهذا سر رسول الله صلى الله عليه وسلم بانتصارهم على مجوس الفرس كما ذكرنا ذلك في الجزء الثاني في حكاية هرقل مع الفرس وهي القصة التي جاءت في قوله تعالى « ألم غلبت الروم » الآية فلتراجع في محالها

هذا ما أردنا بسطه ليكون فيه ذكرى للذاكرين وانما أطلنا الكلام

في هذا الباب اظهاراً لبراءة عمر (رض) مما عزي اليه وتنبيهاً لاولي النهي من المسلمين الى ان دينهم يأمر بمحاسبة الذميين وينهى عن مخاشنة الكتابيين وان مرض التعصب الذميس انما طرأت اعراضه على الامة تدريجاً سيما على

عقب الحروب الصليبية وان من آثار ذلك التعصب القبيح ما يلاقيه المسلمون لهذا العهد من ضروب الاهانة والعسف من الدول المسيحية التي حكمت بعض الممالك الاسلامية ولم تراعى في حكم المسلمين حقوق الانسانية ولا الدين بحجة الانتقام للمسيحية. والمسيحية والسلام يبرآن الى الله من ظلم البشر بعضهم لبعض ولكن ما الحيلة والانسان مهما ترقى مداركه وسعى عقله فانه لا يزال يتقاصر دون الوصول الى مرتبة العلم الكامل الذي يجعل البشر كلهم بالاضافة الى وجوب التعاون والاجتماع سواء، وان اختلفوا في المذاهب والاهواء، اذ كل امرئ مسؤول عن اعتقاده عند الله. وانه سبحانه يبين آياته للناس فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فاعليها. ولكن: انها لا تعنى الابصار ولكن تعنى القلوب التي في الصدور:

(عود لخبر عمرو)

لما تم لعمر بن العاص افتتاح مصر وكتب الى امير المؤمنين يخبره بذلك. كتب اليه كتابا يشكره فيه ويقول له ان صف لي حال مصر فكتب اليه مانصه

ورد الي كتاب امير المؤمنين اطال الله بقاءه يسألني عن مصر: اعلم يا امير المؤمنين ان مصر قرية غبراء، وشجرة خضراء، طولها شهر، وعرضها عشر، يكتنفها جبل أغبر، ورمل أغفر، يخط وسطها نهر مبارك الفتوات، ميمون الروحوات، تجري فيه الزيادة والنقصان كجري الشمس والقمر. له اوان يدر حلابه، ويكثر عجاجه، وتعظم أمواجه، فتفيض على الجانبين. فلا يمكن التخلص من القرى بعضها الى بعض الا في صغار المراكب.

وخفاف القوارب. وزوارق كأنهم الخائن، أو ورق الاصائل، فاذا تكامل في زيادته نكص على عقبه ككأول ما بدأ في جريته، وطوى في رده، فعند ذلك تخرج ملة محقورة، وذمة مخفورة، (١) يحرقون بطون الارض، وينذرون بها الحب، يرجون بذلك النماء من الرب، لنفهم ماسعوا من كدهم، فزاله عنهم بغير جدتهم، فاذا أحرق الزرع وأشرق سقاء النداء، وغذاه من تحت الثرى. فبينما مصر يا امير المؤمنين اولوة بيضاء، فاذا هي عنبرة سوداء، فاذا هي زمردة خضراء، فاذا هي ديباجة زرقاء، فتبارك الله الخالق لما يشاء، والذي يصلح هذه البلاد ويقر قاطناتها ان لا يقبل قول خبيثها في رثيتها، ولا يستأدى خراج ثمرة الا في اوانها، وان يصرف ثلث ارتفاعها في عمل جسورها وترعها، فاذا تقرر الحال مع العمال، على هذه الاحوال، تضاعف ارتفاع المال، والله يوفق الى حسن الحال،

استقر أمر عمرو بن العاص في مصر ونال من السلطان عليها ما كان يتمناه فتبسط في المعيشة وتوسع في أمور دنياه فانتهى الى عمر بن الخطاب انه فشت لعمر وفاشية من خيل ومتاع، ونزعت نفسه الى الراحة والاستمتاع، وهيئات امثله ان يتم له ما أراد ويتملب على وثير النعم وخليفته يمانى شظف العيش ويقهر النفس على الرضا بالكفاف ويؤدب عماله بآدبه ويحملهم على طريقته تعففا عما بابدي الناس، واكتفاء بأجر الصبر والتماس الرضا لله والرعية

روى البلاذري عن عبد الله بن المبارك قال: كان عمر بن الخطاب

(١) قوله ملة محقورة وذمة مخفورة بذلك على ما كان يلاقيه فلاحو مصر من الجور والاهانة في دولة الروم

يكتب أموال عماله اذا ولاهم ثم يقاسمهم مازاد على ذلك وربما أخذه منهم فكتب الى عمرو بن العاص « انه قد فشت لك فاشية من متاع ورقيق وآنية وحيوان لم يكن حين وليت مصر »

فكتب اليه عمرو « ان أرضنا أرض مزدرع ومتجر فتحن نصيب فضلا عن ما محتاج اليه لنفقتنا »

فكتب اليه « اني قد خبرت من عمال سوء ما كفى . وكتابك الي كتاب من أفلقه الاخذ بالحق . وقد سوئت بك ظنا . وقد وجهت اليك محمد بن مسلمة ليقاسمك مالك فاطلمه طلعةً واخرج اليه ما يطالبك وأعنه من الغلظة عليك فانه برح الخفاء » فقاسمه ماله

لم يسع عمرو بن العاص على دهائه وعلو مكائنه ، وبعده عن أمير المؤمنين ودرته ، الا الخضوع لما أمره به ومقاسمته بن مسلمة ماله ذلك لانه يعلم منه الجذ في القول وقد قال له في كتابه « وأعنه من الغلظة عليك » فانه لو لم يقاسمه راضيا لقاسمه مكرهاً حين لا ينفعه قتله ودهاؤه ولا يشفع له ماله ولا جنده . فله ما أعظم ذلك الرجل الكبير فعلاً . وأعلاه في النفوس مكانةً وما أهيبه في القلوب وأرهبه للعمال على ما عرف به من التواضع للرعية والراقة بفقراء الناس

وأخرج البلاذري أيضاً عن عيسى بن يزيد قال : لما قاسم محمد ابن مسلمة عمرو بن العاص قال عمرو : ان زماناً عاملنا فيه بن حنشة (يعني عمر) هذه المعاملة ازمان سوء لقد كان العاص يلبس الخز كنفاف الديباج : فقال محمد : مه لولا زمان ابن حنشة هذا الذي تكرهه أليت

معتقلاً عزراً بفناء بيتك يسرك غزرها ويسوك بكوها (١) قال أنشدك الله ان لا تخبر عمر بقولي فان المجالس بالامانة : فقال لا أذكر شيئاً مما جرى بيننا وعمر حي

هكذا كان يقهر عمر عماله كسعد وعمرو واشباههما ومن هم : هم أصحاب ذلك الفتح العظيم الذين دوخوا له الممالك وكافوا جنود فارس والروم . وانما كان يريد بهذه المعاملة ترويض قوسهم على الطاعة وترك الادلال بالفتح والتعجرف على الرعية أو على من دونهم من الناس بمالهم من السابقة والنضل في فتوح الممالك والبلدان

فان هذه السياسة الجميلة ممن صاروا بعده يحكمون العمال بنفوس الامة لكلمة سوء يتقرب بها واحدهم اليهم أو بدعة شريرة مرضها عليهم لافتح الممالك والبلدان ، ولا لمكاخفة جيوش فارس والرومان ، وانما تأذن الله بزوال أكثر دول الاسلام لحيدهم عن طريق الشرع في سياسة الرعية واطلاقهم يد العمال في معاملة الامة بالنف والتعسف بالحكم جراً لمنافعهم الذاتية ، وتهاوناً بامور الرعية ، « وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون »

هذا وما زال عمرو بن العاص أميراً على مصر حتى ولي الخلافة عثمان رضي الله عنه فعزله وولاهها عبد الله بن سعد بن أبي سرح وكانت ولاية عمرو على مصر نحو خمس سنين ثم وليها في زمن معاوية ولم تطل مدة ولايته الثانية وتوفي فيها كما سنبذكر ذلك بعد

(١) أي رابطاً بساحة بيتك عزرة يسرك كثرة درها ويسوك قتله يقال بكأت الثابة والشاة اذا قل لبها

هذا ما أحسن إرادته من الخبر عن فتح مصر وولاية عمرو رضي الله عنه عليها وبقي لنا كلام عن الحالة الاجتماعية في مصر رأينا من الصواب أن نرجعه إلى سيرة محمد علي باشا آخر من حكموا مصر من المشاهير ليكون الكلام مبتدئا من زمن عمرو ومنهيا إلى هذا العصر فيصير كالسلسلة المتصلة الحقائق آخذاً بعضه برقاب بعض في كل ما يتعلق بشؤون مصر العمرانية والسياسية والله الموفق والمعين .

باب

دهاؤه وأخباره مع عثمان ومعاوية

وكلمة في الفتنة

(أخباره مع عثمان)

قبل الكلام على دخول عمرو في فتنة علي ومعاوية رأينا أن لا ننقل ما نقلوه عن دخوله في فتنة عثمان بيانا للحق واستيفاء لأخباره ما كان له منها وما عليه

نعم المسلمون من عثمان رضي الله عنه أشياء ليس هذا محل بسط الكلام عليها وكان أهمها إثاره ذوي قرابته على غيرهم من جلة الصحابة في توليتهم على الأطراف وتسليمهم أزمه الدولة بمقد تدبّع أمراء الأعمال الأول بالمثل وإبعادهم عن مناصب الدولة وكان من جملة من عزلهم عثمان عن الإمارة عمرو بن العاص فنقم منه مع من نقم ولو أنصف عمرو وكل من نقم من عثمان وانكر عليه تأمير ذوي قرابه ونظروا إلى الظروف التي صار إليها في خلافته والأحوال التي اكتنفته في ولايته وما أخرج به

مناظروه لما تقبوا منه عمله ذلك لأنه أراد به تثبيت دعائم خلافته بمن يأمن بهم غائلة النزوع إلى الفتنة والتوئب على الخلافة تحزبا مع زيد أو انتصارا لبكر كما سببط ذلك فيما يلي من هذا الكتاب إن شاء الله

عزل عمرو بن العاص عن إمارة مصر فجاء إلى المدينة فكان عثمان رضي الله عنه يعيل إلى استشارته في أموره ويضعه موضع الثقة منه حتى أنه لما اشتدت عليه اللازمة دعاه فبين دعاهم إليه من ذوي قرابته وعماله واستشارهم فيما يصنع لاطفاء نار الفتنة فكان مما قاله له عمرو بن العاص كما في رواية أبي جعفر الطبري

يأأمير المؤمنين أنك قد ركببت الناس بيني أمية فقلت وقالوا، وزغت وزاغوا، فاعتدل، أو اعتزل، فإن آيت فاعزم عزما، وأمض قدما،

فقال له عثمان : مالك قل فروك أهذا نجد منك : فسكت عمرو حتى تفرقوا ثم قال : والله ياأمير المؤمنين لانت أكرم علي من ذلك ولكني علمت أن بالباب من يبلغ الناس قول كل رجل منا فاردت أن يلغهم قولي فيشتوا بي فأفود إليك خيرا وادفع عنك شرأ

وفي رواية للطبري أيضا قال : كان عمرو بن العاص ممن يحرض على عثمان ويذري به ولقد خطب عثمان يوما في آخر خلافته فصاح به عمرو ابن العاص : اتق الله يا عثمان فانك قد ركبت أمورا وركبناها معك فتب إلى الله تنب

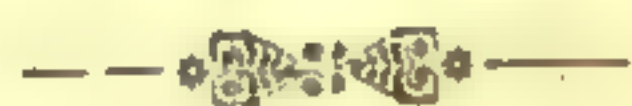
فناداه عثمان : وانك همنا يا ابن النابغة قلت والله جبتك منذ تزعتك

عن العمل

وفي رواية له أيضا قال: كان عمرو بن العاص شديد التحريض والتأليب على عثمان وكان يقول: والله ان كنت لالتقي الراعي فاحرقضه على عثمان فضلا عن الرؤساء والوجوه . فلما سمر الشر بالمدينة خرج الى منزله بفلسطين فينما هو بقصر ومعه ابناه عبد الله ومحمد وعندهم سلامة بن روح الخزاعي اذ مر بهم راكب من المدينة فسألوه عن عثمان فقال محصور: فقال عمرو: انا أبو عبد الله العير يضبط والمكواة في النار: ثم مر بهم راكب آخر فسألوه فقال: قتل عثمان . فقال عمرو: انا أبو عبد الله اذا نكأت قرحة أدميتها . فقال سلامة بن روح: يامعشر قريش انما كان بينكم وبين العرب باب فكسرتوه: فقال نعم أردنا ان نخرج الحق من حاصرة الباطل ليكون الناس في الامر شرعا سواء .

هذا كل ما قيل في شأن دخول عمرو في فتنة عثمان وهذا الخبر الأخير مع ما فيه من الضعف بالنسبة لما تضمنته الخبر الأول وانه يحتاج الى تمحيص فلو صح لدل دلالة صريحة على ان كل ما نتم من عثمان (رض) انما هو اثاره بني أمية على غيرهم في الاعمال . وقد زعم بعضهم ان عمرو بن العاص هو الذي حرك المصريين على عثمان ولا دليل عليه اذ الذي حرك المصريين في الحقيقة هو محمد بن أبي حذيفة وابن السوداء اليهودي كما سيأتي في محله وما كان لعمرو في هذه الفتنة الا ما كان لكل الصحابة الذين حضروا قتله واحسن ما يمتد به عن عمرو هو انه دخل فيما دخل فيه معظم القوم كما كان ذلك في فتنة علي ومعاوية يدلك عليه ما نقله ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة من رواية الواقدي عن شعبة بن الحجاج عن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال . قلت له (أي لسعد) كيف

لم يمنع أصحاب رسول الله (ص) عن عثمان؟ فقال انما قتله أصحاب رسول الله ويريد بهذا انهم شهدوا قتله ولم يكونوا لقيام من قام عليه كارهين واما انهم أرادوا قتله فعاذ الله وانما هم نعموا منه ما نعم الناس وظنوا ان عثمان اذا اشتد عليه الامر وضايقه المحاصرون له يخلع نفسه من الخلافة فتعود شوري بين الناس وهذا غاية ما كان يطمح اليه المهاجرون الذين هم من أهل الشوري والذين كان لكل منهم حزب يريد على الخلافة ويرى انه أحق بها من عثمان ولكن أعجلهم أهل الفتنة وطرار الآفاق الذين خاصروا عثمان وبادروا الى قتله لما علموا انهم ان عادوا الى ديارهم مع بقاء الخليفة عثمان حيا أخذوا للاحالة وهذا بحث طويل لا محل له هنا بل نسعود اليه ونتبسط فيه من كل وجوهه في سيرة عثمان ان شاء الله



— أخباره مع معاوية —

(وكلمة في الفتنة)

ذكرنا في سيرة سعد بن أبي وقاص في التمهيد الذي مهدناه لخبار الفتنة ان هذه الفتنة سياسية لادينية وان سعدا اعتزها حبا بالسلامة وقد جراه على ذلك جماعة من الصحابة كابن عمر ومحمد بن مسلمة والمغيرة بن شعبة وعبادة بن الصامت ونفر غيرهم . واعلم ان اعتزال هؤلاء وطلبهم للسلامة انما كان لعدم تحققهم الحق من غيرهم من فريق المتخاصمين اذ القوم كلهم مسلمون وفي الفريقين من كبار الصحابة والمهاجرين ونبلة الانصار من لم يشك في دينهم أو يقدح في عدالتهم والحكم على فريق منهم انه على غير الحق حكم على الآخر اذ الكل متساوون في الاسلام

متكاثرون بالصحة وان امتاز بعضهم عن بعض بالسابقة أو قدم الهجرة وكل ما زعمه بعض الفرق الالامية كالمنزلة والشيعة من ان الفريق الذي حارب علياً رضي الله عنه من الهالكين على رأي الفرقة الاولى ومن الكافرين على رأي الفرقة الثانية مجازفة وانتثات على الدين وتكفير لكل المسلمين يومئذ لانهم كلهم دخلوا في الفتنة فاذا صح كما يزعمون ان الفتنة لها اساس بالدين شمل زعم أولئك الفرق كل المسلمين وهم أبرأ الى الله مما يزعمون

والعجيب في أولئك الفرق ان يتنازع أشخاص من الصحابة على رئاسة دنيوية بل ولو دينية أيضاً يرى كل شخص منهم انه الاخرى بها والاليق للقيام بأعبائها فيجعلون ذلك التنازع تنازعا دينياً كأنه تنازع على ان الله واحد أو أكثر ينجو من آمن بوحديانيته وهلك من قال بتمعده فيرسخ في اذهانهم تكفير نصف المسلمين يومئذ مع ان في الحديث (من قال لاخيه يا كافر فقد باء بالكفر) فما بالك بمن يكفر نصف المسلمين لالأنهم أشركوا بالله أو نبذوا الدين بل لانهم نصروا طالب رئاسة على آخر يطلبها مثله وكل يرى صاحبه أولى بها لما زيا عرفت فيه ليست في الآخر

نعم ان لتلك الفرق ان يقولوا ان علياً رضي الله عنه حقيق بأمره المؤمنين لسابقته وقرابته وورعه وتقواه ولما شاءوا من الاوصاف الناضلة التي هو بها جدير رضي الله عنه وأرضاه ولكن ليس لهم ان يقولوا ان من نازعوه على الخلافة وانصارهم كفار . لم ذا لانهم نازعوه عليها . مع انه ليس هناك أمر آلهي بتخصيص الخلافة في شخص بعينه بل ولا أمر نبوي أيضاً وكل ما قيل وروي عن النبي (ص) في شأن علي وآله نصاً

ووصاية كما يقولون فقد ثبت انه موضوع وان حاول مؤسسو مذهب الشيعة ورافعو دعائمه اثباته بوجوه كلها مردودة وحسبك شاهداً على ذلك ان الصحابة لما ناقشوا الانصار يوم السقيفة لم يحتجوا عليهم الا بحديث (الأئمة من قريش) ولما ناقش علي أبابكر وعمر لم يحتج عليهما بالوصاية بل بالسابقة والقرابة ثم اجمعوا جميعهم وعلي معهم على الرضى بخلافة أبي بكر ولو كان هناك نص على علي لعلم لديهم جميعهم يومئذ ولم يعدوا إلى أحد الا اذا اعتقد الشيعة بوجود النص وان الصحابة كلهم كتبوه وخالفوا أمر النبي (ص) لانهم غير مؤمنين بالآلي بن أبي طالب فانه كان وحده كل المسلمين . وما نخال ان الجهل يبلغ بأحد الى مثل هذا الاعتقاد لذا لم يعتقد مثله الا طائفة حقيرة منهم ظهرت في المغرب تنسب الى الطائفة النحلية قد بلغ أفرادها الغاية من خسة الطينة والبعد عن تحكيم العقل ومحاسبة الوجدان فالتحقوا بسائمة البشر الذين قالوا بنبوة علي والرهيته وغير ذلك من الهذيان

وبالجملة فن الفضول في أمر مضى زمنه، وخلاف انقضى أمره بين المختلفين فيه في عصرهم، ان ينقسم الناس لاجله شيعاً إلى هذا اليوم . وانما كان يصلح تشيع كل فريق لصاحبه حين مطالبته بالخلافة تمضيده له وأخذاً بناصره وتوصلاً لامرته . وأما التشيع لفريق دون فريق الى هذا اليوم فأبي فائدة فيه للتشيع له غير ما يقوله الامامية من وجوب الخلافة لآل علي للنص أو العصمة وعم غير مغنيهم عن هذا الوجوب شيئاً الا ما كان في بعض المصور الاسلامية من قيام الدعوة لآل علي يتذرعون بذلك

للسيادة والملك أو الالتفاف حول صاحب الدولة (١) وناهيك بما نشأ عن هذه

(١) هذا القول يحتاج كلاً لا يخفى إلى دلائل لهذا عز من على أن نفرد له فصلاً مخصوصاً في سيرة علي رضي الله عنه تأتي به على ملخص تاريخ أكثر زعماء الشيعة والقائمين بهذه الدعوة طامياً للدنيا أو للاستئثار بالرياسة دون صاحب الدعوة وانما قلنا الزعماء لأن العبرة في تاريخ تلك التحل الأممية للرؤساء القائمين بها لالمامهم أهاها إذ هؤلاء اتباع الرؤساء وأسرى التقايد في كل نخلة يدينون بما دان به أبائهم كيف ما كان . على أن كلامنا في هذا الفصل جيمه اجمالي أتى معنا استطراداً والتفصيل لغير هذا المقام فلا تظن أن ما كتبناه هنا عام يشمل سائر معتقدات الشيعة كلاً فإن من هؤلاء أقواماً على جانب من الاعتدال في مذاهبهم ومنهم زيدية اليمن وأكثر المعتزلة ومن جاراتهم في القول بجواز امامة المفضول مع وجود الفاضل وبناء مذهب الامامة على أساس معقول لا يدعو إلى كل هذا التباين بين الشيعة وأهل السنة ولا يوجب وجود البغضاء بين المسلمين على أتى اعتقد أن أكثر عقلاء الشيعة والمستيرين بنور العلم والحكمة ولا سيما خاصة أمة الفرس منهم يشكرون على الفلاة أشد الانكار ويتأفنون من ذلك الخلط والخط الذي مزق احشائهم الاسلام وكل من شمعت منه رائحة الاعتدال من عقلائهم وفاتحه بحال المسلمين وما آل اليه أمرهم من جراء هذه المذاهب الداعية إلى الفرقة والشقاق الباعنة على نهكهم الغير لم ينكر علي هذا القول بل أظهر من الألم من سوء هذا التعصب الاعمى والجهل منما أحسن به أنما وكل من عنده شعور ولو قليلاً بخاطر مصر صار اليه المسلمون بازاء الامم الاخرى لتفسيهم أيام مجدهم وإبان شباب دولتهم يمثل هذه السفاست التي ليست على شيء من الدين والحق حتى شغلهم هذه الامور عن كل شاغل فاسترسلوا في تيه الفلاة عما يكون من مجد الامم وسعادتها ولم ينتبهوا من هذه الفلاة حتى أخذتهم صيحة المغرب من كل مكان وسافت عليهم جيوش العلم والاختراع وسدت دونهم منافذ النجاة من خطر الاستعباد لامة المغرب الراقية التي عرف أفرادها قيمة العقل فاستخدموه فيما ينفع الانسان ويبسط لهم جناح السلطان فاللهم ألف بين قلوبنا واهلنا الرشداً إلى طريق سعادتنا واهدنا لتوحيد كلمتنا والعمل بما فيه صون جامعتنا من شوائب الجهل ومصائب الخرافات والالوهام وحسينا من جزائك العادل أن نصرنا وراء الامم وأشرقنا على هوة العدم والعبادة

الدعوة من فريق المسلمين وسنك دناء الناس وما كان فوق هذا من غلو فريق كبير في آل علي حتى جعلوه وآله آلهة تعبد من دون الله كالخرمية والبنانية والاسماعيلية أو الباطنية وغيرهم من الفرق الكثيرة التي بلغ بعضها الجهل والتناقص في ضعف العقول أن قالوا إن رؤية الامام وحدها كافية لاسقاط القرائض واستباحوا بهذا الاعتقاد كل محرم كما سيأتي الخبر عن هذا فيما يلي من هذا الكتاب إن شاء الله

كل هذه الوثنية والابتداع والبلاء العظيم نشأ عن التشيع ومذهب القائمين بامامة آل علي . وعن ماذا نشأ ذا ؟ عن منازعة أشخاص على امارة المؤمنين أو رئاسة الدولة قد لا قوا ربهم ومضى زمنهم وانتهى أمر خلافتهم ولم ينته بين المسلمين سوء الفهم والتشيع والانقسام إلى هذا اليوم حتى صاروا هذا بسنيته وذلك بتشيعه والآخر بطريقته كالمسك بعضهم عدو بعض يستطو قوهم على الضعيف وربما اغتفر لهم ذلك الخصام والانقسام بالنسبة لغابر الزمان ولكن ما رأي الامة الآن وقد فترحت المنزب فاه ليتهم القوي والضعيف ويأتى على الآكل والمأكول مادام الكل في الفرقة والخصام مسترسين يحملون معاول الخلاف لهدم بنيان مجدهم ووحدهم باسم الدين والدين بري مما يعملون

إذا تقرر هذا فقد علمت انه نتج مما تقدم أمور ينبغي النظر فيها وهي :
(١) ان مسألة الخلاف على الخلافة في ذلك العصر مسألة سياسية باعتبار ان الخلافة رئاسة دنيوية (كما قدمنا في صدر الجزء الاول) واجبة عقلاً لرعاية مصالح البشر الدنيوية
(٢) ان الذي دعا فرق الشيعة إلى إلصاقها بالدين وجعلها واجبة ديناً

باعتبار انها ركن من أركان الدين انما هي السياسة نفسها وهي ارادة تفويض هذه الرئاسة لشخص يرون ان لهم عليه حق النصرة ويقولون انه أهل لادارة مصالح الامة علي محور الشرع أكثر من غيره ولكن لما علموا ان الاهلية لا تنحصر في الحقيقة في شخص بعينه قالوا بالنص والتخصيص أي ان صاحب الشرع نص علي علي ثم جرهم ضرورة سوق الامامة الى اولاده الى اعتقاد العصمة في علي وآله تدعيما لدعواهم الباطلة ثم لم يكتف غلاتهم بذلك بل انزلوهم منزلة النبوة تارة والالوهية أخرى وهم رضي الله عنهم برآء مما يقول الظالمون

(٣) ان كل فريق من الفرق المتحاربة أيام الفتنة معذور باعتبار ان الزفر الذين تطلعو الى الخلافة وانقسم لاجلهم المسلمون انما تنازعوا علي أمر مازال يتنازع عليه الكفاء من أهل العصبية في كل دولة من الدول وعصر من العصور

(٤) انا كما عذرنا أولئك الزفر ينبغي ان نعذر عمرو بن العاص علي دخوله في الفتنة لان له أسبوة يومئذ بكل المسلمين ولا يؤخذ عليه من ذلك الا ما صنع يوم التحكيم وهو وان أدى فيما صنع حق الخدمة لمن انحاز اليه وعمل بما تقضي به صفة السياسة والدهاء الموصوف بهما الا أنه أوجد من الامور أمورا أنتجت نتائج كبيرة في مستقبل الامة . فهو اذا أوجد فأنما يؤخذ من هذه الجهة لا من جهة انه كفر وألحد باعائه علي علي (رض) كما يتخرص به أولئك التخرصون . اذ ما كان ليضر عليا بمالاة عمرو عليه لو أحسن شيعته الطاعة له في حرب معاوية (رض) ويوم اختيار الحكم ولكن لله في هذا شأنه هو والله

عمرو بن العاص كان من شيوخ قريش ورجالهم في الجاهلية والاسلام وكان له مكانة كبيرة عند المسلمين لخدمته الكبيرة في فتح فلسطين ومصر وطرابلس الغرب وقد رأى ما رأى من قيام المطالبين بالخلافة وتحزب كافة المسلمين لاوائك الزفر من قريش فلم يسعه مع حبه للرياسة والتقدم في الامور ما وسع الزفر المعتزلين من حب السلامة بل رأى أن انتفاع فريق من اوائك المختلفين برأيه ربما كان فيه تعجيل باطفاء شواظ الفتنة وحسم لمادة الاختلاف الذي أهريق فيه دم الامة . وترى ريشما انجلت الفتنة الاولى عن قتل طلحة والزبير وانحاز الاحزاب كلهم الى علي ومعاوية رضي الله عنهما فنظر فرأى علي بن أبي طالب رجل دين وورع لا يعبأ بخدع السياسة ومعارض الساسة ولا يصيب مصاحبه شيئا من دنياه : وان معاوية رجل دنيا لا يفوته الانتفاع بمثل عمرو بن العاص كما لا يفوت عمرا الانتفاع منه وأخذ الشهرة عليه بل ربما أضر ان ينازعه الخلافة كما نازع هو عليا عليها اذا ظفرو بمطلوبه وانفردوا بإياه في الامر كما ستري بعد فأنحاز الى معاوية وكان له من الشأن بعد ما هو معروف وما سند كره هنا ان شاء الله

روى ابن عساكر في سبب ارتحال عمرو الى معاوية عن عبد الله ابن الزبير : ان الفتنة وقعت وما رجل من قريش له نباهة أعنى بها (١) من عمرو بن العاص قال وما زال معتصما بمكة ليس في شيء مما فيه الناس حتى كانت وقعة الجمل . فلما كانت وقعة الجمل بعث الى ابنه عبد الله ومحمد فقال لهما اني رأيت رأيا ولستم بالذين ترداني ولكن أشيرا علي .

(١) وجاءت هذه الكلمة في كل من نسخة مكتبة دمشق ونسخة مكتبة الجامع

الازهر (اعمامها) وهي غير مفهومة كالا يخفى

اني رأيت العرب صاروا عادين (١) يضطربان وانا طارح نفسي بين حراري مكة ولست أرضى بهذه المنزلة فقال الى أي الفريقين أعمد

فقال له عبد الله ابنه ان كنت لا بد فاعلا فالي علي فقال عمرو: ثكلتك أمك اني ان أثبت عليا قال لي انت رجل من المسلمين. وان أثبت معاوية يخلطني بنفسه ويشركني في أمره: فأتى معاوية. وروى ابن عساكر من طريق آخر قال لما بلغ عمرو بن العاص بيمعة الناس عليا دعا ابنه عبد الله ومحمدا واستشارهما: فقال له عبد الله: صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوفي وهو عنك راض. وصحبت أبا بكر وعمر فتوفيا وهما عنك راضيان. ثم صحبت عثمان فقتل وهو عنك راض فأرى ان تلزم بيتك فهو أسلم لدينك:

وقال له محمد أنت شريف من أشرايف العرب وناب من أنبيائها لا أرى ان تختلف العرب في جسيم أمورها ولا يرى مكانك

فقال لعبد الله اما أنت فأشرت علي بما هو خير لي في آخرتي واما أنت يا محمد فأشرت علي بما هو أنه لذكري ارتحلا: فارتحل الى معاوية

وفي رواية ان عليا رضي الله عنه كتب الى معاوية كتابا بعث به مع جرير بن عبد الله البجلي يدعو به الى البيعة فطاول في الجواب ريثما استوثق من أهل الشام ثم استشار بأخيه عتبة بن أبي سفيان فإشار عليه ان يستمن بعمر بن العاص فكتب اليه ما نصه:

أما بعد فقد كان من أمر علي وطلحة والزبير ما قد بلغك وقد سقط اليها مروان بن الحكم في نحر من أهل البصرة وقدم علينا جرير بن عبد الله

(١) لعلمها (عادين) او محرفة عن مثنى عميد او عد وكلاهما بمعنى القرن والنسب

في بيعة علي وقد حبست نفسي عليك فاقبل اذا كرك أمورا لا تنعدم صلاح مغبتها ان شاء الله:

فلما قدم الكتاب على عمرو استشار ابنه عبد الله ومحمدا فإشار عليه الاول بالجلوس والثاني بالخروج الى معاوية فارتحل اليه

فلما قدم اليه دعاه الى جهاد علي ومطالبة بدم عثمان وصفر له من شأن علي رضي الله عنه فقال: والله يا معاوية ما أنت وعلي حملي بعير ليس لك هجرته ولا سابقته ولا صحبته ولا جهاده ولا نفعه ولا علمه. والله ان له مع ذلك لحظا في الحرب ليس لاحد غيره. ولكني قد تموتدت من الله تعالى احسانا وبلاء جميلا فما تجعل لي ان شأيتك على حربيه وأنت تعلم ما فيه من الفرر والخطر:

قال معاوية: حكمك: قال عمرو: مصر طمعة: فتلكا معاوية وقال له: أبا عبد الله أما تعلم ان مصر مثل العراق: يريد ان العراق بيد علي ومصر بيد عمرو فماذا يبقى له (قال عمرو: بلى ولكنها انما تكون لي اذا كانت لك وانما كانت لك اذا غلبت عليا على العراق:

واقترقا فلما حضر عتبة بن أبي سفيان قال لمعاوية: أما ترضى ان تشري عمرا بمصر ان هي صنعت لك: ويات تلك الليلة عند أخيه فأسمعه بالليل أياتا يقول فيها:

أيها المانع سيفا لم يهز
أنا ملت علي خزي وقز
الي ان قال:

واسحب الذيل وبادر فوقها
وانتهزها ان عمرا ينتهز
أعطيه مصرا وزده مثاهما
انما مصر لمن عز فبهر

واترك الحرص عليها ضلة واشتبب النار لمقرور يكرز (١)
 ان مصر اعلني اولنا يغلب اليوم عليها من عجز
 فلما سمع قوله ارسل الى عمرو فاعطاه مصر على ان يعطي عطاءهم
 وأرزاقهم وما بقي فله فرجع عمرو الى عبد الله ابنه فقال : الله قد أخذنا
 مصر : فقال وما مصر في سلطان العرب . فقال له : لا أشبع الله بطنك
 ان لم تشبعك مصر :

وكتب معاوية بمصر كتابا لعمرو أراد ان يكايده حتى اذا أراد
 الرجوع عن عهده رجع فكتب اليه فيما كتب « على ان لا ينقض - أي
 عمرو - شرط طاعة » فادركها عمرو وكتب « على ان لا تنقض طاعة شرطاً »
 وهو قلب في العبارة بلغ الغاية في اللطف وقلب المقصود الذي قصده
 معاوية الى ما يقصده عمرو من ان الطاعة لا تجب التخلي عن مصر
 على ان معاوية لما استقر له الامر حاول الرجوع على عمرو بمصر
 ثم أصالح بينهما معاوية بن خديج (٢)

روى ابن عساكر عن أبي عون قال : لما صار الامر كله في يدي
 معاوية استكثر طعمة لعمرو ما عاش : ورأى عمرو ان الامر كله قد صلح
 به وبشديده وعنايته وسعيه فيه وظن ان معاوية سيزيده الشام مع مصر :
 فلم يفعل معاوية فتشكر عمرو لمعاوية فاختلفا وتغالظا . وتميز الناس وظنوا
 انه لا يجتمع أمرهما . وكتب بينهما كتابا وشرط فيه شروطا لمعاوية وعمرو

(١) قوله واشتبب النار أي أشعلها . وقوله لمقرور يكرز المقرور الذي أصابه
 البرد ويكرز بمعنى يتقبض (٢) ضبطه ابن الاثير في التاريخ ابن خديج بالحاء المهملة وجاء
 في أسد الغابة له أيضا بالحاء المعجمة وفي أكثر كتب الاخبار كذلك

خاصة وللناس عامة وان لعمرو ولاية مصر سبع سنين ، وعلى أن على
 عمرو السمع والطاعة لمعاوية . وتوثاقا وتماهدا على ذلك وأشهدا عليهما به
 شهودا ثم مضى عمرو بن العاص الى مصر واليا عليها وذلك في آخر سنة
 تسع وثلاثين فوالله ما مكث سنتين أو ثلاثا حتى مات !

ولا يتبادر الى ذهن القارئ من قوله في هذه الرواية « لما صار
 الامر كله في يدي معاوية الخ » ان مصر انتهت الى معاوية بعد استنفاة
 معاوية للخلافة وموت علي والحسن رضي الله عنهما كلا بل أخذ عمرو
 مصر من محمد بن أبي بكر لما كان واليا على مصر من قبل علي رضي الله
 عنه كما ستري بعد

هذا وكان جرير بن عبد الله البجلي ينتظر جواب معاوية لعلي
 فالتشار معاوية عمرا فيما يصنع فقال ان رد ربيعة عن علي خطر شديد ورأس
 أهل الشام شرحبيل بن السمط الكندي وهو عدو لجرير المرسل اليك
 فابعث اليه ووطن له ثقاتك فليفشوا في الناس ان عليا قتل عثمان . وليكونوا
 أهل رضى عند شرحبيل . فانها كلمة جامعة لك أهل الشام على ما تحب
 وان تعلقت بقلب شرحبيل لم تخرج منه بشي أبدا

ففعل معاوية ما أشار به عمرو كما سند كره في عمله ان شاء الله فاغرى
 شرحبيل بحرب علي وتم لمعاوية ما أراد من جمع أهل الشام على حربه
 وكان بعد ذلك ما كان من حرب صفين وغيره مما سيرد في هذا الكتاب
 ان شاء الله

مهد عمرو لمعاوية بدهائه ما مهد وارتحل معه الى صفين حيث كانت
 الحرب بين علي ومعاوية فأتى هناك بمكيدتين دلتا على عظيم دهائه

وكبير عقله الا انهما كانتا كالأبركان اذا اتقبر، لا يبقى ولا يذر، فاما المكيدة الأولى: فهي اشارته برفع المصاحف في وجوه أصحاب علي وذلك ان عمرا كان في آخر يوم من أيام صفين بحيال الاشترا فقال لوردان: ولاء: أتدري ما مثلي ومثلك ومثل الاشترا: قال لا: قال كالأشتر ان تقدم عقر وان تأخر عقر لئن تأخرت لأضربن عنقك: قل أما والله يا أبا عبد الله لا وردنك حياض الموت ضع يدك على عاتقي: ثم جعل يتقدم ويقول لا وردنك حياض الموت واشتد القتال فلما رأى عمرو أمر أهل العراق قد اشتد وخاف الهلاك قل لمعاوية هل لك في أمر أعرضه عليك لا يزيدنا الا اجتماعا ولا يزيدهم الا فرقة: قال نعم: قل نرفع المصاحف ثم نقول لما فيها: هذا حكم بيننا وبينكم: فان أبي بعضهم ان يقبلها وجدت فيهم من يقول ينبغي لنا ان نقبل فتكون فرقة بينهم وان قبلوا ما فيها رفعنا القتال عنا الى أجل

فرفعوا المصاحف بالرماح وقالوا: هذا حكم الله بيننا وبينكم من لشغور الشام بعد أهله أي من يحياها من العدو من لشغور العراق بعد أهله: فلما رآها الناس قالوا نجيح الى كتاب الله:

ومن ثم استمرت نار الفتنة بين جند أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وألزموه بوضع السلاح على غير رضا منه بما صار بعد ان كادت جنوده تدحر جنود الشام

إوما المكيدة الثانية فهي خداعه لابي موسى الاشعري يوم التحكيم حتى خدعه وقدمه على نفسه فخلع صاحبه وثبت عمرو صاحبه كما سيرد تفصيل هذه الاخبار فيما يأتي من هذا الكتاب ان شاء الله

اجتهد عمرو بنصرة صاحبه وتأيد جانبه فنجح في مكيدته الأولى والثانية لكن ماذا كان من وراء ذلك الأيد؟ وماذا نشأ عن ذلك الكيد؟ ان غاية ما كان يرجوه عمرو بن العاص من وراء المكيدة الأولى ان يقبل دعاءه قوم ويرفضه آخرون فيدب الفشل حيناً في جيش علي بن أبي طالب (ض) يلم في غضونه جيش معاوية شتمه ويعد للسكره عدتها أو يعد عمرو والامر حيلته ويهيئ لعمل آخر أسبابه فيجاءه الامر فوق ما أراد ووقع سمه وراء الغرض اذ كانت كلمته أشبه بنار وقعت على بارود فالتهب، وأصاب جتما فاضطرب، فترعت من القوم نازعة كأنها كانت في عقل فتدشطت، ونعقت ناءمة كأنها كانت في قص فافلتت، فزادت الى م تعضنا هذه الحرب بناها، وعلام تأخذنا قرش بجريرتها، ومالنا والامراء من عدنان أو قحطان وأمير كل امرء دينه، وحاكمه وجدانه، هلم فلنخرج عن جماعة الامراء، وانقشهم في ليلة ظلماء، ونشير على الامة كلها غارة شعواء، فاما ان تقي معنا الى كتاب الله. وأما ان نموت شهداء

هؤلاء هم الخوارج الذين كانوا فتنة وضراً على علي وأصحابه، ومعاوية واحزابه، ومروان وجنده، وعبد الملك وكيده، والخلفاء من بعدهم صلبوا أديم الارض بدماء المسلمين، وكدروا صفاء الدول عددا طويلا من السنين، ولولا غلو في معتقدتهم، واغراب في بوادر السنهم، وتطرف في مذهبهم، استلحموا به الناس قتلا وحربا لالتف الناس لفهم، وأخذوا جميعا اخذهم، فاستأصلوا جذور الارستقراطية من اعماق الوجود، وقلبوا الأوضاع الدول، ولكن أكاثم الحروب، وفرق جمعهم الخلفاء، وأضعفهم الشذوذ في

الاعتقاد، فلم يصلوا الى مبتغاهم وضاع أثرهم (١) بعد ان ضاع تبعهم اللهم الا أثر في النفوس تركوه، وطريقا لحرية القول مهدوه، فذب في الامة من ذلك اليوم ديب الجدل لكن في الدين، وحجب اليهم الانطلاق لكن عن قيود الوحدة في المشرب والفكر، والكلام على هذا نستوفيه في غير هذا المحل ان شاء الله

هذا ما انتهت به مكيدة عمرو الاولى ولو علم بمثل هذه النتيجة لما فعل (واما المكيدة الثانية) فحسبها ان حولت قواعد الخلافة الشرعية الى الملائكة المضوض، والشورى الى المغالبة، والاختيار الى الوراثة، ولو استقرت الخلافة لابن أبي طالب رضي الله عنه بعد اذ ذهب مناظروه من اقبال فريش لما بقي للمغالبة بعده أثر لان النصر الذين كان لهم السابقة والتقدم على الناس والنزوع الى تلك الرياسة العظمى وكان الناس يساقون معهم طوعا بحكم التقدم والشرف والسابقة فضوا ولم يك يبق بعد ذلك للناس وجهة يتوجهون اليها الاختيار السابقين في الاهلية لرياسة الامة وكانت رسيخت ليومئذ في قوس الامة مبادئ الشورى ونمت فيهم ملكة الاستعداد لوضع قواعد الحكم الديموقراطي على اساس متين فاستحال ان تدكه أيدي المتغالبين على الملك، الطامعين في استعباد الناس،

الملك طرفان مطلق ومقيّد فتنازعهما علي ومعاوية فكان علي آخر

(١) ان الخوارج تفرقوا في مذاهبهم السياسية والدينية فراقشتم لم يبق منهم الى هذا العهد الا فرقة واحدة تسمى الاباضية ويوجد منها ناس على شواطئ البلاد العربية مما يلي المحيط الهندي وناس في زنجبار ومنهم في بلاد تونس والجزائر تغيرت مذاهبهم بتغير الزمان وتطاوله

الامراء المقيدين، ومعاوية اول الامراء المطلقين، ومع معاوية عن الثاني من الحلم وحسن السياسة وكف يد الظلم التي يبسطها اداة الرؤساء المطلقون فان هذا لم يكن الامة شيئا عن خلافة علي ابن أبي طالب التي كانت أحب الى الامة وأسد سبيلا في مستقبل الايام للخلافة الشرعية وضم عقد الرعية كافة في ملك واحد تتوحد فيه مشاربهم السياسية فينقطع دابر النازعين الى الملك من غير ذوي الاهلية، وينحسم أصل النزاع على السلطان أو التسلط على الرعية، فيكون الناس أمة واحدة تخضع لقانون واحد. وهيئات المسلمين ذلك بعد مكيدة عمرو وهيئات، والكلام على هذا طويل ستفصله فيما هوأت

قلنا فيما تقدم ان عمرو بن العاص انما كاد ما كاد وفاء بهمه مع معاوية لا ينظر الى ما نصير اليه الامور في مستقبل السنين بل ينظر الى قضاء لبانة عرضت له والاعمال التي يترتب عليها من التنازع العظمى ما ترتب على عمل عمرو ومما لا شك له لمعاوية هي أمور مخبوءة في باطن الايام يتبع بعضها بعضها في الظهور وقد لا تظهر بمثل احتكاك عمرو أو أشد منه أيضا فلا ينبغي الاغراق في مؤاخذة عمرو بن العاص مادامت تلك التنازع غير مقصودة له بالذات وانما جاءت بالعرض لاسيما وانه ربما كان يرمي الى غرض آخر من ممالاته لمعاوية وهو مصير الخلافة اليه اذا قضى علي ومعاوية رضي الله عنهما في تلك الحرب. يدلك عليه تقريره بمعاوية في كثير من المواضع ليطوح بنفسه الى الهلاك

ومنها تقريره له في مبارزة علي بن أبي طالب في وقعة صفين وتحرير الخبر ان علي بن أبي طالب (رض) نادى معاوية: علام يقتل الناس يدتنا

هلم أحاكمك الى الله فأبى قتله صاحبه استقامت له الامور :

فقال له عمرو : أنصفك : قال معاوية : ما أنصفت انك لتعلم انه لم يبرز اليه أحد الا قتله : فقال له عمرو : ما يحسن بك ترك مبارزته : فقال له معاوية : طمعت بها « أي الخلافة » بعدي

ومنها اغراؤه له بقتل أسرى صفين وقد كان عند علي بن أبي طالب أسرى أطلقهم في تلك الساعة فجاءوا الى معاوية وان عدا ليكاهم في قتل أسراهم : فقال له معاوية لو أطمعناك في هؤلاء الأسارى لوقفنا في قبيح من الامر

ومنها اغراؤه له بقتال قيس بن سعد بن عبادة بعد تنازل الحسن له عن الخلافة وقد كان قيس من شيعة علي ومعه جيش كثيف كاهم مستقيل خوف الوقوع بعد صالح الحسن في يدي معاوية وكان قيس من أشجع الناس ودهاتهم في وقته نأى معاوية حربه وأعطاه وأصحابه الأمان . ولو حاربه لكان معه على خطر عظيم يعرفه عمرو بن العاص كما عرفه معاوية أيضا فلم يقع فيه :

وبالجملة شايع عمرو معاوية وهو يحب لنفسه أكثر مما يحب له وأخذ مصر طمئة منه وكان بعد وقعة صفين والتباس الامور وقع الفشل في المسلمين وظهرت النوضى في البلاد واختلف الناس على محمد بن أبي بكر في مصر وهو أمير عليها من قبل علي (رض) فاستشار معاوية أصحابه في أخذ مصر فأشاروا عليه بإرسال عمرو وكتب الى شيعة عثمان بمصر فأجابهم مسلمة بن مخلد ومعاوية بن خديج بسرعة العمل وبث الامداد فسير عمرو معه عشرة آلاف مقاتل فلقاه محمد بن أبي بكر بالفيين فانهزم

ثم اختفى في خربة أخذها منها معاوية بن خديج وقتله وصنبت مصر لعمرو ابن العاص في خلافة معاوية ولبث أميراً عليها نحو سنتين أو ثلاث وتوفي وهو أمير عليها

ومن أخباره مع معاوية ما رواه ابن عساكر ان معاوية دعا عمرو بن العاص « يوم التحكيم » وهو متحزم عليه ثيابه وسيفه وحوله أخوته وأناس من قريش وقال يا عمرو : ان أهل الكوفة أكرهوا علياً على أبي موسى وهو لا يريدك ونحن بك راضون . وقد ضم اليك رجل طويل اللسان قليل المديّة له بعد حفظ من دين . فإذا قال فدعه فليقل ثم قل وأوجز . واقطع المفضل . ولا تله بكل رأيك . واعلم ان خفي الرأي زيادة في العقل . فان خوفك بأهل العراق فخوفه بأهل الشام . وان خوفك بعلي فخوفه بمعاوية . وان خوفك بمصر فخوفه باليمن . وان أنك بالتفسير فاته بالجميل : فقال له عمرو يا أمير المؤمنين أنت وعلى رجلا قريش ولم يقل في حربك مارجوت . ولم تأمن ما خفت : ذكرت ان لعبد الله ديناً وصاحب الدين منصور وإيم الله لا يبن علة ولا يستخرجن خيئه ولكن اذا جاءني بالايمن والهجرة ومنافب على فاعسيت ان أقول :

فقال معاوية : قل ماترى فقال له عمرو فهل تدعني وما أرى : وخرج مغضباً فقال لأصحابه انما أراد معاوية ان يصغر أبا موسى لانه علم اني خادعه فأحب ان يقول : لم يخدع أريباً : فقد كذبه بالخلاف عليه وقال في ذلك شعراً

يشجّني معاوية بن حرب كأي للحوادث مستكين
واني عن معاوية غي بحمد الله والله الممين

في آيات

فلما بلغ معاوية شهره غضب من ذلك وقال : اولا مسيره كان لي فيه رأي : فقال عبد الرحمن بن أم الحكم : أما والله إن أمثاله من قریش لكثير ولكنك ألزمت نفسك الحاجة اليه فآزمها لئنني عنه

وأنت ترى من هذا ومما تقدم من أخباره معه أنهما كانا متفقين ظاهراً متنافرين باطناً وإن عمراً لم يشايع معاوية رضي الله عنه حباً به أو مودة له بل طلبا للرياسة ولم يكن معاوية أيضاً بأقل بفضاً له منه بذلك عليه ماروي أن معاوية قال يوماً لجلسائه : ما أعجب الأشياء فقال يزيد : أعجب الأشياء هذا السحاب الراكد بين السماء والأرض لا يدهمه شيء من تحته ولا هو منوط بشيء من فوقه : وقال آخر : حظ يناله جاهل ، وحرمان يناله عاقل ، وقال آخر أعجب الأشياء ما لم ير مثله : وقال عمرو ابن العاص : أعجب الأشياء أن المبطل يغلب الحق : (يمرض بلي ومعاوية) فقال معاوية : بل أعجب الأشياء أن يعطي الإنسان ما لا يستحق إذا كان لا يخاف (يمرض بعرو وهو صر التي أخذها طعمة) فنثت كل منهما بما في صدره من الآخر وهذا يدل على أن علياً رضي الله عنه لو تألف عمراً واستدناه إليه لا تنفع به ولصدقه الخدمة أكثر منها لمعاوية ولكن اغراق علي في حب الفضيلة دعاه إلى ترك الحيلة بمثل عمر كما دعاه إلى عدم قبول إشارة من أشار عليه بتألف معاوية وتثبيتته على ولاية الشام كما ترى بعد



باب

نبذة من أقواله وأخباره

أقواله

روى عمرو بن العاص بمصر وهو على بئلة قد شاب وجهها من الهرم فقيل له : أيها الأمير تركب هذه البئلة : قال : اني لأأمل دابتي ما حملتني ولا زوجتي ما أحسنت عشتري . ولا جليسي ما لم يصرف وجهه عني . وروى ابن عساكر أنه قال لابنه يوماً : يا بني امام عادل ، خير من طروايل ، وأسد خطوم ، خير من امام ظلوم ، وامام ظلوم غشوم ، خير من فتنة تدوم ، يا بني مزاجية الا حق خير من مصاحته ، يا بني زلة الرجل عظم يجبر ، وزلة اللسان لا تبق ولا تذر ، يا بني واستراح من لا عقل له : فأرسلها مثلاً . وروي أيضاً أن عمرو بن العاص قال يوماً لمعاوية : ان الكريم يصول اذا جاع ، واللئيم يصول اذا شبع ، فسد خصاصة (حاجة) الكريم ، وأقع اللئيم ،

وفي رواية أخرى له : قال عمرو بن العاص لمعاوية : يا أمير المؤمنين لا تكون بشيء من أمور رعبتك أشد تعمداً لخصاصة الكريم حتى تعمل في سدها ، ولطفيان اللئيم حتى تعمل في قعره ، (ازالته) واستوحش من الكريم الجائع ، ومن اللئيم الشبعان ، فان الكريم يصول اذا جاع ، واللئيم يصول اذا شبع .

وهذا الكلام من بدائع الحكم ومن أسد النصائح

وروي أيضاً عن هشام الكابي عن أبيه قال : قال معاوية لعمرو بن

العاص : من أبلغ الناس ؛ قال من كان رأيه راداً لهواه . قال فمن أسخى الناس ؛ قال من بذل دنياه في صلاح دينه . قال فمن أشجع الناس ؛ قال من ردّ جهله بحلمه :

وعن سفيان بن عيينة . قال قال عمرو بن العاص : ليس الماقل الذي يعرف الخير من الشر . ولكنه الذي يعرف خير الشرين

وروى ابن عساكر عن عمرو أنه قال : الرجال ثلاثة . فرجل تام . ونصف رجل . ولا شيء ، فاما الرجل التام فالذي يكمل دينه وعقله فاذا أراد أمراً لم يمضه حتى يستشير أهل الرأي والالاباب ، فاذا وافقوه حمد الله وأمضى رأيه فلا يزال كذلك مضيه موقفاً والنصف رجل الذي يكمل الله له دينه وعقله فاذا أراد أمراً لم يستشر فيه أحداً وقال أي الناس كنت أطيعه أو أترك رأيه لأبيه . فيصيب ويخطئ . والذي لا شيء الذي لا دين ولا عقل له ولا يستشير في الأمر . فلا يزال ذلك مخطئاً مدبراً ، والله اني لاستشير في الأمر الذي أردته حتى خدمني . وماء علي بعرض عقولهم وأسمع : وسأله معاوية بن أبي سفيان : ما السرور يا أبا عبد الله قال الفترات ثم تنجلي . كناية عن الخلاص من الشدة .

وعن سفيان بن عيينة قال قال عمرو بن العاص : ما وضعت عند أحد من الناس سرّاً فأفشاه فلمته . أنا كنت به أضيق صدرا حتى استودعته إياه : ومن غرر أقواله ما نقله صاحب سراج الملوك وهو :

موت ألف من العلية أقل ضرراً من ارتفاع واحد من السفلة وهو قول حق أجمع عليه الحكماء وأيدته التجارب الآتية لا يستم من كل الوجوه وإنما هو ينطبق على من كان خسيس الفطرة دني النفس

يرتفع من حضيض المهانة بوسائط سائلة وأسباب غير طبيعية فهذا مهما بلغ من علو المسكاة فإنه بعيد عن الفضيلة لانه لم يستمسك في ارتفاعه بأسبابها ولم يأت البيوت من أبوابها ، فيكون شراً في مبدأ أمره ، شراً في منتهاه ، ففي ارتفاعه شراً على الناس لانه يستعمل نعمة الارتفاع آلة للاضرار بالناس ووسيلة للاستكثار من متاع الحياة الدنيا ولومن غير طرقة المشروعة لهذا نهى الحكماء عن توسيد المناصب العالية في الحكومة للسفلة لئلا يفسد السفلة أمرها ، ويوهنوا بذيانها ، ويرى بعضهم في هذا العصر لهذا السبب ان أحسن الدول حكومة وأضبطها إدارة وأسدّها عملاً وأسدّها من آفات الرشا وسوء القصد دولة انكثرت التي مع انها دولة ملكية مقيدة تشبه حكومة الاشراف الارستقراطية لانها قائمة على دعائم الاشراف واهل الثنى والثروة لا توسد مناصبها العالية الا لاهل البيوتات العريقة بالمجد والامارة وهم القابضون على أزمة الدولة المباشرون لشؤونها العظمى وهذا وان كان يخالف من بعض الوجوه مذاهب الشعوب الديمقراطية والحكومات الشورية الا انه يوافق أصول التجارب وينطبق في كثير من الاحوال على مقاعد الحق والعدل والكلام عليه يحتاج الى بيان وتمحيص وربما تعود إليه في عمل آخر ان شاء الله

هذا من جهة من ينطبق عليه قول عمرو بن العاص واما جهة من لا ينطبق عليه فهو الذي يرتفع بأسباب طبيعية ويريد بالطبيعة الاستعداد والجد والعمل لا الفطرة والاتفاق أو التذرع بالوسائط السافلة غير المشروعة فان من يرتقي باستعداده وجدده ويكون بطبعه عالي النفس سليم الفطرة يرتقي بحكم الاستعداد والفطرة من طريق الفضيلة فيكون فاضلاً في مبدأ

أمره فاضلا في مشاهه فلا يستعمل ارتقائه سلاحا يتهم به على الناس بل بالعكس يستعمله لمعونة الناس فهذا لا مضرة من ارتقائه بل ارتقائه ضروري لازم بحكم العقل والمعدل فلا يشمل معنى قول عمرو ولعله لا يعنيه ولكن باللاسف ان أمثال هذا عددهم قليل ، في كل قبيل ،

خطبة له

رأينا في تاريخ ابن عساكر خطبة نفيسة لعمرو بن العاص من أحسن أقواله يوصي بها الناس بالتقصد وعدم السرف وحين معاملة القبط وصرف الغاية الى خيل الجند بالقيام على تربيتها وسمنها وغير ذلك من الوصايا الجميلة النافعة رواها ابن عساكر عن بحير بن داخر المعافري قال :

ركبت أنا ووالدي الى صلاة الجمعة وذلك آخرا الشتاء بعد حم (كذا) النصارى بإيام يسيرة فأطلقنا الركوع اذ أقبل رجال بأيديهم السياط يؤخرون الناس فذعرت فقلت يا أبت من هؤلاء ؟ قال يا بني هؤلاء الشرط ، واقام المؤذن الصلاة فقام عمرو ابن العاص على المنبر فرأيت رجلا قصيرا القامة أدعج أبلج (١) عليه ثياب موشية (أو موشاة) كأن بها العقيان تالقي (٢) عليه ، وثغله عمامة وجبة خمد الله وائني عليه حمداً موجزاً وصلى على نبيه صلى الله عليه وسلم ووعظ الناس فأمرهم ونهاهم فسمعت يحض على الزكوة وصلاة الرحم وينهى عن الفضول وكثرة العيال وقال في ذلك

يامعشر الناس آتاي وخلا لا أربأ فأنها تدعو الى النصب بعد الراحة وإلى الضيق بعد السعة وإلى الذلة بعد المنة ، آتاي وكثرة العيال ، وانخفاض الحال ، وتضييع المال ، والقليل بعد القال ، في غير ذلك ولا نوال ، وثم أنه لا بد من فراغ يأول المرء اليه في توديع جسمه ، والتدبير لشأنه ، وتخليته بين نفسه وبين شهوته ، فمن صار الى ذلك فليأخذ بالقصد (٣) والنصيب الأقل ولا يضيع المرء في فراغه نصيب نفسه من العلم فيكون من الخير عاطلاً ، وعن حلال الله وحرامه

(١) الادعج أسود العين الابليج الماضي المشرق (٢) العقبان الذهب الخالص (٣) أي بالاعتدال

عادلاً ، يامعشر الناس قد تدلت الجوزاء وركبت الشعري ، واقلمت (١) السماء ، وارتفع الوفاء ، وطاب المرعى ، ووضعت الحوامل ، ودرجت السمام (٢) وعلى الراعي حسن النظر ، فحي بكم على بركة الله على ريفكم فتناولوا من خير ولبنه ، ومراققه وصيده ، وأربعو انجيلكم وأسمنوها وصونوها وأكرموها فانها اجتتكم (٣) من عدوكم وبها تالون مغانمكم وأثقالكم . واستوصوا بمن جاورتم من القبط خيراً . وآتاي والمومسة (٤) المفسدات فانهن يفسدن الدين ويقصرن الهمم . حدثني عمر امير المؤمنين انه سمع رسول صلى الله عليه وسلم يقول : ان الله سيفتح عليكم بمصر فاستوصوا بقطبها خيراً فان لكم منهم صهراً وذمة ، فكفوا أيديكم وفروجكم وغضوا ابصاركم . فلا تعلمن ما أتاني رجل قد أسمن جسمه وأهزل فرسه (٥) وأعلموا اني معترض الخيل كاعتراض الرجال فمن أهزل فرسه من غير علة حططته من فريضته قدر ذلك . وأعلموا انكم في رباط الى يوم القيامة لكثرة الاعداء حولكم ، ولا شراف قلوبهم اليكم ، وإلى داركم ، معدن الزرع والمال والخير الواسع والبركة التامة . حدثني عمر امير المؤمنين انه سمع رسول الله (ص) يقول (اذا فتح الله عليكم مصر فاتخذوا فيها جنداً كثيفاً فذلك الجند خير أجناد الارض) فقال له أبو بكر : ولم ذاك يا رسول الله ؟ قال : (لانهم في رباط الى يوم القيامة) فاحذروا ربكم معشر الناس على ما اولاكم واقيموا في ريفكم ما بادل لكم . فاذا ببس العود ، وسحق العمود ، وكثر الذباب وحض اللبن وصوح (٦) البقل وانقطع الورد فخى على فسطاطكم على بركة الله ، ولا يقد من احد منكم على عياله الا ومعه تحفة لعياله على ما أطاق من سعة او عسرة اه

(١) واقلمت السماء أي كفت وهو كناية عن انقطاع المطر (٢) كذا في الاصل ولعلها السوام وهي المساشية (٣) الجنة هي الوقاية (٤) العواهر (٥) جواب قسم محذوف أكد بالنون الثقيلة وما مصدرية أي فوالله لا علمن آتيان رجل موصوف بما ذكر وفي طيه من التهيب البليغ ما لا يخفى وقد بين بعد جزاء من فعل ذلك بقوله فمن أهزل فرسه الخ (٦) صوح أي ببس إعلاء

﴿ أخباره ﴾

(من أخباره في حسن الخلق) مارواه بن عساكر عن الشعبي عن قبيصة بن جابر قال صحبت عمرو بن العاص فما رأيت رجلاً بين طريقاً ولا أحلم جليساً منه :

وعن قبيصة أيضاً قال : صحبت عمر بن الخطاب فما رأيت رجلاً أقرأ لكتاب الله ولا أفقه في دين الله ولا أحسن مداراة منه ، وصحبت طلحة بن عبيد الله فما رأيت رجلاً أعطى لجزبل من غير مسألة منه ،

وصحبت معاوية بن أبي سفيان فما رأيت رجلاً أثقل حلماً منه وصحبت عمرو بن العاص فما رأيت رجلاً أمين (أوقال أنصع) طريقاً منه ولا أكرم جليساً ولا أشبه سريرة بعلائية منه وصحبت المغيرة بن شعبة فلو أن مدينة لها ثمانية أبواب لا يخرج من باب منها إلا بالمركر خرج من أبوابها كلها :

ونادت امرأته مرة جارية لها فإبطأت فقالت يازانية : فقال لها عمرو أو رأيتها تزني ؟ قالت لا . قال لتضربن بها يوم القيامة سبعين سوطاً : فطابت من الجارية العفو فقال يصح العفو إذا اعتقتها فاعتقتها

(ومن أخباره) التي تدل على علمه وتمقته وبمده عن الأوهام مارواه ابن عساكر عن موسى بن علي قال سمعت أبي قال : كنت مع عمرو بن العاص بالاسكندرية فأنكسف القمر فاصبحنا مع عمرو فقال له رجل من القوم لقد حدثنا شيطان هذه المدينة أن القمر سيكسف من الليلة : فقال رجل من الصحابة كذب عدو الله هذا . هم علموا ما في الأرض فما علمهم ما في

السماء : قال فلم يرد عمرو عليه بذلك كثيراً ثم قال له : إنما الغيب خمسة فنا سوى ذلك يعلمه قوم ويجهله آخرون : ثم قرأ الآية (إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدري نفس بأي أرض تموت) إلى آخر الآية

ولا شك أن هذا الدليل الكتابي يفهم الرجل بل وينبه كل غافل جاهل بسنن الله وحكمة الخلق أن الله تعالى لم يحجب عن العقل شيئاً من أسرار الوجود ولم يحرم على الإنسان أن يتناول بالبحث والنظر ما شاء من مجالي الطبيعة وأرشده إلى أن الغيب الذي يعلمه الله وحده هو غير ما يتوهمه العقل أحياناً عند تضاؤله عن إدراك الشيء وضعفه عن الوصول إليه

وحذا لوتنبه إلى حكمة الله هذه الذين يقولون هذا حلال وهذا حرام ويحولون بين المرء وعقله بغيا من عند أنفسهم وتحكموا في الدين وصرفاً للأمة عن الأخذ بالعلوم النافعة التي قام بها الآن مجد الأمم وأصبح المحرومون منها على وشك العدم وليس بعد شاهد العيان برهان

(ومن أخباره) مارواه صاحب الأغاني قال حضرت وفود الانصار باب معاوية بن أبي سفيان فخرج إليهم حاجبه أبو ذرة فقالوا له استأذن للانصار فدخل إليه وعنده عمرو بن العاص فاستأذن لهم . فقال له عمرو ما هذا اللقب يا أمير المؤمنين ؟ أردد القوم إلى أنسابهم . فقال «أي الحاجب» هي كلمة أن مضت عرثهم ونقصتهم والآفة هذا الاسم راجع إليهم : فقال له «أي عمرو» أخرج فقل من كان ههنا من ولد عمرو بن عامر فليدخل فقالها الحاجب . فدخل ولد عمرو بن عامر كلهم إلا الانصار . فنظر معاوية إلى عمرو نظر منكر فقال له باعدت جداً . فقال أخرج فقل من كان ههنا

من الاوس والخزرج فليدخل : فخرج فقالوا فدخلوا يقدمهم النعمان بن بشير الانصاري وهو يقول :

ياسعد لا تنجب الدعاء فمالنا نسب تنجب به سوى الانصار
نسب تخيره الاله لقومنا أثقل به نسباً الى الكفار
ان الذين ثووا يدر منكم يوم القليب هم وقود النار

فقال معاوية لعمرو: قد كنا لا غنىء عن هذا اهـ

ولا ندري ان كان أراد عمرو بهذا المباحة بين معاوية وبين الانصار اتماماً لمقاصده السياسية في إغراء مثل الانصار بمعاوية أو هو يريد الخط من قدر الانصار فقط لانهم شايعوا على بن طالب أيام الفتنة خلا للنعمان ابن بشير فانه كان من شيعة معاوية يومئذ

(ومن أخباره في استعطاف الخاطر والاعتذار) مرواه محمد بن سعيد عن ابراهيم بن حبيب ونقله في العقد قال : قال عمرو بن العاص لعبد الله بن عباس بعد قتل علي بن أبي طالب رضي الله عنه . ان هذا الامر الذي نحن فيه وأنتم ليس بأول أمر فاده للبلاء وقد بلغ الامر بنا وبكم الى ما ترى وما أبت لنا هذه الحرب حياء ولا صبراً ولسنا نقول ايت الحرب عادت ولكننا نقول ليتها لم تكن كانت فانظر فيما بقي بغير ما مضى فانك رأس هذا الامر بعد علي فانك أمير مطاع وهـ أمور مطيع ومشاور مأمون وأنت هو :

وليس أحسن من هذا الكلام تخلصاً واعتذاراً ولا أبلغ منه في رأب الصدع وجمع القلوب . وقد نقل في العقد خبراً آخر عن عمرو وابن عباس فيه من التهاون والسباب ما يدل على وضعه فلم نشأ نقله أدباً مع أولئك الرجال (ومن أخباره في التقي والانابة) مرواه ابن عساكر عن عمرو بن

شعيب عن أبيه قال : وقع بين المغيرة بن شعبه وعمرو بن العاص كلام في الوهط (وهوستان لعمرو بالطائف) فببه المغيرة فقال عمرو بن العاص : يال هصيص يسبني المغيرة : فقال له عبد الله ابنه : انالله وانا اليه راجعون أدعوه القبائل وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها : فاعتق عمرو بن العاص ثلاثين رقبة عنها

وطالما كان يتحاشى هذه الدعوة كبار الصحابة لما فيها من تفريق الكلمة والرجوع الى العصبية وقد نهى عن رسول الله أشد النهي جمعاً لكلمة الأمة واستمساكاً بوحدة الدين وتأليفاً للقلوب ولكن تهاون الناس بهذه الرابطة الكبيرة فرق بينهم في المشارب والاهواء والغايات فانقلبت الأمة حرباً على بعضها يتجاذبها الامراء أو المتوثبون على الملك تارة باسم الجنسية وأخرى باسم المذهب وآونة باسم الدين حتى أنهكوا قواها وذهبوا بآثار مجدها وسطوتها ولا يزال كثير منهم لهذا العهد ينتحون أسباب التفريق اتعالا توصلا للرياسة ولا سيما في شبه جزيرة العرب التي تفرق أهلها قديماً وجماعات واصبحوا فوضى مع اهواء الامراء العديدين وقد كانت أحق بان يجمع أهلها رابطات الدين والجنس كما جمعهم النبي صلى الله عليه وسلم على كلمة الاسلام فعملوا بقوة اجتماعهم ما لم تستطع عمله أمة قط ولكن أين من يمتل والاهواء غالبية والعلم يجري السنين الطبيعية مفقود والنفوس عن الانماط بما لحق أكثر اشغور العربية من الاحتلال الاجنبي غافلة والله أعلم بماقبة الامور

وأخرج بن عساكر عن أبي قيس مولى عمرو بن العاص ان عمرو بن العاص كان يسرد (يتابع) الصوم وكان يقول سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول «ان فصلا بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر» :
وروي عن ربيعة بن لبيط قال : سمعت عمرو بن العاص وهو يصلي
بالليل وهو يبكي ويقول : اللهم آتيت عمرا مالا فان كان أحب اليك ان
تسلب عمرا ماله ولا تعذبه بالنار فاسلبه ماله . وانك آتيت عمرا أولادا فان
كان أحب اليك ان تشكل عمرا ولده ولا تعذبه بالنار فاشكاه ولده . وانك
آتيت عمرا سلطانا فان كان أحب اليك ان تنزع عنه سلطانه ولا تعذبه
بالنار فانزع منه سلطانه .

باب

(وفاته وولده)

(وفاته وكلمة مجملة فيه)

قضى عمرو بن العاص حياته كلها بالجد وطلب الملاء كما رأيت فما قصد
غاية الا بلغها ولم يبال بالعقبة تقوم دونها وكان له بين ذلك هنات تغفر له
في جانب جهاده العظيم في فتوح مصر وغيرها ولا يلام على شيء من أمور
الفتنة التي انعمت فيها قریش كلها وساقوا الأمة اليها الا بما يلام به سائرهم
وانما هو سبقتهم باعماله الكبار بالاضافة الى شهرته بالدهاء وحبه للفاور
ومهما ترتب على اعماله تلك من النتائج في مستقبل الدولة فانه غير مقصود
له بالذات كما أبنا ذلك فالعدل والحق يقضيان على من عرف تاريخ الرجل
ان يقر له بثبات الجاش وقوة الارادة وصدق الزبيمة والرأي وانه من
رجال الاسلام العظيم وحسبه انه كان من اعوان عمر بن الخطاب وامرأته
الكبار وعمرو رضي الله عنه لا يضع ثقته بغير الا كفء كما هو معروف عنه ونحن

لانشك كما لا يشك عاقل معناني ان مما لانه على بن أبي طالب انما
كانت لا عراض هذا عنه ولو رغب فيه لوجد منه من صدق الخدمة وجميل
الصحبة ما وجدته عمر ومعاوية وانما كان علي رضي الله عنه قليل العناية بامثال
عمرو من رجال السياسة أولا لثقته من نفسه وثانيا لكونه يرى سلوك
السبيل السوي في القول والعمل خير صاحب ومعين وهو اعتقاد حق
لا يعتقد غيره من كان مثل علي بن أبي طالب وفي مرتبته من الفضيلة لكنه
رضي الله عنه لم ينظر الى ما اكتشفه من الاحوال وما أحاط به من الدسائس
لا سيما وان البيعة في وقته صارت غيرها في زمن أبي بكر وعمر ومع ذلك
فقد كانا يسيران سير الوجل ويدفعان في كل وجهة صاحبها ويتألمان قلوب
الرجال الذين يشك في صدقهم وصدقاتهم كما تألف رسول الله صلى الله عليه
وسلم قلوب المنافقين مع انهم من اعداء الدين

وبالجملة فعمر بن العاص يعد على حسن بلائه في الاسلام وسلامة
يقينه من دهاة الامة في عصره وكبار رجالها الذين افتحوا الممالك ورفعوا
منار الدولة لاسيما وانه كان على جانب من التقى لا ينكر على مثله كما تقدم
وكان شديد الرهبة من الله والخوف مما بعد الموت كما يظهر ذلك من أقواله
التي فاه بها قبيل وفاته رحمه الله ورضي عنه

روى ابن عساكر عن ابن شماس المهرري قال : حضرنا عمرو بن العاص
وهو في ساعة الموت وولى وجهه الى الحائط وجعل يبكي طويلا فقال له ابنته :
ما يبكيك أما بشرك رسول الله (ص) بكذا اما بشرك رسول الله بكذا
قال : ثم أقبل بوجهه فقال : ان أفضل ما يمد علي شهادة ان لا اله الا الله
وان محمدا رسول الله . اني قد رأيتني على اطباق ثلاثة : لقد رأيتني وما أحد

من الناس أبغض الي من رسول الله (ص) ولا أحب الي ان أكون
استمكنت منه فقتلته فلو مت على تلك الحال كنت من أهل النار، فلما
جعل الله الاسلام في قلبي أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول
الله لا يأمرك فبسط يمينه فقبضت يدي، فقال «مالك يا عمرو» فقلت
أردت ان أشرط . فقال «تشرط ماذا» قلت ان تغفر لي ما تقدم . قال «اما
علمت يا عمرو ان الاسلام يهدم ما كان قبله وان الهجرة تهدم ما كان قبلها
وان الحج يهدم ما كان قبله» فبايتمه فما كان أحد أجل في عيني منه اني
لم أكن أستطيع ان املأ عيني . انه اجلالا له فلو مت على تلك الحال
لرحوت ان أكون من أهل الجنة، ثم ولينا أشياء لا أدري ما حالي فيها
فاذا أنات فلا تدبني نائمة ولا نار فاذا دنتموني في قبري فسواء لي التراب
سنا (أي صبوه صبا) فاذا فرغتم من دفني فأقيموا عند قبري قدر ما ينخر
جزور ويقسم لحمها حتى أعلم ما اراجع به رسل ربي فاني استأنس بكم اه
وروي هذا الخبر أيضا من طرق أخرى باختلاف قليل في اللفظ

وروي عن حميد بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو ان أباه قال حين
احتضر: اللهم انك أمرت بأمور ونهيت عن أمور، تركنا كثيرا مما أمرت
ووقعنا في كثير مما نهيت اللهم لا اله الا انت: ثم أخذ يابيهام فلم يزل
يهلل حتي مات: وفي رواية انه وضع يده موضع المغل من ذنته ثم قال:
اللهم أمرتنا فتركنا، ونهيتنا فركبنا، ولا نسعنا الا مغفرتك: فكانت تلك
هجراه حتى مات

وكانت وفاته بمصر يوم الفطر سنة ثلاث وأربعين في خلافة معاوية
وهو متجاوز السبعين وقيل انه تجاوز الثمانين ودفن في المقطم في جهة النخ

وكان طريق الحجاز كما ذكر ذلك ابن قتيبة . وكان عمرو قصيرا يخضب بالسواد
وكان غنيا جدا على ما يظهر من سيرته وقد روى ابن عساكر ان عمرا كان
يقيم كروم الوعط (بستان له بالطائف) بالف ألف خشبة كل خشبة بدرهم
فالسكرم الذي يحتاج الى خشب بمليون درهم كم تكون غلته هذا اذا صبح
الخبر . وقد كان له دور كثيرة منها داره بمصر وتعرف بدار عمرو قرب الجامع
وكان له دور بدمشق منها دار بحIRON ودار في ناحية باب الجابية بين دار
السعادين وزقاق الهاشميين ودار تعرف بدار بني أحيحة أو بني جحيحة في
رحبة الزيد ودار تعرف بالمارستان الاول عند عين الحمى كذا جاء في
تاريخ ابن عساكر وقد ذكر المؤرخون من مقدار ثروته مالا يقبله العقل
فضربنا صفحا عن ذكره



ولده

ولده عبد الله ومحمد وكان عبد الله يكنى أبا محمد وأسلم قبل أبيه
وكان عاقلا فاضلا شجاعا يضرب بسيفين وكان يقرأ بالسريرية وقد نهى
والده عن دخول الفتنة وأشار عليه باعتزالها كما رأيت فيما مر طلبا للسلامة
وتوفي بمكة عن اثنتين وسبعين سنة وله عقب من زوجه عمرة بنت عبيد الله
ابن عباس وعمرو بن شعيب وكان سريار بما قسم في المجلس الواحد من صدقة
جده خمسين ألفا كما ذكر ذلك ابن قتيبة اه

انتهى الجزء الثالث وهو يشتمل على سيرة أشهر مشهوري الرجال
في دولة عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعنهم أجمعين . وقد ابطأت باصدار
هذا الجزء لمرض ألم بي يقضى علي بتخفيف المطالعة ومراعاة الراحة فارجو

من القراء المعذرة واسأل الله ان يعينني على اتمام الاجزاء التالية انما أكرم مسؤول

أجوبة انتقاد

انتقد علي كثير من أصدقائي ورود خطأ كثير في الجزء الثاني غير ما أصلح في فهرس الخطأ والصواب واستكثرنا أيضا ما ورد في ذلك القهرس وعذري في ذلك ابنته في آخر الجزء وهو المرض الذي ألم بي في أثناء كتابة الجزء وعدم تمكني من مراجعته وتصحيحه حتى في حال الطبع وسأعيد طبعه مصححا مضبوطا ان شاء الله تعالى

وطلب الي بعضهم التوسع في أخبار الخلفاء عثمان وعلي ومعاوية والخروج عما شرطته على نفسي في خطبة الكتاب قائلا بعد كلام طويل (انك مهدت في تاريخك هذا طريقا وعرة للمؤرخين والكتاب في اطلاق حرية الفكر والقلم من أسر التقليد والقاء الكلام على عواهنه وسرد الحوادث سردا لا تظهر منه حقيقة تاريخ الاسلام . وكما انك السابق بين مؤرخي المسلمين من أهل العربية في تحكيم العقل في أخبار التاريخ وتببع مواضع النقد وبيان الاسباب والتأنيج على اسلوب قد أشربته العقول وسيكون قدوة لمؤرخي المسلمين وهذا ما تمناه فانا نسألك ان تقلدنا ذلك القيد الذي قيدت به نفسك في صدر الجزء الاول ولا تضن بالتوسع في أخبار الفتن التي أشرت اليها لان التوسع بها وحدها توسع في تاريخ الاسلام كله) الخ ما قال وجوابنا عنه اني مع الشكر لحسن ظن ذلك الفاضل بي عترف بانني أضعف من خط القلم وكتب في التاريخ وكل ما علقته على الحوادث من النقد والبيان انما هو نتيجة الجرأة واطلاق الفكر من أسر التحفظ الشديد والا

فان حوادث تاريخ الاسلام مكتوبة في ثنايا الكتب في أجلى مظاهر الحقيقة اذ لم يضمن المؤرخون علينا بشي من غشا والسمين فهم أصحاب الفضل واليهم يساق الثناء جزاهم الله عنا خير الجزاء وما كتبوه من أخبار الصدر الاول يدل على اغراق في حرية القلم وبيان الحقيقة ما أظننا نستطيع ان نقف به أثرهم في هذا العصر اذا أراد أحدنا ان يكتب تاريخ واحد من الملوك من معاصريه . وانما تجنبوا البحث في الاسباب والتأنيج وتعلق آرائهم بالخصوصية على الاخبار لاسباب عديدة لا تخفى على من له وقوف على أحوال المسلمين وشدة ما أوجده علماءهم من الارتباط الشديد بين الدين والسياسة حاشا المعتزلة والشيعة فانهم علقوا على أخبار الصدر الاول أفكارهم الخصوصية لكن من جهة دينية لامن الجهة الاجتماعية والسياسية وغلوا في ذلك غلوا شديدا ولا سيما الشيعة حتى ظهر التحامل على كلامهم ظهورا لم يبق له ادنى اعتبار عند من سواهم والله در امام المؤرخين وفيلسوف العمران العلامة ابن خلدون الذي سبق كل كتاب المسلمين والمؤرخين باستقصاء فلسفة التاريخ في مقدمته الشهيرة فكان خير قدوة لمن كتب ويكتب بعده في هذا الباب سواء من أهل المشرق أو من الافرنج الا انه افرد آراءه الخصوصية بمقدمة تاريخه المشهورة ولم يأت بها في غضون التاريخ فخالفته في هذه الطريقة لما يترتب على الاتيان بالشواهد في محلها ومحاكمة الخبر عند ايراده من الاثر النافع في النفوس وان أكن انا وأمثالي عالة عليه لا ندرك له شأوا في الآراء العالية والمذاهب الصحيحة واني يدرك الظالم شأوا الظالم

واني لما رأيته أشعر بالحاجة الى التوسع في تاريخ الصدر الاول كما

شعر بها ذلك الفاضل تبسطت في بعض المواضع من هذا الجزء أكثر مما
اشتراطته على نفسي مراعيًا فيما قلت ونقلت جانب الأدب وحسن الأداء
الواجب على المؤرخ الذي لا غرض له مع شخص بعينه أو فريق مخصوص
وانما غرضه بيان الحق وتوخي الحقيقة فان أخطأت في شيء مما قلت فاستغفر
الله منه وانما هو رأي أبدي فلا يؤخذني المخالفون لي في هذا الرأي لاني
مؤرخ لا متكلم ولا جدلي ولا فقيه. وسألم في بقية الكلام على الصدر الاول
بشيء مما بدأت به رغم تكافئي تجنب الخوض في أخبار القوم وأراعي على
قدر الامكان ما أخذته على نفسي من التأدب وعدم الاسترسال في النقل
اجابة لرغبة الراغبين والله الموفق والمعين

وطلب مني فاضل من أفاضل بيروت ان أوفق بين ما نقلته في الصفحة
٨٦ من الجزء الاول من قول أبي بكر رضي الله عنه لرسول الله صلى الله
عليه وسلم: أنت أكبر مني وأكرم وأنا أسن منك: وبين ما نقلته في
الصفحة ١٣٧ من أن أبا بكر توفي وله من العمر ثلاث وستون سنة مع
ان من الثابت ان النبي صلى الله عليه وسلم توفي وله من العمر ثلاث وستون
سنة فيكون أكبر سنا من أبي بكر بما يوازي مدة خلافته بعد النبي صلى
الله عليه وسلم وهي سنتان وثلاثة أشهر وبضعة أيام

والجواب عن هذا ان التوفيق متعذر في الحقيقة ما لم يثبت ان أبا بكر
توفي وله من العمر أكثر من ثلاث وستين والاكثر علي انه لم يتجاوز
هذا السن واما رواية يزيد بن الاصم فهكذا نقلها السيوطي عن أحمد وابن
عساكر ولكن جاء في رواية أخرى لابن أبي شيبه وابن عساكر أيضا
ان الذي سئل وأجاب هو العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم لا أبو بكر

وتنبه المنتقد الى ما نبهنا اليه يرجع ان الرواية الثانية هي الاصح وقد كنت
قصدت ان أشير في هامش الكتاب الى هذه الرواية لما ذكرت الرواية
الاولى فأنسيت على ذلك فللمنتقد الشكر على التنبيه لهذا الامر

وانتقدت على جملة المقتطف النراء اختصارى في الكلام على فتح مصر
في الجزء الثاني مع اني ذكرت في نفس الفصل الذي كتبتة ثمة عن فتح
مصر ان فتحها لما كان عن يد عمرو بن العاص فقد دعاني ذلك لترك
الاستفاضة في الكلام على فتحها الى سيرة عمرو والظاهر ان المنتقد لم ير
تلك الجملة لهذا أخذ علي ذلك الاختصار وقد بسطت الكلام على فتح
مصر في هذا الجزء بسطا أرجو ان يكون وافيا بالفرض

وانتقد علي المقتطف أيضا انكارى على المتأخرين ذكرهم خبر خالد
ابن الوليد ولحقه بأهل دمشق وقتلهم وجزمي بأنه خبر باطل لم يرد في تاريخ من
التواريخ الاسلامية الصحيحة فرأى المقتطف انه ورد في تاريخ اسلامي
وهو فتوح الشام المنسوب للواقدي واني نقلت عنه أخبار فتح الشام فكيف
أنكر هذا الخبر وعين الصحف التي ورد فيها ذلك الخبر من الكتاب المذكور
ولعل الكاتب الفاضل لم يساعده الوقت على قراءة ما نقلته في افتتاح الكلام
على فتح دمشق من اني نقلت أخبار الفتح عن تاريخ الطبري فلو قرأ ذلك
الفصل برمته وطبق ما أورده عن أخبار فتحها على الطبري لوجده منقولاً
عنه حرفاً بحرف. ولعله لم يستقص أيضا الفصل الذي ورد تحت عنوان
(بطلان خبر) كله ولم ير ما نقلته فيه من ان ذلك الخبر لم ينقله أحد
من ثقات المؤرخين من المتقدمين وربما يكون نقله المتأخرون عن كتب
القصاصين كفتوح الشام وأمثاله) ولو قرأ هذه الجملة لما استند في تأييد

الخبر على فتوح الشام الذي وهنت خبره في نفس الفصل واني مع شكرى للمقتطف على اعطائه كتابي نصيبا من الانتقاد وحظاً من العناية التي تدل على احلاله منه محل القبول استسمح كاتبه الفاضل من اخذني عليه اعتماده كتاب فتوح الشام من التواريخ الوثيقة مع انه كتاب من كتب المغازي والقصاصين التي لم يعرف واضعوها الى الآن وانما نسب هذا الكتاب الى الواقدي لكثرة ما عرف عن الرجل من رواية الاخبار، هذا من وجه ومن وجه آخر فان الثقات من أهل الاخبار والمحدثين يوهنون رواية الواقدي فلو فرض صحة نسبة الكتاب اليه فانه عندنا غير موثوق ولنا مندوحة عنه بمثل تاريخ الطبري الذي هو أعظم تاريخ كتب في القرون الاولى ويتلوه غيره من كتب التاريخ الوثيقة وكلها لم تذكر ذلك الخبر: وفي كل حال أشكر مجلة المقتطف التي أخذت بانتقاد كتابي دون كثير من المجلات التي كنت أتمنى لو تحذروا حذو المقتطف الاغر لما في ذلك من التعاون على استجلاء الحقائق التي هي مراعي أفكار الباحثين: انتهى الجزء الثالث بحمد الله:

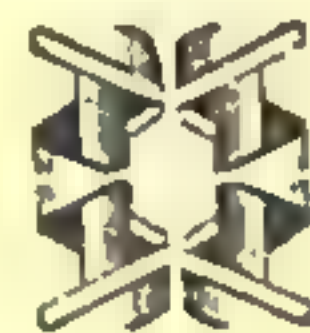


فهرست

الجزء الثالث من أشهر مشاهير الاسلام

صفحة	صفحة
٥٢٨	أبو عبيدة ابن الجراح
٥٢٩ (باب) حروبه وفتوحاته	٥٠٤ (باب) حاله في الجاهلية
٥٣٥ (دعوة المسلمين الى الاخاء والمساواة) وماله أئنها	٥٠٤ (باب) نسبه وأصله
٥٤١ وقائع القادسية	٥٠٤ سيرة في قومه ومكاته عندهم
٥٤٩ فتح المدائن عاصمة الاكسرة	٥٠٥ (باب) اسلامه وصحته
٥٥٦ (باب) تخطيط الكوفة وامارته عليها	٥٠٥ اسلامه
٥٥٨ (باب) نبذ من أخباره واعتزاله الفتنة	٥٠٥ صحته
٥٦٢ اعتزاله الفتنة	٥٠٨ (باب) حروبه وفتوحاته بالشام
٥٦٦ (باب) وفاته وولده وصفته	٥١٠ كلمة في العمال
٥٦٧ صفته	٥١٣ باب اخلاقه وسيرته
٥٦٧ ولده	٥١٨ تنبيه
عمره بن العاص	٥١٨ (باب) وفاته
٥٦٧ (باب) حاله في الجاهلية	٥١٩ وصيته
٥٦٨ (باب) نسبه وأصله	٥٢٠ خطبة معاذ بعد وفاة أبي عبيدة
٥٦٨ صناعته ومكاته في قومه	٥٢١ كلمة في القبور
٥٦٩ (باب) اسلامه وصحته	سعد بن أبي وقاص
١٧٢ صحته	٥٢٥ (باب) حاله في الجاهلية
٥٧٤ (باب) حروبه وفتوحاته	٥٢٥ (باب) نسبه وأصله
فتح مصر وبرقة	٥٢٥ مكاته عند قومه وصناعته
	٥٢٦ (باب) اسلامه وصحته
	٥٢٦ اسلامه

٥٩٣	محقق في الكلام في حريق مكتبة الاسكندرية	٦٢٩	صحيفة اخباره مع معاوية وكلمة في الفتنة
٦٠٠	عود الى خبر الفتح	٦٤٧	(باب) نبذ من أقواله وأخباره أقواله
٦٠٣	(باب) ولايته على مصر	٦٥٠	خطبة له
٦١٦	كلمة نازية في أهل الذمة	٦٥٦	(باب) وفاته وولده وفاته وكلمة بحملة فيه
٦٢٢	عود لخبر عمرو	٦٥٩	ولده
٦٢٦	(باب) دهاؤه وأخباره مع عثمان ومعاوية وكلمة في الفتنة أخباره مع عثمان	٦٦٠	أجوبة انتقاد



فهرست مالم يصحح في الجزء الثاني من المجلد وما وقع في هذا الجزء
تابع الجزء الثاني

صحيفة	سطر	خطأ	صواب
١٨٥	٦	زراح	رزاح
١٨٧	٨	المشهورين	المشههورون
١٩٢	١٠	ويؤتم	ويتم
٢٠٠	١٥	الخطاب	بن الخطاب
١٩٣	٥	وهب	وهبا
١٩٧	١	المتين	الامين
١١٤	١٩	الاخا	الاخا
٢٢١	١٨	عمر	عمرو
٢٢٠	٢٠	والجنسين	والجنسان
٢٣٥	٤	مجدون	مجدين
٢٣٩	١٧	لافن	فن (ولا) زائدة
٢٤٦	١١	تفرج	تفرج
٢٥٠	٢٠	حضره	حضوره
٢٦٥	١٦	أقليم	أقليم
٢٧٥	٨	وانتهب	وانتهت
٢٨٨	٢	التالف	التالف
٢٠٠	١١	عن عن	عن
٣١٩	٢٠	ودائقين	ودائقان
٣٢٠	١٩	لنا ذنوبنا	لنا ولاخواننا
٣٤٥	١٩	أباه	أبوه
٣٦٥	١٨	إذا	اذ
٣٦٦	١	أمرا	أمر

صحيفة	سطر	خطاً	صواب
٤١١	١٦	ومرواته	ومروته
٤١٢	١٨	التجهد	التجهد
٤١٨	٢١	لما	لم
٤٢٠	١٤	اذ لم	اذالم
٤٢٧	١٢	فانضي	فانضي
٤٢٨	١٧	الرفاء	الرفاعة
٤٣١	٣	كفايته منه	كفايته منها
٤٣٩	١٤	حجرا	حجرا
٤٤٠	١	وسنشير	وسنشير
٤٤٨	١٣	نخيلا	نخيلا
٤٥٥	٢١	متعبة	متعبة
٤٦٠	٢٦	اذ	اذا
٤٦٨	١٢	واستجاب	واستجلا
- تابع هذا الجزء -			
٥١٦	١٩	لاي عيد	لاي عيد
٥١٩	١٢	ابن	ابن
٥٨٩	١٦	وقد عقب	وقد رتب
٥٢٠	٤	الله تائباً	الله الاتائباً
٥٤٧	٢	الروم	الردم
٥٥٠	٦	فاقتلوا	فاقتلوا
٤٤٤	١٠	الغريبة	الغريبة
٥٥٩	١٢	وهنا على الامة وهونا	وهنا على الامة
٥٦١	٤	الشهرة	وهونا لها الشهرة

صحيفة	سطر	خطاً	صواب
٥٧٣	٦	بمسلمه	بمسلمه
٤٤٤	١٣	كان	كان
٥٩١	٢١	لومي	الرومي
٥٩٢	٥٠٤	استجيت	استجيت
٥٩٤	١	لاخرق	الاخرق
٤٤٤	٦	في	في
٥٩٤	٢٠	الغربة	الغريبة
٥٩٦	١٦	فوقه من	فوقه من المناصب
٥٩٨	٢١	اهداها	واهداها
٦٠٤	١٠	عمر	عمرو
٤٤٤	١٦	الجرية	الجمعة
٦٢١	٤	كانهم	كانهم
٥٣١	٦	بلي	بلي
٦٣٣	٤	واتناقصي	والتمهي
٦٣٦	٤	اثبت	أثبت
٦٣٨	٤	فقال الله	فقال يا عبد الله
٤٤٤	٧	يكايده	يكايده فيه
٤٤٤	١٥	استكثر طعمة	استكثر مصر طعمة
٤٤٤	٢٠	خديج	خديج
٦٤٠	١٩	أوما	واما

كتاب أخبار العرب مسافر العرب

في

الحج والسياسة

✽ تأليف ✽

رفيق بك العظيم

✽ الجزء الرابع من المجلد الأول ✽

(في سيرة الخلفاء الراشدين)

وهذا الجزء يتضمن سيرة عثمان بن عفان

ومن أشهر في دولته

مطبعة تبليغ الشريعة لجامعة الأزهر بمصر

سنة ١٣٢٢ هـ و ١٩٠٥ م

عثمان بن عفان

باب -

هو حاله في الجاهلية

(نسبه وأصله)

هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي القرشي الأموي يجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عبد مناف يكنى أبا عبد الله وأبا عمرو كنيته مشهورتان له وأبو عمرو أشهرها ولد في السنة السادسة بعد الفيل أمه أروى بنت كرز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف ابن قصي وأمه البيضاء أم حكيم بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم

صناعته ومكانته في قومه

كان عثمان رضي الله عنه تاجراً بزازاً كما ذكرنا ذلك في صدر الجزء الأول وقدم الشام مرة في تجارة في رواية لابن عساكر وكان غنياً كريماً حسن الشيمة محبوباً في قومه مأموناً عندهم محترماً لديهم بذلك عليه ما أخرجه ابن عساكر عن الشعبي قال : كانت عثمان في قريش محبوباً يوصون إليه ويعظمونه وإن كانت المرأة من العرب لترقص صبيها وهي تقول

أحبك والرحمن حب قريش عثمان

باب -

هو إسلامه وصحبته

(إسلامه)

كان إسلامه بدعوة أبي بكر رضي الله عنه وكان لابي بكر نظر واختبار ومعرفة برجال قريش وأخلاقهم وكان لقريش ثقة به وركون إليه وأعلمه ببقاء ضمير عثمان وسعة مداركه وسلامة طبعه من شائبة العناد والمكابرة دعاه الى الاسلام هو والزيير بن العوام وطلحة بن عبيد الله كما في أكثر كتب الاخبار والحديث فاجابوه واسلموا فكانوا من السابقين الاولين الذين لهم فضل السبق وفضيلة القيام بنصرة الحق ومضاهرة النبي صلى الله عليه وسلم على وضع اساس التوحيد الذي هدم به عدد اركان الوثنية واستفاض نوره في ارجاء الارض وكان لعثمان رضي الله عنه نصيب كبير من الخدمة الخالصة للاسلام ومعاونة نبيه عليه الصلاة والسلام كما سترى بعد لا ريب في ان الاسلام انما قام بقوة الهية وروح عالية اودعت فيه وجعته سهلاً مقبولاً لدى العقول حقيقاً بالثمن والانتشار لكن هذا لا يمنعنا ان نقول ان النفر الذين سبقوا الى تلقيه كانوا دعامة الاسلام وممهدي طريقه وناصري دعوته والقادة الصالحة للعرب في اتباعه لما انهم من اخيار قريش ووجوه العرب وصريح ولد اسماعيل لذا اتى عليهم القرآن وقربهم منه النبي عليه الصلاة والسلام ومما رواه ابن الاثير في اسد الغابة عن ابن عباس ان قوله تعالى (ونزعنا ما في صدورهم من غل) الآية نزلت في عشرة : أبي بكر : وعمر : وعثمان : وعلي : وطلحة : والزيير : وسعد : وعبد الرحمن بن عوف : وسعيد بن زيد : وعبد الله بن مسعود : ومن قرأ تاريخ النبي محمد

صلى الله عليه وسلم وتاريخ دعوته بامعان علم فضل عثمان واخوانه من السابقين رضوان الله عليهم بسبقتهم للاسلام وقيامهم باعباء الدعوة وتمييدهم السيل لنشر كلمة التوحيد بتلك السرعة المعروفة مع ما يعهد من امر كل دعوة من البطء في السير والمناصرة التي تلقاها من اسراء العوائد والتقليد في كل الأثم فجزاهم الله عن الامة الاسلامية خير الجزاء

(صحبه)

كان في صحبه محبوبا من رسول الله صلى الله عليه وسلم مكرما عنده عزيزا عليه خبا من كرامة المصاهرة ببنتيه بما يغبط عليه تكريما له وتقديرا لحسن بلائه في الاسلام واخلاصه في تأييد الدعوة ومبادرته لتلقي كلمة التوحيد فقد روى ابن الاثير في أسد الغابة وابن عبد البر في الاستيعاب وغيرهما من المحدثين واهل الاخبار ان عثمان لما اسلم زوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبنته رقية (وفي رواية السيوطي انه تزوجها قبل النبوة) وماتت رقية في السنة الثانية من الهجرة يوم ظفر رسول الله بالمشركين في وقعة بدر وكان عثمان (رض) تخلف في المدينة لاجل تمريرها فضر به رسول الله (ص) بسهم فعد لذلك بدريا وان لم يحضر وقعة بدر ثم زوجه بعدها بأبنته أم كلثوم ولذا سمي ذا النورين اي لانه كان ختن رسول الله على بنتيه وتوفيت أم كلثوم في السنة التاسعة من الهجرة فلما توفيت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ان لنا ثلاثة لزوجناك وهذا يدل على مكانته عنده وثقته به وجهه له ويحق له ان يرى من نبيه مثل هذا التفضل لتغاليه في طاعته واداء واجب الصحبة له وصبره بين يديه على المكاره واستمساكه بعروة الاسلام وبذله ماله في سبيله وتحمله الاذى من اجله ومن ذلك ما اخرج ابن سعد

عن محمد بن الحارث بن ابراهيم التيمي قال : لما أسلم عثمان بن عفان اخذه عمه الحكم بن أبي العاص بن أمية فأوثقه رباطا وقال ترغب عن ملة آبائك الى دين محمد والله لا أدعك ابدا حتى تدع ما انت عليه . فقال عثمان والله لا أدعه ابدا ولا أفارقه فلما رأى الحكم صلابته في دينه تركه :

ولما رأى ان اضطهاد قريش له واقع لا محالة وان الفرار بدينه أسلم هاجر الى الحبشة مع رقية بنت رسول الله (ص) فكان أول من هاجر في رواية عن أنس قال : أول من هاجر الى الحبشة بأهله عثمان بن عفان فقال النبي (ص) صحبهما الله ان عثمان لأول من هاجر بأهله بعد لوط : ثم هاجر الهجرة الثانية الى المدينة

ومما يؤثر عن كرمه العجيب وبذله العظيم في سبيل الله ورسوله وفي منفعة المؤمنين تجهيزه جيش العسرة بالف بعير فقد نقل في الاستيعاب عن قتادة قال : حمل عثمان في جيش العسرة على الف بعير وخمسين فرسا ونقل في رواية أخرى انه جهز جيش العسرة بتسمائة وخمسين بعيرا وأثم الالف بخمسين فرسا وجيش العسرة كان في غزوة تبوك

واخرج الترمذي عن أنس والحاكم وصححه عن عبد الرحمن بن سمرة قال : جاء عثمان الى النبي (ص) بألف دينار حين جهز جيش العسرة فنثرها في حجره فجعل رسول الله يقلبها ويقول ما ضر عثمان ما عمل بعد اليوم - مرتين ومن هذا القبيل ايضا ابتياعه بئر رومة وجعلها للمسلمين يستقون منها وتحرير الخبر على ما نقله ابن عبد البر في الاستيعاب ان بئر رومة كانت ركية ليهودي يبيع المسلمين ماءها فقال رسول الله (ص) : من يشتري بئر رومة فيجعلها للمسلمين يضرب بدلوه في دلائهم وله بها مشرب في الجنة فأتى عثمان

اليهودي فساومه بها فأبى أن يبيعها كلها فاشتري نصفها بأثنى عشر ألف درهم فجعله للمسلمين فقال له عثمان (رض) أن شئت جعلت على نصيبي قرنين (١) وإن شئت فلي يوم ولك يوم : قال بل لك يوم ولي يوم. فكان إذا كان عثمان استقى المسلمون ما يكفيهم يومين فلما رأى ذلك اليهودي قال أفست علي ركيتي فاشتري النصف الآخر فاشتراه بثمانية آلاف درهم (٢)

ومن هذا القبيل أيضاً زيادته في مسجد رسول الله (ص) من ماله وذلك أن رسول الله (ص) قال : من يزيد في مسجدنا : فاشترى عثمان موضع خمس سوار (جمع -ارية) فزاده في المسجد . هكذا ذكره ابن عبد البر ورواه غيره بهذا المعنى أو ما يقرب منه

وبالجملة فقد كان عثمان رضي الله عنه جليل الأعمال جميل الصحبة حريصاً على رضا النبي صلى الله عليه وسلم بذولاً للمال فيما يرضيه وينفع المسلمين لهذا أجل النبي (ص) قدره ونوه باسمه وقد وردت عن النبي (ص) أحاديث كثيرة تشهد بفضله فليراجعها من أحب في كتب الحديث وحسبه أنه أحد العشرة الكرام حوارى النبي عليه الصلاة والسلام واحد الستة الذين جعل عمر فيهم الشورى وأخبر أن رسول الله توفي وهو عنهم راض واحد الصحابة الذين جمعوا القرآن بل قال السيوطي قال ابن عباد : لم يجمع القرآن من الخلفاء إلا هو والمأمون : وقد شهد مع النبي (ص) بعض المشاهد وكان يستخلفه على المدينة في بعضها ولم يحضر واقعة بدر كما تقدم السبب ولا بيعة الرضوان لأن هذه كانت من أجله وذلك لما أرسله رسول الله إلى أهل مكة رسولاً ليجلوا بينه وبين العمرة وجاءه الخبر الكاذب بأن عثمان

(١) حبلين (٢) وفي بعض الروايات أن عثمان هو الذي حفر بئر رومة

قد قتل فجاء أصحابه فدعاهم إلى البيعة فبايعوه على قتال أهل مكة يومئذ ثم جاءه الخبر بأن عثمان لم يقتل وهذا يدل على مكانته عنده وحبه له

أخرج الترمذي عن أنس قال : لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيعة الرضوان كان عثمان بن عفان رسول رسول الله إلى أهل مكة فبايع الناس فقال النبي (ص) : أن عثمان في حاجة الله وحاجة رسوله . فضرب بأحدى يديه على الأخرى فكانت يد رسول الله (ص) لعثمان خيراً من أيديهم لأنفسهم :

باب

(خلافة والشورى وكلمة في البيعة أو الخلافة والدين)

كلمة في الخلافة والدين

علم القاري مما بسطناه في الجزء الأول والثاني عن كيفية استخلاف أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وبيعتهما أن الأولى اعتدها عمر فلتة وفي الله المسلمين شرها لأنها لم تكن شوري بين المسلمين ومع ذلك فقد رضيها المسلمون أتم رضى ولم يخالف على أبي بكر أحد من الصحابة ورضي بها من خالف ولو بعد حين . وإن الثانية تمت لعمر بعهد من أبي بكر ثم برضا الأمة وإن عمر ترك الخلافة بين ستة ليختاروا منهم واحداً ويؤخذ من مجمل ما نقلناه بهذا الصدد أن البيعة وإن كان يتوقف عقدها على رضى الجمهور إلا أنها لم تنأس على قاعدة محض الاختيار أعني اختيار الأمة أو من ينوب عنها من أهل الحل والعقد ولو تأسست على تلك القاعدة لكانت الحكومة الإسلامية أقرب للجمهورية منها للملكية وكذلك لو استمر العهد بالخلافة من واحد إلى آخر على شرط تقييد الأمير بقانون الشورى لكان أسلم عاقبة وأسد

لذرائع الخصام والانقسام كما قال ذلك معاوية بن ابي سفيان لابن حصين حين وفد عليه (١) ولكن لما لم تكن كذلك واخذ اصل البيعة شكلاً بين شكلين شكل الشورى وشكل الاستبداد او شكل الاطلاق والتخصيص تولدت في ثنايا الخلافة جرائيم النزاع حتى افضى الامر بعداً الى التغالب والغالب بالضرورة قهار فلما يراعي اميال الامة وتحري قاعدة الشورى التي نوه بحاسنها الشرع فلا جرم ان تستحيل حكومة ذلك مال رياستها الى استبداد قاهر بعيد عن مقاصد الاسلام غالب للمسلمين على امرهم كما حصل بعداً وكان سبباً عظيماً لكمون الضعف في ثنايا القوة المريعة التي قامت بها دول

(١) قالوا ان زياد بن ابيه اوفد ابن حصين على معاوية فخلاه ليله فقال له يابن حصين قد بلغني ان عندك ذهناً وعقلاً فاخبرني عن شيء اسألك عنه . قال ساني عما بدالك قال اخبرني ما الذي شئت امر المسلمين وملاهم وخالف بينهم قال نعم قتل الناس عثمان قال ما صنعت شيئاً . قال فسير علي اليك وقتاله اياك . قال ما صنعت شيئاً . قال فسير طلحة والزبير وعائشة وقتال علي اياهم . قال ما صنعت شيئاً . قال ما عندي غير هذا يا امير المؤمنين . قال فانا اخبرك انه لم يشتت بين المسلمين ولا فرق اهواءهم الا الشورى التي جعلها عمر الى ستة نفر وذلك ان الله بعث محمداً بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون فعمل بما امره الله به ثم قبضه الله اليه وقدم ابا بكر للصلاة فرضوه لامر دنياهم اذ رضى رسول الله (ص) لامر دينهم فعمل بستة رسول الله وسار بسيرته حتى قبضه الله واستخلف عمر فعمل بمثل سيرته ثم جعلها شورى بين ستة نفر فلم يكن رجل منهم الا رجاها لنفسه ورجاها له قومه وتطلعت الى ذلك نفسه ولو ان عمر استخلف عليهم كما استخلف ابو بكر ما كان في ذلك اختلاف اه

وقول معاوية هذا فيه روح من الحق والصواب ولكن عمر رضى الله عنه لم يرد فيما صنع الا الخير لانه رأى ان لا يتحمل تبعه الخلافة ميتاً كما تحملها حياً فام بعهد الى شخص بينه وخاف ان يتركها لرأي الامة واختيارها فيقع الخلاف الذي اشار اليه معاوية ووقع من حيث ظنه عمر رضى الله عنه لا يقع

الاسلام حتى اذا آن اوان الراحة والنزوع الى التمتع بجني الاسلام أخذ ذلك الضعف يظهر في كل جزء من اجزاء الامة وفي كل عضو من اعضائها كما كان او محكوماً حتى بلغ لهذا العهد غاية تنذر بانحدار سريع : لاوقوف معه : من شاهد ذلك المجد القديم والقوة الماضية التي بلغت في عصرها أقصى ما تبلغه قوى الدول القائمة في ابان زهوها

ان الدول ما زالت تقوم وتقع وتضعف وتقوى والامم كذلك غاية ما في الامر ان الضعف اذا تناهى يغير احياناً شكل الأمم كما لو قيل ان الرومان اخلفهم الطليان وان اليونان اخلفهم البزنطيون وان هؤلاء اخلفهم الاروام والاصل في الحقيقة لكل شعب واحد تقمص قديمه بجديده في شكل آخر ولو مزيجاً واقام له دولة غير الاولى . وهكذا الشأن في كل أمم المغرب مع ما لاقت من ضروب الشقاء والاستبداد وما انتابها من القوة والضعف فانها ما زالت تسقط وتقوم وتعالج انواع الارزاء ، وتحاول بعد الهبوط الى الحضيض العروج الى السماء ، حتى بلغت من الحياة هذا المبلغ الذي يرى الآن ، وتقمصت في شكل جديد لم تر مثله عين الزمان

رب سائل يسأل كيف اذن لم يتلاف المسلمون امر ذلك الضعف واستمروا منذ أخذوا بالتقهقر في منحدرهم الذي لانهاية له غير الموت والخذلان مع ما يشاهدونه من حال الملل الاخرى التي صار اليها ملك الاسلام . فالجواب عنه ان ذلك الضعف الذي اشرنا الى انه كمن في ثنايا القوة منذ تأسست دولة المسلمين انما منع المسلمين عن تلافيه بل وألجأهم للاعراض عن معالجته امران : الاول : ما قدمناه من عدم توفر شروط الشورى والاختيار في البيعة بحيث اخذت الخلافة شكلاً ترك ثقرة كبرى للولوج

اليها من طريق القوة والتغالب فاوجد نزاعا مستمرا من اجلها في الامة افضى الى مصير الامر ليد التغالب والتغالب لا يتقيد بالشورى ولا يجاري رغائب الامة بالضرورة

والامر الثاني اصطباغ الدولة منذ نشأتها بصبغة دينية مهدت السيل لاولياء امر الامة بعد الخلفاء الراشدين للاخذ على ايدي الرعية وافواهاها باسم الدين وجعل الحياة السياسية للامة حياتا دينية لا سبيل معها لنوابغ الامة وعقلاؤها للتنقل بها في مدارج الرقي الطبيعي الذي تقتضيه حالة كل عصر سواء كان في حياة الامم السياسية او حياتها الاجتماعية لا سيما بعد ان قالوا بجرمة الاجتهاد ووقفوا عند حد محدود من الفروع وهذا ما جعل ذلك الضعف الكامن ينمو في جسم الامة نموا جعلها تأنس بحياة السكون والاستسلام وتعطى بأزماتها الى الامراء والحكام حتى في عصر زال فيه الاعتقاد بوجوب الطاعة العمياء للامراء وجوبا دينيا وعرف أكثر عقلاء المسلمين ان الدين لن يكون مانعا من قيام الدول على قاعدة مراعات الاصلح وانما هو تأثر النفوس بحكم المادة الماثوفة للاباء اخذ باعثة الابداء الى سلوك سبيل الاقتداء

واعلم ان الشارع جواز الاجتهاد باحكام المعاملات دون العبادات وهي العقائد والاعمال لان الأولى تتعلق بمصلحة المسلمين الدنيوية والثانية تتعلق بمصلحتهم الدينية والنصوص الدينية لا اجتهاد فيها لانها قطعية واما المعاملات فقد اعتبرها الشارع دنيوية وأجاز فيها الاجتهاد تيسيرا على الامة في وضع الاحكام بازاء الحوادث التي لا تنهاى . هذا في المعاملات فما بالك بامور الامة السياسية التي يناط بها قيام الدول لا جرم انها أولى ان تعتبر دنيوية

وان تكون لذلك حياة المسلمين السياسية غير حياتهم الدينية . ولا يعترض هنا ان الكتاب الكريم أمر بالشورى ووعد المؤمنين بالاستخلاف في الارض وان في هذا اشارة الى كيفية وضع الحكومة ووجوب كونها شورية فاستلزم ذلك ان تكون دينية اذ هذه اصول او كليات يتمشى عليها ما يتمشى على كليات الاحكام الأخرى من جواز الاجتهاد في جزئياتها وفروعها لجعلها دائرة مع المصلحة الدنيوية . ومقومات الحكومة كثيرة لا تنحصر في الكليات ولا تختص بزمان او مكان بل هي تابعة للحاجة سائرة مع ترقى الزمان ومن ثم كانت حياة المسلمين السياسية بعيدة بالضرورة عن الحياة الدينية لانها قائمة بالاجتهاد السائر مع الحاجة الدائر مع المصلحة

لا جرم ان الصحابة عرفوا هذا الاصل ففتح الخلفاء الراشدون منهم الى الشورى في تدبير امور الدولة كما رأيت من سيرة الخافقين ما فيه الكفاية وعرفوا ان لهم ما وراء ذلك الاصل ان يأخذوا بما هو نافع لهم من مقومات الملك لانه منوط بالمصلحة التي يقتضيها التيسير على المسلمين وتستلزمها حاجة الدولة فأخذوا اصول الحكومة الادارية عن الفرس كتدوين الدواوين وفرض العطاء ومسح الارضين واحصائها ووضع الخراج عليها واستعمال التاريخ وغير ذلك مما مر بك ذكره في هذا الكتاب وقاتهم ان يأخذوا عن الرومان اصول الحكومات النيابية الثابتة التي تقوم بالتكافل بين افراد الامة وتضمن استمرار قاعدة الشورى التي اوجبها الكتاب الكريم وانما اذهلهم عن هذا ان ليس لديهم تاريخ في اصول الحكومات يرجعون اليه وكانت الحكومات النيابية بعيدة العهد يومئذ من مجاورتهم الرومانيين فلجأوا الى اناطة كل شؤون الدولة السياسية والدينية بالخليفة ومضى هذا

الامر على وجهه حتى جاء عصر كان الامام فيه هو المتسلط على كل شؤون الدولة تسلطاً ملازماً لتسلطه الديني فكما ان له ان ينب عنه اماماً في الصلاة فله ان ينب عنه قاضياً للقضاء وكانت الخلافة لذلك اشبه بالدينية منها بالسياسة وامتزجت بسبب ذلك السياسة بالدين امتزاجاً أدى الى استمرار سير الحكومة على نمط واحد وجود الافكار على مبدأ الخضوع المطلق للامير باعتبار ان الامير رئيس ديني يجب له الطاعة مع التفاضل عما يجب عليه في مقابلها من العدل

ان اصطباغ المسلمين في حياتهم السياسية بصبغة الدين حول الاحزاب السياسية التي تقوم في الدول لخير الأمة ومصحة الشعب الى فرق دينية كانت في الاسلام آفة الدين، ومفرق شمل المسلمين، ومثاله ان الاحزاب السياسية التي قامت في الصدر الاول لمطلق الغرض السياسي او الانتصار لزيد والاخذ بناصر بكر ما لبثت ان انقلبت الى فرق دينية ومشيت الى الانتحال في الدين كالحوارج مثلاً فانهم بعد ان كانوا يذهبون الى عدم لزوم الخلافة ووجوب العمل بمبدأ التعاون العام في امور الدين والدنيا انقلبوا الى نحل دينية فرقت شمل المسلمين . وكالشيعية فانهم بعد ان كانوا ينتصرون لعلي رضي الله عنه لاعتقاد انه اهل للخلافة ويريدونه عليها ولو بالقوة انقلبوا ايضا الى اعتقاد وجوبها لآل البيت وجوباً دينياً وانفردوا بمذاهب خاصة كلها ترمي الى الدين وبالدين، وكان في غضون ذلك ما كان من الفتن التي انهكت قوى المسلمين، وصبغت بدمائهم اديم الارض باسم الدين . والدولة الاسلامية واقفة بين كل هذه الفتن والشقاق، والتحزب والافتراق، في مركز واحد ومتجهة الى وجهة واحدة لم يطرأ على صبغتها تغيير الا بتحولها من الشورى

الى الاستبداد مع ان المعهود في الدول التي تتناهبها الفتن وتقوم فيها الاحزاب ان يتناوب صبغتها التغيير وتقلب اشكالها بتقلب الزمان وقيام الفتن بين الاحزاب السياسية في كل زمان

هذا الاجمال يثبتك كيف استحكم داء الضعف في الأمة الاسلامية مع انه عارض قد كان في الامكان تلافيه قبل ان يستحيل الى جمود أذهل الأمة لهذا العهد عما يحيط بها في هذا الوجود وظهر أثره حتى على اعمال المسلمين واخلاقهم وعقائدهم وعوائدهم بحيث صاروا لا يقبلون اي جديد الا باسم الدين ويرفضون كل امر نافع اذا لم يعرف عن اسلافهم الميتين حتى سبقتهم في مضمار الحياة كل الأمم المسيحية والوثنية وسادت على دولهم أضعف الدول الغربية وهم يدافعون الخير ويأبون مجارة الأمم لمطلق التوهم في ان مجارة السابقين خروج عن الدين وان الاسلام والعياذ بالله قد حرّم كل امر نافع على المسلمين الا ما قال بحله شيخ من الشيوخ الماضين، وهذه غاية من الهوس بالدين لم تبلغها أمة في الاولين ولا الآخرين، والله يشهد ورسوله والملائكة والعقلاء كافة ان الاسلام بريء مما يزعمون . واليك مثلاً من هذا الهوس الذي جعلوه آلة لهدم تعاليم الاسلام وهم لا يشعرون

قامت في هذه الاثناء فتنة كبرى بين أميرين من امراء نجد وهما يتنازعان الامارة فرأيت بعض نهاء النجديين ونصحتهم في تلافي اسباب هذه الفتنة بالانضمام الى الدولة العثمانية قبل ان تمتد الى البلاد يد اجنية فأجابني ان هذا مني النفوس لكن النجديين يأبون دخول المستحدثات العصرية الى بلادهم ولا سيما نظام الجندي الحديث والدولة العثمانية تريد على مثل هذا النظام وهو في نظرهم من الحرام الخ

فانظر يا اخي الى هذه الأمة التي خاضت بجهلها على عهد الفتح الاسلامي شطوط المحيطين وبلغت دولتها من القوة الحربية مبلغا لم تصل اليه دولة قط كيف بلغ بها الهوس بالدين الى هدم أهم ركن من اركانها وهو الجهاد الذي لا يتم الا بالعمل بقوله تعالى (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة) الآية ومن البديهي ان مبلغ الاستطاعة في هذا العصر هو تنظيم الجندية على وجه تضارع به قوة الاعداء القائمة بنظام الجندية ايضا وترتيبها على هذا النمط الجديد المعروف لهذا العهد الذي ثبت عند كافة الأمم انه خير ما انتهى اليه العقل البشري في استكمال اسباب القوة وحفظ البيضة والذود عن حياض الملك والاستقلال هذا من وجه ومن وجه آخر فان نظام الجندية الحديثة الذي يراه اولئك القوم من المحرمات له مزية اعداد الامة بأجمعها للحرب وتعويدها على تحمل اعباء الجندية حتى تصير بطبيعتها حربية تتجافى جنوبيها عن مضاجع الراحة وتأنف الاخلاص الى ظل القصور وهذا خلق طبيعي في العرب فما الذي يدعوهم الى الهروب منه واعتقاد حرمة الآ ما ذكرناه من هوس الأمة بالدين على غير علم بانها تهدم بهذا الهوس اركان الدين، وتتهدر في تيار الاضمحلال الما قبل مع المنحدرين، وبالاجمال فان حياة المسلمين السياسية لما لم تقوم على اصول الشورى القانونية وجعلت من مبدأ تكوين الدولة حياتا دينية ترك فيها القياد الى أمير واحد تناط به كل شؤون الدين والدولة فقد دخل عليها الاضطراب من عهد الخليفة الثالث كما ترى بعد وانصبغت بسببها الأمة بصبغة الدين في كل شؤونها الدنيوية . على ان اصطبغ الامة بهذه الصبغة الدينية وان تأتى عن جعل الحياة السياسية حياة دينية كما قدمنا الا ان الصحابة رضوان الله عليهم لم يريدوا بها الا تحري

المصلحة على قدر ما وصل اليه علمهم واجتهادهم وفيما عدا هذا فانهم لم يخرجوا أنفسهم ولا المسلمين في امور الدولة الادارية وامور المسلمين الاجتماعية بمقدار ما اخرج هؤلاء بعد سوء الفهم وندرة المفهمين اذ الصحابة أخذوا عن مشركي الفرس وأهل الكتاب كل ما بلغ اليه علمهم من الامور النافعة التي هي من ضروريات حياة الأمم والدول بلا أدنى تخرج في الدين كما رأيت فيما مر من هذا الكتاب وخصوصاً في سيرة عمر رضي الله عنه
(خبر الشورى وخلافة عثمان)

نقلنا في الجزء الثاني شيئاً من خبر الشورى عما رواه ابن عبد ربه في العقد ووعدنا باستيفاء البحث في هذا الجزء وقد رأينا روايات كثيرة في خبر الشورى أعدناها لهجة وأقربها للحق والصواب وأبعدنا عن التحريف ما اختاره ابن جرير الطبري فأثرنا نقله على غيره من الروايات لو ثوقنا باعتدال الطبري وتحريه لأصدق الحديث وقد روى الطبري في أول قصة الشورى ما هو بمعنى ما نقلناه عن العقد وزاد فيه ان عمر رضي الله عنه لما عهد للسته أمرهم بالاجتماع قريبا منه ليتشاوروا فيما بينهم فاجتمعوا وتناجوا ثم ارتفعت اصواتهم فقال عبد الله بن عمر : سبحان الله ان أمير المؤمنين لم يميت بعد : فأسمعه فأنقته فقال : ألا أعرضوا عن هذا اجمعون فاذا مت فتشاوروا ثلاثة ايام وليصل بالناس صهيب ولا يأتين اليوم الرابع الا وعليكم أمير منكم ويحضر عبد الله بن عمر مشيراً ولا شيء له من الامر وطلحة شريككم في الامر فان قدم في الايام الثلاثة فاحضروه أمركم . ومن لي بطلحة : فقال سعد بن أبي وقاص . أنا لك به ولا يخالف ان شاء الله . فقال عمر ارجو ان لا يخالف ان شاء الله . وما أظن ان يلي الا أحد هذين الرجلين . علي وعثمان . فان

ولي عثمان فرجل فيه لين . وان ولي عليّ قفيه دُعابة وأحر أن يحملهم على طريق الحق . وان تولوا سعداً فأهلها هو والآ فليستمن به الوالي فاني لم أعزله عن خيانة ولا ضعف - ونم ذو الرأي عبدالرحمن بن عوف مسدّد رشيد له من الله حافظ فاسمعوا منه . وقال لأبي طلحة الانصاري . يا أبا طلحة ان الله عز وجل طالما أعز الاسلام بكم فاختر خمسين رجلاً من الانصار فاستحث هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلاً منهم

وقال للمقداد بن الاسود اذا وضعتوني في حفرتي فاجمع هؤلاء الرهط في بيت حتى يختاروا رجلاً منهم . وقال لصهيب صل بالناس ثلاثة ايام وأدخل علياً وعثمان والزبير وسعداً وعبدالرحمن بن عوف وطلحة ان قدم وأحضر عبدالله بن عمر ولا شيء له من الامر وقم على رؤسهم فان اجتمع خمسة ورضوا رجلاً وأبي واحد فاشدخ رأسه او اضرب رأسه بالسيف وان اتفق اربعة فرضوا رجلاً منهم وأبي اثنان فاضرب رؤسهما فان رضي ثلاثة رجلاً منهم وثلاثة رجلاً منهم فحكموا عبدالله بن عمر فأبي الفريقين حكم له فليختاروا رجلاً منهم فاند لم يرضوا بحكم عبدالله بن عمر فكونوا مع الذين فيهم عبدالرحمن بن عوف واقتلوا الباقيين ان رغبوا عما اجتمع عليه الناس

فخرجوا فقال عليّ لقوم كانوا معه من بني هاشم : ان اطيع فيكم قومكم لم تؤمروا ابداً : وتلقاه العباس فقال . عدلت عنا . فقال وما علمك . قال . قرن بي عثمان وقال كونوا مع الاكثر فان رضي رجلان رجلاً ورجلان رجلاً فكونوا مع الذين فيهم عبدالرحمن بن عوف . فسعد لا يخالف ابن عمه عبد الرحمن وعبد الرحمن صهر عثمان لا يختلفون فيوليها عبد الرحمن عثمان او يوليها عثمان عبدالرحمن . فلو كان الاخران معي لم يشعاني بلة أني

لا ارجو الا (١) احدهما . فقال العباس . لم ادفعك في شيء الا رجعت الي مستأخراً بما أكره . أشرت عليك عند وفاة رسول الله (ص) ان تسئله فمين هذا الامر فأبيت وأشرت عليك بعد وفاته ان تعاجل الامر فأبيت وأشرت عليك حين سمّك عمر في الشورى ان لا تدخل معهم فأبيت . احفظ عني واحدة . كلما عرض عليك القوم فقل لا الا ان يولوك واخذر هؤلاء الرهط فانهم لا يبرحون يدفعوننا عن هذا الامر حتى يقوم لنا به غيرنا . وأيم الله لا يناله الا بشر لا ينفع معه خير فقال عليّ اما اثن بقى عثمان لا ذكره ما أتى . واثن مات ليتداولنها بينهم . واثن فعلوا ليحجوني حيث يكرهون ثم تمثل

حلقت بربر الراقصات عشية غدون خفافاً فابتدرن المخصباً
ليختلن رهط ابن يقرّ مارثاً نجيماً بنو الشداخ وزداً مضكباً
والتفت فرأى أبا طلحة فكره مكانه . فقال أبو طلحة . لم ترع ابا الحسن . فلما مات عمر وأخرجت جنازته تصدّى عليّ وعثمان ايها يصلي عليه . فقال عبدالرحمن كلا كما يحب الامر لستما من هذا في شيء هذا الى صهيب استخلفه عمر يصلي بالناس ثلاثاً حتى يجتمع الناس على امام : فصلي عليه صهيب

فلما دفن عمر جمع المقداد أهل الشورى في بيت المسور بن مخرمة ويقال في بيت المال ويقال في حجرة عائشة باذنها وهم خمسة معهم ابن عمر وطلحة غائب وأمروا أبا طلحة ان يحجبهم وجاء عمرو بن العاص والمثيرة بن شعبة فجلسا بالباب فحصبهما سعد وأقامهما وقال . تريدان ان تقولوا حضرنا

(١) لعل (الا) زائدة اذ الظاهر ان ليس معه احد يدعيه هنا فاجهر

وكننا في اهل الشورى .

فتنافس القوم في الامر وكثر بينهم الكلام فقال أبو طلحة . انا كنت لأن تدافعوها أخوف مني لأن تنافسوها لا والذي ذهب بنفس عمر لا أزيدكم على الايام الثلاثة التي أمرتم ثم اجلس في بيتي فانظر ما تصنعون فقال عبد الرحمن ايكم يخرج منها نفسه ويتقلدها على ان يوليها افضلكم فلم يجبه أحد فقال . فأنا انخلع منها . فقال عثمان انا أول من رضي فقد سمعت رسول الله يقول (امين في الارض امين في السماء) فقال القوم قد رضينا وعلي ساكت . فقال ما نقول يا أبا الحسن . قال اعطني موثقاً لتؤثرن الحق ولا تتبع الهوى ولا تخص ذا رحيم ولا تألو الأمة

فقال اعطوني موافقكم على ان تكونوا معي على من بدّل وغيره وان ترضوا من اخترت ولكم علي ميثاق الله ان لا أخص ذا رحيم لرحيمه ولا آلو المسلمين : فاخذ منهم ميثاقاً وأعطاهم مثله . فقال لعلي انك تقول اني أحق من حضر بالامر لقربتك وسابقتك وحسن أثرك في الدين ولم تبعد ولكن أرايت لو صرف هذا الامر عنك فلم تحضر . من كنت ترى من هؤلاء الرهط احق بالامر؟ قال عثمان . وخلا بعثمان فقال نقول شيخ من بني عبد مناف وصهر رسول الله (ص) وابن عمه لي سابقة وفضل فلن يصرف هذا الامر عني . ولكن لو لم تحضر فاي هؤلاء الرهط تراه أحق به؟ قال . علي . ثم خلا بالزبير فكلّمه بمثل ما كلم به علياً وعثمان . ثم خلا بسعد فكلّمه . فلقني علي سعاداً فقال له : اتقوا الله الذي نساء لونه به والارحام ان الله كان عليكم رقيباً : اسئلك برحم ابني هذا من رسول الله

(ص) وبرحم عمي حمزة منك (١) ان لا تكون مع عبد الرحمن لعثمان ظهيراً علي فاني أدلي بما لا يدلي به عثمان .

ودار عبد الرحمن ليايله يلقي اصحاب رسول الله (ص) ومن وافى المدينة من امراء الاجناد واشراف الناس يشاورهم . ولا يخلو برجل الا أمره بعثمان حتى اذا كانت الليلة التي يستكمل في صبيحتها الاجل أتى منزل المسور بن مخزومة بعد اهبيرار (٢) من الليل فأيقظه فقال . الا اراك نائمًا ولم اذق في هذه الليلة كثير غمض انطلق فادع الزبير وسعداً . فدعاها . فبدأ بالزبير في مؤخر المسجد في الصفة التي تلي دار مروان . فقال له خل ابني عبد مناف وهذا الامر : قال نصيبي لعلي . وقال لسعد اذا وانت كلاله (٣) فاجعل نصيبك لي فأختار . قال ان اخترت نفسك فقم وان اخترت عثمان فعلي أحب الي . أيتها الرجل بايع لنفسك وأرحنا وارفع رؤسنا . قال يا أبا اسحق اني قد خلعت نفسي منها على أن اختار ولو لم أفعل وجعل الخيار الي لم أردّها اني أريت كروضة خضراء كثيرة العشب فدخل فخل لم أرَ خلا قط اكرم منه فمر كأنه سهم لا يلتفت الى شيء مما في الروضة حتى قطعها لم يرج . ودخل بعير يتلوه فاتبع أثره حتى خرج من

(١) قال ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة . رحم حمزة من سعد هي ان أم حمزة هالة بنت أهيب بن عبد مناف بن زهرة وهي ايضا أم المقوم . وحجل واسمه المغيرة . والموام بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف هؤلاء اربعة بنو عبد المطلب من هالة وهالة هذه هي عمة سعد بن أبي وقاص فحمزة اذن ابن عمة سعد وسعد ابن خال حمزة

(٢) اي بعد انتصافه

(٣) الكلاله بنو الم الاباعد

الروضة ثم دخل فحل عبقرى (١) يجر خطامه (٢) يتلفت عينا وشمالا ويمضي قصد الأولين حتى خرج ثم دخل بعير رابع فرتع في الروضة ولا والله لا أكون الرابع ولا يقوم مقام أبي بكر وعمر بعدها أحد فيرضي الناس عنه قال سعد . فاني اخاف ان يكون الضعف قد ادركك فامض لرأيتك فقد عرفت عهد عمر

وانصرف الزبير وسعد وارسل (اي عبدالرحمن) المسور بن مخرمة الى علي فناجاه طويلا وهو لا يشك انه صاحب الامير ثم نهض . وارسل المسور الى عثمان فكان في نجيتهما حتى فرق بينهما اذان الصبح . قال عمرو ابن ميمون قال لي عبدالله بن عمر يا عمرو من اخبرك انه يعلم ما يكلم به عبدالرحمن بن عوف عليا وعثمان فقد قال بغير علم فوق قضاء ربك على عثمان فلما صلوا الصبح جمع (عبدالرحمن) الرهط وبعث الى من حضره من اهل السابقة والفضل من الانصار وامراء الاجناد فاجتمعوا حتى التبح (ازدحم) المسجد بأهله فقال ايها الناس ان الناس قد احبوا ان يلحق اهل الامصار بامصارهم وقد علثوا من اميرهم . فقال سعيد بن زيد انا نراك اهلا لها . فقال اشيروا علي بغير هذا فقال عمار ان اردت ان لا يختلف المسلمون فبايع عليا . فقال المقداد بن الاسود صدق عمار ان بايعت عليا قلنا سمعنا وأطعنا . قال ابن أبي سرح ان اردت ان لا تختلف قريش فبايع عثمان . فقال عبدالله بن أبي ربيعة صدق ان بايعت عثمان قلنا سمعنا وأطعنا . فشم عمار ابن أبي سرح وقال متى كنت تنصح المسلمين . فتكلم بنو هاشم وبنو

(١) العبقرى القوي

(٢) الخطام أي الزمام

أمية . فقال عمار ايها الناس ان الله عز وجل اكرمنا بنبيه وأعزنا بدينه فأنى تصرفون هذا الامر عن اهل بيت نبيكم . فقال رجل من بني مخزوم لقد عدوت طورك يا ابن سمية وما أنت وتأمير قريش لانفسها . فقال سعد بن أبي وقاص يا عبدالرحمن افرغ قبل ان يفتتن الناس . فقال عبدالرحمن اني قد نظرت وشاورت فلا تجملن ايها الرهط على انفسكم سيلا . ودعا عليا وقال عليك عهد الله وميثاقه لتعملن بكتاب الله وسنة رسوله وسيرة الخليفين من بعده . فقال أرجو أن أفعل واعمل بمبلغ علي وطاقتي ودعا عثمان فقال له مثل ما قال لعلي . قال نعم . فبايعه فقال علي حبوته حبو دهر ليس هذا اول يوم تظاهرت فيه علينا (فصبر جميل) والله المستعان على ما تصفون) والله ما وليت عثمان الا ليرد الامر اليك والله كل يوم هو في شأن . فقال عبدالرحمن يا علي لا تجعل على نفسك سيلا فاني قد نظرت وشاورت الناس فاذا هم لا يعدلون بعثمان . فخرج علي وهو يقول . سيبلغ الكتاب أجله . فقال عمار يا عبد الرحمن اما والله لقد تركته وانه من الذين يقضون بالحق وبه يعدلون . فقال يا عمار والله لقد اجتهدت للمسلمين . قال ان كنت اردت بذلك الله فأثابك الله ثواب المحسنين . وقال المقداد ما رأيت مثل ما اوتى الى اهل هذا البيت بعد نبيهم اني لا عجب لقريش انهم تركوا رجلا ما اقول ان احدا اعلم ولا اقضى منه بالعدل اما والله لو أجد اعوانا

فقال عبدالرحمن يا مقداد اتق الله فاني خائف عليك الفتنة . فقال رجل للمقداد . رحمك الله من اهل هذا البيت ومن هذا الرجل . قال اهل البيت بنو عبد المطلب والرجل علي بن أبي طالب . فقال علي ان الناس

ينظرون الى قريش وقريش تنظر الى بيتها (وفي نسخة تنظر في صلاح شأنها) فتقول ان ولي عليكم بنو هاشم لم تخرج منهم ابداً وما كانت في غيرهم من قريش تداولتموها بينكم وقدم طلحة في اليوم الذي بويع فيه لعثمان . فقيل له بايع عثمان . فقال أكل قريش راض به . قيل نعم فأتى عثمان فقال له عثمان أنت على رأس أمرك ان أبيت رددتها . قال أتردها . قال نعم . قال أكل الناس بايعوك . قال نعم . قال قد رضيت لا أرغب عما قد اجتمعوا عليه . وبأيته . وقال المغيرة بن شعبه لعبد الرحمن يا أبا محمد قد أصبت ان بايعت عثمان . وقال لعثمان لو بايع عبد الرحمن غيرك ما رضينا . فقال عبد الرحمن كذبت يا أعور لو بايعت غيره لبايعته ولقلت هذه المقالة

وكان المسور بن مخرمة يقول . ما رأيت رجلاً بذاً (١) قوماً فيما دخلوا فيه بأشد مما بذم عبد الرحمن بن عوف

هذا ما رواه الطبري في تاريخه عن خبر الشورى وقد اورد بهذه الرواية رواية أخرى لا تخرج عن معنى ما تقدم في الرواية الأولى الا انه اورد فيها ما دار من الخطب بين اهل الشورى مما لم تر حاجة لا يراده خوف التطويل وزاد فيها ان عبد الرحمن بن عوف لما بايع عثمان ازدحم الناس عليه يبايعونه حتى غشوه عند المنبر فقع عبد الرحمن مقعد النبي صلى الله عليه وسلم من المنبر وأقعده عثمان على الدرجة الثانية فجعل الناس يبايعونه وتلكا علي فقال عبد الرحمن (ومن نكث فانما ينكث على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً) فرجع علي يشق الناس حتى بايع وهو يقول . خدعة وأيما خدعة . قال وانما سبب قول علي خدعة . ان

عمر بن العاص كان قد اتى علياً في ليالي الشورى فقال ان عبد الرحمن رجل مجتهد وانه متى اعطيته العزيمه (١) كان أزهد له فيك ولكن الجهد والطاقة فانه أرغب له فيك . قال . ثم لقي عثمان فقال ان عبد الرحمن رجل مجتهد وليس والله يبايعك الا بالعزيمه فاقبل : قال فلذلك قال علي . خدعة :

واختلفوا في اليوم الذي بويع فيه عثمان ففي رواية للطبري انه بويع يوم الاثنين لليلة بقيت من ذي الحجة سنة ٢٣ فاستقبل بخلافته المحرم سنة ٢٤ وفي رواية أخرى له ايضاً ان عثمان استخلف لثلاث مضين من المحرم سنة ٢٤ فخرج فصلى بالناس العصر ولعله الاصح (هل هناك تحامل على علي)

هذا ما أورده الطبري من قصة الشورى وانت ترى من ظاهر هذه القصة ان القوم ربما تحاملوا على علي رضي الله عنه بصرف الخلافة عنه الى عثمان رضي الله عنه والذي اعتقده ان قريشاً وان كانت لا تريد استخلاف علي لاسباب سيأتي بيانها الا ان الخلافة من أبي بكر الى عثمان ثم علي ترتيب طبيعي اتى بحكم الحاجة وعلى وفق المعروف يومئذ للمسلمين والثابت عندهم من اقوال الرسول صلى الله عليه وسلم التي تشير الى مثل هذا الترتيب (٢) في المقام والدرجة التي وضع كلا منهم فيها رسول الله (ص) وعلي

(١) اي متى اسرعت بالتسليم لما يشترطه عليك

(٢) منها قوله صلى الله عليه وسلم (أرحم أمتي بأمتي أبو بكر . وأشدهم في أمر الله عمر . وأصدقهم حياء عثمان واقضاهم علي الخ . اخرجه ابو يعلى عن ابن عمر ورواه احمد والترمذي عن أنس لكن ليس فيه علي ومنها قوله صلى الله عليه وسلم لزيد بن أرقم انطلق حتى تأتي أبا بكر فجدد في داره جالسا محبباً فقل له ان النبي يقرأ عليك السلام ويقول ابشر بالجنة وانطلق الى عمر وانطلق

نفسه يعرف ذلك ويعترف به فقد اخرج الحافظ بن عساكر في تاريخه من طرق شتى عن عمر بن حريث وعن شريح القاضي انهما سمعا علي بن أبي طالب يقول (ألا ان خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر . ثم عمر . ثم عثمان) واخرج هذا الحديث الامام احمد وقال الذهبي انه متواتر : كما ان اخلاق الاربعة واستعدادهم وأعمالهم أهلت كل فرد منهم للخلافة في مصر الذي استخلف فيه ليس باعتبار ان كل واحد أفضل من الآخر أو أهل منه كلا بل ان لكل واحد منهم خصالاً فاضلة تجعله أهلاً لذلك المنصب لكن في الوقت الذي أسند فيه اليه فأبو بكر لما كان رجلاً مسناً طويلاً الاناة رؤف القلب وله في النفوس هبة الصحة القديمة واحترام الشيخوخة كان مصير الخلافة اليه والاسلام غضا طرياً والايمان لم يأخذ مكانته من قلوب الأمة العربية والاعداء كثير ون يترصدون بالمسلمين الشر من قبل وضع الشيء في محله وملافات المرض بطيبه يدلك عليه قول بن مسعود الذي مر معنا في اخبار الردة (لقد قمنا بعد رسول الله (ص) مقاماً كدنا نهلك فيه لولا ان من الله علينا ثأني بكر الخ) وابن مسعود انما قال ما قال وهو الثقة الخبير عن مشاهدة وعيان وتقدير لعمل أبي بكر (رض) يومئذ وحسب

الى عثمان . . . الحديث واخرجه بن ابن عساكر في تاريخه ومنها ما رواه البخاري عن ابن عمر قال: كنا نخير بين الناس في زمان رسول الله (ص) فنخير أبا بكر ثم عمر ثم عثمان وزاد العبراني في الكبير فيعلم بذلك النبي (ص) ولا ينكره ومثله ما اخرج ابن عساكر عن ابن عمر قال كنا وفينا رسول الله (ص) نفضل أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً . وقد ورد كثير من مثل هذه الاحاديث ولا سيما ما يشير منها الى ما يحصل لعثمان وعلي وما يكون من الفتنة في عصرهما وكلها تشير الى هذا الترتيب فلتراجع في مظانها من كتب الحديث

العاقل ان ينظر في سيرة أبي بكر واخباره مع اهل الردة وتأنيه في مثل تلك الخطوب التي استقبلها بعد وفاة النبي (ص) المسلمون فيعلم ان كلام ابن مسعود حق لا ريب فيه تؤيده سيرة أبي بكر رضي الله عنه استخضع أبو بكر اولئك الخارجين بالحرب واستسلس بعد ذلك قياد زعمائهم بالاحسان اليهم والصفح عن مسيئتهم والآن جانبه للمسلمين فأطاعوه وأحبوه فرمى بهم جيوش الفرس والروم ولما تمهد لهم طريق الفتح وفتح امامهم باب مستقبل سعيد تولد في النفوس من الآمال ومر عليها من الخواطر ما أزعجها عن طمأنينة الراحة ونفت فيها روح الكبرياء والتنافس هذا مع اتساع دائرة الاسلام وكثرة الداخلين فيه من جفاة الاعراب فاحتج الى رجل شديد مهابة بعيد عن نزق الشباب وضعف الشيوخ يلين تارة من غير ضعف ، ويشدد أخرى من غير عنف ، وكان عمر بن الخطاب معروفاً بالشدة والارهاب حازماً لهذه الشروط فعهد اليه أبو بكر بالخلافة وهي له بطبيعة الحال وحكم الحاجة ولو لم يعهد اليه بها أبو بكر والذي يراجع ما كتبناه من سيرته يعلم ذلك ويرى كيف كانت الأمة والزمان والمكان في حاجة الى مثله تسوق الخلافة اليه سوقاً ثم لما كان عمر شديداً بطبعه ميلاً الى التقشف والقصد وقد أخذ على شكائم النفوس اخذاً ضيق في وجوه القوم مذاهب التبسط في العيش والتطلع الى كل رغائب النفوس مع اقبال الدنيا عليهم ومصير ذلك الملك المريض اليهم احتاجوا بعده الى سائس يبسط اليهم كف العطاء . ويأين لهم جانب العقوبة . ويطلق يدهم في جنى ثمرات النصب في ذلك الفتح . وينشر عليهم جناح الرأفة . وكان المترشحون للخلافة من الستة هما عثمان وعلي . وعثمان معروف لديهم بلين الجانب وكرم اليد وناة الشيخوخة

كما كان علي معروفا بالشدة وحب القصد كعمر بن الخطاب أتجهت رغائبهم إلى استخلاف عثمان فاستخلف بطبيعة الحال وحكم الحاجة أيضا لهذا رأينا كل من استشاره عبدالرحمن بن عوف من المسلمين يومئذ فبين يوليه أشار عليه بعثمان . فعبد الرحمن بن عوف وغيره من الذين أشاروا باستخلاف عثمان سيقوا إلى هذا بسائقة الحاجة والرغائب ومحض الاعتقاد باهلية عثمان بذلك عليه ما رواه بن سعد وابن عساكر والحاكم عن ابن مسعود أنه قال لما بويع عثمان (أمرنا خير من بقي ولم نأل) فإذا كان هذا مبلغ اعتقادهم بعثمان رضي الله عنه وهذه شهادة ابن مسعود له مع أنه ممن ضربهم عثمان ونقم منه فبين نقم لاجل هذا فليس هناك شيء من التحامل كما يتبادر إلى ذهن القاري من قصة الشورى . وما روي في تلك القصة عن حكاية عمرو بن العاص وخدعته فهو إذا صح وما أخاله صحيحا فانما هو بمحض رأي عمرو لا يد لعبدالرحمن رضي الله عنه فيه وعمر وسبق إلى هذه الرغبة كما سبق إليها غيره من المهاجرين والانصار لا سيما وأنه لاقى من شدة عمر بن الخطاب ما كان أقله مصادرتة في أماله كما رأيت في سيرته فيما مضى فهو بالضرورة يميل إلى عثمان لسهولة أكثر من ميله لعلي لشدة

وهكذا يقال أيضا عن علي في خلافته وأنه استخلف في الوقت الذي كادت تخرج فيه الأمة عن سبيل القصد وتمعن في طرق الاستمتاع وتفلت بل وأفلتت فيه من قيد الرهبة الذي قيدها به ابن الخطاب فلم يك وقتئذ أمثل للخلافة وأكبح لجراح النفوس من استخلاف علي (رض) لما عرف به من الشدة والورع وحب القصد مع بلوغه السن الذي يؤهله لهذا المنصب الرفيع وقد ذهب بعضهم إلى أن عليا ضعيف الرأي لهذا غلبه على الخلافة

الثلاثة الذين سبقوه بها وربما احتجوا بقول عمة العباس رضي الله عنه له (لم أدفعك في شيء إلا استأخرت إلي بما أكره) إلى آخر الخبر الذي مر في قصة الشورى واحتجاجهم بمثل هذا وهم وتسرع في الحكم لا نصيب له من التأمل فيما اكتنف عليا رضي الله عنه من الاحوال والبواعث التي بسطناها للقاري وإنما كان هذا الترتيب في الخلافة أشبه بالانتخاب الطبيعي كما رأيت فماذا ينفع فيه الرأي والحيلة لاسيما وإن عليا رضي الله عنه كان كما قلنا فيما سبق من هذا الكتاب شديد الاستمسك بالفضيلة لا ينزع إلى خدع السياسة وليس هذا وأيم الحق بعيد يعاب به . مثل علي وقد نشأ على التقوى والفضيلة فهو معذور إذا لم يلجأ إلى الحيلة في بعض الاحيان أنصفه القوم أو لم ينصفوه

وجملة القول أن ما روي من الصحابة من صرف الخلافة عن علي أو التحي عن نصرته بني هاشم في كثير من الاحوال وإن كان فيه شيء من الخوف من سيادة بني هاشم الدنيوية فوق سيادتهم الدينية ثم استشارهم إذا صارت الخلافة إليهم بهذا المنصب الرفيع كما أشار إلى هذا علي في خبر الشورى واشياء أخرى سنأتي على ذكرها في غير هذا المحل إلا أنهم كانوا مسوقين إلى ذلك أيضا بأحكام الضرورة ودواعي الزمان والمكان ومراعاة رغائب الجمهور في بعض الاحيان وهذا ما أراه موافقا للحقيقة في هذه المسئلة والله أعلم بما وراء ذلك (اول اعماله في خلافته)

لما بويع عثمان رضي الله عنه خطب الناس خطبة غراء في الوعظ ستأتي في باب خطبه وقيل أرتج عليه لما أراد أن يخطب فقال : أيها الناس إن أول

مركب صعب وان بعد اليوم اياماً وان أعش تأتكم الخطبة على وجهها وما كنا خطباء وسيعلمنا الله : (اخرج بن سعد) . قالوا وزاد في الاعطيات مائة مائة ووقد أهل الامصار : قال الطبري وهو اول من فعل ذلك وكان عبيد الله بن عمر لم يزل محبوباً عند سعد بن أبي وقاص منذ أخذه بعد قتله الهرمزان وجفينة فلما تمت البيعة لعثمان جلس في جانب المسجد ودعا بعبيد الله وقال لجماعة من المهاجرين والانصار . أشيروا علي في هذا الذي فتق في الاسلام ما فتق . فقال علي ارى ان نقتله . فقال بعض المهاجرين قتل عمر أمس ويقتل ابنه اليوم : وانما أشار علي بقتله لانه ثبت يومئذ ان الهرمزان لما ضربه عبيد الله بالسيف قال لا اله الا الله كما انه لم يثبت اشتراكه مع أبي لؤلؤة في جريمته الا بما شهد به عبدالرحمن بن أبي بكر من رؤيته ليلة الحادثة مع أبي لؤلؤة وفي يده هذا خنجر سقط منه لما رماه عبيد الرحمن . وكان علي شديداً في الحق فأشار بقتله وأشار غيره بعدم قتله والإمر كما لا يخفى على الناقد يوجب الحيرة والموقف حرج يحتاج الى أناة وكان ممن حضر يومئذ عمرو بن العاص فقال : يا أمير المؤمنين ان الله قد اعفأك ان يكون هذا الحدث ولك على المسلمين سلطان انما كان هذا الحدث ولا سلطان لك . قال عثمان انا وليهم وقد جعلتها دية واحتملتها في مالي : وانتهى الاشكال هكذا رواها الطبري قال وكان رجل من الانصار يقال له زياد بن ليبيد البياضي اذا رأى عبيد الله بن عمر قال

ألا يا عبيد الله مالك مهرب ولا ملجأ من ابن أروى ولا خفر
أصبت دماً والله في غير حيلة حراماً وقتل الهرمزان له خطر
في آيات . فشكا عبيد الله الى عثمان فدعا زياد بن ليبيد فنهاه فأنشأ زياد

يقول في عثمان آياتاً منها

أبا عمرو عبيد الله رهن فلا تشكك بقتل الهرمزان

وفي رواية أخرى للطبري عن القماذبان بن الهرمزان ان عثمان دعاه فأمكنه من عبيد الله قاتل أبيه ليقتله فرجاء المسلمون بالعفو عنه فعفى عنه وفي هذا الخبر نظر لانه لو صح لما بقي علي بن أبي طالب مصراً على قتل عبيد الله حتى خلافة حيث دعا ذلك عبيد الله الى الفرار والانحياز الى معاوية بن أبي سفيان

ومن أحسن اعمال عثمان (رض) التي عملها عند استخلافه كتبه التي كتبها الى الولاة وعمال الخراج وعامة الناس فقد كتب الى كل فريق من هؤلاء كتاباً بلغ الغاية في النصح والارشاد وحمل العمال على طريق العدل وحشهم على القيام على أخذ الحق من وجهه وصرفه في وجهه والمساواة بين الناس مسلمهم ومعاهدهم كما سترى ذلك في باب كتبه ان شاء الله

وكان عمر بن الخطاب قال قبل وفاته (أوصي الخليفة من بعدي ان يستعمل سعد بن أبي وقاص فاني لم اعزله عن خيانة) ففي رواية ان اول عامل بعثه عثمان سعد بن أبي وقاص على الكوفة وعزل المغيرة بن شعبه والمغيرة يومئذ بالمدينة فعمل عليها سعد سنة وبعض أخرى : قال الطبري واما الواقدي فقد قال ان أسامة بن زيد بن أسلم حدثه عن أبيه ان عمر أوصى ان يقر عماله سنة فلما ولي عثمان أقر المغيرة بن شعبه على الكوفة ثم عزله واستعمل سعد بن أبي وقاص ثم عزله واستعمل الوليد بن عقبة فان صح ما رواه الواقدي من ذلك فولاية سعد الكوفة من قبل عثمان كانت سنة ٢٥

باب

(فتوحاته)

(فتح ارمينيا والقوقاز)

(وجغرافيتهما)

تحد ارمينيا من جهة الشمال بالبحر الاسود وكرجستان ومن الشرق بكرجستان ايضا وجزء من بلاد فارس ومن الجنوب بكرجستان والجزيرة ومن الغرب بآسيا الصغرى . هذه حدود ارمينيا الآن الا ان العرب كانوا يتوسعون بهذا الاسم فربما ادخلوا في ارمينيا قسماً من بلاد القوقاز من جهة الشمال وهو اران المشتمل على مقاطعتي ايروان وتقليس وكانوا يسمون هذا القسم باسم الران وهو يمتد شمالاً الى داغستان . وشرقا الى آرزنيجان وبحر الخزر واما من جهة الجنوب فقد كانوا يدخلون فيها قسماً من كردستان وهو عمالة بتليس وربما جعلوها من ارمينيا الرابعة التي يجمعون نهاية حدها الجنوبي الجزيرة لهذا لم يذكر مؤرخوهم من المتقدمين فتح القوقاز على حدة بل جعلوه مضموماً الى فتح ارمينيا ولكي يكون القاري على بينة من الاماكن التي ورد ذكرها في فتح هذه البلاد في كتب المؤرخين ويفرق بين ما هو تابع منها لارمينيا وما هو تابع للقوقاز رأيت من اللازم التوسع في جغرافية هذين القطرين وقبل ان ابسط جغرافية القوقاز اذكر هنا بعض الاماكن الشهيرة في ارمينيا زيادة في الايضاح

فمن مدن ارمينيا الشهيرة خلاط وقاليقلا وارزروم واورزن الروم (ويقول أبو الفداء انها نفس قاليقلا) والى جهة الغرب منها ارزنيجان ثم ارجيش على بحيرة وان ووان المنسوبة اليها هذه البحيرة وهي في الطرف الشرقي منها

وفي الجهة الشرقية من سلسلة جبال ارمينيا جيل الجودي او اراراط الذي رست عليه سفينة نوح . ومن انهرها الفراءة وأراس المعروف عند العرب بنهر الرّس وينحدر من الجبال قرب ارزروم ويمر بين مقاطعتي القارص وارزروم ويقطع كرجستان حتى يلتقي مع نهر كور الآتي من اعالي القارص ويصبان في بحر الخزر

واما القوقاز فيحدها شمالاً روسيا وجنوباً العجم وتركيا آسيا وشرقاً بحر الخزر الذي يفصلها عن بقية آسيا الروسية وغرباً البحر الاسود ويسمى العرب هذه البلاد جبال كوه قاف وبلاد القبق وربما دعوها باسم بلاد الران (اران) من قبيل تسمية الكل باسم الجزء . فمن اقسام هذه البلاد الجنوبية ايبيريا او كرجستان وعاصمتها تفليس على نهر كور وهي جزء من بلاد شروان الممتدة شمالاً الى داغستان ويظهر من سياق خبر الفتح في تاريخ البلاذري ان العرب كانوا يسمون هذا الجزء كورة جرزان وانه يمتد غرباً الى آسيا الصغرى . ومن مدن الران الشهيرة ايروان وفيها كنيسة كبرى للارمن ومن مدنه المشهورة عند العرب منجليس وجرزان وبردعة والباب او باب الابواب (١) والبيلقان : قال الاصطخري : ليس في اران مدينة اكبر من بردعة والباب وتقليس ومن اقسامه الشمالية بلاد الجركس في الجهة الشمالية من جيل قوقاز ويمر فيها نهر قوبان الذي يصب في البحر الاسود ونهر كوما وترك (ته رك) اللذان يصبان في بحر الخزر : ومن

(١) قال القرماني في تاريخه ما خلاصته ان باب الابواب على شاطئ بحر الخزر وان سبب هذه التسمية ان كسرى انوشروان لما بناها جعلها على سور في البحر يمتد مسافة شاسعة وجعل له ابواباً اسكن في كل باب قوماً ينعون سكان البلاد المتصلة بالجيل من الهجوم على بلاده

أقسامه داغستان على بحر الخزر وفيها يجري نهر سمور في السهول الواقعة شمال داغستان . ومن مدنها الشهيرة باكوالتي فيها منابع النفط ولعلها التي يسميها القرماني في جغرافيته بالويه . ودر بند على شاطئ بحر الخزر وهي ذات المضيق المعروف بمضيق دربند الذي اجتازه عبد الرحمن بن ربيعة الباهلي بجيشه الى السهول الشمالية حيث قتل على نهر ترك الذي يسميه العرب نهر بلنجر كما سيأتي الكلام على ذلك

وأما فتح ارمينيا والقوقاز فقد اضطربت الروايات في فتحها لتعدد الغزوات التي غزاها المسلمون لهذه البلاد في خلافة عمر وعثمان رضي الله عنهما فبعضها يقول ان الفتح الاول لهذه البلاد كان سنة ١٨ على يد بكير ابن عبد الله وعبد الرحمن بن ربيعة الباهلي وحذيفة بن اليمان من جهة الشرق وحبيب بن مسلمة الفهري من جهة الغرب وان عبد الرحمن قتل يومئذ في بلنجر وفي بعضها ان عبد الرحمن قتل ثمة سنة ٣٠ هـ في خلافة عثمان وفي بعضها ان الذي قتل في بلنجر اخوه سلمان وذلك سنة ٢٦ وبعضها لا يقول بقتل سلمان بل ببلوغه مدينة الباب فقط في غزوته الثانية والذي يؤخذ من مجموع الروايات التي جاءت في فتح ارمينيا ان عبد الرحمن وأخاه سلمان قتلا في بلاد الترك او الخزر على نهر ترك الذي يسميه العرب نهر بلنجر وقد ذكر ذلك أبو عمر بن عبد البر في الاستيعاب في ترجمة كل من عبد الرحمن وسلمان وجاراه على ذلك ابن الاثير في أسد الغابة الا انهما لم يحققا السنة التي قتل فيها سلمان بل قالوا قيل انه قتل سنة ٢٦ وقيل انه قتل سنة ٢٨ وقيل سنة ٣٠ وقالوا ان أخاه عبد الرحمن قتل ثمان سنين مضين من خلافة عثمان والاختلاف في زمن قتل سلمان وعبد الرحمن باختلاف بالضرورة في زمن الفتح أيضاً

والظاهر ان الاضطراب في هذه الروايات عند مؤرخينا أدخل القلط في سرد أخبار هذا الفتح على مؤرخي الافرنج ايضا فقد ذكر ديفرجي ان عبد الرحمن غزا ارمينيا قبل قتل يزدجرد بمدة ولم يعين تاريخ دخوله ارمينيا ثم نقل عن احد مؤرخيهم وهو المسيو سان مرتان خبر دخول سلمان وحبيب وفتحها البلاد في خلافة عثمان سنة (٤٣٩ م) اي سنة (١٨ هـ) مع ان الخليفة في هذا التاريخ كان عمر بن الخطاب وان سلمان قتل في بلنجر في هذه الغزات وجلا العرب عن ارمينيا بعد قتله ثم قال لكن العرب عادوا اليها بقوة عظيمة سنة (٦٤٦ م) (٢٦ هـ) واكرهوا امراء البلاد على دفع الجزية

ويؤخذ من هذا ان ديفرجي وهم بالتاريخ فوضع الحرب الثانية في مكان الاولى اذ لا خلاف بين المؤرخين في ان العرب دوخوا ارمينيا مرتين الاولى على عهد عمر والثانية على عهد عثمان وقد أيد هذا تواريخ الارمن أيضاً وأشار اليه القس جبرائيل الخانجي في مختصر تاريخ الارمن وان لم يذكر أسماء الفاتحين من العرب في الحرب الاولى والثانية ولم يعين تاريخهما بالضبط ولا عبرة بخطأ ديفرجي بالتاريخ اذ الثابت عنده وعند مؤرخينا ان الحرب وقعت على عهد عمر مرة وعلى عهد عثمان مرة وكانت الاولى سنة (١٨ هـ) والثانية (سنة ٢٦ هـ) وانما تشابه الوقائع وسلوك الفاتحين طريقاً واحداً في الفتح الاول والثاني أدخل هذا الوهم على مؤرخي الافرنج لذا رأيت ان أحص هذه الروايات وأسوق الخبر ملخصاً عن مؤرخينا وما ورد في تاريخ ديفرجي ومختصر تاريخ الارمن على وجه لا يضطرب فيه الذهن فأقول قد كان بكير بن عبد الله وعتبة بن فرقد فتحا في خلافة عمر (رض)

بلاد آذربيجان الواقعة الى الشرق من ارمينيا ولما كتب بكير الى عمر بالفتح كتب عمر الى سراقه بن عمرو بغزو الباب وجعله على حربها أي اميراً للحرب وجعل عمر على مقدمة سراقه عبد الرحمن بن ربيعة الباهلي وعلى إحدى مجنبيه (جناحيه) ابن أسيد الغفاري وعلى الأخرى بكير بن عبدالله المتقدم وعلى المقاسم سلمان بن ربيعة وكتب الى حبيب بن مسلمة الفهري ان يعد سراقه وهو يومئذ بالجزيرة ونهض سراقه على هذا الترتيب من البصرة ولما سارت هذه الجيوش تقدم عبد الرحمن بن ربيعة الى ارمينيا الشرقية وأخذ يفتح البلاد حتى بلغ الباب على شطوط بحر الخزر والملك عليها يومئذ شهر يار فكاتبه شهر يار واستأمنه ولما فرغ سراقه من الباب بعث الامراء والقواد الى ما يليه من بلاد ارمينيا فارسل بكير بن عبدالله الى موقان وحبيب بن مسلمة الفهري الى تقيس عاصمة كرجستان وخديفة بن اليان الى جبال الابلان (القوقاز) فاشتبكت جنوده في اطراف ارمينيا مع الامير اوهان بن كامسارا كان وأخيه ديران قتيلا ونشتت جندهما وذلك بخيانة أحد قواد الارمن المسمى ساحور الذي خان اوهان وانضم بجيشه الى العرب كما يقول ديفرجي وصاحب مختصر تاريخ الارمن

واما حبيب بن مسلمة الفهري فقد قصد كرجستان وغاصمتها تقيس فهض له تيودور أحد امراء البلاد وكانت يومئذ منقسمة على بعضها واجتهد في ان يضم كل امراء ارمينيا تحت راية واحدة لقتال المسلمين فلم يفلح مع انه كان يساعده على هذا القصد البطريك استراس الذي يش من نجاح مساعده فمات كدأ وبينما كان الارمن يشتغلون في اقامة بطريك غيره اذ فاجأهم جند الاسلام بقيادة

حبيب بن مسلمة الفهري ووضعوا الحصار على مدينة دوقان^(١) التي هي مقر البطريك ويقول ديفرجي ان الحصار بدأ في نوفمبر سنة (٦٣٩ م) وهو يوافق ذا القعدة (سنة ١٨ هـ) واستمر الى اليوم السادس من يناير من السنة التالية وهو يوافق يوم ٥ محرم من سنة (١٩ هـ) حيث فتحها حبيب ثم أخذ باتمام فتح ارمينيا وكرجستان ففتح وان ونخشوان وسيس على الضفة الثانية من نهر الراس ويسميه الجغرافيون (أراس وأراكس) ومنها سار الى ارمينية الغربية ثم عطف على ايبيريا التي هي جزء من شروان وكرجستان الحالية واخذ غاصمتها تقيس والمدن الأخرى الكبرى وفي اثناء ذلك مات سراقه واستخلف عبد الرحمن بن ربيعة فأقره عمر (رض) على فرج الباب وأمره بغزو الترك فسار شمالا واستخضع أكثر بلاد الجبل الممتدة على شطوط بحر الخزر وكان سكانها من الجهالة والتوحش على جانب عظيم وأمعن عبد الرحمن في البلاد حتى بلغ دربند واجتاز مضيقها الى السهول الشمالية وبلغت خيله على مائتي فرسخ من بلنجر ثم عاد الى الباب ولم يزل يردد الغزو فيهم حتى قتل في إحدى غزاته على نهر ترك (تهرك) الذي يسميه العرب نهر بلنجر قتله خاقان ملك الخزر واخذ الراية أخوه سلمان وخرج بالناس فملك طريق جيلان شمالي ارزنجان وبعضهم سلك طريق الباب الى ارمينيا. وهنا نقطة الخلاف بين المؤرخين هل قتل عبد الرحمن في خلافة عمر أو في خلافة عثمان أم قتل هو في خلافة عمر وأخوه في خلافة عثمان فاذا سلمنا بما رواه الطبري من ان عثمان كان أمد عبد الرحمن بأخيه سلمان وان الفارين من جند عبد الرحمن التقوا بسلمان في الطريق فنجاهم الله فتكون وفاة عبد الرحمن

في خلافة عثمان ولا عبرة بتعيين السنة التي قتل فيها بل العبرة في الفتح وهل حصل في زمنه أم لا ومما لا خلاف فيه ان عبد الرحمن بلغ في فتوحه شمال القوقاز من جهة بحر الخزر كما بلغه حبيب من جهة البحر الاسود في خلافة عمر بن الخطاب اي ما بين سنة ١٨ وسنة ٢٠ هـ الا ان ذلك الفتح كان فتحاً هيناً على الجزية ثم تراجع الامراء الذين فرقهم سراقه بن عمرو للفتح كما نقل ذلك ابن خلدون في كلامه على فتح جبال ارمينيا الاعداء الرحمن ابن ربيعة فقد بقي في بلاد الخزر. ومما يؤيدان هذا الفتح لم يكن فتحاً ثبت فيه البلاد على طاعة الخليفة ما نقله ابن خلدون ايضاً من ان سراقه كتب الى عمر بنخبر الامراء وتوجيههم الى فتح تلك البلاد : فلم يرج عمر تمام ذلك لانه فرج عظيم : اي ان عمر لم يكن على ثقة من امكان فتح تلك البلاد وتملكها لاتساع فروجها اي ثغورها وتناهي اطرافها التي تحتاج الى كثير من الجند المرباط ولعله صدق حذره حتى قال دبفرجي ان المسلمين اضطروا عقب ظفر الخزر على نهر ترك الى الجلاء عن كل ارمينيا وعادوا اليها بقوة اعظم سنة (٦٤٦م) أي سنة (٢٦هـ) وهي السنة التي وجه فيها عثمان (رض) حبيباً وسلمان الى استرداد البلاد وفتح ارمينيا والقوقاز ففتحهاها وكان الفتح الاول في الحقيقة تمهيداً للفتح الثاني الذي صارت به البلاد تابعة الى اليوم للدول الاسلامية ولم تنتقض الا في فترات قليلة ثم استتب فيها الامر للمسلمين وقد اشار صاحب مختصر تاريخ الارمن الى تسليم الارمن بعد الحرب الثانية للعرب على عهد ولاية سنباط بن فارازديروس من قبل امبراطور القسطنطينية اذ كان الارمن طلبوا والياً من قبله على بلادهم بعد اختلال امر دولة الفرس التي كانت متسلطة عليهم وزالت سلطتها منذ بدأت حروبها مع العرب فولى

الامبراطور عليهم فارازديروس والد سنباط وتولى مقدار سنة ومات وأخلفه ابنه سنباط واليك بيان ما ذكره المؤرخون عن سبب ارسال عثمان (رض) حبيب وسلمان الى ارمينيا وكيفية فتحهما للبلاد وذلك سنة (٢٦هـ) ولا عبرة بما يوجد في سياق خبر الفتح الثاني من الشبه بسياق الخبر الاول فان حبيباً وسلمان سلكا على ما أرى في هذا الفتح عين الطريق الذي سلكاه في الفتح الماضي اي ان سلمان أخذ الى القوقاز من شرق ارمينيا وحبيباً أخذ اليها من قلب ارمينيا وغربها وقد أشار دبفرجي في كلامه على فتح ارمينيا الى ان العرب لما عادوا الى فتحها في المرة الثانية سنة (٦٤٦م) (٢٦هـ) انتهوا الى اراداط من الولايات التي دخلوا اليها أول مرة انتقضت ارمينيا وآذربيجان ايضاً بعد الفتح الذي كان في خلافة عمر (رض) اما لقلة الجنود المربطة في البلاد ودخول الوهن على نفوسهم بعد قتل عبد الرحمن بن ربيعة ثم تجميعهم الى الاطراف والثغور التي من جهة فارس والجزيرة. واما لان الامراء الذين فتحوا البلاد يومئذ اكتفوا من السكان بالجزية ثم راجعوا الى الثغور كما تقدم ذكره لشقتهم بضعف امراء البلاد عن النهوض الى الثورة والخروج عن الطاعة. اولعدهم كفاية الجند الذين معهم للمحافظة على البلاد وبسط جناح السلطة على تلك الارحاء السحيقة عن مقر الخلافة البعيدة عن مستودع القوة والامداد كالبصرة والكوفة والشام فلما استخلف عثمان (رض) وعزل عتبة بن فرقد عن آذربيجان بلغه ان البلاد انتقضت فاستغزى الوليد بن عتبة والي الكوفة فنزاهها فصالحه أهل كور آذربيجان على صلح حذيفة بن اليمان وبعث سلمان بن ربيعة الباهلي الى ارمينيا

في اثني عشر ألفاً فسار اليها وأنحن ثم انصرف الى الوليد وعاد الوليد الى الكوفة وجعل طريقه على الموصل فلقبه كتاب عثمان ان الروم أجلبوا على معاوية بالشام فابعث اليهم رجلاً من اهل النجدة والبأس في عشرة آلاف فخطب الوليد في الجند واستحثهم على نصره أهل الشام فانتدب منهم ثمانية آلاف فسار بهم الى الشام ثم دخلوا بلاد الروم مع حبيب بن مسلمة القهري فشنوا الغارات واستفتحوا الحصون

المعروف ان مؤرخينا اذا ذكروا بلاد الروم انما يفتنون بها آسيا الصغرى التي كانت يومئذ تابعة لامبراطورية القسطنطينية وكل ما هو تابع لها من الجزر ايضاً وربما اطلقوها احياناً على كل البلاد التي تلى الثغور الشامية والجزرية وهي ارمينيا والاناطول فاذا اعتبرنا هذا الاطلاق في هذه الرواية فيكون فتح ارمينيا على عهد ولاية الوليد بن عقبة على الكوفة والا فيكون سير هذه الجنود الى بلاد الروم لصدهجمة ارادها الامبراطور قسطنطين على سورية او لامداد أهل ارمينية على حبيب بن مسلمة القهري كما ترى في الرواية الآتية التي هي أصح الروايات الواردة في اخبار فتح ارمينيا في خلافة عثمان وهي

لما استخلف عثمان (رض) كتب الى معاوية بولايته على الشام وولى عمير بن سعد الانصاري الجزيرة ثم عزله وجمع لمعاوية الشام والجزيرة وثغورها وأمره ان ينزو شمشاط وهي ارمينيا الرابعة أو يغزوها وقد كان حبيب بن مسلمة القهري فتحها مع عياض بن غنم في خلافة عمر ثم أقفلت . وكان حبيب رضي الله عنه أثر جميل في فتوح الشام والجزيرة ورمينيا فوجه معاوية في ستة آلاف مقاتل الى فتح ارمينيا وقيل بل كتب اليه عثمان يأمره

بذلك فنهض اليها حتى أناخ على قالقلا سنة (٢٦ هـ) فخرج اليه أهلها فقاتلهم حتى الجأهم الى المدينة فطلبوا الصلح على الامان او الجزية فأجابهم الى ذلك فجلا منهم من جلا وأقام من أقام

وقولهم ان حبيبا نهض الى قالقلا يدل على ان ما يليها من البلاد الى الجزيرة لم يخرج يومئذ عن الطاعة اذ ان المؤرخين لم يذكروا حبيب قتالا مع أحد فيما دون قالقلا . ولما فتح حبيب قالقلا أقام عليها شهراً فبلغه ان بطريق ارمينيا واسمه الموريان قد جمع له جموعاً عظيمة وانضمت اليه ابنداد أهل اللان وانغاز وسمندر من الخزر . وقال بن الاثير ان ارمينيا هي بلاد ملطية وسيواس واقصرا وقونية وما والاها من البلاد الى خليج القسطنطينية . وهذه الزيادة لم يذكرها البلاذري ولا غيره من المتقدمين في سياق هذا الخبر وانما ذكرها بن الاثير من عنده وهي خطأ على ما أرى اذ ليست الولايات التي ذكرها ابن الاثير من ارمينيا بل هي من ولايات آسيا الصغرى التابعة لامبراطورية القسطنطينية وانما كانت سيواس قديماً تعتبر من ارمينيا ثم انضمت الى الامبراطورية الشرقية فاماً ان يكون الموريان يومئذ بطريقاً على ارمينيا الغربية فسموه والي ارمينيا قس وهو الذي أجاب عليهم بجمع من بلاد الخزر والقوقاس وارمينيا الغربية ولا دخل في هذه التسمية لقونية واقصره وغيرها من ولايات الامبراطورية الشرقية واما انه كان والياً على سيواس التي هي ارمينيا الامبراطورية وأجلب عليهم بجيوش رومية من هذه الولايات الاسيوية من قبل امبراطور القسطنطينية وعندي ان الأول ارجح

لما انتهى الى حبيب هذا الخبر كتب الى عثمان (رض) يسأله المدد

فكتب الى معاوية ان يشخص اليه من أهل الشام والجزيرة قوما ممن
يرغب في الجهاد فبعث اليه معاوية التي رجل أسكنهم قاليقلا وأقطعهم بها
القطائع وجعلهم مرابطة بها وكتب أمير المؤمنين عثمان الى سعيد بن العاص
ايضا وهو عامله على الكوفة بعد الوليد يأمره بامداده بجيش عليه سلمان بن
ربيعة الباهلي وهو سلمان الخير وكان غزاة فاضلا خيرا فصار سلمان بستة آلاف
من أهل الكوفة وقد اقبأت الروم ومن معها فنزلوا على القرات وقد ابطأ
على حبيب المدد ورأى حبيب ان يبيتهم ليلا فأمر جنوده فبيتوهم فاجتاحوهم
وقتلوا قائدهم

ومما يؤثر عن شجاعة النساء المسلمات وقوة جاشهن ومشاركتهن للرجال
بشدائد الحروب يومئذ ان أم عبد الله الكلبي امرأة حبيب قالت ليلتشد
له : أين موعذك : قال سرادق الطاغية (يعني الموريان) او الجنة : فلما
انتهى الى السرادق وجدها عنده

وحق لنساء مثل هذه المرأة الفاضلة التي تسابق الرجل الى الشرف او
الموت أن يرين رجالا عظاما وابطالا كراما مثل أولئك الرجال الذين
فتحوا تلك الممالك الواسعة وسادوا على الامم الكثيرة . وما أقبح بالمرأة ان
تقرط بالرفاهة وتستسلم لعوامل الضعف والسكينة وهي أم الرجل الذي تقوم
على كواوله دعائم الحياة البيئية فاما سعيدة واما شقية

ثم ان سلمان ورد وقد فرغ حبيب فأراد سلمان ان يتأمر على حبيب
فأبى عليه حبيب حتى قال أهل الشام لقد هممنا بضرب سلمان فقال أوس
ابن مغراء في ذلك وهو من جند سلمان

فان تضربوا سلمان تضرب حبيكم وان ترحلوا نحو ابن عفان ترحل

وان تقسطوا فالتغر ثغر أميرنا وهذا أمير في الكتاب مقبل
ونحن ولاية الثغر كنا حماه ليالي نري كل ثغر ونشكل
هكذا روى البلاذري في تاريخه ان الاختلاف بينهما وقع في هذه
الغزوة وذكر البيت الاول من الايات الثلاثة لكن الطبري أورد هذه
الايات في أخبار سنة (٥٣٢) وقال ان هذا الاختلاف وقع بينهما في هذه
السنة في بلاد الحزر حيث كان سعيد بن العاص يستعمل سلمان على ثغر
الباب وأمدته عثمان بحبيب بن مسلمة القهري وفي البيت الثاني والثالث ما يدل
على ان هذا الخلاف كان في الباب اذ كان ثغر المسلمين يومئذ وهو تابع
لعامل الكوفة وأميره يومئذ سلمان كما يظهر ذلك من قوله وان تقسطوا الى
آخر البيت فاذا صح ان هذه الحادثة كانت سنة ٣٢ فيكون سلمان لم يقتل
في الحزر وانما الذي قتل أخوه فقط وذلك لان الذي كان يغزو الحزر بمجدد
الكوفة من الباب يومئذ هو حذيفة بن اليمان وكان أميراً للحرب فيها وما زال
يغزوهم حتى قتل عثمان (رض) كما روى الطبري في تاريخه

لما انتهى سلمان الى حبيب وقد فرغ من القوم سار الى غزو أراان
ومن ثم افترق القائدان فتوغل حبيب في ارمينيا الغربية متجهاً الى الشمال
واتجه سلمان الى ارمينيا الشرقية آخذاً نحو الشمال ففتحها البلاد التي بين البحر
الاسود وبحر الخزر حتى القوقاز حبيب من جهة الغرب أي من جهة البحر
الاسود وسلمان من جهة الشرق أي من جهة بحر الخزر . فاما ما فتحه حبيب
ابن مسلمة من البلاد فترجمته الى خبر فتوحاته الذي سيرد في ترجمته ان شاء
الله لانا عزمنا ان نفرد له ترجمة خاصة مع رجال عثمان رضي الله عنه
وعنهم أجمعين

وأما سلمان فانه سار الى أران ففتح مدينة البيلقان (فيتقران) صلحا واشترط على أهلها اداء الجزية والحراج ثم اتى بردعة وعسكر على نهر الترتور على فرسخ منها فامتنت عليه فعانها أياما فصالحه أهلها على مثل صلح البيلقان وفتحوا أبوابها فدخلها وأقام بها ووجه خيله ففتحت غيرها من البلاد والرسايق في أران ودعا أكراد البوشنجان (او البلاسجان) الى الاسلام فقاتلوه فظفر بهم فأقر بعضهم على الجزية وأدّى البعض الصدقة ممن دخلوا في الاسلام ثم سار الى مجمع نهر الكر (كور بالكاف الثقيلة) والرس «أراس» فعبر الكر ففتح قبالة وكل البلاد الواسعة التي على الضفة الشمالية من نهر الكر ويسمى ديفرجي بلاد سشاكى ثم دخل بلاد سشيوان وصالحه صاحب سكن وشيروان والباب وكل هذه البلاد واقعة الى الشمال الشرقي من نهر الكر حتى داغستان ومن ثم اختلف المؤرخون فبعضهم قال ان سلمان انتهى الى الباب ولم يتجاوزها ومنهم ابن خلدون وبعضهم يقول انه استخضع كل امراء الجبل ثم اجتاز مضيق دربند حيث قتل مع معظم جيشه على نهر بلنجر وفيه أوفى أخيه عبد الرحمن وفي قتيبة بن مسلم فاتح تركستان يقول ابن جرانة الباهلي مفتخر آبهما لانهما باهليان

وان لنا قبرين قبر بلنجر وقبر بصينستان ياله من قبر فذاك الذي في الصين عمت فتوحه وهذا بأعلى الترك يسقى به القطر

ولا جرم ان قتيبة وسلمان وأخاه ليسو بفخر باهلة فقط بل هم وأمثالهم من الفاتحين غر الأمة الاسلامية والذكر الخالد لها الذي يمثل عظمة رجالها الفاتحين تمثيلاً تزهى به صفحات التاريخ

هذا ما انتهى اليه تحقيقنا في فتح ارمينيا والقوقاز الذي بلغ به المسلمون نهر ترك الذي يصب في بحر الخزر ماراً في السهول الواقعة وراء جبل القوقاز وفي اعتقادي ان المسلمين لو لم ينكبوا بنكبة نهر ترك ويخرب الخرز ما بينهم وبين مدينة الباب من البلاد والقلاع صداً لهجاتهم المتوالية على تلك الاصقاع الصحيحة كما ذكر ذلك سديو لتجاوزوا في فتوحاتهم يومئذ نهر قوما وأمعنوا في روسيا الشرقية على قسمين قسم ينطف على بلاد القلوق واستراخان ويدوروا حول بحر الخرز أي بحر قزوين حتى ينتهي الى جرجان حيث يلتقي بالجيوش الاسلامية الضاربة في انحاء ولاية خراسان ويسير الى معاونة الجيوش الآخذة بتلايت يزدجرد الذي قتل على نهر المرغاب . وقسم يتبع مجرى نهر ولغا الى قازان وما والاها والله أعلم

— دخول معاوية الى بلاد الروم —

(فتح قبرص)

كان اولئك الفاتحون كالتيار الجاري اذا صدف من جهة انقلب الى جهة أخرى فان تذاصر الخزر على قتال المسلمين واجتماعهم لصددهم عن التوغل فيما وراء بحر قزوين حول وجهه الفاتحين ثانياً الى بلاد الروم وقد كانت امبراطورية القسطنطينية منذ فصل عنها المسلمون مصر وسورية والجزيرة تنظر الى جيوش المسلمين نظر الحذر وتراقب حركات الجيوش الاسلامية مراقبة الواقف لمدوّه بالمرصاد وكان القواد وزعماء الفتح الاسلامي عرفوا من الدولة البيزنطية هذا الحذر فتحولوا عن مهاجمتها الى جهات أخرى وهكذا الى سنة (٢٥ او ٢٦ هـ) حيث أغار معاوية بن أبي سفيان على الاناضول من جهة

اقلبي قبادوكيا وفريجيا فاخذ عمورية^(١) ثم ارتد ولو رأى غرة من الروم
لامن في البلاد حتى جدران القسطنطينية لكن الظاهر انه وجد القوم في
مكانة من اليقظة والتحصن وجد بها الوصول الى بغية من جهة البرامرا دونه
الصعاب فاتجه خاطره الى البحر وقد كان شديد الرغبة بالغارة على سواحل
الاناضول وجزر البحر الابيض من عهد عمر بن الخطاب ولكن عمر رضى
الله عنه لم يأذن له بذلك فاستشار عثمان رضى الله عنه هذه المرة أي سنة ٢٧
بغزو الروم من جهة البحر فأذن له على شرط ان يخير الناس فمن اختار الغزو
في البحر يحمله معه فأعد لهذه الغزوة اسطولاً من سواحل الشام وكتب
الى عبدالله بن سعد بن أبي سرح عامل مصر باعداد اسطول آخر واستعمل
عبد الله بن قيس الجاسي على البحر وسار الاسطولان فاجتما في قبرص
فصالحهم أهلها بعد قتال شديد على سبعة آلاف دينار كل سنة يؤدون الى
الروم مثلها لا يمنهم المسلمون عن ذلك وليس على المسلمين منهم ممن
أرادهم وعليهم أن يؤذوا المسلمين بمسير عدوهم اليهم ويكون طريق المسلمين
الى العدو عليهم . بمعنى ان تكون قبرص مستودعاً حربياً في البحر الابيض
للمسلمين ومركز اتصال بينهم وبين اساطيلهم الماخزة في هذا البحر تلجأ اليها
عند الحاجة

(١) كبادوكيا مقاطعة في الجهة الشرقية من آسيا الصغرى مما يلي ارمينيا وكانت
تسمى قديماً بهذا الاسم وفريجياً او فروغياً مثلها ايضاً وهي من المقاطعات الوسطى
في آسيا الصغرى واما عمورية فقد قال لاروس في قاموس العلوم الجديد
(Nouveau Larousse illustré) انها من مدن فريجيا الكبرى واقعة على
حدود غلاطيه وكانت موطن ومنشأ الامبراطور تيوفيل وقد نخرت في حروب
المسلمين ضد الامبراطورية الشرقية

وقد ذكر سديوني تاريخه ان معاوية فتح سنة (٥٢٩) ايضاً اقريطش
(كريد) وجزيرة كوس وجزيرة رودس ومؤرخونا لم يقولوا بهذا والظاهر
ان هذه الجزر فتحها معاوية في خلافته ايام هجماته المتتابعة على سواحل الروم
وتدميره لاسطولهم العظيم ثم محاصرته للقسطنطينية كما سيأتي خبر ذلك كله
في سيرة معاوية رضى الله عنه

فتح بلاد المغرب

(وجغرافيتها)

بلاد المغرب او افريقيا الشمالية الغربية يحدها من الشمال الاوقيانوس
الاطلانتيك ومضيق جبل طارق والبحر المتوسط وشرقا بلاد مصر والبحر
المتوسط ايضاً وجنوباً الصحراء الكبيرة وغرباً الاوقيانوس وكانت تنقسم في
صدر الاسلام الى ثلاثة اقسام كبرى وهي (المغرب الادنى) وفيها ولايتا
طرابلس وتونس وكانت قاعدتها القيروان بالقرب من تونس (والمغرب
الاطلس) وهي المعروفة بالجزائر وقاعدتها ثلسان ومدينة الجزائر على البحر
المتوسط (والمغرب الاقصى) وقاعدته فاس ومراكش . وينقسم الآن كل
من هذه الاقسام الى اقسام صغرى فطرابلس الغرب تنقسم الى ثلاثة اقسام
طرابلس وفزان وبنغازي وهي تابعة للدولة العلية (وتونس) وهي ولاية
مستقلة تحت حماية فرنسا وهي تنقسم الى اقسام كثيرة صغرى (والجزائر)
وهي تنقسم الى ثلاثة اقسام كبرى وهي الجزائر . ووهران وقسنطينة وهي
تابعة للدولة الفرنسية واما القسم الثالث وهو المغرب الاقصى فأشهر اقسامه
غمالات فاس . ومراكش . والسوس . ودرعه وتافيلالت وهو مستقل

يحكمه الآن مولاي السلطان عبد العزيز^(١) وأشهر مدن المغرب الأدنى : طرابلس الغرب : وهي فرضة بحرية : وبرة : وكانت تسمى قديماً انطابولس

(١) ما زال أهالي هذا المغرب في غفلة عن اطماع الدول الأوروبية في هذه البلاد وحكومتهم فوضى لا عناية لها بالتعليم وانشاء دور العلم والصناعة الحديثة وتأسيس قواعد الحكومة على الأصول الجديدة التي ترتبط بها - عمادة الأمم وقونها حتى فاجأها الاتفاق الفرنسي الانكليزي الذي عقد بين هاتين الدولتين من بضعة شهور ومن مقتضاه اطلاق يد فرنسا في مراكش وعدم تعرض انكسارها بشئ إذا أرادت أخذ هذه البلاد وقد بدأت الحكومة الفرنسية في الذرع بالذرائع السياسية للاستيلاء على هذه المملكة العظيمة ولم تنسج للحكومة المراكشية بازاء هذا الخطر المقبل والعدو اللدود الا لفظاً لا يعني عنها شيئاً وانما تنفي القوة والقوة بالعلم والتربية التي جعلت الأمة اليابانية في ثلاثين سنة من أقوى دول الأرض ولعمري ان استمساك أهل المغرب بالقديم وتحريمهم على أنفسهم الاخذ بكل أمر نافع لتوهم حرمة ذلك في الدين - ينتهي بهم الى مما لا ينهي اليه حال بقية الممالك الإسلامية في آسيا وأفريقيا كالعهد والتركتان وتونس والجزائر والصومال وغيرها وأين من يعقل ويتبصر . وينظر الى المستقبل ويتدبر . وقد وفي المسلمون بمرض الحول فاصبحوا كالعجور التي تميش يوماً بيوم ولا تنظر الى ما يكون في الغد ولولا ذلك لتبهر مسلمو المغرب الى ترقى أوروبا منذ قرن لانهم أقرب الأمم جواراً لها ولاخذوا بالاسباب التي أوصلت جيранهم الى قمة المجد والقوة والفوا في إفريقيا الشمالية من طرابلس شرقاً الى المحيط غرباً بمملكة عظيمة من أخصب ممالك الأرض تحتوي على ١٦ مليوناً من النفوس اذا صارت لهم حكومة منظمة وانتشرت بينهم المعارف والعلوم لا يتيسر لدولة مهما كانت قوية ان تقدم على نزع استقلالهم قط بل ولكنا لهذا العهد أصحاب السيادة على قسم كبير من اواسط إفريقيا وغربها ولعل المستقبل بهذه الامنية كفيل لاسيما متى شعر المسلمون هناك بأنهم الاستعباد واستناروا بشيء من نور المدنية الحديثة والله بما يأتي في الغد عليم

وفرضتها بنغازي : وتونس : وهي قرب اطلال قرطاجنة القديمة^(١) وتسمى قديماً افريقيا وربما سموها اقليم تونس بهذا الاسم ثم سموها القارة كلها به من قبيل تسمية الكل باسم الجزء وهي على البحر ويليها : قابس : وبئر زت وصطفورة المعروفة قديماً بصوفيطوله وبالقرب من تونس مدينة القيروان أسسها عقبة ابن نافع الفهري وجعلها قاعدة البلاد وبالقرب من القيروان مدينة : رقادة : والى الجنوب الشرقي منها مدينة صفاقس

ومن مدن المغرب الاوسط الشهيرة مدينة الجزائر المعروفة بجزائر مرغنة

(١) قرطاجنة مدينة عظيمة على البحر الابيض المتوسط أسسها الفينيقيون سكان سواحل سورية وكان لها في التاريخ القديم شأن عظيم ومنها ظهر القائد الشهير هنبال الذي غزا الرومانيين في عفر دارهم وما زالت قرطاجنة التي كانت ضرة رومة شهي في حاق الرومانيين حتى والى عليها الرومانيون الغزوات وأخربها القائد سيون سنة (١٤٩) قبل المسيح والظاهر ان الحراب لم يأت عليها كلها بل حفظت شيئاً من رونقها القديم الى العصر الاسلامي وتكرر عصيان أهلها وامتاعهم في حصونها العظيمة ولما اشتدت الفتنة الكبرى في إفريقيا على عهد عبد الملك بن مروان أرسل حسان بن النعمان القسائي لاستخضاع أهلها فقصد البربر وقتلهم ثم قصد قرطاجنة واقتحمها ولما عاد عنها امتعت ثانية فرجع اليها وحاصر أهلها حتى الجأهم للتسليم بعد ان فر منهم من طريق البحر من فر ثم أمر بتخريبها فخربت وعفا أثرها ومن انقاضها عمرت مدينة تونس . وهذا التخريب وان عد عند الأثرين سبباً لحسان إلا أنه عند السياسيين ليس بشئ لان الدول من دأبها ان يعنى اللاحق منها أثر السابق واذا خرب المسلمون في إفريقيا هذه المدينة فقد اقاموا مدناً غيرها ربما كانت أعظم منها كتونس والقيروان والقاهرة وغيرها وانما تفضل قرطاجنة على غيرها باعتبار انها أثر قديم من آثار أمة عظيمة كان لها شأن كبير في التاريخ . لذا فليس ببدع ان يأتي حسان ما آناه ويأتيه غيره في كل دولة من الدول لاسيما وان اعتبار البلدان التاريخي الأثرى لم يكن في تلك العصور بالمنزلة التي انتهى اليها في هذا العصر

او مرزغان : ومدينة لسان : وهما من الاقليمين المعروفين قديماً بموريتانية
القيصرية والسيفية : ومدينة قسنطينة : وهي حاضرة الاقليم المعروف قديماً
بالقليم نوميديا : ومدينة مستغانم وهي على البحر ويصب قربها نهر الشليف
اوشاف ومدينة بونه او عتابه وهي على البحر المتوسط ايضاً ووهران
مثلاً ايضاً

ومن مدن القسم الثالث مراكش وفاس ومكناس او مكناسة الزيتون
في جهة الشمال والوسط وططوان وسبته ومليل على شواطئ البحر المتوسط
ومغادر وطنجة والرباط وسلا على شواطئ الاوقيانوس الاطلانتك وطفيلة
والسوس في جهات الجنوب والجنوب الشرقي . ومن جبالها جبل درن
وغمارة ومديونة ويسر وكلها شعب من جبال أطلس الشهيرة

اما فتح بلاد المغرب فقد تقدم معنا في سيرة عمرو بن العاص انه فتح
برقة وطرابلس في خلافة عمر رضي الله عنه وضرب على أهلها الجزية ثم
عاد بعد ان استخلف عقبة بن نافع القهري على البلاد وقيل انه لم يستخلفه
وان عثمان رضي الله عنه أرسله اليها لما أمر ابن أبي سرح بغزوها وتحرير الخبر
عن ذلك ان عثمان (رض) كان استعمل على الحرب في مصر عبد الله بن سعد
ابن أبي سرح وأمره بغزو افريقيا سنة (٢٤ هـ) أو سنة (٢٥ هـ) وقال له
ان فتح الله عليك فلك خمس الخمس من الثنائم فامر عقبة بن نافع بن
عبد القيس على جند وعبد الله بن نافع بن الحرث على آخر وسرحهما فخرجوا
الى افريقيا في عشرة آلاف وصالحهم أهلها على مال يؤدونه ولم يقدروا على
التوغل فيها لكثرة أهلها ثم ان عبد الله بن سعد بن أبي سرح شكاً عمراً
الى عثمان لخلاف وقع بينهما فاستقدمه عثمان واستقل بن أبي سرح على

امارتى الخراج والحرب في مصر وكتب عبد الله يستأذن عثمان في قصد
افريقيا ثانية ويستمدده فاستشار عثمان (رض) الصحابة فأشاروا به فجز
العساكر من المدينة وفيهم جماعة من الصحابة وابناء الصحابة منهم ابن عباس
وابن عمرو وابن عمرو بن العاص وابن جعفر والحسن والحسين وابن الزبير
وكثير غيرهم وساروا مع عبد الله بن سعد بن أبي سرح سنة (٢٦ هـ) ولقيهم
عقبة بن نافع فبين معه من المسلمين بركة ثم ساروا الى طرابلس فقاتلهم الروم
قتالاً خفيفاً فبث عبد الله السرايا في كل ناحية وسار الى افريقيا (تونس)
فقابلته عند مدينة يعقوبة وفي رواية بسيطة حاكم (بطريق) افريقيا الشمالية
من قبل امبراطور القسطنطينية واسمه غريغوار ويسميه العرب (جرجير) بمائة
وعشرين ألف مقاتل واشتبك بينهم القتال وجاءهم عبد الرحمن بن الزبير^(١)
مدداً من قبل عثمان فشهد الحرب وقد غاب عنها عبد الله بن سعد فآل
عنه فقبل له انه سمع منادي جرجير يقول من يقتل ابن أبي سرح فله مائة
ألف دينار وأزوجه ابنتي نخاف وتأخر عن حضور القتال فقال له ابن الزبير
تنادي أنت بأن من قتل جرجير نقلته مائة ألف وزوجه ابنته واستعملته
على بلاده : وقد كان جرجير لما سمع بوصول المدد سقط في يده الا انه
جالد المسلمين جلاداً عظيماً فلما ابطأ عليهم الفتح أشار عبد الله بن الزبير على
عبد الله بن سعد بأن يترك جماعة من ابطال المسلمين متأهبين للحرب ويقاوم
العدو بباقي العسكر الى أن يضجروا فيحمل عليهم بالآخرين على غرة ففعل

(١) الزبير هذا بفتح الزاي كما صححه في أسد الغابة وهو غير الزبير (بضم الزاي)
ابن العوام والد عبد الله الذي قال بعض المؤرخين انه جاء مدداً لعبد الله بن سعد مع
انه كان في الجيش الذي بعثه عثمان (رض) لابن سعد قبل هذا كما رأيت

وركبوا من الغد الى القتال وألحوا على الاعداء حتى أتعبوهم ثم افترقوا وقد انهكهم التعب فركب عبد الله بن الزبير مع الفريق المستريحين وحملوا حملة واحدة حتى غشوا عسكر جرجير في خيامهم فانهزموا وقتل عبد الله بن الزبير جرجير (غريغوار) وأخذت ابنته سبية فنفلها ابن الزبير وحاصر عبد الله بن سعد بن أبي سرح سيطة ففتحها وكان سهم الفارس فيها ثلاثة آلاف دينار وسهم الرجل ألف وهو فتح عظيم لم يفتح على أحد مثله

ثم إن عبد الله بن سعد بعث سراياه الى انحاء البلاد وعليها القواد ومنهم ابن الزبير فجالوا في اقطار المغرب غرباً وشرقاً وجنوباً فأغاروا من جهة الجنوب على اقليم يزاسنه المعروف ببلاد النخل او الجريد ومن الشمال والغرب على اقليم نوميديا وموريتانيا في الجزائر ثم بلاد فاس ومراكش المعروفة بموريتانيا الطنجية وهكذا حتى انقادت لهم البلاد الى بوغاز جبل طارق ودفع أهلها لهم الجزية التي كانوا يدفعونها لقيصر الروم كما ذكر ذلك سديو في خلاصة تاريخ العرب واما مؤرخونا فقد اختصر واجداً في أخبار هذا الفتح وذكروا الصلح الذي عرضه عطاء افريقيا على ابن سعد وهو ان يعطوه ثلاثمائة فنطار من الذهب اي مليونين وخمسمائة ألف دينار ونيقاً قبل ذلك منهم وأرسل ابن الزبير بالفتح والخمس الى أمير المؤمنين عثمان فاشتراه مروان بخمسمائة ألف دينار: قال ابن خلدون وغيره: وبعضهم يقول اعطاه اياه «أي الخمس» ولا يصح وإنما اعطى عبد الله بن سعد بن أبي سرح خمس الغزوة الاولى

أما عبد الله بن سعد فن قائل انه عاد الى مصر ولم يول على افريقيا أحداً قال بهذا البلاذري في روايته عن الواقدي وقال الطبري ان عثمان صرف

عبد الله بن سعد عن افريقيا وولى عليها عبد الله بن نافع بن عبد القيس وقال ابن خلدون وغيره انه ولى عليهم والياً منهم ولعله الأصح كما يستدل على ذلك بحجج، فأخذ من قبل امبراطور الروم وطرده للوالي الذي ولاه المسلمون كما ستري: هذا ولما أصاب ابن سعد من افريقيا ما أصاب ورجع الى مصر جهز قسطنطين بن هرقل (هراقليوس) امبراطور القسطنطينية أسطولاً كبيراً مؤلفاً من ستمائة مركب أراد ان يهاجم به الاسكندرية على قول ابن خلدون وابن الاثير لم يذكر الجهة التي كان يريد بها قسطنطين وفي ظني انه كان يريد افريقيا بدليل التجاء الامبراطور الى جزيرة صقليا (سيسليا) بعد انكساره في هذه الغزوة وهي قريبة من تونس ولما بلغ المسلمون خروج هذا الاسطول خرج لملاقاته في البحر أسطولان أسطول من الاسكندرية مع عبد الله بن سعد واسطول من سورية مع معاوية بن أبي سفيان والتقىا معه في عرض البحر فقرنوا السفن الى بعضها واقتلوا قتالاً شديداً حتى استحر القتل فانهزم قسطنطين جريماً الى صقليا بما بقى معه من الروم ولما علم أهل صقليا بفراره قتلوه. وسمى المسلمون هذه الغزوة غزوة ذات الصواري والمكان كذلك لكثرة ما كان فيها من الصواري

ثم ان الامبراطور قونستانس الثاني غضب على أهل صقليا لما اعطوه من المال لعبد الله بن سعد لانه أكثر مما كانوا يعطونه لامبراطورة الروم واغتم فرصة اضطراب المسلمين وانقسامهم في التنازع على الخلافة فأرسل من قبله بطريقاً يأخذ منهم مثله فأبوا فقاتلهم وطردهم بطريق الذي ولوه عليهم بعد جرجير (غريغوار) فالتجأ الى معاوية بن أبي سفيان وقد كان اجتمع له الامر فنصره وبعث معه ابن خديج لتدوين البلاد وطرده الروم عنها ثانية كما ستري ذلك في خلافة معاوية (رض)

في تمة فتح بلاد فارس وخراسان وطبرستان

(وقتل يزدجرد)

علمنا مما تقدم في سيرة عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان المسلمين فتحوا قسماً عظيماً من بلاد فارس او مملكة الاكاسرة المعروفة قديماً ببلاد مادي وقد رأيت ان أبين هنا أقسام هذه المملكة ليكون القاري على بيته مما فتح منها على عهد عمر (رض) وما فتح على عهد عثمان (رض) فاقول بلاد فارس تنقسم الآن الى ثلاثة اقسام فارس الغربية وهي مملكة ايران وفارس الشرقية وهي مملكة افغانستان وبلوچستان وكان العرب يسمونها الى اقسام كثيرة يسمونها كور (فالقسم الشمالي منها) مما يلي ارمينيا غرباً والقوقاز شمالاً يعرف بكورة آذربيجان ومن مدنه الشهيرة تبريز وزنجان والبير والموقان والطيلسان والى الشرق منها قزوين الواقعة شمال بلاد الجبل حيث كانت تسمى بلاد الديلم ثم الى شرقي هذا القسم في الجهة الجنوبية من بحر الخزر او بحر قزوين طبرستان وجرجان ومن مدنها الشهيرة دماوند (او دناوند) واستراباذ والدامغان وقومس في جهة الجنوب وأبيورد ونسا وسرخس ومرو الشاهجان في جهة الشمال والشرق من هذا القسم والجزء الغربي منه يعرف الآن بمازندران (والقسم الغربي منها) يعرف بالعراق العجمي وخوزستان وبلاد الجبل ومن مدن العراق العجمي الشهيرة المدائن والنهروان على دجلة ومنازل وقصر شيرين ثم نهاوند وقاشان واصفهان من بلاد الجبل والاهواز ورامهرمز والسوس وجنديسابور من خوزستان (والقسم الجنوبي منها) يعرف بفارس وكرمان ومكران او كورة السند (وتعرف الآن ببلوچستان) وسجستان وهي بين مكران وخراسان ومن

مدن فارس الشهيرة اصطخر وفساودارابجرد وكازرون وجور ثم جيرفت وهميد والسيرجان من مدن كرمان ثم مكران وقنديل وقزبور وارمايل ويرون والديبل (ثمر على المحيط الهندي من كرمان او السند) ثم زالتى على طرف المفازة المعروفة بمفازة كرمان (لعلها صحراء لوط) وزرنج التي يؤخذ منها الى وادي سناروز والكش من ناحية الهند ورشت وناشروزي من سجستان (والقسم الشرقي والشمالي الشرقي) يعرف بخراسان وطخارستان وزابلستان وهذا القسم اكثره واقع الآن في افغانستان وكان العرب يسمونه الى اقسام كثيرة او كور فمنها كورة مرو وهراة وطوس ونيسابور من ولاية خراسان وغزنة وكابل من زابلستان وبلخ من طخارستان : وأشهر مدن خراسان نيسابور الواقعة في الجهة الشمالية الغربية من خراسان وطوس الى الشمال منها ايضاً ومن مدن نيسابور زام وبشت وباخرز وجوين وأبرشهر ويهق واسفرائن وأرغيان وغيرها ثم هراة ومر الروذ في الجهة الشرقية من خراسان ومن مدن هذه الجهة بوشنج وباذغيس وباغون وطاغون وسنج وغيرها اما طخارستان الواقعة شرقي خراسان وشمال زابلستان وجنوب السفانيان فانه من مدنها الشهيرة بلخ وهي عاصمتها وتعد الآن من بلاد التتار الجنوبية الواقعة جنوبي نهر جيحون والجوزجان والقارياب والطالقان وغيرها : واما زابلستان فمن مدنها الشهيرة كابل وغزنة اه هذا ما احببت بيانه من جغرافية هذه البلاد واما فتحها فقد تقدم الخبر عن فتح القسم الاكبر منها في خلافة عمر (رض) وقد كنت رأيت اختلافاً في بعض الروايات عن فتح خراسان هل كان على عهد عمر او على عهد عثمان والذي اتفق عليه اكثر المؤرخين ان فتح خراسان وسجستان

وقسم من طخارستان كان على عهد عمر بن الخطاب ثم انتقضت أكثر بلاد فارس فأعاد المسلمون الكرة عليها على عهد عثمان (رض) ودوخوا هذه المملكة الى المحيط جنوباً والهند شرقاً وجيخون شمالاً فاستكمل لهم فتح فارس الشرقية والغربية وجزء من السند وقسم من تركستان واليك بمجل خبر الفتح

في السنة الثالثة من خلافة عثمان رضى الله عنه انتقضت آمد وبلاد الأكراد فعزم أبو موسى الأشعري والي البصرة يومئذ على الخروج لرد القوم الى الطاعة فحمل ثقله على أربعين بغلاً بعد ان كان يحض على الجهاد مشياً فتألب عليه أهل البصرة وذهب منهم وفد الى أمير المؤمنين عثمان فاستغفوه منه وتولى كبر ذلك غيلان بن خرشة الضبي فمزله عثمان وولى عبد الله بن عامر بن كريز بن ربيعة القرشي وهو ابن خال عثمان وكان ابن خمس وعشرين سنة وجمع له جند أبي موسى وجند عثمان بن أبي العاصي من عثمان والبحرين فصرف عبيد الله بن معمر عن خراسان وبعثه الى فارس وولى على خراسان مكانه عمير بن عثمان بن سعد فأتحن فيها حتى بلغ فرغانة ولم يدع كورة الاً أصلها ثم ولى عليها في السنة التالية أمير بن أحمري الشككري وعلى كرمان عبد الرحمن بن عيسى واستعمل على سجستان عبد الله بن عمير الليثي فأتحن فيها الى كابل ثم عمران بن الفضيل البرزجي وعلى مكران عبيد الله بن معمر فأتحن فيها حتى بلغ النهر

ثم ان أهل فارس ناروا وانتقضوا بعبيد الله بن معمر فسار اليهم فالتقوا على اصطخر فقتل عبيد الله وبلغ الخبر ابن عامر فاستنفر أهل البصرة وسار بالناس الى فارس وكان على مقدمته عثمان بن أبي العاصي وفي المجنبتين أبو

برزة الاسلي ومعتل بن يسار وعلى الخليل عمران بن حصين وكلهم له صحبة فلقية الثأرون باصطخر فقتل منهم مقتلة عظيمة وانهزموا وفتح اصطخر عنوة وسار بعدها الى دار ابجرود ومدينة جور وكان هريم بن حيان محاصراً لها فلما جاء ابن عامر فتحها ثم عاد الى اصطخر وقد انتقضت ثاية فحاصرها طويلاً ورمها بالمجانيق وافتتحها عنوة فبنى فيها أكثر أهل البيوتات والاساورة لانهم كانوا لجأوا اليها ووطئ بن عامر أهل فارس وطأة لم يزالوا منها في ذل وكتب الى عثمان رضى الله عنه بالفتح فكتب اليه ان يستعمل على بلاد فارس هريم ابن حسان اليشكري وهريم بن حيان العبدي والحريث بن راشد والمنجاب ابن راشد والترجمان الهجيمي وأمره ان يفرق كور خراسان على جماعة فيجعل الاحنف بن قيس على المروين وحبيب بن قرّة السيربوعي على بلخ وخالد بن عبد الله بن زهير على هراة وأمير بن أحمري على طوس وقيس بن الهيثم السلي على نيسابور ثم ان عثمان رضى الله عنه جمع هذه الولاية قبل موته لقيس واستعمل أمير بن أحمري على سجستان

لما رجع ابن عامر الى البصرة بلغه نقض أهل خراسان ونكثهم فأناه الاحنف بن قيس وقال له أيها الأمير ان عدوك منك هارب ولك هائب والبلاد واسعة فسرفان الله ناصرك ومزدينه فتجهز وسار واستخلف على البصرة زياداً واستعمل على حرب سجستان الربيع بن زياد الحارثي وعلى كرمان مجاشع بن مسعود السلمي وتقدم هو الى نيسابور وجعل على مقدمته الاحنف بن قيس فأتى الطبيين وهما حصنان وهما بابا خراسان ففتحهما عنوة ثم سير امرأته الى أعمال نيسابور ففتحوا زام وقهستان وبيهق وبشت ثم تقدم ابن عامر وافتتح نيسابور وكل أعمالها وطوس كذلك وهراة وأعمالها

كما سيأتي تفصيل الخبر عن ذلك في سيرة ابن عامر ان شاء الله
وسير ابن عامر الاحنف بن قيس الى طخارستان فأتى سوانجورد
فصالحه أهلها على ثلاثمائة ألف درهم ثم مضى الى مرو الروذ فقاتله أهلها
ثم صالحوه وسير سرية فاستولت على رستاق بن معظم الامر على أهل
طخارستان فاجتمع لقاتله أهل الجوزجان والطالقان والقارياب ومعهم ملك
الصفانيان (من تركستان الشرقية) فقاتلهم الاحنف قتالاً شديداً حتى
هزمهم وقل جمعهم وفتح البلاد المذكورة ثم سار الى بلخ وهي مدينة
(عاصمة) طخارستان فافتتحها ثم انعطف على خوارزم الواقعة على نهر
جيجون في تركستان الغربية وحاول فتحها فلم يتيسر له ذلك فعاد الى بلخ
وسياً الكلام على ذلك مفصلاً في سيرة الاحنف ان شاء الله

واما مجاشع بن مسعود السلمي الذي سار لفتح كرمان فانه فتح حميد
ثم اتى السيرجان وهي مدينة كرمان فحاصرها اياماً ثم افتتحها وفتح جيرفت
عنوة ثم سار في كرمان فاستخضع أهلها ودوخ مدينتها وهرب كثير من
أهل كرمان فلاحقوا بمكران وسجستان فأقطعت العرب اراضيهم فعمروها
واحتفروا لها القني في مواضع منها وأثوا العشر عنها

واماً الربيع بن زياد الحارثي الذي سار الى فتح سجستان فانه قطع
المقازة (لعلها مقازة كوهستان وهي غير قوهستان التي مر ذكرها) فأتى
حصن زالق وأغار على أهله وأسر الدهقان فافتدى نفسه بان غرز عنزة (١)
وغمرها ذهباً وفضة وصالحه على صلح فارس ثم فتح كركويه ثم أتى روشت
بقرب زرنج فقاتله أهلها وأصيب رجال من المسلمين ثم انهزم أهلها ثم أتى

(١) العنزة بفتحين اطول من العصا وأقصر من الرمح وفيها زج كرج الرمح

ناشروذ ثم شرواذ ثم زرنج فنازلها وقاتله أهلها فهزمهم فصالحه مرزبانها على
مال كثير ودخل المسلمون المدينة ثم ذهب الى وادي سناروز ثم رجع وأقام
في زرنج سنة وعاد الى ابن عامر بعد ان استخلف عليها عاملاً فأخرج أهل
زرنج العامل وامتنعوا فاستعمل ابن عامر عبد الرحمن بن سمرة بن حبيب
ابن عبد شمس على سجستان فسار اليها فحصر زرنج فصالحه مرزبانها على
ألفي ألف درهم (مليونين) وغلب عبد الرحمن على ما بين زرنج والكش من
ناحية الهند وغلب من ناحية الرنج على ما بينه وبين الداون فلما انتهى الى
بلد الداون حصرهم في جبل الزوز ثم صالحهم ودخل على الزوز وهو صنم
من ذهب عيناه ياقوتتان فقطع يده واخذ الياقوتتين ثم قال للمرزبان دونك
الذهب والجوهر وانما اردت أن أعلمك انه لا يضر ولا ينفع . وفتح عبد
الرحمن كابل وزابلستان وهي ولاية غزنة ثم عاد الى زرنج فأقام بها حتى
اضطرب أمر عثمان فاستخلف عليها أمير بن أحمروا نصرف فمادوا الى العصيان
ولما تم لابن عامر مثل هذا الفتح العظيم قيل له لم يفتح لاحد ما فتح
عليك . فقال لا جرم لا جعلن شكري لله على ان اخرج محرماً من موقفي
هذا : فأحرم بعمرة من نيسابور وقدم على عثمان فاستخلف قيس بن الهيثم
على خراسان فعاد القوم الى العصيان وجمع أمير منهم اسمه قارن جمعاً كبيراً
من ناحية الطبيين وأهل باذغيس وهراة وقهستان وأقبل في أربعين ألفاً
لحاربة المسلمين فاستشار قيس بن الهيثم عبد الله بن خازم وقال ما ترى .
قال أرى ان تخلي البلاد فاني أميرها ومعي عهد من ابن عامر اذا كانت
حرب بخراسان فانا أميرها وأخرج كتاباً كان قد افعله عمداً فكره قيس
منازعة وخلاه والبلاد وأقبل الى ابن عامر فلامه ابن عامر : قال جاءني

بعهد منك :

أما ابن خازم فسار لملاقات قارن بأربعة آلاف فلما قرب منه أمر الجند أن يدرج كل رجل منهم على زج رمحه قطعاً مغموساً بالدهن أو النفط فلما أمسى أمرهم أن يشعلوا النيران في أطراف الرماح وانتهت مقدمته إلى قارن نصف الليل فناوشوهم وهاج الأعداء على دهش وكانوا آمنين من البيات ولما دنا ابن خازم منهم ورأوا النيران يمنة ويسرة تقدم وتأخر وتخفض وترفع هالهم ذلك ثم غشيهم ابن خازم بجنوده فانهزموا وقتل قارن وتم الفتح وكانت مكيدة ابن خازم سبب النصر فكتب إلى ابن عامر بالخبر فرضي وأقره على خراسان فلبث عليها حتى انقضى أمر الجمل وأقبل إلى البصرة فشهد وقعة ابن الحضرمي وكان معه في دار بنييل

هذا ما أحببت إirاده من فتح فارس وخراسان وأما طبرستان فقد كان فتحها على يدي سعيد بن العاص أمير الكوفة من قبل عثمان سنة (٣٠ هـ) وذلك أن سعيداً سار من الكوفة يريد خراسان بجيش فيه جماعة من الصحابة منهم حذيفة بن اليمان وفيه الحسن والحسين وعبدالله بن عباس وعبدالله بن عمر وعبدالله بن عمرو بن العاص وغيرهم وكان ابن عامر خرج من البصرة قاصداً خراسان فلما وصل سعيد وجده قد نزل أبرشهر فنزل قومس وهي صلح صالحهم عليها حذيفة بن اليمان بعد وقعة نهاوند ولم تنتقض وأتى جرجان فصالحوه على مائتي ألف ثم أتى طيميسه وهي كماها من طبرستان متاخمة جرجان وهي على ساحل بحر الخزر أي بحر قزوين فقاتله أهلها قتالاً شديداً حتى صلى صلاة الخوف وضرب يومئذ سعيد أحد المشركين على جبل عاتقه فخرج السيف من تحت مرفقه وحاصرهم

فسألوا الأمان فأعطاهم وافتتح سهل طبرستان والرويان ودنباوند وأعطاه أهل الجبال مالا. ثم كان المسلمون بعد ذلك يفزون طبرستان ونواحيها فربما أعطوا الاتاوة عفواً وربما أعطوها بعد قتال وما زالت هذه البلاد (أي جرجان وطبرستان) على شيء من الاستقلال بأبي أهلها الخضوع التام للدولة الإسلامية مدة الخلفاء الراشدين وبعض الأمويين حتى استنضعها يزيد بن المهلب في خلافة سليمان بن عبد الملك بن مروان

(مقتل يزدجر)

كانت جيوش المسلمين في عهد عمر بن الخطاب ألبأت يزدجر للقرار إلى حلوان ثم أصفهان وكانت كلما تقدمت في البلاد يفر أمامها حتى استقر على ما يقال في كرمان ولما انتقضت البلاد من فارس وخراسان على عهد عثمان ودوخا ثانية عبد الله بن عامر كما رأيت أخذ بمطاردة يزدجر وأرسل في أثره هرم بن حيان فاتبه إلى كرمان فهرب منها إلى خراسان ثم لحق بمرد الروذ وكاتب ملوك الصين وفرغانة والخزر فامدوه فسار بهم إلى سجستان وقيل إلى جرجان فالتقى بجيوش المسلمين فهزموه فالتجأ إلى مرو الشاهجان فتمعه صاحبها من الدخول وكتب إلى نيزك طرخان من ملوك الترك يستقدمه لقتل يزدجر ومصالحة العرب عليه وإن يعطيه كل يوم ألف درهم فجاء نيزك إلى يزدجر متظاهراً بنصرته واحتال عليه ليقتله فاحس يزدجر بالدسيسة فقر بنفسه وآوى إلى أرحاء على نهر المُرغاب وهو نهر يسبح في مرو الروذ ثم يفيض في رمال الصحراء ثم يظهر في مرو الشاهجان فقتله صاحب الرحى وألقى شلوه في الماء: ويقول (سديو) في تاريخه أن الذي أمد يزدجر هو ملك الصين والتتار المسمى تائي تشنغ وأنه هو الذي سلط عليه بعد ذلك

من قتل فقتل على شاطئ نهر المُرغاب وانقضت بقتله أيام الدولة الساسانية التي استمرت دولتها زاهية واعلامها على تلك الممالك خافقة نحو ثلاثمائة وتسع وعشرين سنة والملك بيد الله يؤتیه من يشاء

باب

« أهم الاخبار والحوادث في عصره »

(سقوط خاتم النبي في بحر أريس)

كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاتم من فضة نقش عليه ثلاثة أسطر محمد . ورسول . و الله . ولما توفي تختم به أبو بكر ثم عمر ثم تختم به عثمان ست سنين فحفروا بئراً بالمدينة شرباً للمسلمين فقعده عثمان على رأس البئر فجعل يعيث بالخاتم فسقط من يده في البئر فطلبوه فيها فلم يقدروا عليه فجعل مالا عظيماً لمن جاء به واغمم لذلك غماً شديداً فلما يئس منه صنع خاتماً آخر على مثاله ونقشه فبقى في أصبعه حتى قتل وذهب الخاتم فلم يدر من أخذه وكان فقد هذا الخاتم مما أخذ عليه عثمان رضي الله عنه لما بدأت المطاعن عليه

الطعن على العمال

(خبر الوليد بن عقبة)

كان الوليد بن عقبة (١) عاملاً لعمرو (رض) على عرب الجزيرة فلما كان بين سعد بن أبي وقاص وبين عبد الله بن مسعود ما كان مما سبق ذكره في سيرة سعد عزل عثمان سعداً عن الكوفة وولاه الوليد بن عقبة فقدم الكوفة وسار في الناس سيرة حسنة فكان أحب الناس في الناس

(١) هو الوليد بن عقبة بن أبي معيط أبان بن أبي عمرو بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف وكان الوليد بن عقبة أخا عثمان بن عفان لأمه وأمهما أروى بنت عامر بن كرز

وأرفقهم بهم فكان كذلك خمس سنين وليس على داره باب حتى تقم منه بعض الناس أموراً منها اتهامه بشرب الخمر وأفاضوا في الطعن عليه حتى استقدمه عثمان (رض) وأقام عليه الحد . ولمخلص الخبر على ما جاء في تاريخ الطبري ان شباباً من أهل الكوفة تقبوا على ابن الحيسمان الخزاعي وكأثروه فنذر (١) بهم فخرج عليهم بالسيف فلما رأى كثرتهم استصرخ فقتلوه وأشرف عليهم أبو شريح الخزاعي من سطح داره فصاح بهم واقبل اليهم الناس فاخذوهم وفيهم زهير بن جندب الأزدي ومورع بن أبي مورع الاسدي وشييل بن أبي الأزدي وغيرهم فشهد عليهم أبو شريح وابنه فكتب الوليد بهم الى عثمان فكتب اليه في قتلهم فقتلهم على باب القصر في الرخبة فقال في ذلك عمرو بن عاصم التميمي من أبيات

لا تأكلوا ابداً جيرانكم سرفاً أهل الدعارة في ملك ابن عفان

ولهذا نقم على الوليد آباء المقتولين وأخذوا يترقبون به الثرات وكان شاعر من بني تغلب اسمه أبو زبيد للوليد عليه يد مذ كان على عرب الجزيرة وقد كان نصرانياً فما زال به الوليد وعنه حتى أسلم في آخر قنمة قدمها وحسن اسلامه فاستدخله الوليد فأتى آبا زيب وأبا مورع وجندباً وهم يحقدون عليه مذ قتل ابناءهم فقال لهم هل لكم في الوليد يشارب أبا زبيد؛ فثاروا في ذلك وقالوا لاناس من وجوه أهل الكوفة هذا أميركم وأبا زبيد خيرته وهما عاكفان على الخمر فقاموا معهم ومنزل الوليد في الرخبة مع غماره بن عقبة وليس عليه باب فاقحموا عليه من المسجد وبابه الى المسجد فلم يقبلاً إلا بهم ففتح شيئاً فادخله تحت السرير فادخل بعضهم يده فأخرجه فاذا

(١) نذر بهم أي علم بهم فحذرهم

طبق عليه تفاريق عنب وانما نحماء استحياء ان يروا طبقه ليس عليه الا تفاريق عنب فقاموا فخرجوا واقبل بعضهم على بعض يتلاومون وسمع الناس بذلك فاقبل الناس يسبونهم ويلعنونهم ويقولون اقوام غضب الله لعملمهم . فدعاهم ذلك الى التجسس والبحث فستر عليهم الوليد ذلك وطواه عن عثمان ولم يدخل بين الناس في ذلك بشي وكره ان يفسد بينهم فسكت عن ذلك وصبر : قالوا وجاء جندب ورهط معه الى ابن مسعود فقالوا . الوليد يتكف على الحمر وأذاعوا ذلك حتى طرح على السن الناس . فقال ابن مسعود . من استتر عناً بشي لم نتبع عورته ولم نهتك ستره فأرسل الوليد الى ابن مسعود فأتاه فماتبه في ذلك وقال ايرضى من مثلك بان يجيب قوماً موتورين (اي لهم عليه نار) بما أجبت علي . أي شي استتر به . انما يقال هذا للمريب . فتلاحيا تلاوماً ، واقتربا على تناضب ولم يكن بينهما أكثر من ذلك ثم أتى للوليد برجل يدعي السحر ووجب عليه الحد فجاء جندب فضربه قبل ان يأمر به الامير بشي فاجتمع الوليد وابن مسعود على حبسه فحبس ثم أطلق بأمر عثمان وغضب لجندب اصحابه فخرجوا الى المدينة فاستعفوا عثمان من الوليد فقال لهم عثمان : تعملون بالظنون وتخطئون في الاسلام وتخرجون بنير اذن أرجعوا : فردم فلما رجعوا الى الكوفة لم يبق موتور في نفسه الا اتاهم فاجتمعوا على رأي فأصدروه (اي تآمروا فيما بينهم على ان يكيدوا للوليد فكادوا له) ثم تغفلوا الوليد وكان ليس عليه حجاب فدخل عليه أبو زينب الازدي وأبو مورع الاسدي فسلاً خاتمه ثم خرجا الى عثمان فشهدا عليه بشرب الحمر ومعهم نفر ممن يعرف عثمان ممن قد عزل الوليد عن الاعمال فسألهما عثمان كيف رأيتما قالاً كنأ من

غاشيته فدخلنا عليه وهو يقي الحمر : فقال ما بقي الحمر الا شاربها فبعث اليه : خلف له الوليد وأخبره خبرهم : فقال نقيم الحدود ويؤ شاهد الزور بالنار فاصبر يا أخي : وأمر سعيد بن العاص بجلده وكانت عليه خيصة فزرعها عنه علي بن أبي طالب ثم ان عثمان (رض) ولي مكانه سعيد بن العاص : وفي رواية ان الوليد سكر وصلى الصبح باهل الكوفة أربماً وقال : أزيدكم : فقال بن مسعود مازلنا معك في الزيادة منذ اليوم : وشهدوا عليه عند عثمان فامر علياً بجلده فامر علي عبد الله بن جعفر بجلده وروى الطبري ان الناس كانوا في الوليد فرقتين العامة معه والخاصة عليه وفي رواية له ايضاً ان الوليد أدخل على الناس خيراً حتى جعل يقسم للولائد والعبيد ولقد تفجع عليه الاحرار والماليك وكان يُسمع الولائد وعليهن الحداد يقلن

ياويلنا قد عزل الوليدُ وجاءنا مجوعاً سعيدُ

ينقص في الصاع ولا يزيدُ فجعُ الاماء والعبيدُ

وفي رواية له عن الشعبي ان كان مما زاد عثمان الناس على يد الوليد ان رُدَّ على كل مملوك في الكوفة من فضول الاموال ثلاثة في كل شهر يتسعون بها من غير ان ينقص موالهم من أرزاقهم

من نظر الى هذه الروايات بنظر الناقد البصير لا يرى فيها دليلاً يؤيد صحة التهمة بل يرى منها النافية ومنها المثبتة ولقد يضطرب الذهن دون التثبت من حقيقة حادثة الوليد اذ أي مجنون بله العاقل يجلس في منزل ليس عليه باب ولا حجاب يعاقر الحمر وهو يعلم انه بين قوم موتورين يترقبون به القرص ويتبعون المثرات وقد أحس منهم بالشر وعلم منهم ارادة

القدر، على أنه سواء صحت هذه التهمة أو لم تصح فالذي يظهر من مجمل تلك الروايات أن هناك أموراً دبرت لبيل يراد بها مطلق الطعن على المال تذرعاً للوثوب على الخلافة وإيقاظ الفتنة النائمة وحسبك دليلاً على هذا أن سعيد ابن العاص لما جعل غاشيته من القراء وأهل السابقة بعد الوليد لقي من أهل الكوفة من الطعن عليه والشكوى منه مثل ما لقي الوليد الذي يزعمون أنه كان يعكف على الخمر كما سترى بعد

لو كان أهل الكوفة على حق في الطعن على المال لظلم أصابهم أو استبداد ظهر من أمرائهم لعدتهم حسة من حسنات الحرية التي كانت تتمتع بها الأمة يومئذ والعدل الذي لا تضام به نفس ولا يهضم به حق. ولكن لما لم يكن الأمر كذلك وكانت البواعث أخفى مما يعلنون فالنازح والعدل يشهدان بمواخفتهم كما سنبسط كل شيء في محله إن شاء الله

﴿ ولاية سعيد بن العاص الكوفة ﴾

كان سعيد بن العاص مقبلاً مع معاوية بالشام وكان نشأ يتيماً في حجر عثمان فتذكر عمر يوماً قريشاً وسأل عن سعيد فبين يتفقد من أمور الناس فقيل له أنه بدمشق وأنه مريض : فأرسل إلى معاوية أن يرسل إلى سعيداً في منقل (محفة) فبعث به إليه وهو دنف فما بلغ المدينة حتى أفاق فقال له يا ابن أخي قد بلغني عنك بلاء وصلاح فازدد يزدك الله خيراً أهل لك من زوجة : قال لا : فقال عمر لعثمان ما منعك من هذا الفلام أن تكون زوجته قال قد عرضت عليه فأبى : فزوجه عمر ولم يمض عمر حتى كان سعيد من رجال الناس وقد كان عمومته ذوي بلاء في الاسلام وسابقة حسنة وقُدْمة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم :

هذا ملخص ما رواه الطبري عن سعيد وذكر صاحب الاغاني في خبر أبي قتيبة بن الوليد بن عقبة من سيرة سعيد ما يدل على أنه كان من الكرم وعلو النفس على جانب عظيم فذكر أنه مات في قصره خارج المدينة وعليه من الدين ثلاثمائة ألف فاوصى لابنه بقوله : فإذا واريثني فانطلق إلى معاوية فأنني له وانظر في ديني واعلم أنه سيعرض عليك قضاءه فلا تفعل واعرض عليه قصرى هذا فاني اتخذته للزمة وليس بمال : فلما نفاه ابنه إلى معاوية سأله عن دينه ليقتضيه فأخبره بوصيته فأخذ معاوية قصره بدينه وهو ثلاثمائة ألف درهم ولما أرادوا وفاة الديون وجدوا أكثرها هبات كتب بها على نفسه صكوكاً كي لا يرد سائلاً سأل شيئاً فوفوها عنه . وهذا منتهى ما يروى عن كرم النفس وشرف الطباع وإنما أوردت هذا الخبر ليكون دليلاً على سيرة بعض عمال عثمان رضي الله عنه

هذا ولما ولي سعيد على الكوفة وذلك سنة (٥٣٠) خرج وخرج معه الاشتر وأبو خشة الغفاري وجندب بن عبد الله وأبو مصعب بن جثامة وكانوا فيمن شخص مع الوليد فرجعوا مع هذا فلما بلغ سعيد الكوفة صعد على المنبر فحمد الله وأثنى عليه وقال

والله لقد بعثت اليكم واني لكاره ولكني لم أجده بداً إذ أمرت أن أتمر إلا أن الفتنة قد أطلعت خطبها وعينها والله لا ضربن وجهها حتى أقمها (أزيلها) أو تعينني واني لراشد نفسي اليوم ثم نزل

وسأل عن أهل الكوفة فأقيم على حال أهلها فكتب إلى عثمان بالذي انتهى إليه . أن أهل الكوفة قد اضطرب أمرهم وغلب أهل الشرف منهم والبيوتات والسابقة والقُدْمة والغالب على تلك البلاد روادف ودفت ،

وأعراب لحقت، حتى ما ينظر الى ذي شرف ولا بلاء من نازلتها ولا نابتها فكتب اليه عثمان (رض) اما بعد ففضل أهل السابقة والقدمة ممن فتح الله عليه تلك البلاد وليكن من نزلها بسببهم تبعاً لهم الا ان يكونوا تناقلوا عن الحق وتركوا القيام به وقام به هؤلاء. واحفظ لكل منزله وأعظمهم جميعاً بقسطهم من الحق فان المعرفة بالناس (اي بحقوقهم ومراتبهم) بها يصاب العدل

فارسل سعيد الى وجوه الناس من أهل الايام والقادسية فقال : أتم وجوه من وراءكم والوجه ينبغي عن الجسد فابلغونا حاجة ذي الحاجة وخلة ذي الخلة (اي الحاجة) . وأدخل معهم من يحتمل من اللواحق والروادف وخلص بالقراء والمتسمتين (الخاصة) في سمره فقشت القالة والاذاعة وانقطع الذين لا سابقة لهم ولا قدمية الى بعضهم وجعلوا يعيرون التفضيل ويعدونه جفوة فكان اذا لحق بهم لاحق من ناشئ او أعرابي او محرر (معتوق) استخلى كلامهم فكانوا في زيادة وأولئك في نقصان حتى غلب الشرف فكتب سعيد الى عثمان بذلك. فنادى منادي عثمان الصلاة جامعة فاجتمعوا فأخبرهم بالذي كتب اليه سعيد وقال : يا أهل المدينة ان الناس يتمخضون بالفتنة واني والله لا تخلصن لكم الذي لكم حتى انقله اليكم ان رأيتم ذلك فهل ترونه حتى يأتي من شهد مع أهل العراق الفتوح فيه فيقيم معه في بلاده ؟

فقام أولئك وقالوا كيف تنقل لنا ما أفاء الله علينا من الارضين يا أمير المؤمنين ؟ فقال نعيمها بمن شاء بما كان له بالحجاز فقرحوا وفتح الله عليهم به أمراً لم يكن في حسابهم اهـ

وانما اراد عثمان بهذا الاستبدال اما ان يجعل من شهد الفتوح في العراق وأهل السابقة والايام يقيمون في تلك الديار ليكثر سوادهم ويقلب على سواد العامة والروادف الذين هم من جفاة الاعراب ومنهم ظهر الشرو بهم استعان أهل الفتنة واما ليفرق الروادف الذين هم تبع في العطاء لأهل السابقة (١) عن العراق ليقموا مع هؤلاء حيث يقيمون ويندفع شرهم عن الناس ونعم الرأي هذا من عثمان رضي الله عنه لو لم تكن الفتنة قد بذرت بذورها وتخنض الناس بها فلا بد من ظهورها

﴿ حادثة أبي ذر والقول ﴾

(بجرمة اكتناز المال)

كان ابوذر من المشهورين بالتقى والصلاح شديد التمسك في الاعتقاد جريئاً في قول الحق وكان مقيماً بالشام مع معاوية وكان يعتقد ان كل اموال النبي هي من حقوق المسلمين وليس للامام او من ينوب منابه ان يحتج (٢) شيئاً منها بل ينبغي ان تقسم على الناس شيئاً فشيئاً كما كان ذلك على عهد أبي بكر وعمر رضي الله عنهما والظاهر ان معاوية كان يتوسل الى ادخار المال لصرفه في وجوه المصالح العامة التي تقتضها حالة الدولة وتدرجها في مدارج الحضارة بقوله: المال مال الله. ومعناه يضعه الامام حيث يشاء. فوجد دعاة الفتنة من هذا القول ضالة الغرض الذي ينشدونه امماً للتشويش على عثمان رضي الله عنه والتأليب على عماله لمقاصد سياسية واما لمطلق الافساد

(١) راجع تفصيل ذلك فيما كتبناه عن العطاء والحيش في الجزء الثاني من

سيرة عمر بن الخطاب (رض)

(٢) احتجبت المال ضمه واحتواه

بين المسلمين تشفياً وانتقاماً. فانطلق من هؤلاء ابن السوداء او ابن سبأ اليهودي الى الشام واندس على ابي ذر وامثاله من الصحابة يوسوس لهم بما يوسوس فلم تنطلي حيلته على غير ابي ذر واليك ما رواه الطبري بهذا الصدد عن يزيد القمسي قال

لما ورد ابن السوداء الشام لقي ابا ذر فقال يا ابا ذر : الا تعجب الى معاوية يقول المال مال الله الا ان كل شيء لله كانه يريد ان يحتجته دون المسلمين ويحوا اسم المسلمين : فأتى ابو ذر معاوية وقال ما يدعوك الى ان تسمي مال المسلمين مال الله . قال معاوية يرحمك الله يا ابا ذر السنا عباد الله والمال ماله والخلق خلقه والامر امره . قال فلا تقله . قال فاني لا اقول انه ليس لله ولكن ساقول مال المسلمين

قال يزيد وأتى ابن السوداء ابا الدرداء . فقال له من انت اظنك والله يهودياً . فأتى عبادة بن الصامت فتعلق به فأتى به معاوية فقال هذا والله الذي بعث عليك ابا ذر

وقام ابو ذر بالشام وجعل يقول يا معشر الاغنياء واسوا الفقراء : بشر الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله بمكاي من نار تكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم : فما زال حتى ولى الفقراء بمثل ذلك واوجبه على الاغنياء (١) وحتى شكا الاغنياء ما يلقون من الناس . فكتب معاوية الى عثمان ان ابا ذر قد أعزل بي وقد كان من امره كيت وكيت

(١) هذا القول يشبه ما يقول به الاشتراكيون في هذا العصر في اوربا من وجوب توزيع الثروة وقد بسطت الكلام عليه في رسالة (تنبيه الافهام الى مطالب الحياة الاجتماعية والاسلام) فلتراجع

فكتب اليه عثمان ان الفتنة قد اخرجت خطمها وعينها فلم يبق الا ان تثبت فلا تنكأ القرع (١) وجهز ابا ذر الي وابعث معه دليلاً وزوده وارفق به وكفكف الناس ونفسك ما استطعت فانما تمسك ما استمسكت :

فبعث اليه بآبي ذر ومعه دليل فلما قدم المدينة ورأى المجالس في اصل سلع قال . بشر اهل المدينة بغارة شعواء (٢) وحرب مذكور (٣) ودخل على عثمان فقال يا ابا ذر ما لاهل الشام يشكون ذر بك (٤) فاخبره انه لا ينبغي ان يقال مال الله ولا ينبغي للاغنياء ان يقتنوا مالاً . فقال يا ابا ذر علي ان اقضي ماعلي وآخذ ماعلى الرعية ولا أجبرهم على الزهد وان ادعهم الى الاجتهاد والاقتصاد . قال فتأذن لي في الخروج فان المدينة ليست لي بدار . قال او تستبدل الا شراً منها قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اخرج منها اذا بلغ البناء سلعاً . قال فانفذ لما امرك به . فخرج ابو ذر حتى نزل الريدة فخطبها مسجداً وأقطعها عثمان صرمة من الابل وأعطاه مملوكين وارسل اليه ان تعاهد المدينة حتى لا ترتد اعرابياً ففعل

وروى الطبري ايضاً عن ابن عباس قال كان ابو ذر يختلف من الريدة الى المدينة مخافة الاعرابية وكان يحب الوحدة والحلوة فدخل على عثمان وعنده كعب الاحبار . فقال لعثمان لا ترضوا من الناس بكف الاذى حتى يبذلوا المعروف وقد ينبغي للودي الزكاة ان لا يقتصر عليها حتى يحسن الى

(١) قوله فقد أعزل بي أي أعياي وقوله اخرجت خطمها أي مقدم أنفها وقوله فلا تنكأ القرع أي لا تدميه والقرع هو الجرح

(٢) أي متفرقة (٣) أي ذات أهوال لا يقدم عليها الا ذكور الرجال

(٤) أي حدة لسانك

الجيران والاقوان ويصل القرابات. فقال كعب الاحبار من أدى الفريضة فقد قضى ماعليه : فقال له أبو ذر يا ابن اليهودية ما أنت وما هاهنا والله لتسمعن مني اولاد دخل عليك ورفع محبته فضربه فشجه . فاستوهبه عثمان فوهبه له وقال (لابي ذر) يا ابا ذر اتق الله واكفف يدك ولسانك اه

واعلم ان قول أبي ذر بوجوب بذل المعروف والاحسان الى الناس على الوجه الذي يقوله ناشئ عن استمساكه الشديد بالدين وما اشرى به قلبه من فضائل الاسلام وتعاليمه التي ترمي الى ذلك الغرض الجليل لتجمل الناس كلهم بالتمتع بثمرات الحياة شرعاً سواء الا انه كان يتغالي بهذا المشرب تقالياً تستخشن مركبه النفوس الميالة من طبعها الى المزيد من كل شيء على ان القصد والتوسط في هذا المذهب هو المطلوب وليس هو فوق طاقة النفوس كما يتخيله بعض الشرهين في المال المغالين في حب الذات فلو استمسك المسلمون بعروته وحملهم الخلفاء على طريقته لكانوا اعز الامم جانباً وأسعدوها حالاً اذ خلق التعاون على البر اذا نشأ بنشؤ الامة وتمكن من نفوسها يصير مع الزمن ملكة راسخة في الصدور تنمو بنمو الحياة القومية . ومن العجيب ان لا يتأصل هذا الخلق ولا تنمو هذه الملكة في نفوس الامة التي نزل كتابها بالحث عليه . والتخلق به . وقام من سلفها من ينه العقول النافلة عنه منذ نبت الاسلام . واجتمع على كلمته اولئك الاقوام ، وعسانا نلم بشيء من هذا البحث فيما يلي من هذا الكتاب ان شاء الله

هذا وقد جاء في حكاية شخص أبي ذر الى الربرة روايات أخرى غير ما تقدم تحاشينا ايرادها كما تحاشاه الطبري وابن الاثير وغيرهما من محققى المؤرخين علماً منهم بضعف تلك الروايات . ولا جرم ان كل ناقد بصير اذا

رأى روايتين متضادتين يرجح المعتدلة منهما لارتياح الضمير اليها بالاضافة الى عصر الخلفاء الراشدين الذي هو خير العصور الاسلامية بشهادة التاريخ نفسه واما أبو ذر رضي الله عنه فقد توفى في الربرة سنة (٣٣ هـ) اي بعد حادثه هذه وشخصه الى الربرة بثلاث سنين .

(باب)

• آثاره في الخلافة •

من أعظم آثار عثمان رضي الله عنه وجزاه عن المسلمين خير الجزاء جمعه الناس على مصحف واحد بعد ان تعددت القراءات واختلف فيها أهل الامصار . وفضله في ذلك كفضل أبي بكر رضي الله عنه في جمع القرآن وتحرير الخبر عن ذلك كما ذكره ابن الاثير وابن عساكر ان حذيفة ابن اليمان لما قفل مع سعيد بن العاص من غزوة أذربيجان والباب قال حذيفة لسعيد اني قد سمعت في سفري هذا امراً لئن ترك الناس عليه ليمتثلن في القرآن ثم لا يقومون عليه ابداً قال وما ذاك قال رأيت أهل الشام حين قدموا علينا فرأيت اناساً من أهل حمص يزعمون لاناس من أهل الكوفة انهم اصوب قراءة منهم وان المقداد اخذها من رسول الله (ص) ويقول الكوفيون مثل ذلك وانهم أخذوا قراءتهم عن ابن مسعود ورأيت من أهل دمشق قوماً يقولون لهم لا نحن اصوب منكم قراءة ويقول هؤلاء لهم مثل ذلك . فلما رجع الى الكوفة دخل المسجد فذكر الناس مما سمع في غزاته تلك وحذرهم ما يخاف فساعدته على ذلك اصحاب رسول الله (ص) ومن أخذ عنهم وعامة التابعين . وقال له اقوام ممن قرأ على عبد الله بن مسعود وما تشكر السنا نقرأ على قراءة ابن أم عبد ؟ وأهل البصرة يقولون على قراءة أبي موسى

ويسمون لها باب الفؤاء وأهل حمص يقولون على قراءة المقداد وسالم. فغضب حذيفة من ذلك والصحابه والتابعون وابناؤهم وقالوا لهم انما اتم اعراب فاسكتوا فانكم على خطأ وقال حذيفة والله لئن عشت حتى آتى امير المؤمنين لا يشكون اليه ذلك ولا شيرن عليه ان يحول بينهم وبين ذلك حتى يرجعوا الى جماعة المسلمين والذي عليه أصحاب رسول الله (ص) بالمدينة فأغلظ له ابن مسعود فغضب سعيد بن العاص وغضب حذيفة فقاموا وتفرقوا ورحل حذيفة الى عثمان حتى قدم عليه فاخبره بالذي حدث وقال انا النذير العريان فادركوا هذه الأمة. فجمع عثمان الصحابة وأقام حذيفة فيهم بالذي رأى وسمع وبالذي عليه حال الناس فأعظموا ذلك ورأوا جميعاً مثل الذي رأى فأرسل عثمان الى حفصة بنت عمر ان ارسلني اليها بالصحف تنسخها وكانت هذه الصحف التي كتبت في ايام أبي بكر على الوجه الذي ذكرنا في سيرته وأمر عثمان زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فنسخوها في المصاحف وقال عثمان اذا اختلفتم فليكتبوها بلسان قريش فانما نزل بلسانهم ففعلوا فلما نسخوا الصحف ردها عثمان الى حفصة وأرسل الى كل أفق بمصحف وحرق ما سوى ذلك . وفي رواية لابن عساكر عن مصعب بن سعيد ان عثمان خطب يومئذ في الناس وعزم على كل رجل عنده شيء من كتاب الله لما جاء به فكان الرجل يجيء بالورقة والادب فيه القرآن حتى جمع من ذلك كثرة ثم دعاهم رجلاً رجلاً فناشدتهم اسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أملاه عليك ؟ فيقول نعم : فلما فرغ من ذلك عثمان قال من اكتب الناس قالوا كاتب رسول الله (ص) زيد بن ثابت . قال فأبى الناس اعراب ؟ قالوا سعيد بن العاص قال فليمل

سعيد وليكتب زيد فكتب زيد مصاحف ففرقها في الناس : قال وسمعت بعض اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يقول : قد أحسن وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه لما احرق عثمان المصاحف : لو لم يصنعه هو لصنعتة انا : فجزا الله عثمان عن الامة خير الجزاء فقد أحسن وبر فيما صنع وكان له فضل في رد الناس الى قراءة واحدة كفضل أبي بكر في جمع القرآن ﴿ زيادته في المسجد الحرام وفي مسجد الرسول ﴾

في سنة (٢٦ هـ) زاد عثمان في المسجد الحرام ووسعه وابتاع من قوم وأبى آخرون فهدم عليهم ووضع الاثمان في بيت المال فصيحوا (١) بثمان فأمر بهم الى الحبس وقال أتدرون ماجراًكم علي ؟ ما جرأكم الا حلي قد فعل هذا بكم عمر فلم تصيحوا به . ثم كلفهم عبد الله بن خالد بن أسيد فأخرجوا . وفي سنة (٢٩ هـ) زاد في مسجد رسول الله (ص) ووسعه وابتدأ في بنائه في شهر ربيع الاول وكان الجص يحمل اليه من بطن نخل وبناه بالحجارة المنقوشة وجعل عمده من حجارة فيها رصاص وسقته ساجاً وجعل طوله ستين ومائة ذراع وعرضه مائة وخمسين ذراعاً وجعل أبوابه على ما كانت عليه على عهد عمر ستة أبواب

﴿ جملة مآثره ﴾

من مآثره الجميلة ان رَزَقَ المالِك دون ان ينقص شيئاً من رزق (مرتب) مواليهم كما مر الخبر عن ذلك في الكلام على عزل الوليد بن عقبة وزيادته في الاعطيات للناس . ومن مآثره ترتيب الطعام في شهر رمضان لاهل المدينة واقامته دور الضيافات في الكوفة كما روى ذلك

(١) صبح صوت باقصى طاقه

الطبري : ومن مآثره اقطاعه الارضين التي جلا أهلها عنها للعرب لكي يعتمدوا فيها ويعمروها كما مر بك الخبر عن مثل ذلك في فتح كرمان وقد كان عمر رضي الله عنه لا يأذن باعمال العرب في الارضين كما علمت من سيرته وأذن لهم عثمان رضي الله عنه لما اتسع الفتح وانتشر العرب في البلاد وجلا من جلا من أهلها ورأى ضرورة احياء ما تركوه من الارضين وان يقوم العرب على عمرانها ضئلاً بها ان تهمل ويخسر ثمرتها الدولة والناس

ومن مآثره اتخاذه دار القضاء كما يظهر ذلك من رواية رواها ابن عساكر عن أبي صالح مولى العباس قال . ارسلني العباس الى عثمان ادعوه فأتيته في دار القضاء الى آخر الحديث فاذا صح فيكون عثمان هو أول من اتخذ في الاسلام داراً للقضاء وقد كان الخليفةان قبله يجلسان للقضاء في المسجد كما هو مشهور

في أولياته

نقل السيوطي عن الاوائل للعسكري ان عثمان أول من اقطع القطائع وأول من حمى الحمى وأول من خفض صوته بالتكبير وأول من خلق (نقش) المسجد . وأول من امر بالآذان الاول في الجمعة . وأول من رزق المؤذنين وأول من ارتج عليه (من الخلفاء) في الخطبة . وأول من قدم الخطبة في العيد على الصلاة . وأول من فوض الى الناس اخراج زكياتهم . وأول من ولي الخلافة في حياة أمه . وأول من اتخذ صاحب شرطة . وأول من اتخذ المقصورة في المسجد (المشهور ان أول من اتخذها معاوية) وأول ما وقع الاختلاف في زمانه بين الامة خطأ بعضهم بعضاً في أشياء تقوموا عليه وكانوا قبل ذلك يختلفون في الفقه ولا يخطئ بعضهم بعضاً . هذا ما نقله

السيوطي من أوائل العسكري وزاد عليه انه أول من هاجر الى الله بأهله وأول من جمع الناس على حرف واحد في القراءة اهـ

باب

« أخلاقه ومناقبه »

(سياسته وعدله)

كان عثمان رضي الله عنه لئن الجانب رؤف القلب محسناً الى الرعية ومن أبطرت النعمة وغره حلم الامير . ولم يكن له زاجر من نفسه . وورقيب عليه من خلقه . ربما انقلب الى الاساءة في مقابل الاحسان كما وقع ذلك لعثمان (رض) فيمن أحسن اليهم كمحمد بن أبي حذيفة وامثاله من الذين حرضوا عليه . وأسأوا اليه ، لذا كانت سياسة اللين والاناة التي اتبعها عثمان محموددة في نفسها مذمومة . في نتائجها والعرب وان كانوا يومئذ ذوي اخلاق عالية يندر وجودها في غيرهم من الامم كالكرم وبذل المعونة والشجاعة والاقدام الا انه كان ينقصهم النظر في العواقب ، وعدم التجارب ، لبعدهم عن سياسة الملك ولوازم الحضارة ويذري بهم الاستغراق في البداوة وفقدتهم لاصول التربية الصحيحة وشرهم الى الفخر بالمصيبة والاعتزاز بالقبيلة وكل هذا من الامور التي تبعث على حب الشقاق وهدم أركان الالفه وتسرع بخطى الناس الى مواقع الفتن لهذا فالقوم يومئذ قل ان تجمع فيهم سياسة كلها لين بل الانجع فيهم والاولى في تقويم أودهم سياسة وسط بين الشدة واللين ربما تأنس بالطاعة نفوسهم . وتستثير بنور الاسلام عقولهم . ومن تأمل فيما جاء به الاسلام من الزواجر القامعة . والقوارع الزاجرة . والوعيد الشديد . علم لماذا اختار الشارع طريق الشدة في استصلاح القوم وقد انتهج أبو بكر وعمر هذا

المنهج في سياسة العرب فضت أيامها والأمة في شغل من الرهبة واشتغال بالفتح ليس فيها من يجراً على شق عصا المسلمين او مناهضة الخليفة في شأن من شؤون الدولة الا ما كان من نصيحة يؤدونها أو رأي صالح يبدونه أو كلمة حق يقولونها بسائق الحرية التي ألقوها والواجب الذي يدعوهم الدين اليه فلما ولي عثمان وانكشف لهم من لينة جانب الضعف ناهضه قوتهم واجترأ على قول غير الحق ضعيفهم حتى اذا أراد ان يسط على بعضهم يد القوة . ويأخذ منهم على الشكايم . نفروا منه . وتحولوا بكليتهم عنه . فكان احسانه اليهم ولينه معهم سبب اساءتهم اليه . واقترافهم في مذاهب الاختلاف عنه . يدللك عليه ما رواه ابن عساكر في تاريخه عن سالم بن عبد الله قال

لما ولي عثمان حج سنواته كلها الى آخر حجة حجها وحج بازواج النبي صلى الله عليه وسلم معه كما كان يصنع عمر فكان عبد الرحمن بن عوف في موضعه وجعل في موضع نفسه سميد بن زيد هذا في مؤخر القطار وهذا في مقدمته وأمر الناس (١) فكتب في الامصار ان توافيه العمال في كل موسم ومن يشكوهم وكتب الى الناس والامصار ان ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر ولا يذل المؤمن نفسه فاني مع الضعيف على القوي مادام مظلوماً ان شاء الله . فكان الناس كذلك فجز ذلك الى ان اتخذوا اقوام وسيلة الى تفريق الامة اهـ (اي بحجة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر) وربما يجب القاري ان يجر مثل هذا الحلم والتناهي في الرأفة والعدل الى ما كان من الفتن والجزأة على التوثب على الخليفة لكن ما بسطناه من اخلاق القوم

(١) الناس تطلق على الواحد فاكثر فقوله امر الناس أي امر واحداً : وفي رواية الطبري فمن الناس وكتب الى الامصار الخ الحديث

يكفي للدلالة على ان عثمان جرّ على نفسه ماجراً بسياسة اللين التي لا تصلح لقوم شأنهم ما ذكرناه لا سيما اذا اضفنا الى هذا من سياسة عثمان رضي الله عنه أمرين عظيمين (الأول) اطلاقه سراح المهاجرين من المدينة وقد كان يمنعهم عن الخروج منها عمر (والثاني) استبداله ببعض العمال بمن ليسوا في مقدرة من اختارهم عمر للاعمال كسعد بن أبي وقاص وعمر بن العاص وأشباههما (فاما الامر الاول) فقد ذكرنا ان عمر كان حجر على اعلام قريش من المهاجرين الخروج في البلدان الا باذن وأجل (١) وروى ابن عساكر عن محمد وطلحة قالا فلما ولي عثمان لم يأخذهم بالذي كان يأخذهم به عمر فانساحوا في البلاد فلما رأوها وروا الدنيا ورآهم الناس انقطع من لم يكن له طول ولا مزية في الاسلام وكان مغموراً في الناس وصاروا اوزاعاً اليهم وأملوهم وتقدموا في ذلك وقالوا يملكون فنكون عرفناهم وتقدمنا في التقرب والانتفاع اليهم فكان ذلك أول وهن دخل على الاسلام وأول فتنة كانت في العامة ليس لها ذلك اهـ

وأنت ترى من هذا الخبر مقدار الخطر الذي جرّه على نفسه عثمان بمثل هذه السياسة التي وان كانت في نفسها عدلاً وحسن صنع ومنة على قريش كمنته في بذل جانب اللين والاحسان لعامة المسلمين الا انها جاءت قبل اوانها فكانت فتنة للمهاجرين وضراً على الخلافة كما ستري ذلك في غير

(١) روى الطبري عن الشعبي قال لم يمّت عمر حتى ملته قريش وقد كان حصرهم بالمدينة وامتع عليهم وقال ان أخوف ما أخاف على هذه الامة انتشاركم في البلاد . فان كان الرجل ليستأذنه في الغزو وهو ممن حبس في المدينة من المهاجرين ولم يكن فعل ذلك بغيرهم من أهل مكة فيقول قد كان لك في غزوك مع رسول الله ما ييلفك وخير لك من الغزو اليوم الا ترى الدنيا ولا تراك .

هذا المحل ان شاء الله

واما الامر الثاني وهو استبداله من هو اقوى من المال بمن هو هو اضعف فقد كان سيئه استضعاف اعدائه له واغترارهم بحبه للانصاف اذا طلب أحد من الناس ان ينصفهم من احد عماله فكانوا يكيدون لعماله المكائد لكي يستغفوه ممن لا يريدونه منهم وكان من اكثر عماله يقظة واشدهم اخذاً برقاب اهل الفساد واسدهم سياسة في الرعية عمرو بن العاص فما زال به اهل مصر حتى عزله عثمان وجمع امارتي الخراج والحرب لعبد الله بن سعد ابن أبي سرح وقد كان عبد الله أميراً على الحرب في خلافة عثمان وأميراً على الصعيد الاعلى في خلافة عمر وتوفي عمر وهو أمير على الصعيد ولم يكن ابن أبي سرح بالضعيف ولا الجبان الا انه كان لهم من سابقته في اهدار رسول الله (ص) دمه وقرباته من عثمان وسيلة يتوسلون بها في كل وقت الى مناهضة مثله ومحاجة عثمان بولايته وقد كان ذلك كما ستري بعد. واما تسرع عثمان (رض) في عزل مثل عمرو بن العاص بدسائس اولئك الناس فقد رواه ابن عساكر عن يزيد القعسي قال

لما خرج بن السوداء الى مصر اعمر فيهم (اي لزمهم) فاقام فنزل على كنانة بن بشر مرة وعلى سودان بن حمران مرة وانقطع الى النافقي فشجبه النافقي فتكلم واطاف به خالد بن مجيم وعبد الله بن زريم واشياهم فصرف لهم القول فلم يجدهم يجيبون الى شيء مما يجيبون الى الوصية (اي وصية علي) فقال عليكم ناب الرب وحجرهم ولسنا من رجاله فأروه انكم تزرعون ولا تزرعون العام شيئاً حتى ينكسر الخراج فتشكونه فيعزل عنكم ونسأل من هو اضعف منه ونخلو بما نريد ونظهر الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

وكان أسرعهم الى ذلك واعلاهم فيه محمد بن أبي حذيفة وهو ابن خال معاوية وكان يتما في حجر عثمان . فلما ولي استأذنه في الهجرة الى بعض الامصار فخرج الى مصر وكان الذي دعاه الى ذلك انه سأله العمل . فقال (اي عثمان) لست هناك ففعلوا ما أمرهم به بن السوداء ثم انهم خرجوا او من شاء الله منهم وشكوا عمرواً واستغفوا منه . فكان كلما نهته (زجر) عثمان عن عمرو قوماً وسكنهم وأرضاهم وقال انما هو أمير . انبعث آخرون بشيء آخر وكلمهم يطلب عبد الله بن سعد بن أبي سرح . فقال لهم عثمان اما عمرو فسنزعه عنكم لما زعمتم انه أفسد واما الحرب فسنقره عليها ونولي من سألتم . فولى عبد الله بن سعد خراجهم خراج مصر وترك عمرواً على صلاتها فشئ في ذلك سودان بن حمران وكنانة بن بشر وخارجة واشباههم فيما بين عمرو وعبد الله ابن سعد واغروا بينهما حتى احتمل كل واحد منهما على صاحبه وتكتبا على قدر ما ابلغوا كل واحد منهما . فكتب عبد الله بن سعد (اي لعثمان) ان خراجي لا يستقيم ما دام عمرو على الصلاة فخرجوا فصدقوه واستغفوا من عمرو وسألوا عبد الله فكتب عثمان الى عمرو انه لا خير لك في صحبة من يكرهك فأقبل : وجمع مصر لعبد الله صلاتها وخراجها . فقدم عمرو فقال له عثمان : أبا عبد الله ما شأنك استحيل رأيك : فقال . يا أمير المؤمنين دعني فوالله ما ادري من اين أتيت وما اتهم عبد الله بن سعد وان كنت لاهل علي كالوالدة وما قدر العارف والشاكر على معوتي اه

وقد تقدم في سيرة عمر وسياسته مع عماله انه كان لا يعزل عاملاً عن شكاة الا بعد ان يرسل محمد بن مسلمة لتحقيق وجوه الشكوى ويستقدم الشاكي والمشكوك منه الى المدينة ليقف بنفسه على جلية الامر كما انه لم يول

الاعمال احداً من ذوي قرباه لذا لم يجعل لأحد من الناس سيلاً عليه ولا على عماله الا بالحق بخلاف عثمان فانه لما لم يسلك في سياسته مع العمال هذا الطريق الاسد والنهج الاوضح واطلق للقوم عنان القول بحق وبغير حق فجعل يسرع بالعزل تارة ويمسك من شاء أخرى أوجد للقوم سيلاً اليه فقبلوا له ظهر الحجن وملاً وا عليه الارض بالفتن كما سيأتي الكلام عليه في محله ان شاء الله

واماً عدله فما يروى عنه ما أخرجه ابن عساكر عن عطاء بن فروخ مولى القرشيين قال: اشترى عثمان من رجل أرضاً فابطأ عليه فقال ما منعك من قبض مالك . قال انك غبنتني فما ألقى من الناس احداً الا وهو يلومني قال أذلك يمنعك ؟ قال نعم . قال فاخترين أرضك ومالك ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ادخل الله الجنة رجلاً كان سهلاً مشرباً او بائناً وقاضياً ومقتضياً)

ومنه ما أخرجه ابن سعد عن موسى بن طلحة قال . رأيت عثمان يخرج يوم الجمعة وعليه ثوبان اصفران فيجلس على المنبر فيؤذن المؤذن وهو يتحدث يسأل الناس عن أسعارهم وعن أخبارهم وعن مرضاهم : وهذا يدل على انه كان دائم التفقد لحال الرعية والسؤال عنهم

﴿ أدبه وتأديبه ﴾

(أدبه مع نفسه ومع الرسول)

اخرج ابن عساكر عن ابن عيينة انه قال . قال عثمان بن عفان ماتتيت ولا تمنيت ولا شربت خمرأ في جاهلية ولا اسلام ولا مسست فرجي بميني منذ بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم : وقوله ولا مسست الخ تناه

في الادب مع الرسول صلى الله عليه وسلم والاحترام ليدته الشريفة التي من بها يده ليس بحبيب صدوره عن عثمان مع ما عرف به من حب الرسول صلى الله عليه وسلم واحترامه له وبذل ماله في سبيل مرضاته فرضي الله عنه وارضاه

﴿ تأديبه لنفسه ﴾

نقل في الرياض النضرة في فضائل العشرة من رواية ابن السمان عن أبي القرات قال . كان لعثمان عبد فقال له اني كنت عركت اذنك فاقتص مني . فاخذ باذنه ثم قال عثمان . اشدد يا حبذا قصاص في الدنيا لا قصاص في الآخرة .

وهذه مكانة من كرم الاخلاق وخفض الجناح والتقوى واعطاء الحق لا يبلغها الا أولئك الصحابة الكرام الذين تخلقوا بخلق نبهم عليه الصلاة والسلام ﴿ تأديبه للمسلمين ﴾

من اخباره في التأديب ما أخرجه ابن عساكر عن أبي الزناد انه ذكر ان رجلاً من ثقيف جلد في الشراب في خلافة عثمان بن عفان وكان لذلك الرجل مكان من عثمان ومجلس في خلوته فلما جلد أراد ذلك المجلس فنهه اياه وقال . لا تعود الى مجلسك ابداً الا ومعنا ثالث

وروى الطبري ان رجلاً استخف بالعباس في منازعة كانت بينهما فضر به عثمان فقبل له في ذلك . فقال نعم أيقنم رسول الله (ص) عمه وأرخصن في الاستخفاف به لقد خالف رسول الله (ص) من فعل ذلك ومن رضى به منه ﴿ تواضعه ﴾

كانت اخلاق عثمان رضي الله عنه كلها فضائل الشخ بردائها وأخذ

نفسه بها ولولم يأت عليه الكبر فيضعفه وتضطرب سياسته من اجل ذلك في
اواخر خلافته فيكون من الطعن عليه ما كان لما شاب سيرته شائبة ولكانت
كسيرة صاحبيه واما ما عدا تلك الحوادث التي حدثت له ومهدت لبعضهم
سبيل الانكار عليه فهو في المكانة العليا من الاخلاق البارة والشيم الجميلة
وأخصها التقوى والكرم والتواضع والحياء . فما جاء من اخبار تواضعه
ما اخرج ابن عساكر في تاريخه عن الحسن قال . رأيت عثمان نائماً في المسجد
ورداؤه تحت رأسه فيجيء الرجل فيجلس اليه ثم يجيئ الرجل فيجلس اليه
ويجيئ الرجل فيجلس اليه كأنه أحدهم . وروى عن الحسن ايضاً انه سئل عن
القاللة في المسجد فقال رأيت عثمان بن عفان وهو يومئذ خليفة يقبل في
المسجد ويقوم وأثر الحصى بجبينه فقيل هذا أمير المؤمنين هذا أمير المؤمنين
واخرج عن علي بن مسعدة عن عبد الله الرومي قال كان عثمان يلي
وضوء الليل بنفسه فقيل له لو أمرت بعض الخدم فيكفوك قال لا الليل
لهم يستريحون فيه . وعن الزبير بن عبد الله قال . حدثتني جدتي ان عثمان
كان لا يوقظ أحداً من أهله اذا قام من الليل الا ان يجده يقظان فيدعو
فيناولوه الوضوء وكان يصوم الدهر

﴿ حياؤه ﴾

كان عثمان (رض) مشهوراً بشدة الحياء وهو خاق يجبل وأدب نفسي
يزين المرء اذا توسطه ولم يفرط فيه ولعل من جملة ما أطلع الناس في عثمان
شدة حياؤه وحلمه كما أشرنا الى ذلك في سياسته ولا عجب في ذلك فان من
الناس من اذا استحيت منه لم يستح منك وجراه حياءك عليك . ومما جاء
من اخباره في الحياء ما رواه ابن عساكر عن سالم أبي جميع الهجيمي قال

ذكر عند الحسن حياء عثمان وانا اسمع قال (اي الحسن) كان عثمان ليكون
في جوف البيت والباب عليه مغلق فيضع ثوبه ليفيض عليه الماء فيمنعه الحياء
ان يرفع صلبه

﴿ شففته على الرعية ﴾

نقل في الرياض النضرة عن سليمان بن موسى ان عثمان بن عفان دعي
الى قوم كانوا على أمر قبيح فخرج اليهم فوجدهم تفرقوا ورأى أمراً قبيحاً
فحمد الله اذ لم يصادفهم واعتق رقبة

واعلم ان الصحابة وأخصهم الخلفاء الاربعة كانوا يتحاشون فضيحة الناس
خصوصاً فيما يترتب عليه حد من الحدود اقتداء بالنبي عليه الصلاة والسلام
وسنفرد للكلام على هذا الامر باباً مخصوصاً في هذا الكتاب ان شاء الله

﴿ كرمه ﴾

كرم عثمان معروف وقد سبق في هذا الكتاب ذكر تجهيزه لجيش
المسرة من ماله بما لم يسبق لاحد قبله ولما ولي الخلافة زاد في أعطيات الناس
ورزق الممالك كما قدمنا وأغدق على ذوي رحمه ووصلهم وأغناهم وكان هذا
مما أنكر عليه ونقم منه لاجله وكان حبه للكرم تابعاً لمذهبه في البذل
والتوسع في المعيشة والتنعم بالرزق ولم يكن ميالاً للتقشف وشظف العيش
لذلك فكما كان يحب ان يوسع على نفسه يحب ان يوسع على أهله وعشيرته
وليس في هذا ما يقدح في عفته او دينه اذ الدين يأمر بصلة ذوي الرحم
ويبيح التمتع بطيب العيش وطريقة أبي بكر وعمر قبله في الزهد والتقشف
التي أخذ بها أنفسهما ليست بالامر المستطاع لكل مسلم وانما هي تورع
وتابع لطريقة النبي صلى الله عليه وسلم في الزهد وهي محموده في نفسها للخلفاء

وليست بواجبة بل الواجب هو القصد وعدم السرف والعفة عن الفضول وقد كان عثمان (رض) عفيف النفس بالضرورة لان الكرم يكون مع العفة لا مع الشره وهو من اكرم الناس ولم ينحصر كرمه في ذوي قرابته بل تمداه الى غيرهم ايضاً ومما يروى عن كرمه غير ما تقدم ذكره ما اخرج به ابن عساكر عن ابن سعيد بن يربوع بن عنكشة المخزومي قال انطلقت وأنا غلام في الظهيرة ومعي طير أرسله من المسجد والمسجد بيتنا فاذا شيخ جميل حسن الوجه نائم تحت رأسه لبنة او بعض لبنة فقامت انظر اليه اتعجب من جماله ففتح عينيه فقال من انت يا غلام . فاخبرته فنأدى غلاماً قريباً منه فقال لي ادع فعدوته فامر به بشي وقال اقم . قال فذهب الغلام بجاء بحلة وجاء بألف درهم فنزع ثوبي وألبسني الحلة وجعل الألف درهم فيها . فرجعت الى أبي فاخبرته فقال يا بني من فعل هذا بك فقلت لا أدري إلا انه رجل في المسجد نائم لم أر قط أحسن منه . قال ذلك أمير المؤمنين عثمان . وروى ابن عساكر عن أبي اسحق السراج قال . قال لي أبو اسحق القرشي يوماً من اكرم الناس بعد رسول الله (ص) ؟ قلت عثمان بن عفان قال كيف وقعت على عثمان من بين الناس ؟ قلت لاني رأيت الكرم في شيئين . في المال والروح . فوجدت عثمان جاد بماله على رسول الله (ص) ثم جاد بروحه على أقاربه . قال لله درك : وكان لعثمان على طلحة بن عبيد الله خمسون ألفاً فقال له يوماً قد تهبأ مالك فاقبضه قال هو لك معونة على مروءتك (وكان طلحة جواداً لذلك قال له ما قال)

﴿ صلاحه وتقواه ﴾

كان كثير التقوى والقنوت كثير الصلاة كثير قراءة القرآن شديد

الولع به والاستظهار له وسئل ابن عمر عن قوله تعالى (أم من هو قانت اناء الليل) الآية قال نزلت في عثمان (رواه ابن عساكر) وأخرج عن اسرائيل ابن موسى قال سمعت الحسن يقول : قال أمير المؤمنين عثمان بن عفان لو أن قلوبنا طهرت ما شبعنا من كلام ربنا اني أكره ان يأتي علي يوم لا انظر في المصحف . وروى ابن عساكر من طرق كثيرة ان عثمان كثيراً ما رؤي في المقام يصلي من اول الليل الى بزوغ الفجر

وأخرج عن الحسن قال لما كان من بعض هيج الناس ما كان جعل رجل يسأل عن أفاضل اصحاب رسول الله (ص) فجعل لا يسأل احداً الا ودله على سعد بن مالك (اي ابن ابي وقاص) فجلس اياماً لا يسأله عن شيء حتى استأنس به فذكر الحديث . قال اخبرني عن عثمان : قال كنا اذا نحن مع رسول الله (ص) كان أحسننا وضوءاً وأطولنا صلاة . وأعظمنا نفقة في سبيل الله اهـ

﴿ باب كتبه وخطبه ﴾

كتبه

لما استخلف عثمان (رض) كتب كتباً غراء الى عماله وولاته والعامه يوصيهم فيها بالقيام على الحق وحسن السيرة وقد اورد هذه الكتب الطبري في تاريخه وهذه صورتها

﴿ كتابه الى عماله ﴾

اما بعد فان الله امر الائمة ان يكونوا رعاة ، ولم يتقدم اليهم ان يكونوا جبابرة ، وان صدر هذه الامة خلقوا رعاة ، ولم يخلقوا جبابرة ، وليوشكن

أنتكم ان يصيروا حياة، ولا يكونوا رعاة، فاذا عادوا كذلك انقطع الحياء، والامانة والوفاء، ألا وان أعدل السيرة ان تنظروا في امور المسلمين فتعطوهم الذي لهم . وتأخذوا بما عليهم . ثم تنثوا بالذمة (اي اهل الذمة) فتعطوهم الذي لهم وتأخذوهم بالذي عليهم . ثم العدو الذي تتابون فاستفتحوا عليهم بالوفاء اهـ

فانظر كيف يحرّض الخلفاء الراشدون في كتبهم وخطبهم على حسن معاملة أهل الذمة والوفاء للعدو المحارب وقد رأيت من هذا شيئاً كثيراً في سيرة عمر (رض) وليت شعري هل للمسلمين ان يعقلوا . وللمسيحيين أهل الذمة والاجانب منهم ان يعدلوا .

٢

﴿ كتابه الى أمراء الاجناد في الثغور ﴾

اما بعد فانكم حماة المسلمين وذاتهم (١) وقد وضع لكم عمر ما لم يقب عتابل كان عن ملائمتنا . ولا يلغني عن احد منكم تغيير ولا تبديل فيغير الله ما بكم ويستبدل بكم غيركم فانظروا كيف تكونون فاني انظر فيما الزمني الله النظر فيه والقيام عليه :

٣

﴿ كتابه الى عمال الخراج ﴾

اما بعد فان الله خلق الخلق بالحق . فلا يقبل الا الحق . خذوا الحق وأعطوا الحق . والامانة الامانة قوموا عليها . ولا تكونوا اول من يسلبها فتكونوا شركاء من بعدكم الى ما اكتسبتم . والوفاء الوفاء لا تظلموا اليتيم .

ولا المعاهد فان الله خصم لمن ظلمهم :

٤

﴿ كتابه الى العامة ﴾

اما بعد فانكم انما بلغت ما بلغت بالافتداء والاتباع فلا تلقنكم الدنيا عن أمركم فان امر هذه الدنيا صائر الى الابتداع بعد اجتماع ثلاث فيكم تكامل النعم (١) وبلوغ اولادكم من السبايا وقراءة الاعراب والاعاجم القرآن فان رسول الله (ص) قال الكفر في العجمة فاذا استعجم عليهم أمر تكلفوا وابتدعوا :

٥

﴿ وكتب الى عماله ايضاً ﴾

اما بعد استعينوا على الناس وكل ما ينوبكم بالصبر والصلاة وأمر الله أقيموه ولا تدهنوا فيه واياكم والعجلة فيما سوى ذلك وارضوا من الشر بإسره فان قليل الشر كثير . واعلموا ان الذي ألف بين القلوب هو الذي يفرقها ويباعد بعضها من بعض . سيروا سيرة قوم يريدون الله لئلا تكون لهم على الله حجة : ابن عساكر

٦

﴿ وكتب اليهم ايضاً ﴾

ان الله ألف بين قلوب المسلمين على طاعته وقال سبحانه (لو انقش ما في الارض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم) وهو مفرقها على معصيته . ولا تجلوا على احد بحديث قبل استجابته فان الله تعالى قال (لست عليهم بمسيطر)

الأ من تولى وكفر) من كفر داوينا بدوائه ومن تولى عن الجماعة أنصفناه وأعطيناه حتى يقطع حجته وعذره ان شاء الله : ابن عساكر :

٧

﴿ وكتب أيام الفتنة الى المسلمين يعامهم حاله وما صبر عليه ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) الى المؤمنين والمسلمين سلام عليكم : اما بعد فاني اذكركم الله الذي أنعم عليكم . وعلكم الاسلام . وهذاكم من الضلالة وأنقذكم من الكفر . وأراكم من البينات . ونصركم على الاعداء . ووسع عليكم من الرزق . وأسبغ عليكم نعمته فان الله عز وجل يقول (وان تعذوا بنعمة الله لا تحصوها ان الانسان لظلم كفار) وقال (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته . . . الى . . . يهتدون) ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير . . . الى . . . المفلحون) ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا . . . الى عظيم) وقال (يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه . . . الى . . . سمعنا وأطعنا) وقال (يا ايها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ . . . الى . . . حكيم) وقال (ان الذين يشترون بعهد الله وإيمانهم ثمناً قليلاً . . . الى . . . أليم) وقال (واسمعوا وأطيعوا وأنفقوا خيراً لأنفسكم ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون) وقال (وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم . . . الى . . . يفعلون) ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم فيما آتاكم . . . الى . . . تختلفون) ولا تتخذوا ايمانكم دخلاً بينكم . . . الى . . . أليم) ولا تشتروا بعهد الله الى تعلمون) ما عندكم يفد وما عند الله باق وليجزين الذين صبروا أجرهم باحسن ما كانوا يعملون) وقال (ولا تشتروا بآيات الله : الآية) وقال أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم الى تأويلاً) وقال وعد

الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض . . . الى . . . الفاسقين) ان الذين يبايعونك . . . الى . . . عظيماً) ابن عساكر :

٨

﴿ وكتب مثله ايضاً ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) : اما بعد : فان الله قد رضي لكم السمع والطاعة وكره لكم المعصية والفرقة والاختلاف وقد انبأكم فعل الذين من قبلكم وتقدم اليكم فيه لتكون له الحجة عليكم ان عصيته . فاقبلوا نصيحة الله واحذروا عقابه فانكم لن تجدوا أمة هلكت الا من بعد ان تختلف ولا يكون لها امام يجمعها . ومتى ما تفعلوا ذلك تفرقوا دينكم وتكونوا شيعاً قال تعالى (ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً . . . الى . . . يفعلون) واني اوصيكم بما اوصاكم الله به واحذركم عذابه وان القرآن نزل لنعبر به وننتهي اليه (اولاً ترون الى شعيب قال لقومه يا قومي لا يجرم منكم شيتاقي الى . . . بعيد) وياقومي استغفروا ربكم . . . الى . . . ودود) ابن عساكر :

٩

﴿ وكتب كتاباً آخر مثله ايضاً ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) اما بعد فان اقواماً ممن كان يقول في هذا الحديث اظهروا للناس انما يدعون الى كتاب الله والحق ولا يريدون الدنيا ولا منازعة فيها فلما عرض عليهم الحق اذا الناس في ذلك شتى منهم آخذ بالحق ونازع عنه حين يعطاه . ومنهم تارك للحق رغبة في الامر يريدون ان يبرزوه بغير الحق . وقد طال عمري وراث (ابطاً) عليهم أملهم في الامرة واستجلبوا القدر . واني جمعتهم والمهاجرين والانصار فشدتهم فأدوا الذي

علموا فكان أول ما شهدوا به ان يُقتل من دعا الى نفسه او الى أحد :
و فسر لهم ما اعتدوا به عليه (اي الطعانون) وما اجابهم فيه الخ . .
ابن عساكر (١)

١٠

وكتب كتاباً ايام الحصار بعثه مع نافع بن طريف الى اهل مكة
ومن حضر موسم الحج هذه صورته

(بسم الله الرحمن الرحيم) من عبد الله عثمان أمير المؤمنين الى من
حضر الحج من المسلمين : أما بعد : فاني كتبت اليكم كتابي هذا وأنا
محصورٌ أشرب من بئر القصر ولا آكل من الطعام ما يكفيني خيفة ان
تفقد ذخيرتي فاموت جوعاً انا ومن معي . لا أدعى الى توبة أقبلها . ولا
تسمع مني حجة أقولها فأنشد الله رجلاً من المسلمين بلغه كتابي الآتي
علي فأخذ الحق في ومنعني من الظلم والباطل (عن الامامة والسياسة)

١١

ومن كتبه التي كتبها للامراء وأهل الامصار يستغيثهم بها كتابه
الى معاوية وأهل الشام وهذه صورته
أما بعد : فاني في قوم طال فيهم مقامي واستعجلوا القدر في وقد

(١) هذا الكتاب والكتابان اللذان قبله اوردهم ابن عساكر متفرقين وأوردهم
الطبري في كتاب واحد مع اختلاف قليل في اللفظ وذكر في آخر الكتاب ما كتبه
عثمان من قول الطعانين فيه وما أجابهم عنه مما لم أر حاجة ليراده اذ اوردهنا من
سيرة عثمان واخبار الفتنة ما هو بمعناه فمن اراد الكتاب برهته فليراجع في المجلد
السادس من تاريخ الطبري

خير وني بين ان يحملوني على شارب (١) من الابل الدحيل (٢) وبين
ان انزع لهم رداء الله الذي كساني . وبين ان أقيدهم ممن قتلت . ومن
كان على سلطان يخطي ويصيب . فياغوثاه ثم ياغوثاه . ولا أمير عليكم
دونى . فالجمل الجمل يا معاوية وأدرك ثم أدرك . وما أراك تدرك (الامامة..)

١٢

(ومثله ما كتبه لاهل الامصار)

(أما بعد) فان الله بعث محمداً (ص) بالحق بشيراً ونذيراً . وبلغ
عن الله ما أمره ثم مضى وقد قضى الذي عليه . وخلف فينا كتابه فيه
حلاله وخرامه . وبيان الامور التي قدر فامضاها . على ما أحب العباد
وكرهوا . فكان الخليفة أبو بكر . ثم عمر . ثم دخلت في الشورى في غير
علم ولا مسألة عن ملاء من الأمة . ثم اجتمع أهل الشورى عن ملاء
منهم ومن الناس عن غير طلب ولا محبة مني . فعملت فيهم بما يعرفون
ولا ينكرون . تابعا غير مستتبع متبعا غير مبتدع . مقتد غير متكلف
فلما انتهت الامور . وانتكث الشر بأهله . بدت ضغائن واهواء على غير
اجترام ولا ترّة فيما مضى الا امضاء الكتاب . فطلبوا امراً وأعلنوا غيره
بغير حجة ولا عذر . فعابوا على اشياء عن ملاء من أهل المدينة لا يصلح
غيرها . فصبرت لهم نفسي وكففتها عنهم منذ سنين وأنا أرى وأسمع .
فازدادوا على الله جرأة حتى أغاروا علينا في جوار رسول الله صلى الله عليه
وسلم وحرمة وارض الهجرة . وثابت اليهم الاعراب فهم كالأحزاب
ايام الاحزاب . أو من غزانا بأحد الى ما يظهرون . فمن قدر على اللحاق

(١) الشارب الناقة المسنة (٢) الدحيل هكذا بالاصل ولم اجدها معنى فالنهر

بنا فليحق اه (عن التمهيد والبيان)

خطبه

(أول خطبة له)

قد تقدم معنا في الكلام على استخلاف عثمان (رض) ذكر الخلاف في أول خطبة لعثمان وإن من المؤرخين من يقول إنه أرتج عليه ومنهم من يقول إنه خطب وقد أورد هذه الخطبة الطبري في تاريخه من رواية سيف عمن رواها قال

لما بايع أهل الشورى عثمان خرج وهو أشدهم كآبة فأتى منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطب الناس فحمد الله وأثنى عليه وقال

انكم في دار قلعة (١) وفي بقية اعمار فبادروا آجالكم بخير ما تقدرون عليه . فلقد أتيتكم ، صبحتكم أو مسيتكم ، ألا وإن الدنيا طويت على الغرور فلا تقرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الغرور . اعتبروا بمن مضى ، ثم جددوا ولا تتفلوا فاته لا ينفل عنكم . أين أبناء الدنيا وأخوانها الذين أثاروها (٢) وعمروها ومتعوا بها طويلاً . ألم تلقظهم (٣) أرموا بالدنيا حيث رى الله بها . واطلبوا الآخرة فإن الله قد ضرب لها مثلاً فقال عز وجل (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء . . . إلى قوله . . . أملاً)

٢

وفي رواية أخرى للطبري أن أول خطبة خطبها عثمان هي هذه . أما بعد فإني قد حملت وقد قبات ألا وإنني متبع ولست بمبتدع . ألا وإن لكم علي بعد كتاب الله عز وجل سنة نبيه صلى الله عليه وسلم ثلاثاً :

(١) أي عارية (٢) عمروها بالزراعة (٣) لفظ النبي من فقه : رماه :

اتباع من كان قبلي فيما اجتمعتم عليه وسنتم : ومن سنة أهل الخير فيما لم تسنوا عن مالا : والكف عنكم إلا فيما استوجبت . ألا وإن الدنيا خضرة قد شهت إلى الناس ومال إليها كثير منهم فلا تركنوا إلى الدنيا ولا تشقوا بها فإنها ليست بشقة . واعلموا إنها غير تاركة إلا من تركها : اه

٣

وخطب أيضاً فقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه

أيها الناس اتقوا الله فإن تقوى الله غنم وإن أكس الناس من دان نفسه (١) وعمل لما بعد الموت . واكتسب من نور الله نوراً لظلمة القبور وليخش عبداً أن يحشره الله أغمى وقد كان بصيراً . وقد يكفي الحكيم جوامع الكلام . والأصم ينادي من مكان بعيد . واعلموا أن من كان الله معه لم يخف شيئاً . ومن كان الله عليه فمن يرجو بعده . اه عن ابن عساكر

٤

وخطب مرة فقال

إن الناس يبلغني عنهم هنات وهنات (٢) وإني والله لا أكون أول من فتح بابها . ولا أدار رحاها إلا وإنني زام نفسي بزمام وملجئها بلجام فاقودها بزمامها وأكبعها « امنعها » بلجامها ومناولكم طرف الجبل فمن اتبعني حملته على الأمر الذي يعرف ومن لم يتبعني ففي الله خلف منه ، وعزاة عنه ، ألا وإن لكل نفس يوم القيامة سائقاً وشاهداً . سائق يسوقها على أمر الله وشاهد يشهد عليها بعملها . فمن كان يريد الله بشيء فليشر ، ومن كان أنما

(١) أي العاقل من قهر نفسه بمنعها عن الشهوات استعداداً لما بعد الموت

(٢) أي يبلغني عنهم أمور شرور وفساد كما في لسان العرب

يريد الدنيا فقد خسر اهـ (ابن عساكر)

٥

﴿ وخطب وهو محصور فقال ﴾

أيها الناس ان صهر بن الخطاب صير الامر شورى في ستة توفي رسول الله (ص) وهو عنهم راض فاختاروني واجمعوا علي ولم آوا عن العمل بالحق وما توفيق الا بالله وما أعلم ان لي ذنباً أكثر من طول ولا يتي عليكم ولعل بعضكم ان يقول ليس كأبي بكر وعمر . أجل أجل لست كهما والاشياء اشباه قريبة بعضها من بعض وقد زعمتم انكم تخلعونني فلا دون ان تروني (١) بأمر لا يحل لي الا خلعها من عني . واما العتي فلکم ونعمت العتي اهـ (مفتاح الافكار)

٦

﴿ وخطب وهي آخر خطبه ﴾

اما بعد ان الله عز وجل انما اعطاكم الدنيا لتطلبوا بها الآخرة ولم يعطكموها لتركنوا اليها . ان الدنيا تفتي والآخرة تبقى . فلا تبطرنكم الفانية ولا تشغلنكم عن الباقية فأثروا ما يبقى على ما يفتي . فان الدنيا منقطعة وان المصير الى الله . اتقوا الله جل وعز فان تقواه جنة (٢) من بأسه . ووسيلة عنده واخذروا من الله الفير . والزموا جماعتكم لا تصيروا اجزأياً (واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فأثف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته اخواناً اهـ (رواه الطبري وابن عساكر)

(١) عرء اظنه بشر يريد انهم لا سبيل لهم الى خلاصه الا بسبب صحيح يستوجب الخلع ويحل له ترك الخلافة (٢) الجنة النرس والوقاية

﴿ باب ﴾

« اخبار الفتنة ومقتل عثمان »

{ مبادي الفتنة }

أجمع الرواة وأهل الاخبار ان عثمان { رض } قضى الشطر الأكبر من خلافته وهو أحب الى الناس من عمر { رض } لشدة ورافة عثمان ولينه واقبال الدنيا على الناس على عهده وتبسطهم في المعيشة وامتلاء ايديهم من المغنم لكن غلب عليه بنو أمية في أواخر مدته فأثروهم على غيرهم من قريش ووصلهم بالاموال الكثيرة فأنحرفت عنه من اجل ذلك القلوب ونظرت اليه قريش بغير عين الرضا ونهض لمناقشته الحساب أهل الامصار وتخلل ذلك أمور خفية وجلية أدخلت الناس في غمار فتنة عمياء كانت تليتها ضعف السلطة الشرعية وغلبة القوة والاثرة على الملك الى اليوم

أخرج ابن عساكر عن الحسن انه قال ادركت عثمان على ما تقوموا عليه قل ما يأتي على الناس يوم الا ويقتسمون فيه خيراً فيقال لهم يا معشر المسلمين اغدوا على اعطياتكم . فيأخذونها وافرة . ثم يقال لهم اغدوا على ارزاقكم . فيأخذونها وافرة . ثم يقال لهم اغدوا على السمن والعسل . الاعطيات جارية والارزاق دارة والعدو مني وذات البين حسن والخير كثير . وما مؤمن يخاف مؤمناً من لقيه فهو أخوه من كان . ألقته ونصيحته ومودته . قد عهد اليهم انها ستكون أثرة فاذا كانت ان تصبروا . قال رسول الله ص ، لأسيد بن حضير : ستلقون بعدي أثرة . قال فما تأمرنا . قال ان تصبروا حتى تلقوا الله ورسوله : قال الحسن لو أنهم صبروا حين رأوها وأخذوا بأمر رسول الله لوسعهم ما كانوا فيه من العطاء والرزق

والخير الكثير . قالوا لا والله ما نصابرها فوالله ما اردوا ولا سلموا والاخرى
كان السيف منعداً عن أهل الاسلام ما على الارض مؤمن يخاف ان
يسل مؤمن عليه سيفاً حتى سلوه على أنفسهم فوالله ما زال مسلواً الى
يوم القيامة اهـ

اما مبادي الفتنة فقد قال ابن جرير الطبري كان عثمان مستضعفاً طمع فيه
الناس وأعان على نفسه بافعاله وباستيلاء بني أمية عليه وكان ابتداء الجراءة
عليه ان إبلاً من إبل الصدقة قدم بها عليه فوهبها لبعض ولد الحكم بن أبي
العاص فبلغ ذلك عبد الرحمن بن عوف فأخذها وقسمها بين الناس وعثمان
في داره فكان ذلك أول وهن دخل على خلافة عثمان . وقيل انه خطب يوماً
وبيده عصا كان رسول الله وأبو بكر وعمر يخطبون عليها فأخذها جهجاه
التفاري من يده وكسرها على ركبته . فلما تكاثرت احداثه وتكاثر طمع الناس
فيه كتب جمع من أهل المدينة من الصحابة وغيرهم الى من بالآفاق بذلك
وبأن يقدموا خلعت عثمان فهاج الناس وكان ما كان

وقد كان أول ما تكلم به في الخارج محمد بن أبي حذيفة ومحمد بن أبي بكر
ان عابا عثمان في غزوة ذات الصواري التي غزياها مع عبد الله بن سعد بن
أبي سرح في البحر سنة احدى وثلاثين وأظهروا عيبه وما خالف به أبا بكر
وعمر وانه استعمل عبد الله بن سعد رجلاً أباح دمه رسول الله ونزل القرآن
بكفره ونزع أصحاب رسول الله عن الاعمال وولاها مثل عبد الله بن سعد
وسعيد بن العاص الى غير ذلك من الكلام الذي ساء عبد الله فعزلها عن
المسلمين في مركب ليس فيه غير القبط حتى رجع الجيش الى مصر وأخذ
ابن أبي حذيفة يفسد قلوب المسلمين على عثمان

والذي يؤخذ من سياق اخبار الفتنة التي أوردتها الطبري وغيره من
المؤرخين ولم يصرح به أحد منهم وانما هو يستخرج من ثنايا الاخبار ان بذار
الفتنة بذرت في انحاء المملكة وعواصمها الكبرى كمصر والبصرة والكوفة
بدعوة سرية قام ببثها عبد الله بن سبأ المعروف بابن السوداء (وكان يهودياً
من حمير واسلم على عهد عثمان) بايعا جمعية سرية (١) تريد بهذا أحد أمرين
اما تفريق المسلمين في الدين او تفريقهم في السياسة وذلك لان الدعوة التي
قام بها ابن سبأ مشتركة بين الأمرين : الوصاية والرجعة : ومن مقتضى
الأولى وجوب الخلافة لعلي دون غيره والثوب على عثمان لنزع الخلافة منه
ومن مقتضى الثانية الاعتقاد في النبي صلى الله عليه وسلم انه يرجع كما رجع
عيسى : وتحرير الخبر عن ابن سبأ ودعوته ان هذا الرجل لما اسلم نزل في
البصرة على حكيم بن جبلة العبدي واجتمع اليه نفر فأخذ يغريهم بالدعوة
التي قام بها فقبلوا منه وبلغ ابن عامر أمره فطرده من البصرة فخرج فأتى
الكوفة فأخرج منها أيضاً فأتى الشام فأخرج منها فأتى مصر واستقر فيها
والتف عليه ناس من أهل مصر منهم كنانة بن بشر وسودان بن حمران
وخالد بن مجلم واشباههم فقال لهم : العجب ممن يصدق ان عيسى يرجع

(١) لنا كلام طويل على الجمعيات السياسية في الاسلام وانها طالما قبلت
كيان الوجود السياسي وقامت بها دول ترجته الى سيرة علي بن أبي طالب عند
الكلام على الحوارج والشيعة ليرى القاري ماذا كانت تفعل الجمعيات وكيف كان
حال المسلمين ومكانتهم من الحياة العالية ايام شبابهم وكيف صاروا الآن الى اردل
العمر وماتت فيهم كل مشاعر الحياة

ويكذب ان محمدا يرجع : فوضع لهم الرجعة (١) فقبلت منه . ثم قال لهم بعد ذلك انه كان لكل نبي وصي وعلي وصي محمد فمن أظلم ممن لم يجز وصية رسول الله ووثب علي وصيه . وان عثمان أخذها بنيرحق فانهمضوا في هذا الامر وابدأوا بالظمن على امرائكم واطهروا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر تسميلوا به الناس . وبعث دعائه وكاتب من استفسد في الامصار وكاتبوه ودعوا في السر الى ما عليه رأيهم حتى تم لهم الامر كما سترى بعد وانت ترى ان الدعوة في قسمها الاول اي القول بالوصاية سياسية وفي قسمها الثاني اي القول بالرجعة دينية فصدرها اما ان يكون من جماعة سرية من غير اهل الاسلام يريدون ادخال الوهن على عقيدة المسلمين وتفريق كلمتهم : واما انهم من جماعة سياسيين يريدون نزع الخلافة من عثمان خوفاً من استفحال الصبغة الاموية في الدولة كما سترى بعد : هذا ان كان الجماعة من قريش وان كانوا من غيرهم فانما يريدون التذرع باسباب الرياسة بتقربهم من علي أو غيره وقد توسل اولئك الاحزاب السياسيون بالدين لانه اقرب الى التسلط على الازهان بين قوم لم يخالط عقولهم شيء بعد من امور السياسة والاجتماع . ولا يظن القاري ان قيام الدعوة باسم علي رضي الله عنه تستلزم انه الداعي لها كلاً فان هناك اموراً تدل على براعة القائمين بهذا الغرض بتوجيه الافكار الى علي لقربه من رسول الله وفضائله الذاتية التي يعرفها يومئذ كل المسلمين

(١) الظاهر ان الرجعة جعلها ابن سبأ بعد ذلك في علي لانتشار هذا الاعتقاد عند فريق من الشيعة يومئذ في علي وبنيه وقد نقل ابن حزم في الملل والنحل ان ابن سبأ قال لما قتل علي (رض) لو ايتيمونا بدماعه ألف مرة ما صدقنا موته ولا يموت حتى يملأ الارض عدلاً كما ملئت جوراً

وحسبك من براءته من هذا الامر الكتب التي جاءت باسمه الى اهل العراق وباسم غيره ايضاً وظهر انها مفتعلة لم يكن لعل بها علم كما سترى بعد وانما هي مكائد تدبر واكثر القوم عنها غافلون يضاف اليها نزوع العرب الى منازعة قريش السيادة وضعف عثمان وانحرافه عن طريقة صاحبيه في بعض الامور الاجتهادية انحرافاً مهد سبيل الطمن عليه واوجد قلوباً واعية حتى من كبار الصحابة لما يقال فيه . ولما هالهم اجماع اهل الامصار على الشكوى منه والطمن عليه خذلوه على ظن انه يخلع نفسه من الخلافة وتطفأ بذلك نائرة القوم فلم يفعل حتى قتل وهم لا عزالة منصب الخلافة منتظرون ولقته كارهون

هذا وقد عقب انتشار الطمن على عثمان من ابن أبي حذيفة وابن السوداء ومن علي شاكلتهم في مصرقيام حمران بن أبان في البصرة لافساد القلوب على عثمان لانه كان حاقداً عليه اذ ضربه على زواجه بامرأة في العدة . واجتراء اهل الكوفة على التظاهر بالمداء وتجاوز الحشمة والتطلع الى الفتنة وقد تقدم ان سعيد بن العاص لما ولاه عثمان رضى الله عنه الكوفة جعل غاشيته من وجوه الكوفة وأهل القادسية فكان يسمر عنده مثل مالك بن كعب الارحبي وعلقمة بن قيس النخعي وثابت بن قيس الهمداني وجندب ابن زهير الغامدي وعروة بن الجعد وصمصمة بن صوحان وابن الكواء وطليحة بن خويلد في أشباه لهم وكانوا يفيضون في ايام الوقائع وفي أنساب الناس وأخبارهم وربما يتنهبون الى الملاحاة والمشامة والضرب فاذا عزلهم حجاب سعيد نهروهم وضربهم : وقيل ان سعيد بن العاص قال يوماً انما هذا السواد (يريد سواد الكوفة اي اراضيها) بستان قريش : فقال له الاشر : السواد الذي أفاء الله علينا باسيافنا تزعم انه بستان لك ولقومك :

وخاض القوم في ذلك فأغلظ لهم عبد الرحمن الاسدي صاحب شرطته فوثبوا عليه وضربوه حتى غشي عليه . فنع سعيد بعدها السمر عنده فاجتمعوا في مجالسهم يطلبون سعيداً وعثمان والسفهاء يغشونهم . فكتب سعيد وأهل الكوفة الى عثمان في اخراجهم . فكتب ان يلحقهم معاوية وكتب الى معاوية : ان نفرأ خلقوا للفتنة فقم عليهم وانهم وان آنت منهم رشداً فاقبل وان أعيوك فارددهم علي :

فأنزلهم معاوية وأجرى عليهم من الرزق ما كان لهم بالعراق وأقاموا عنده يحضرون مأيدته فقال لهم يوماً . انكم قوم من العرب لكم اسنان (اعمار) والسنة وقد ادركتم بالاسلام شرقاً وغلبتم الأمم وحويتهم موارثهم . وقد بلغني انكم نقيم قريشاً ولو لم تكن قريش كنتم أذلة . ان ائتمتكم لكم جنة (وقاية) فلا تفرقوا عن جنتكم . وان ائتمتكم يصبرون لكم على الجور ويحملون عنكم المؤنة والله لتنهن أو ليتلينكم الله بمن يسومكم سوء ولا يحمدهم على الصبر ثم تكونون شركاءهم فيما جررتهم على الرعية في حياتكم وبعد وفاتكم : فقال رجل منهم وهو صمصمة : اما ما ذكرت من قريش فانها لم تكن أكثر العرب ولا أمنها في الجاهلية . واما ما ذكرت من الجنة فان الجنة اذا اخترقت خلاص الينا

فقال معاوية عرفتكم الآن وعلمت ان الذي أغراكم على هذا قلة العقول . وأنت خطيبهم ولا أرى لك عقلاً . أعظم عليك أمر الاسلام وتذكرني بالجاهلية أخزى الله قوماً عظموا أمرهم . أفقهوا عني ولا أظنكم تفقهون . ان قريشاً لم تعز في جاهلية ولا اسلام الا بالله تعالى لم تكن بأكثر العرب ولا أشدها ولكنهم كانوا أكرمهم أحساباً ، وأحضرهم نسباً ،

وأكملهم مروءة ولم يتمنعوا في الجاهلية والناس يأكل بعضهم بعضاً الا بالله فبؤأم حرماً آمناً يتخطف الناس من حولهم . هل تعرفون عربياً او عجمياً أو أسود أو أحر الا وقد أصابه الدهر في بلده وحرمة الا ما كان من قريش فانهم لم يرذهم أحد من الناس بكيد الا جعل الله خده الاسفل حتى أراد الله ان يستنقذ من أكرم وتابع دينه من هوان الدنيا وسوء مرد الآخرة فارتضى لذلك خير خلقه ثم ارتضى له أصحاباً فكان خيارهم قريشاً ثم بنى هذا الملك عليهم وجعل هذه الخلافة فيهم فلا يصلح ذلك الا عليهم فكان الله يحوطهم في الجاهلية وهم على كفرهم أفتراه لا يحوطهم وهم على دينه : أف لك ولاصحابك . اما انت يا صمصمة فان قريتك شر القرى أنتها بيتاً وأعماقها وادياً وأعرفها بالشر والأهبا جيراناً لم يسكنها شريف قط ولا وضع الآسب بها ثم كانوا الأمم العرب القاباً واصهاراً نزاع الأمم وانتم جيران الخط وفعله فارس حتى أصابتكم دعوة النبي صلى الله عليه وسلم فانت شر قومك حتى اذا برزك الاسلام وخططك بالناس أقبلت تبني دين الله عوجاً وتنزع الى الذلة ولا يضر ذلك قريشاً ولا يضعهم ولن يمنعهم من تأدية ما عليهم ان الشيطان عنكم غير غافل قد عرف بالشر فاغري بكم الناس وهو صارعكم ولا تدركون بالشر امراً ابداً الا فتح الله عليكم شرّاً منه وأخزى : ثم قام وتركهم فتقاصرت اليهم أنفسهم . فلما كان بعد ذلك أتاهم فقال اني قد اذنت لكم فاذهبوا حيث شئتم لا ينفع الله بكم أحداً ابداً ولا يضره ولا أنتم برجال منقعة ولا مضرة فان أردتم النجاة فالزموا جماعتكم ولا يبطركم الانعام فان البطر لا يعترى الحيار . اذهبوا حيث شئتم فسا كتب الى أمير المؤمنين فيكم . وكتب معاوية الى عثمان

انه قدم علي اقوام ليست لهم عقول ولا اديان أضجرهم العدل لا يريدون الله بشيء ولا يتكلمون بحجة انما همهم الفتنة واموال أهل الذمة والله مبتليهم ومختبرهم ثم فاضحهم ومخزيهم وليسو بالذين يشكون احداً الا مع غيرهم فانه سعيداً ومن عنده عنهم فانهم ليسو لأكثر من شغب ونكير :

ف قيل انهم خرجوا يريدون الجزيرة فسمع بهم عبد الرحمن بن خالد بن الوليد وهو بحمص فدعاهم ووبخهم وقيل كتب عثمان الى معاوية بردهم الى الكوفة فاطلقوا السنهم فكتب سعيد يشكوهم فأمره عثمان باشخاصهم الى عبد الرحمن بن خالد بن الوليد بحمص وكان على حمص فقال لهم يا آله (حرب) الشيطان لا مرحباً بكم ولا اهلاً قد رجع الشيطان محسوراً وانتم بعد في نشاط خسر الله عبد الرحمن ان لم يؤدبكم يا معشر من لا أدري أعرب هم أم عجم ثم مضى في توبيخهم على ما فعلوا وما قالوا لسعيد ومعاوية فهابوا سطوته وطفقوا يقولون نتوب الى الله أفلنا أقالك الله . حتى قال تاب الله عليكم وسرح الاشر الى عثمان تائباً : فقال له عثمان أخلك حيث تشاء . فقال مع عبد الرحمن . قال بذلك اليك فرجع الى أصحابه

وقد نقل ابن أبي الحديد وابن الاثير من رواية المدائني زيادة في هذا الخبر وكلاماً طويلاً جرى بين القوم وبين معاوية وانهم تناولوا عليه ومسك أحدهم بلحيته وناقشوه في سيرته فالان لهم القول فزادهم ذلك جرأة عليه فغضب منهم وكتب الى عثمان بأمرهم فأمره باشخاصهم الى عبد الرحمن : ولم نشأ نقل هذه الرواية كلها حباً بالاختصار واكتفاء بما تقدم من خبرهم معه

كلمة في هؤلاء الناقين على عثمان

(وفي أهمية تاريخ الصحابة)

ان من يطالع هذا الخبر من اسراء الاستبداد ، وألبي الاستعباد ، يجب من جرأة القوم وتجاوزهم حدود الحشمة مع وجوه الصحابة وأعجب منه عندهم ان يتجاوز عن القوم ولا ينالهم أدنى عقاب على ما فعلوه سوى التوبيخ اذ لو حدث من غيرهم ما حدث منهم في حكومة أخرى غير الحكومة الاسلامية يومئذ لما كان جزاؤهم الا القتل او قضاء الحياة في أعماق السجون ولكن شأن العرب وشأن الاسلام وحكومته يومئذ لا يضاهيه شأن الأئم الاخرى وحكوماتها اذ العرب قد اعتادوا بأصل الفطرة على حرية الفكر والقول وشرائع الاسلام لم تكن مصادمة لتلك الفطرة بل هي معينة لها داعية تهذيبها وارتنانها فالقرآن يأمر المسلمين عامة بقول الحق وان يقوموا بالقسط ويشهدوا بالحق ولو على أنفسهم ويأمرهم بالمعروف وينها عن المنكر وفي هذا كله ما يجيز لهم الانتقاد على الامراء والعمال ويطلق لهم العنان فيما اعتادته فطرتهم من حرية القول بشرط ان لا يترتب على قولهم حد من الحدود الشرعية كالقذف وكل ما يمس بالشرف والعرض ويدعو الى اقامة الحد أو اية عقوبة من عقوبات التعزير لهذا قام هؤلاء الناس وغيرهم في الامصار الاسلامية يظهرون الطعن على عثمان وعمله باسم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وليس من يجراً على معاقبتهم او الضرب على أيديهم من العمال لانه حق من الحقوق التي خولها لهم الفطرة والشرع ولم يظهر عليهم النكير الا بعد ان ترتب على عملهم حق من حقوق الله في قتل عثمان رحمه الله ورضي عنه وهذا عين ما يشاهد الآن في الممالك الاوربية ذات الحكومات الشورية

من اطلاق السنة الانتقاد على الحكومة ومناقشة أهل الشورى للوزراء في كل جليل وحقير وكثيراً ما يلجئون الوزراء الى اعتزال مناصبهم اذا رأوا منهم ما يستدعي ذلك فيعتزلونها صاغرين وشأنهم هذا شأن المسلمين في ذلك العهد مع امراءهم كما رأيت وترى العبرة في عثمان رضى الله عنه وعمله ونهوض الأمة لمواخذته على أمور هي ولا نكران للحق أقل مما يأتيه أصغر عامل من عمال الدول المطلقة في هذا العصر وفي كل عصر ومع هذا فقد افضى الامر الى طرد عماله من الامصار ثم اجلاب الناس عليه بالخييل والرجل من كل مصر وقتله بين ظهرائي اخوانه من المهاجرين والانصار. فليت شعري كيف نسي المسلمون تاريخ هذه النشأة التي نشأ عليها اسلافهم وأهملوا أمور شريعتهم التي عمل بها مؤسسوا دولتهم فاستخذوا بعد ذلك للامراء، واستسلموا للقضاء، حتى صاروا اسراء الاستبداد وتميدهم الملوك في كل الانحاء، وسامتهم الدول الحاكمة عليهم من اسلامية ومسيحية ضروب الخسف. وأذاقهم انواع الامتهان. وأين تلك الروح البارة والنفس العالية التي كانت تأبى الهزيمة وتقضب للحق فتري الموت والحياة سيات في سبيل الذود عن حقوقها والاحتفاظ بحريتها.

لا جرم ان الأمة الاسلامية قد أنسيت ذلك لامرئين (الاول) عدم العناية بوضع قواعد الشورى على الاصول الثابتة منذ نشؤ الدولة كما سبق بيان هذا في صدر هذا الجزء (والثاني) تحريم العلماء بايعاز الامراء الخوض (١)

(١) نريد بالخوض هنا معناه اللغوي وهو من قولهم خاض الماء أي تغفل فيه فاذا كان مراد القائلين بجرمة الخوض في اخبار الصحابة هذا التغفل فلا نسام لهم بجرمته واذا كان مرادهم به المعنى المجازي كالخوض في الباطل ونحوه فهذا ما لا ننكره عليهم بل هو مما نقوله ونسلم به وأنا أريد بالخوض هنا المعنى الاول فليتبهله

في تاريخ الخلفاء الراشدين واخبار الصدر الاول التي كلها حياة. كلها عبر. كلها حريية. وليس في كل ما كان بين الصحابة من الامور العظام، والفتن الجسام، ما يدعو ديناً أو أدباً الى اجتناب الخوض في اخبارهم والنظر في تاريخهم تعظيماً لهم واحتراماً لجانبهم وتسليماً بسلامة مقاصدهم كما يذهب اليه خدام الامراء من بعض العلماء اذ لو كان في اخبارهم ما يمنع من الخوض فيها ديناً أو أدباً لاستلزم انها اعمال تحط من منزلتهم وتقلل من احترامهم وهذا باطل بالبداهة والحقيقة هي ان هذا التحريم لم يكن الا بايعاز الامراء الجبارين، والزعماء المستبدين، لان تاريخ الصدر الاول واخبار الصحابة كلها تدل على حياة منبثة في صدور القوم، ومقاصد عالية تعلو شأن اولئك الرجال، ووالله ليس في تاريخ من تواريخ الأمم في بدء نشأتها وابان ظهورها ما في تاريخ الخلفاء الراشدين ووقائع الصحابة من الحوادث التي ترمى كلها الى غرض الحرية وتحييص الحق مما قل ان يكون في أمة حديثة النشأة. ودولة جديدة التكوين. اما ان فريقاً منهم اخطأ وفريقاً أصاب. وفريقاً بنى. وفريقاً بنى عليه. فهذا الحكم انما هو تابع للمقاصد والمقاصد كانت كلها متجهة الى تحييص الحق والרגائب العالية فمن العبث ان يحكم بخطأ فريق مادام يعتقد انه على صواب. ومثاله هؤلاء المحرضون على عثمان فاناً مع اعتقادنا ان عثمان رضى الله عنه خير من كثير غيره ممن أتى بعده من الخلفاء ومع علمنا انه لم يأت من حب النفس او الاثرة بجزء مما يأتيه حتى أشهر من أشهر بالعدل من الخلفاء الامويين او العباسيين او غيرهم فان اولئك الثائرين على عماله الناقمين منه مهما كان الدافع لهم الى ذلك العمل فان غايتهم التي يقصدون اليها بحسب الظاهر هي العدل بين الناس بعدم الاستئثار بمصالح المسلمين

ومنافع الأمة كما تمودوا ذلك من الخليفين السابقين وان كانت سيرتهما في الخلافة وسياسة الملك فوق المستطاع لمن عداها لهذا لم يستطع ان يمد اليهم المال يد السوء فهم اذا اوخذوا فانما يؤخذون من جهة انهم كانوا يطلبون من عثمان فوق ما يستطاع بالنسبة اليه وانهم غلوا في ذم سيرته تذرعا لمحو الصبغة الاموية من الدولة غلوا يلامون عليه، ما دام ذلك الغلو لغرض آخر يرمون اليه،

واما قتله فانهم اخزاهم الله ليسوا بواخذين فقط بل هم ملعونون على لسان كبار الصحابة كخديفة بن اليان واضرابه وهم مسؤولون عن عملهم دون غيرهم وقد جنوا على الأمة في مستقبلها جناية كبرى كما سنشير اليه بعد ان شاء الله اذا تقرر هذا فاعلم ان اخبار الصحابة انما حرم بعضهم الخوض فيها لانها اخبار قوم ملئت صدورهم بالحياة ونفوسهم بالهزة وهم بالضرورة قدوة الأمة والمنادون منذ نشأت الدولة بصوت العدل والحرية والحق فوقوف الناس على اخبارهم والاخذ والرد فيما حدث بينهم يخفي في القلوب روح الحرية ويبعث على استظهار عامة الناس للحجة التي يضادمون بها آلات الاستبداد من الخلفاء والملوك الذين حولوا الخلافة الى الملك العضوض وأمعنوا في التمكن من رقاب الناس لهذا ولما كثر خوض الناس في اخبار الصحابة ارادوا الهاءم عنها بحجة حرمة الخوض فيها فاعزوا الى الوضاع والقصاصين بوضع اخبار المغازي وقصة عنزة واشباهها في عصر مختلفة لا تعلم بالتحقيق الا اذا صح نسبة أكثر تلك الكتب الى الواقدي والاصمعي فانها تكون في عصر العباسيين وذلك ليتلئ بها العامة عن التاريخ الصحيح الذي يبعث في النفوس روح الجرأة على قول الحق والتشبه بسلاف الأمة ورجالها ورافعي

دعامة دولتها في مناهضة ارباب العتو والجبزوت ومحبي الاستبداد وآلهة الملك : هذا ما آراه في هذا الباب والله أعلم بالصواب
هو ما أنكره الناس عليه
(واعتذاره عن بعض ما أنكر عليه)

ذكر الطبري في تاريخه وابن قتيبة في الامامة والسياسة وابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة وابن خلدون في التاريخ الاحداث التي كانت على عهد عثمان رضي الله عنه وخالف بها صاحبيه وأنكرها الناس عليه وزاد بعضهم على بعض ونقل بعضهم ما لم ينقله البعض فرأيت ان استقصى هنا ما نقلوه لينضج القراء موضع المحاكمة والبحث

فحقها اتمامه الصلاة في منى وعرفة مع ان الامر في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم والشيخين بعده كان على القصر . ومنها زيادة النداء الثالث على الزوراء يوم الجمعة . ومنها اخراج أبي ذر من الشام والمدينة الى الربرة . ومنها سقوط خاتم النبي من يده في بئر اريس . ومنها افشاؤه العمل والولايات في أهله وبني عمه من بني أمية وما كان من الوليد بن عقبة وشربه الخمر . ومنها صلته لأهله وبني عمه بالاموال واقطاعهم القطائع وحملهم على رقاب الناس واستشاره برأيه ورأيهم وتركه المهاجرين والانصار لا يستشيرهم ولا يستعملهم وانه أعطى مروان خمس غزوة افريقيا ووصل عبد الله بن خالد ابن أسيد بأربعمائة ألف درهم واقطع الحرث بن الحكم موضع سوق بالمدينة كان تصدق به رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين وأعطى أبا سفيان ابن حرب مائتي ألف درهم وأنكح الحرث بن الحكم ابنته عائشة فاعطاه مائة ألف من بيت المال . وحى الحمى (المراعي) حول المدينة . الا عن بني أمية

ورد الحكم بن أبي العاص طريد رسول الله الى المدينة وأعطاه مائة الف درهم . ومنها مجاوزته الخيزران الى السوط وأنه أول من ضرب بالسياط ظهور الناس . ومنها تطاوله في البنيان حتى عدوا سبع دور بناها بالمدينة داراً لنائلة وداراً لمائشة وغيرها من أهله وبناته . ومنها ضربه عبد الله بن مسعود حتى كسر ضلعاً من أضلاعه .

هذه هي الاحداث التي نفعها الناس على عثمان وأخذوه عليها وقد أجمع أهل السنة وأفاضل المعتزلة تبعاً لرأي كبار الصحابة على ان ما صح منها وان كانت احداثاً الا أنها لا تبلغ المبلغ الذي يستباح به دمه . ولعثمان رضي الله عنه اعذار اعتذر بها عن بعض ما عزي اليه ونقمه القوم منه فمنها ما رواه الطبري في أخبار سنة (٢٩ هـ) ان عثمان صلى بمنى اربعاً (اي صلاة المقيم) فأتى آت عبد الرحمن بن عوف فقال . هل لك في أخيك قد صلى بالناس أربعاً . فصلّى عبد الرحمن باصحابه ركعتين ثم خرج حتى دخل على عثمان فقال له : ألم تصل في هذا المكان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ؟ قال بلى . قال أفلم تصل مع أبي بكر ثم عمر ركعتين ؟ قال بلى . قال ألم تصل صدراً من خلافتك ركعتين ؟ قال بلى فاسمع مني يا أبا محمد اني أخبرتك ان بعض من حج من أهل اليمن وجفاة الناس قد قالوا في عامنا الماضي ان الصلاة للمقيم ركعتان هذا امامكم عثمان يصلي ركعتين وقد اتخذت بمكة اهلاً فرأيت ان أصلي اربعاً لخوف ما أخاف على الناس . وأخرى قد اتخذت بها زوجة ولي بالطائف مال . فقال عبد الرحمن بن عوف ما من هذا شيء لك فيه عذر اما قولك اتخذت اهلاً فزوجتك بالمدينة تخرج بها اذا شئت وتقدم بها اذا شئت انما تسكن بسكنائك . واما قولك ولي مال بالطائف فان بينك

وبين الطائف مسيرة ثلاث ليال وانت لست من أهل الطائف واما قولك يرجع من حج من أهل اليمن وغيرهم فيقولون هذا امامكم عثمان يصلي ركعتين وهو مقيم فقد كان رسول الله عليه وسلم ينزل عليه الوحي والناس يومئذ الاسلام فيهم قليل ثم أبو بكر مثل ذلك ثم عمر ف ضرب الاسلام بجراحه فصلّى بهم عمر حتى مات ركعتين . فقال عثمان هذا رأي رأيته

وروى ابن عساكر من طرق عن عبد الرحمن بن الحارث بن ذياب قال . صلى عثمان بأهل منى اربع ركعات فلما انصرف (اي بوجهه) اليهم قال اني صليت بكم اربعاً اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا أتى أهل المسافر في بلدة فهو من أهلها يصلي صلاة المقيم اربعاً واني تأملت بها منذ قدمتها فلذلك صليت بكم اربعاً

فاذا صححت هذه الرواية فاعتذار عثمان لعبد الرحمن اعتذار صحيح لاسيما وأنه صلى لدفع شبهة جفاة الاعراب في اعتباره مقيماً لزواجه في مكة فاذا صلى صلاة القصر مع ذلك الاعتبار ربما اتخذوه حجة في جعل الصلاة لكل مقيم ركعتين ففعل ما فعل من قبيل البلاغ والاحتياط

هذا اعتذاره عن صلاة المقيم . وقد روى ابن عساكر في اعتذاره عن الحمي الذي حماه عن أبي سعيد مولى أبي أسيد الانصاري قال : سمع عثمان بن عفان ان وفد أهل مصر قد أقبلوا فاستقبلهم فلما سمعوا به أقبلوا نحوه وكره ان يقدموا عليه المدينة فأتوه فقالوا له ادع بالمصحف فافتح السابعة . وكانوا يسمون سورة يونس السابعة . فقرأها حتى أتى على هذه الآية (قل أرايتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراماً وحلالاً . قل الله اذن لكم أم على الله تفترون) قالوا له قف أرايت ما حميت من الحمي

الله اذن لك أم على الله فتري: فقال امضه نزلت في كذا وكذا فامأ الحمى
فان جهر حمى الحمى قبلي لا يبل الصدقة فلما وليت زادت ابل الصدقة
فزدت في الحمى كما زادت ابل الصدقة: وزاد عليه في بعض الروايات: اني
قد وليت واني لا أكثر العرب بغيراً وشاة فالي اليوم شاة ولا بغير غير
بغيرين لحجي

وهذا الخبر يدل على انه حمى من المراعي حول المدينة زيادة عما كان
حماه عمر فعدها مخالفة لعمر ونقموها منه

وقد أجمع الرواة وأهل الاخبار أن ما نقموه من عثمان في تقريبه
أهله منه وصلتهم بالاموال قد تأول فيه الصلّة التي أمر الله بها وقال ان
أبا بكر وعمر تركا من ذلك ما هو لهما وأخذت ما هو لي فقسّمته في أهلي:
ومع هذا ظلم استعرت نار الفتنة أشاروا عليه ان يستعيد ما أعطاه لروان
ولخالد بن أسيد فاستعاده منهما ورده لبيت المال

وفي حديث طويل رواه ابن عساکر في اعتذار عثمان عما أنكره
عليه قال فيه بعد اعتذاره عن الاشياء المتقدمة بمعنى ما تقدم: وقالوا اني
رددت الحكم والحكم مكي سيرة رسول الله الى الطائف ثم رده: وقالوا
استعملت الاحداث ولم استعمل الا مجتمع محتمل مرضي (يريد به عبدالله
ابن عامر) وهؤلاء أهل عمله (اي أهل البصرة وكانوا حضوراً)
فسلّوهم عنه وقد ولى من قبلي أحدث منه وقيل في ذلك لرسول
الله (ص) أشد مما قيل لي في استعماله أسامة بن زيد . وقالوا اني اعطيت
ابن أبي سرح مما أفاء الله عليه واني انما نقلته خمس ما أفاء الله عليه من
الخمس فكان مائة الف قد نقل مثل ذلك أبو بكر وعمر . فزعم الجند انهم

يكرهون ذلك فردّته عليهم وليس ذلك لهم . الى آخر الحديث وقد مر
ما هو بمعناه

هذه اعتذار عثمان رضي الله عنه التي اعتذر بها للناس عما نقموه عليه ولم
تقبل منه ، ولم يدفع أكثر المسلمين عنه اذ كانوا يريدون منه سيرة أبي بكر
وعمر وان يحذو حذوها في التعفف والتشف والسير على طريق النبوة الذي
لا يستطيع لكل الناس وقد جاهرته بذلك أم سلمة إحدى أمهات المؤمنين
ونصحته بتوخي السبيل التي توخاها أبو بكر وعمر في كلام طويل أجابها عنه بما يأتي
يا أمنا قد قلت فوعيت وأوصيت فاستوصيت . ان هؤلاء النفر
رباع غزاة (١) تطأطأت لهم تطأطؤ المائح الدلاء (٢) وتلدّت (٣)
لهم تلدد المضطر . فأوانهم الحق أخواناً ، وأراهموني الباطل شيطاناً ،
أجرزت المرسون (٤) منهم رسته وأبلغت الراقع مسقاه . فانفروا علي
فرقاً ثلاثاً فصامت صمته أنقذ من صول غيره : وساع اعطاني شاهدة
ومنعني غائبه : ومرخص له في مدة ريت (٥) على قلبه . فأنا منهم بين
السن لداد (٦) وقلوب شداد ، وسيوف حداد ، عذيري الله ألا ينهي
منهم حليم سفيهاً . ولا عالم جاهلاً . والله حسي وحسبهم يوم لا ينطقون ،
ولا يؤذن لهم فيمتدرون

في ظهور الفتنة

لما فشت الاذاعة في الامصار . وسرت روح الثورة في الصدور .

(١) سفلة (٢) اي الذي يتناول الماء من اعلى البئر (٣) تافت يميناً وشمالاً
(٤) امكنت المشدود منهم من زمامه يريد خليفته وامماته برعى كيف شاء (٥) اي
أرقته فيها لا يستطيع الخروج منه (٦) اي شديدة الخصومة

وامتلأت القلوب بالسخط من عمال عثمان ، ومما يدسه دعاة الثورة في الاذهان ، وكثر الطعن والارجاف على الامراء . اعتمر سعيد بن العاص على الوفادة على عثمان سنة اربع وثلاثين وكان قبلها قد ولي على الاعمال امراء من قبله فولى الاشعث بن قيس على آذربيجان وسعيد بن قيس على الري والنسير العجلي على همدان والسائب بن الاقرع على اصبهان ومالك بن حبيب على ماه وحكيم بن سلامة على الموصل وجريز بن عبد الله على قرقيسيا وسلمان بن ربيعة على الباب وجعل على حلوان عتبة بن النحاس وعلى الحرب القعقاع بن عمرو وخرجوا لاعمالهم وخرج هو وافداً على عثمان واستخلف عمرو بن حريث وخت الكوفة من الرؤساء فاغتنم الطمانون هذه الفرصة فآظروا امرهم وخرج بهم يزيد بن قيس يريد خلع عثمان ومعه الذين كان ابن السوداء يكاتبهم فبادره القعقاع بن عمرو : فقال انما نستعني من سعيد ابن العاص فتركه وكتب يزيد الى الرهط الذين عند عبد الرحمن بن خالد بن الوليد بمحصر في القدوم فصاروا اليه وسبقهم الاشترا ووقف على باب المسجد يوم الجمعة يقول : جئكم من عند عثمان وترك سعيداً يريد على نقصان نسائكم على مائة درهم « اي من العطاء » ورد أولى البلاء منكم الى الفين ويزعم ان فيكم بستان قريش : فهاج الناس لهذا الخبر الكاذب والافك المفترى ونادى يزيد في الناس من شاء ان يلحق بيزيد لرد سعيد فليفعل فخرجوا وذوو الرأي يعزلونهم فلا يسمعون واقام اشراف الناس وعقلاؤهم مع عمرو بن حريث ونزل يزيد واصحابه الجرعة لاعتراض سعيد وردة . فلما وصل قالوا ارجع فلا حاجة لنا بك : قال انما كان يكفيكم ان تبعثوا واحداً الي والى عثمان رجلاً . وقال مولى له ما كان ينبغي لسعيد ان يرجع فقتله

الاشتر : ورجع سعيد الى عثمان فأخبره بخبر القوم وانهم يختارون أبا موسى الاشعري فولاه الكوفة وكتب اليهم

اما بعد فقد أمرت عليكم من اخترتم وأعفيتكم من سعيد ووالله لا قرضكم عرضي ولا بذلن لكم صبري ولا استصلحنكم بمجهدي . فلا تدعوا شيئاً أحبتوه لا يعصى الله فيه الا سألتموه . ولا شيئاً كرهتموه لا يعصى الله فيه الا ما استعفيتم منه . أنزل فيه عند ما أحببتكم حتى لا يكون لكم عند الله حجة ولنصبرن كما أمرنا حتى تبلغوا ما تريدون

ولما انتهى اليهم الكتاب خطيبهم أبو موسى الاشعري وأمرهم بلزوم الجماعة وطاعة عثمان فرضوا وكان جاء بعض الامراء من قرقيسيا وحلوان وغيرها لاجل استصلاح القوم فلما بلغهم لزومهم للطاعة رجعوا من قرب الكوفة

وكانوا يسمون اليوم الذي ثاروا فيه لرد سعيد يوم الجرعة باسم المكان وذكروا عن سبب هذا اليوم رواية ثانية رواها الطبري ونقلها غيره من المؤرخين ومؤداه ان اهل الكوفة أجمع رأيهم ان يبعثوا الى عثمان ويعذلوه فيما نقم منه فاتفقوا على ارسال عامر بن عبد القيس الزاهد وهو عامر بن عبد الله من بني تميم ثم من بني العنبر : فأتاه وقال له ان ناساً اجتمعوا ونظروا في اعمالك فوجدوك ركبت اموراً عظماً فاتق الله وتب اليه : فقال عثمان ألا تسمعون الى هذا الذي يزعم الناس انه قارى ثم يحجى يكلمني في المحقرات (أي الصفات) ووالله لا يدري ابن الله : فقال عامر بلى والله اني لا تدري ان الله لبالمرصاد :

فأرسل عثمان الى معاوية وعبد الله بن سعد بن أبي سرح وسعيد بن العاص

وعبد الله بن عامر وعمرو بن العاصي وكانوا بطلانته دون الناس فجمعهم وشاورهم وقال لهم: ان لكل امرء وزراء ونصحاء وانكم وزرائي ونصحائي وأهل ثقتي وقد صنع الناس ما قد رأيتم وطلبوا الي ان اعزل عمالي وان ارجع عن جميع ما يكرهون الى ما يحبون فاجتهدوا رأيكم

فقال له ابن عامر ارى لك يا امير المؤمنين ان تشغلهم بالجهاد عنك حتى يذلوا لك . وقال سعيد احسم عنك الداء فاقطع عنك الذي تخاف ان لكل قوم قادة متى تهلك يتفرقوا ولا يجتمع لهم امر . وقال معاوية اشير عليك ان تأمر امراء الاجناد فيكفيك كل رجل منهم ما قبله واكفيك انا أهل الشام . وقال عبد الله بن سعد ان الناس أهل طمع فاعطهم من هذا المال تعطف عليك قلوبهم . ثم قام عمرو بن العاص فقال يا امير المؤمنين انك قد ركبت الناس بمثل بني أمية فقلت وقالوا وزغت وزاغوا فاعتدل او اعتزل : الى آخر ما قال وقد اوردنا قوله في سيرته في الجزء الثالث . وهذا الرأي هو انجم الآراء واحسنها لمادة الفتنة ولو تبعه عثمان رضى الله عنه واعتدل في ميله لبني أمية وجعل المهاجرين والسابقين من الصحابة بطانته وأهل شوراه كما كان الحال على عهد الخلفيتين لما اجتريا احد على قتله ولدفع المهاجرون عنه غائلة الفتنة واذا كان لم يستطع ذلك واعتزل كان نجا من القتل وقضى بقية حياته محترما الجانب مكرما من الناس لسابقته وسنه وتقواه . ولعله أراد ذلك فما مكنه بنو أمية مما يريد بعد ان صارت اليهم مقاليد الامور ولله في هذا شأن هو بالغة

رأى عثمان ان يشغل الناس عنه بالحروب والغزوات كما أشار عليه ابن عامر فرد العمال الى اعمالهم وأمرهم بتجهيز الناس في البعث ليكون لهم

فيها شغل : وهذا دواء وقتي لا يستأصل ذلك الداء بل هو من قبيل وضع المخدر على محل الألم لا يلبث ان يسكن ساعة ثم يعود . ولما رجع الامراء وعاد سعيد الى الكوفة لقيه القوم بالجرعة فردوه كما مر في الخبر الأول

استمر الناس ينالون من عثمان في المدينة وغيرها ويتكاتب بعضهم الى بعض وليس أحد من الصحابة ينهى الا نفر منهم كانوا يذبون عنه مثل زيد ابن ثابت وأبي أسيد الساعدي وكعب بن مالك وحسان بن ثابت فلم ينهوا عنه فاجتمع الناس الى علي بن أبي طالب فكاموه في ذلك فدخل على عثمان : وقال : الناس ورأيي وقد كلوني فيك - والله ما أدري ما أقول لك ولا أعرف شيئا تجهله ولا أدلك على أمر لا تعرفه . انك لتعلم ما أعلم ما سبقناك الى شيء فخبرك عنه ولا نخلونا بشيء فنبلغك وما خصصنا بأمر دونك وقد رأيت وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمعت منه وثلث صهره وما ابن أبي خافة ولا ابن الخطاب بأولى بشي من الخير منك وانت اقرب الى رسول الله رحما ولقد نلت من صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم ينالاه وما سبقناك الى شيء قاله الله في نفسك فانك والله ماتبصر من عمي ، ولا تعلم من جهالة ، وان الطريق لواضح بين ، وان اعلام الدين لقائمة ، اعلم يا عثمان ان افضل عباد الله امام عادل هدي وهدى فاقام سنة معلومة ، وأمات بدعة متروكة ، فوالله ان كلاً لبين ، وان السنن لقائمة لها اعلام ، وان البدع لقائمة لها اعلام ، وان شر الناس عند الله امام جائر ضل وأضل قائمات سنة معلومة ، وأحيا بدعة متروكة ، واني أحذرك الله وسطواته ونقاهه فان عذابه شديد أليم ، وأحذرك ان تكون امام هذه الامة الذي يشك فيفتح عليها القتل والقتال الى يوم القيامة ويلبس أمورها عليها ويتركها شيعا لا يبصرون

الحق لعلوا الباطل ، يمجون فيها موجاً ويمرجون فيها مرجاً ،

فقال عثمان : قد علمت والله ليقولن الذي قلت . أما والله لو كنت مكاني ما عفتك ، ولا أسلمتك ، ولا عبت عليك . وما جئت منكراً ان وصلت رحماً وسددت خلة (حاجة) وآويت ضائماً ، ووليت شيباً بمن كان عمر يولي . أنشدك الله يا علي هل تعلم ان المغيرة بن شعبة ليس هناك : قال نعم : قال فتعلم ان عمرو لاه : قال نعم : قال فلم تلومني ان وليت ابن عامر في رحمة وقرابة : قال علي ان عمر كان يظاً على صماخ (اذن) من ولي . ان بلغه عنه حرف جليه ثم بلغ به أقصى العقوبة . وأنت لا تفعل . ضعفت ورققت على اقربائك . قال عثمان وهم اقربائك ايضاً : قال أجل ان رحمتهم مني لقربة ولكن الفضل في غيرهم : قال عثمان هل تعلم ان عمرو ولي معاوية فقد وليته : فقال علي أنشدك الله هل تعلم ان معاوية كان أخوف امر من يرقاً غلام عمر : قال نعم : قال علي فان معاوية يقطع الامور دونك ويقول للناس هذا امر عثمان وأنت تعلم ذلك فلا تغير عليه :

ثم خرج علي من عنده وخرج عثمان على أثره فجلس على المنبر ثم قال :

أما بعد فان لكل شئ آفة ، ولكل أمر عاهة وان آفة هذه الامة وعاهة هذه النعمة عيايون طمانون ، يرونكم ماتحبون ويسترون عنكم ما تكرهون يقولون لكم ويقولون ، أمثال النعام يتبعون اول ناعق . أحب موارد لهم البعيد ، لا يشربون الا تنصاً (كدراً) ولا يردون الا عكراً ، ولا يقوم لهم رائد وقد أعيتهم الامور ، الا والله فقد عبت علي ما أقرتم لابن الخطاب بمثله . ولكنه وطئكم برجله ، وضربكم بيده ، وقمعكم بلسانه فدتتم له على ما أجبتم وكرهتم . ولنت لكم وأوطأتكم كتي ، وكففت يدي

ولساني عنكم فاجترأتم علي ، أما والله لا نأعز نفراً وأقرب ناصراً ، وأكثر عدداً وأحرى ، ان قلت هلم آتي الي ، ولقد عددت لكم أقراناً وأفضلت عليكم فضولاً ، وكشرت لكم عن نابي ، واخرجتم مني خلقاً لم اكن أحسنه ، ومنطقاً لم انطق به ، فكفوا عني السئتم وعيبكم وطعنكم على ولاتكم فاني كففت عنكم من لو كان هو الذي يكلمكم لرضيتم منه بدون منطقي هذا . ألا فما تفقدون من حقكم والله ما قصرت عن بلوغ ما بلغ من كان قبلي ولم تكونوا تختلفون عليه :

فقام مروان بن الحكم فقال ان شئتم حكمنا والله بيننا وبينكم السيف . نحن وانتم والله كما قال الشاعر

فرشنا لكم اعراضاً قنبت بكم مفارسكم تبون في دمن الثرى
فقال عثمان اسكت لاسكت دعني واصحابي ما منطقت في هذا ألم
انقدم اليك أن لا تنطق . فسكت مروان ونزل عثمان عن المنبر فاشتد قوله على الناس وعظم وزاد تألبهم عليه

اقبال من اقبل لحصار عثمان وقته

رأيت مما تقدم الى أي حد بلغ تيار الفتنة وغلجان السخائم في الصدور وتأجج نار الثورة في الاطراف وشيوع الطعن على عثمان وعماله في كل مصر من الامصار الكبيرة وان سببه استثار بني أمية بعثمان وانقطاعهم اليه وركونه اليهم دون المهاجرين والانصار ثم تذر دعاة الفتنة بهذا الى الانكار عليه وموآخذته على امور فيها ما يعتذر عنه واستنهاضهم الناس بهذا الجراءة عليه وطرده عماله وخلعه من منصب الخلافة وليس من يذب عنه ويتنصر له الا نفر قليل من الصحابة وما عداهم من المهاجرين والانصار

كلهم نأق من منه مفض عن نصرته ينتظر منه اما الرجوع الى سيرة أبي بكر وعمر واما التخلي عن منصب الخلافة ليكون الامر كما قال عمرو بن العاص بين الناس شرعاً سواء . وذلك لان الامة كما علمت جديدة النشأة ميالة بفطرتها الى الحرية والمساواة وقد اعتادت من أبي بكر وعمر العدل بين الناس في المعاملة وعدم استئثارها بشيء من امور الدولة او انقطاعها بالرأي والمشورة الى فريق مخصوص من الناس وهو ما نزع اليه اخلاق القوم ويأمر به الاسلام لهذا لما خالف عثمان صاحبيه بالاستبداد بالرأي والانقطاع الى فريق مخصوص من أهله وعشيرته يستبدون عليه وعلى كبار الامة ووجوه الصحابة بالامور والمهم ذلك وخافوا من ان تنقلب الدولة أموية بعد ان كانت شوربة اسلامية ليس لقوم ان يستأثروا بشأن من شؤونها دون آخرين ومما لا ريب فيه ان الدولة اذا اصطفت بصيغة قومية وغلب على امورها قوم دون آخرين لا تلبث ان تتنازعها اطماع الغالبين بحكم القوة والعصية التي تتخلل جسم الدولة ومن ثم ادرك الصحابة وبالأخص المرشحون للخلافة من المهاجرين مغبة الامر وخافوا من اصطباغ الخلافة بالصيغة الاموية اذا استمر عثمان فيها والآخذون بمقاليد امورها بنو أمية فلما رأوا ان الامة تجاري رغائبهم وتشاركهم بالاحساس بمثل هذا الخطر لم يمتنعوا عن عثمان وربما كان لبعضهم يد في استجاشة الحواطر عليه كطالحة ابن عبيد الله ونفر غيره ممن كان يكاتبهم أهل الامصار كما ستري بعد ولكن لم يبلغ منهم الامر مبلغ اهدار دمه او المائلة على قتله معاذ الله وانما هم أرادوا الوصول الى خلعه فقط فقلب على رأيهم جفاة الاعراب لما عظمت الفتنة واشتد صخب المتألبين عليه لما أبى الاعتزال وترك منصب

الخلافة ومع هذا فقد كان عامة اهل المدينة أخف وطأة وألزم للصبر والناة من أهل الامصار الذين ملأوها عليه بالفتنة شأن الأثم التي تجري منها قوة الشباب مجرى الروح من الجسم فلا تبصر اذا اندفعت لأمر في اي طريق تسير

لهذا لما تواترت الاخبار وتوالت على أهل المدينة الاذاعات الفاشية في الامصار أرادوا التثبت من الامر والأخذ بالاحوط رأفة بعثمان رضي الله عنه فأتوه وسألوه عن علمه بما يجري في الامصار واخبروه خبر الناس فلم يجدوا عنده علماً وقال لهم أشيروا علي واتم شهود المؤمنين : قالوا تبعث من تشق به الى الامصار يأتوك بالخبر فارسل محمد بن مسلمة الى الكوفة . وأسامة بن زيد الى البصرة وعبد الله بن عمر الى الشام وعمار بن ياسر الى مصر وغيرهم الى سواها . فرجموا وقالوا ما أنكرنا شيئاً ولا أنكره علماء المسلمين . هكذا نقل الطبري وابن الاثير وابن خلدون وأكثر المؤرخين ولم يزيدوا وظاهر انهم يريدون من عدم انكارهم لشيء اي من سيرة العمال التي يتدفع بها الناقون الى الثورة وهذا يؤيد ما قلناه من ان ما تقوموه من عثمان هو غير ما نسبوه الى عماله واليه من الاحداث التي أكثرها مما يمكن الاعتذار عنه وان استيلاء بني أمية على عثمان واستبداده وإيادهم بالامر هو العلة الحقيقية في تدمير المتذمرين ولو كان هناك شيء مما يذمعه الناقون من المظالم وسوء سيرة العمال لما خفي على اولئك الرسل وهم من خيرة الصحابة ولكان العلماء افضوا اليهم به ولم يكتموا وكذا الامامة على أن تلك العلة الحقيقية ليست بالامر الهين ايضا كما علمت لما فيها من الخطر على الخلافة الشرعية والخطر على حياة الشورى والخطر على المترشحين لهذا

المنصب من المهاجرين يضاف الى هذه العلة ما يدسه دعاة الفتنة كعبدالله سبأ ومحمد بن أبي حذيفة وغيرها للناس وما يجهر به عمار ومحمد بن أبي بكر وابن جعفر من التشنيع على عثمان انتقاماً لانفسهم منه لامور سبقت له معهم (١) ورغبة في مصير الخلافة بعده الى علي رضي الله عنه بذلك عليه ما رواه ابن عساكر عن عمرو بن محمد قال بعثت ليلى بنت عميس الى محمد بن أبي بكر ومحمد بن جعفر فقالت . ان المصباح يأكل نفسه ويضي للناس فلا تأثما في أمر تسوقاه الى من لا يأثم فيه . فان هذا الامر الذي تحاولون اليوم لغيركم غداً فائقوا ان يكون عليكم اليوم حيرة عليكم غدا . فلجأ وخرجا مغضبين يقولان لا تنسى ما صنع بنا عثمان وتقول ما صنع بكما الا ما أزمكما الله هـ

هذا ولما رجع الرسل من الامصار تأخير عمار بن ياسر بمصر واستماله ابن السوداء وأصحابه وكتب عثمان الى أهل الامصار كتاباً بهذه صورته عن ابن عساكر

اما بعد فاني آخذ العيال بموافاتي في كل موسم وقد سلطت الأمة

(١) روى الطبري عن سعيد بن المسيب ان سائلاً سأل ما الذي دعا محمد بن أبي حذيفة الى الخروج على عثمان فقال كان يتباً في حجر عثمان وكان عثمان والي ايتام أهل بيته ومحتمل كلهم فسأل عثمان العمل (الولاية) حين ولي فقال يا بني لو كنت رضي ثم سألتني العمل لاستعملتك ولكن لست هناك . قال فأذن لي فلاخرج فإطاب ما يقوتني . قال اذهب حيث شئت وجهزك . من عنده وحمله وأعطاه فلما وقع الى مصر كان فيمن تغير عليه ان منعه الولاية . قيل (اي للشعب) فعمار : قال كان بينه وبين عباس بن عتبة ابن أبي لهب كلام فضر بهما عثمان : واما محمد بن أبي بكر فقد اخرج ابن عساكر والطبري انه لزمه حق فأخذه عثمان من ظهره ولم يدهن فنفقها منه محمد وسباني خبره في غير هذا المحل ان شاء الله

منذ وليت على الاثمار بالمعروف والنهي عن المنكر . فلا يرفع الي شيء علي او على احد من عمالي الا اعطيته . وليس لي ولا لعمالي حق قبل الرعية الا متروك لهم . وقد رفع الي أهل المدينة ان اقواماً يشتمون وآخرين يضربون . فيا من ضرب سراً وشتم سراً من ادعى شيئاً من ذلك فليواف الموسم «موسم الحج» وليأخذ بحقه كيف كان مني أو من عمالي . او تصدقوا فان الله يحب المتصدقين

فلما قرئ هذا الكتاب في الامصار بكى الناس ودعوا لعثمان . وما أطوع الاثنان ، لرب الاحسان ، ولو ثبت على مثل هذا عثمان (رض) ولم يحفل باغتراء مروان ومن على شاكلته ومضى في تألف الناس على وجهه لما تمكنت جذور الفتنة في البلاد ، وقعد له القوم بالمرصاد ،

ولما كتب ذلك الكتاب بعث لعمال الامصار ان يوافوه في الموسم فقدموا عليه وهم عبدالله بن عامر وعبدالله بن سعد ومعاوية وأدخل معهم سعيد بن العاص وعمرو بن العاص فقال : ويحكم ما هذه الشكاية والاذاعة اني والله لخائف ان تكونوا مصدوقاً عليكم وما يعصب «يحاط» هذا الا بي . فقالوا له ألم يرجع اليك رسلك ويخبروك ان احداً لم يشافهم بشيء والله ما صدقوا ولا برؤوا ولا نعلم لهذا الامر اصلاً ولا يحل الاخذ بهذه الاذاعة : فقال اشيروا علي : فقال سعيد هذا امر مصنوع يلقي في السر فيحدث به الناس . ودواء ذلك طلب هؤلاء وقتل الذين يخرج هذا من عندهم : وقال عبد الله بن سعد خذ من الناس الذي عليهم اذا أعطيتهم الذي لهم فانه خير من ان تدعهم : وقال معاوية قد وليت قوماً لا يأتيك عنهم الا الخير والرجلان أعلم بناحيتهما والرأي حسن الادب :

وقال عمرو بن العاص أرى أنك قد كنت لهم وتراخيت عنهم وزدتهم على ما كان يصنع عمر فأرى أن تلزم طريقة صاحبك فتشد في موضع الشدة وتلين في موضع اللين :

فقال عثمان قد سمعت كل ما اشرتم به علي ولكل أمر باب يؤتي منه . ان هذا الامر الذي يخاف على هذه الأمة كأن وان باب الذي يعلق عليه ليفتحن . فتكفكفه (١) باللين والمواتاة (٢) الآ في حدود الله فان فتح فلا يكون لاحد علي حجة . وقد علم الله اني لم آل (٣) الناس خيراً وان ربحي الفتنة لدائرة فطوبى لعثمان ان مات ولم يحركها . سكنوا الناس وهبوا لهم حقوقهم فاذا شوطيت حقوق الله فلا تدهنوا فيها .

ثم لما عاد عثمان الى المدينة وعاد معه القوم دعا علياً وطلحة والزبير وعنده معاوية فحمد الله معاوية ثم قال : أتيتم أصحاب رسول الله (ص) وخيرته من خلقه وولاة أمر هذه الأمة لا يطمع فيه أحد غيركم اخترتم صاحبكم (يعني عثمان) عن غير غلبة ولا طمع وقد كبر وولى عمره ولو انتظرت به الهرم لكان قريباً مع اني ارجو ان يكون أكرم على الله ان يلقه ذلك وقد فشت مقالة خفتها عليكم فما عتبتم فيه من شيء فهذه يدي لكم به ولا تطعموا الناس في أمركم فوالله ان طعموا فيه لا رأيتم منها أبداً إلا ادياراً :

ولا يخفى على اللبيب ان معاوية يرض بالقوم ويشير الى ما في نفوسهم من الطمع بالخلافة وانهم يستعجلونها مع كبر عثمان وقرب مصيرها اليهم بالضرورة لهذا انتهره علي رضي الله عنه وقال له : اسكت لا أم لك :

فقال دع أي فانها ليست بشر أمهاتكم قد أسلمت وبايعت الرسول صلى الله عليه وسلم وأجيني عما أقول لك : فقال عثمان صدق ابن اخي أنا أخبركم غني وعما وليت . ان صاحبني الذين كانوا قبلي ظلما أنفسهم ومن كانت منهما بسيل احتساباً وان رسول الله (ص) كان يعطي قرابته وأنا في رهط أهل عيلة وقلة معاش فبسطت يدي في شيء من ذلك لما أقوم به فيه فان رأيتم ذلك خطأ فردوه فأمري لا امركم تبع : فقالوا له قد أصبت وأحسن . قد أعطيت عبد الله بن خالد بن أسيد خمسين ألفاً وأعطيت مروان خمسة عشر ألفاً : فأخذ منهما ذلك . فرضوا وخرجوا راضين وقال له معاوية اخرج معي الى الشام فانهم (اي أهل الشام) على الطاعة قبل ان يهجم عليك مالا قبل لك به : فقال عثمان لا ابيع جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء ولو كان فيه خبط عني . قال فان بعثت اليك جنداً منهم يقيم معك لنأية ان نابت : قال اضيق على جيران رسول الله : فقال والله لتقتالن ولتغزبن فقال حسبي الله ونعم الوكيل

﴿ وصية معاوية للمهاجرين بعثمان ﴾

فلما ودع معاوية عثمان خرج من عنده وعليه ثياب السفر فرّ على نفر من المهاجرين فيهم علي . وطلحة . والزبير . فقام عليهم فتوكأ على قوسه بعد ما سلم عليهم ثم قال : انكم قد علمتم ان هذا الامر كان اذ الناس يتغالبون الى رجال فلم يكن منهم أحد الا وفي قبيلته من يرأسه ويستبد عليه ويقطع الامور دونه ولا يشهده ولا يوأمره حتى بعث الله تعالى نبيه وأكرم به من اتبعه فكانوا يرأسون من جاء بعدهم وأمرهم شورى بينهم يتفاضلون فيه بالسابقة والقدمة والاجتهاد . فان أخذوا بذلك وقاموا كان الامر أمرهم

والناس لهم تبع . وان صفوا الى الدنيا وطلبوها بالتغالب سلبوا ذلك وردّه الله الى من جعل له القلب وكان يرأسهم أولاً فليحذروا الغير فان الله على البذل لقادر وله المشيئة في ملكه وأمره . اني قد خلقت فيكم شيئاً فاستوصوا به خيراً وكاتفوه (١) تكونوا أسعد منه بذلك : ثم ودعهم ومضى

هذه الوصية أوردتها ابن عساكر في تاريخه وأوردتها غيره مختصرة فاحببت نقلها عن ابن عساكر لانها أجمع وكل ما فيها غرر تاريخية تبين ما كان عليه حال العرب قبل الاسلام وما صاروا اليه بعده وان التفاضل في الاسلام ليس الا بالسابقة وان الرئاسة التي ارتبطت بالشورى بعد القوضى الماضية انما صارت الى السابقين بسبقهم فاذا انتهت الى التغالب صارت الى من دخل الاسلام بعدهم لان في هؤلاء من هو أقوى عليها منهم ولعل معاوية يعرض بنفسه وقد انبأهم عن أمر واقع لا محالة وحذرهم من شيء لا اتقي الحيلة من الوقوع فيه مادامت روح التغالب سرت في القوم فاشترأت أعناق غير السابقين الى ما كان لهم بحكم الجامعة الاسلامية والاستحقاق وليت تلك الروح لم تكن كانت في عصر كان الناس فيه أحوج الى خلافة عثمان وعلي واضراهما من أهل السابقة الذين تأدبوا باداب النبوة فكانوا أراuf بالامة وألزم لطريقة الشورى والعدل وكان يرجى لو استمرت جيلاً آخر نمو مبادئ الشورى في الدولة ونشؤ الجيل القابل على حبها والتوجه الى وضع قواعدها على أصول ثابتة لا تقوى عليها ايدي المستبدين واطماع الطامعين على ان اولئك النفر من المهاجرين الذين خاطبهم معاوية قد أعظموا قوله وصدقوا نصيحته اذ قال علي : ان كنت لأرى ان في هذا

خيراً : فقال الزبير لا والله ما كان قط أعظم في صدرك وصدورنا منه اليوم
﴿ عود الى ما نحن بصدده ﴾

هذا ولما دعا عثمان (رض) الامراء الى الموسم وخلت منهم البلاد اتعد المنحرفون عن عثمان ان يثبوا في مغيب الامراء فلم يتهيأ لهم ذلك فلما رجع الامراء كتب بعض أهل المدينة الى المنحرفين عن عثمان في الامصار بالقدوم عليهم وكان الذين يكتبون أهل مصر محمد بن أبي بكر ومحمد بن جعفر وعمار بن ياسر وسراً أناس من الناس كما في رواية ابن عساكر من حديث طويل

فتكاتبوا من امصارهم في القدوم على المدينة فخرج المصريون وفيهم عبد الرحمن بن عديس البلوي في خمائة وقيل في ألف وفيهم كنانة بن بشر الليثي وسودان بن حمران السكوني وميسرة اوقيرة بن فلان السكوني وعليهم جميعاً العافقي بن حرب العكي . وخرج أهل الكوفة وفيهم زيد بن صوحان العبدي والاشتر النخعي وزيايد بن النضر الحارثي وعبدالله بن الاصم العامري . وخرج أهل البصرة وفيهم حكيم بن جبلة العبدي وذريح بن عباد وبشر بن شريح القيسي وابن المحرش وعليهم حرقوص بن زهير السعدي وكلهم في مثل عدد أهل مصر . وخرجوا جميعاً في شوال مظهرين للحج ولما كانوا من المدينة على ثلاثة مراحل تقدم ناس من أهل البصرة وكان هوام في طلحة فنزلوا ذا خشب وتقدم ناس من أهل الكوفة وكان هوام في الزبير فنزلوا الاعوص ونزل معهم ناس من أهل مصر وكان هوام في علي وتركوا عامتهم بذى المروة . وقال زياد بن النضر وعبدالله بن الاصم من أهل الكوفة لا تعجلوا حتى ندخل المدينة فقد بلغنا انهم عسكروا لنا

فوالله ان كان حقاً لا يقوم لنا أمر . ثم دخلوا المدينة ولقوا علياً وطلحة والزبير
وأهبات المؤمنين وأخبروهم أنهم انما أتوا للحج وان يستغفروا من بعض العمال
واستأذنوا في الدخول فمنعهم ورجعوا الى أصحابهم فتشاوروا في ان يذهب
من أهل الكوفة وكل مصر فريق الى من هوأهم فيه وقال كل فريق منهم
ان بايعنا صاحبنا والآ كذبتناهم وفرقتنا جماعتهم ثم رجعنا عليهم حتى نبقتهم
هذا ما أجمع رأيهم عليه من الكيد وهو في الظاهر دهاء وتحيل على
نيل المقصود الا ان الحقيقة ان ليس في القوم رجل على بصيرة من الأمر
اذ لو فرض ان عثمان رضي الله عنه اصبح غير أهل للخلافة ووجب على
الأمة خلعه واستبداله بمن هو أقدر منه اتباعاً للمصلحة ومراعاة للشرع أفلا
يكون من المصلحة التي يتحراها اولئك الثأرون لانفسهم وللأمة ان لا
يكون بعد خلعه خلف وشقاق وان توجه القلوب الى مقصد واحد
ووجهة واحدة حتى بذلك تتم لهم المصلحة ولا يضطرب جبل الدولة بأشد
مما كان فيه من الاضطراب في عهد عثمان وانما يتم لهم ذلك باتفاقهم جميعاً
على من يخلف عثمان والقوم يومئذ غايتهم واحدة وهي خلع عثمان وقلوبهم
شتى فبين يخلقه وكل فريق منهم يميل الى شخص بعينه فكانهم مساقون
الى حيث لا يعلمون . لذا فأنهم مع صعوبة الأمر الذي قاموا به وانه من
المراكب الخشنة التي لا يركبها الا الاقوام ذوو الحياة الثالية والشعور
الصحيح لم يهتدوا الى طريق الخير والمصلحة التي يتوخاها أهل العقول في مثل
هذه الحال فكانوا بعملهم هذا أضر على المرشحين للخلافة وعلى الأمة بما
جلبوه على الجميع وعلى أنفسهم ايضاً من مصائب الحروب والمنازعات الطويلة
التي لما لم تكن في بدايتها قائمة على اساس الحكمة والتدبير انتهت بتغلب بني

أمية على الملك وتحول حال الدولة من الشورى الى الاستبداد والله الامر
هذا وبعد ان اتفق القوم على ما اتفقوا عليه أتى المصريون علياً وهو
في عسكر عند احجار الزيت وقد بعث ابنه الحسن الى عثمان فيمن اجتمع عليه
وعرضوا على علي أمرهم : فصاح بهم وطردهم وقال ان جيش ذي المروة
وذي خشب والاعوص ملعونون على لسان رسول الله (ص) وقد علم
ذلك الصالحون : وأتى البصريون طلحة والكوفيون الزبير فقالا مثل ذلك :
فانصرفوا واقتربوا عن هذه الاماكن الى عسكرهم على بعد وتفرق أهل
المدينة فلم يشعروا الا والتكبير في نواحيها وقد هجموا وأحاطوا بعثمان ونادوا
بأمان من كف يده وصلى عثمان بالناس اياماً ولزم الناس بيوتهم ولم يمنعوا
الناس من كلامه . وغدا عليهم علي وقال ما ردكم بعد ذهابكم . قالوا أخذنا
كتاباً مع بريد بقتلنا وقال البصريون لطلحة والكوفيون للزبير مثل
مقالة أهل مصر وأنهم جاءوا لينصروهم . فقال لهم علي كيف علمت بما لقي
أهل مصر وكلكم على مراحل من صاحبه حتى رجعت علينا جميعاً هذا أمر
أبرم بليل . فقالوا اجعلوه كيف شئتم لا حاجة لنا بهذا الرجل ليعتر لنا . ثم
منعوا الناس من الاجتماع معه وكتب عثمان الى الامصار يستنجدهم ويخبرهم
ما الناس فيه فخرج أهل الامصار على الصعب والذل فبعث عبدالله بن
سعد من مصر معاوية بن حذيج . وبعث ابو موسى من الكوفة القعقاع
ابن عمرو وبعث عبدالله بن عامر من البصرة مجاشع بن مسعود السلمي .
وبعث معاوية من الشام حبيب بن مسلمة القهري وقيل ان معاوية تربص
به فقام في أهل الشام يزيد بن الاسد القسري فتبعه خلق كثير فسار بهم
الى عثمان فلما وصل الى وادي القرى بلغهم قتل عثمان فعادوا وكذلك الجيوش

التي اقبلت من الامصار لما انتهت الى الربذة وبلغها قتل عثمان رجعوا جميعا وكان قام في الامصار جماعة كبيرة من الصحابة والتابعين يحرضون على اعانة اهل المدينة وانجاد عثمان فأجابهم الى ذلك الناس ولكن أعجلهم المحاصرون فقتلوا عثمان قبل ان يصل أحد الى نجدة

ولما جاءت الجمعة القابلة خطب عثمان وقال : يا هؤلاء الله الله فوالله ان اهل المدينة ليعلمون انكم لمعونون على لسان محمد فامحوا الخطأ بالصواب : فقال محمد بن مسلمة انا أشهد بذلك فأقده حكيم بن جيلة وقام زيد بن ثابت فأقده آخر وحصبوا الناس حتى أخرجوهم من المسجد وأصيب عثمان بالحصباء فصرع وقاتل دونه سعد بن أبي وقاص والحسين وزيد بن ثابت وأبو هريرة . ودخل عثمان بيته وعزم عليهم بالانصراف فانصرفوا ودخل علي وطلحة والزبير على عثمان يمدونه وعندده نفر من بني أمية فيهم مروان . فقالوا لملي أهلكتنا وصنعت هذا الصنع والله لئن بلغت الذي تريد لتمرن عليك الدنيا . فقام مغضبا وعادوا الى منازلهم وصلى عثمان بالناس وهو محصور ثلاثين يوما ثم منعه الصلاة وصلى بالناس أمير المصيريين النافقي وقيل أبو أيوب الانصاري وقيل سهل بن حنيف حتى قتل عثمان

وقد قيل في قتل عثمان ان محمد بن أبي بكر ومحمد بن أبي حذيفة كانا بمصر يحرضان على عثمان فلما خرج المصريون مظهرين للحج خرج معهم محمد ابن أبي بكر وسار على آثارهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح فلما كانت عبد الله بأبابة (العقبة) بلغه ان ابن أبي حذيفة غلب على مصر فرجع سريعا اليها ففتح منها فأتى فلسطين وقيل عسقلان وأقام بها حتى قتل عثمان وقيل انه اعتزل الفتنة فلم يدخل فيما دخلت فيه قريش والعرب بعد حتى مات

اما المصريون فلما نزلوا ذا خشب جاء عثمان الى بيت علي ومث (توسل) اليه بالقراءة في ان يركب اليهم ويردّم لئلا تظهر الجرأة منهم : فقال له قد كلمتك في ذلك فاطمعت أصحابك وعصيتي : يعني مروان ومعاوية وابن عامر وابن أبي سرح وسعيد بن العاص : فعلى أي شيء اردم . فقال علي ان أصير الى ما تراه وتشيره وان اعصى أصحابي وأطيعك . فركب علي في ثلاثين من المهاجرين والانصار فأثوا المصريين وتولى الكلام معهم علي ومحمد بن مسلمة فرجعوا الى مصر ورجع القوم الى المدينة ودخل علي على عثمان وأخبره برجوع المصريين وأشار عليه ان يُسمع الناس ماعول عليه من النزع قبل أن يحجّ غيرهم . ففعل وخطب خطبته التي ينزع فيها وأعطى الناس من نفسه التوبة وقال : انا اول من اتعظ استغفر الله مما فعلت وأتوب اليه . فثلي نزع وتاب فاذا نزلت فليأتني اشرافكم فليروا في رأيهم فوالله لئن ردني الحق عبدا لاستنّ بسنة العبد ولا ذلّ العبد وما عن الله مذهب الا اليه . فوالله لاعطينكم الرضى ولا تخين مروان وذويه ولا احتجب عنكم : ثم بكى وبكى الناس حتى اخضلت لحام

أعطى الناس من نفسه الحق ووعد بان ينحي بني أمية عنه وهذا كل ما يطلبه منه الناس وكادت تطفأ نار الثورة وتزول اسباب الارجاج لكن بني أمية قد استمخوذوا على عثمان ، وملكوا منه الجنان ، لكبر سنه وضعفه فلم يرقهم ما قال ووعد . فلما دخل منزله جاءه نفر منهم فيهم مروان وسعيد فعذلوه في ذلك فوبختهم نائلة بنت الفرافصة زوجة عثمان وقالت لهم لا تزالون به حتى يقتلوه . فلم يرجعوا الى قولها واستدلوه في اقراره بالخطبة والتوبة عند الخوف . واجتمع الناس بالباب وقد ركب بعضهم بعضا . فقال لمروان

كلهم . فكلهم وأغلظ لهم في القول وقال جثم لنزع ملكنا من أيدينا والله
لئن رمتونا ليرن عليكم منا أمر لا يسركم ، ولا تحمدوا غب رأيكم ، ارجعوا
الى منازلكم فاتا والله مانحن بمغلوبين على ما في أيدينا :

هكذا كان عثمان رضى الله عنه بين عدو في الداخل يثير عليه نارة
النفوس . وبين عدو في الخارج يتربص به العثرات ويحس من بطانته بالخطر
على الخلافة الشرعية والزروع الى الاستئثار بالسلطة وحسبك من حقد القوم
على بطانته من بني أمية ما ذكروه ان عثمان مر مرة بجيلة بن عمرو الساعدي
وهو في نادي قومه وفي يده جامعة فسلم فرد القوم عليه . فقال جيلة لم تردون
على رجل فعل كذا وكذا ثم قال لعثمان والله لا طرحن هذه الجامعة في عنقك
او لتتركن بطانتك هذه الخبيثة . مروان . وابن عامر . وابن أبي سرح . فنههم
من نزل القرآن بدمه ومنهم من أباح رسول الله دمه .

والحبيب ان بني أمية يرون الشر المقبل عليهم وعلى عثمان من التصاقهم
به واقتطاعهم الامور دونه ويسمعون من الناس مثل هذا الكلام ولا يرفقون
بعثمان وبانفسهم وبالمسلمين ويسلكون في هذا الامر مسلك الحكمة
والاعتدال ويرقبون عن بعد حالة الفتنة حتى اذا تحققوا الخطر على عثمان دفعوا
عنه بما في الامكان . وما نخال الفتنة تصل الى هذا الحد لو كان بنو أمية بعيدين
عن عثمان .

هذا وبلغ خبر ما قال مروان علياً فنكر ذلك وقال لعبد الرحمن بن
الاسود بن عبد يغوث . أسمعته خطبته بالامس ومقالة مروان للناس
اليوم يا الله وللناس ان قعدت في بيتي قال تركتني وقرابتي وحيي فان تكلمت
بغاء ما يريد يلعب به مروان ويسوقه حيث يشاء بعد كبر السن وصحبة الرسول

وقام مغضباً الى عثمان فقال له : اما رضيت من مروان ورضي منك الا
يتحرفك عن دينك وعن عقلك مثل جمل الظمينة يقاد حيث يشاء ربه . والله
ما مروان بذئ رأي في دينه ولا نفسه . وأيم الله اني لأراه يوردك ولا
يصدرك . وما انا عائد بعد مقامي هذا لمعابتك اذهبت شرفك . وغلبت
على رأيك . ثم دخلت عليه امرأته نائلة وقد سمعت قول علي فعذلته في
طاعة مروان وقالت انما تركك الناس لمكانه فارسل الى علي فاستصلحه .
فبعث اليه فلم يأتها فاتاه عثمان الى منزله يستلينه ويعدده الثبات على رأيه معه
فقال علي بعد ان قام مروان على بابك يشتم الناس ويؤذيهم . تخرج عثمان
وهو يقول خذتني وجرأت الناس علي . فقال علي : والله اني أكثر الناس
ذباباً عنك ولكني كلما جئت بشي اظنه لك رضى جاء مروان باخرى فسمعت
قوله وتركت قولي : ولم يعد علي يعمل ما كان يعمل الى ان منع عثمان الماء
فغضب وامر بادخال الروايا على عثمان

والحق يقال ان علي بن ابي طالب مع تيقنه من مصير الخلافة اليه
بعد عثمان فانه لم يأله نصحاً ولم يرضن عليه بمد يد المعونة له والذب عنه ومهما
كان في نفس علي من جهة بني أمية وعثمان ما فيها فان شيمه الجميلة وغلبة
الفضيلة على رغائبه النفسية جعلته أقرب في مشربه السياسي الى الاعتدال
وأراف من بقية المهاجرين بعثمان وكان عثمان يعلم ذلك ويأنس بمشورة
علي أكثر من غيره يدلك على هذا ما ذكروه في بعض الروايات ان علياً
كان عند حصر عثمان بخير فاشتد الطعن بعد خروجه على عثمان ورجا
الزير وطلحة ان يميلا اليهما قلوب الناس ويقلبا عليهم واغتما غيبة علي .
فكتب عثمان الى علي

اما بعد فقد بلغ السيل الزبى ، وجاوز الحزام الطيين ، وارتفع امرُ
الناس في شأني فوق قدره ، وزعموا انهم لا يرضون دون دمي ، وطمع في
من لا يدفع عن نفسه

وانك لم يفخر عليك كفاخرٍ ضعيف ولم يغلبك مثل مغلب
وقد كان يقال أكل السبع خير من اقتراس الثعلب . فاقبل عليّ اولي
فان كنت مأكولاً فكُن انت آكلي والا فادركني ولما أمرق
ولما جاء علي الى المدينة وجد الناس مجتمعين عند طلحة وقدم عليه عثمان
وقال له . اما بعد فان لي حق الاسلام . وحق الاخاء والقراية والصهر . ولو
لم يكن من ذلك شيء وكنا في الجاهلية لكان عاراً على بني عبد مناف ان
ان يتزع اخوا بني تيم (يعني طلحة) أمرهم : فقال له علي سيأتيك الخير ثم
خرج الى المسجد فرأى أسامة فتوكأ على يده حتى دخل دار طلحة وهو في
خلوة من الناس . فقال له يا طلحة ما هذا الأمر الذي وقعت فيه . فقال
يا أبا الحسن بعد مامس الحزام الطيين . فانصرف علي الى بيت المال وأعطى
الناس فانصرفوا عن طلحة وسر بذلك عثمان . وجاء اليه طلحة تائباً . فقال
والله ما جئت تائباً ولكن جئت مغلوباً فالله حسيبك يا طلحة

وذكروا سبباً آخر لعود المصريين وحصار عثمان وهو ان عبد الله
ابن سعد بن أبي سرح ضرب رجلاً ممن كانوا شكوه الى عثمان حتى قتله
فركب المصريون الى المدينة وبسطوا الامر لكبار الصحابة فاجتمعوا على
عثمان وأطلوا عليه في انصاف القوم من عامله فقال لهم اختاروا رجلاً أوله
عليهم فقالوا استعمل محمد بن أبي بكر فكتب عهده وولاه وخرج معه عدد
من المهاجرين والانصار ينظرون فيما بين ابن أبي سرح وأهل مصر وبينما

هم على مسيرة ثلاثة أيام من المدينة رأوا راكباً يدنو منهم ويتعد عنهم فقبضوا
عليه وسألوه فقال انا غلام أمير المؤمنين وجهني الى عامل مصر وقيل بل
كان الذي قبضوا عليه ليس بغلام عثمان وقيل انه أبو الاعور السلي ففتشوه
فوجدوا معه أنبوبة رصاص وفيها كتاب الى عامل مصر ففتحوه فاذا فيه :
اذا أتاك محمد بن أبي بكر وفلان وفلان فاقتلهم وابطل كتابهم وأقر على
عملك حتى يأتيك رأيي

وسواء صح خبر ولاية محمد بن أبي بكر على مصر او لم يصح فاب
المصريين لما أخذوا الكتاب وفيه الامر بقتل بعضهم او جلدتهم رجعوا ورجع
الكوفيون والبصريون وأقرأوا الكتاب في محضر من الصحابة وقام علي
ومحمد بن مسلمة قاتياً عثمان وقالوا له ما قال المصريون : فاقسم بالله ما كتبه
ولا علم به : فقال محمد بن مسلمة صدق هذا من عمل مروان : ودخل عليه
المصريون فلم يسلموا عليه بالخلافة فعرف الشر فيهم . وذكر ابن عديس
ما فعل ابن أبي سرح بالمسلمين وأهل الذمة والاستئثار بالتناثم فاذا قيل له
في ذلك قال هذا كتاب أمير المؤمنين ثم ذكروا له امر الكتاب خلف انه
ما كتبه ولا علم له به . وسألوه عن كتبه فقال لا ادري . فقالوا كيف
يكتب بمثل هذه الامور العظيمة وينقش عليها خاتمك وانت لا تعلم فان
كنت كاذباً فقد استحقت الخلع وان كنت صادقاً فقد استحقت ان تخلع
نفسك لضعفك عن هذا الامر وغفلتك وخبت بطانتك ولا ينبغي لنا ان
ترك هذا الامر بيد من تقطع الامور دونه فاخلع نفسك كما خلعتك الله :
فأجابهم عثمان اني لا انزع قيصاً ألبسنيه الله ولكني اتوب وانزع :

قالوا لو هذا أول ذنب تبت منه قبلنا لكننا رأيناك تتوب ثم تعود ولسنا
منصرفين حتى نخلمك أو نقتلك أو تلحق ارواحنا بالله تعالى وإن منعك
أصحابك نقاتلهم حتى نخلفك إليك اهـ

سبب امتناع عثمان عن اعتزال الخلافة

هذا آخر سهم في المنزع وآخر الجذ في امر الفتنة وقد رأى ذلك عثمان
وأحس به وتوالت عليه النذر بحصوله فلم يتنح عن الخلافة وفضل القتل
على ترك ذلك المنصب الرفيع لا حياء بالرياسة على ما يظهر اذ الرياسة
المشوبة بمثل ذلك الكدر المحاطة بتلك المنصبات المفضية الى ازهاق النفس
لا تحب وليست مما يحرص عليه وانما هو امتنع عن اعتزال المنصب لسبب
من ثلاثة اسباب (اما) لضعف الارادة الناشئ عن كبر السن (واما) خوفاً
من ان يتهم نفسه بالزل فيسجلون عليه ما اتهم به من الاحداث مع اعتقاده
انه لم يستحل محرماً فيما فعل (واما) عملاً برأي مروان واضرابه من
الامويين الذين لا يرون لانفسهم حقاً بالتقدم في امور الملك والدولة الا
اذا انتضي السيف واهريق بالدم ما دام غيرهم من المهاجرين واهل السابقة
في الاسلام موجودين واليهم ينتهي المسلمون في الاختيار والمشورة وتسليم
ازمة الرياسة . ولا ارى لتمنع عثمان عن ترك الامر سبباً غير احد هذه
الثلاثة اسباب والله بالحقيقة عليم

عود الى ما نحن بصدده

لما أبي عثمان ان يخلف نفسه جدد القوم في حصاره ولو كان لهم رغبة
في قتله من مبدأ الامر لقتلوه وخرج في اثناء الحصار اناس كثيرون عن

المدينة ونصح بعضهم عثمان بالخروج فأبي (١) وكتب للولاة يستقدم وصار
بينه وبين القوم اخذ ورد رأوا بعده ان يمنوا عنه الماء وكل صلة له بالناس
تضييقاً عليه لعله يذعن لطلبهم دون سفك دم وكان ذلك التضييق بإشارة من
طلحة اذ ذكر الطبري ان القوم كانوا يوماً ببابه يتناجون فنهض من يقول اقتلوه
ومنهم من يقول انظروا على ان يراجع . قرر طلحة فقام اليه ابن عديس فتناجاه

(١) جاء في حديث رواه بن عساكر ان القوم لما دخلوا واستولوا على المدينة
كتب عثمان الى الناس يستقدمهم في امصارهم ويخبرهم الخبر فخرج عمرو بن العاص
من المدينة متوجهاً نحو الشام فقال : يا أهل المدينة والله لا يقيم بها احد فيدركه قتل
هذا الرجل الا ضربه الله بذل من لم يستطع نصره فليهرب فيأرب فيأرب الى فلسطين وخرج
معه ابنه محمد وعبيد الله وخرج بعده حسان بن ثابت وتتابع الناس على الخروج
وروي عن عبد الله بن مروان عن المغيرة بن شعبة انه دخل على عثمان وهو محصور
فقال : انك امام العامة وقد نزل بك ما ترى واني اعرض عليك خصالاً ثلاثاً اختر
احداهن : اما ان تخرج فنقاتلهم فان معك عدداً وقوة وانت على الحق وهم على
الباطل : واما ان تحرق لك باباً سوى الباب الذي هم عليه فتقعد على رواحلك
فتلق بمكة فانهم لن يستحلوك وانت بها : واما ان تلحق بالشام فانهم أهل الشام وفيهم
معاوية : فقال عثمان : اما ان اخرج فاقاتل فان اكون اول من خلف رسول الله صلى
الله عليه وسلم في أمته بسفك الدماء واما ان اخرج الى مكة فانهم لن يستحلوني بها
فاني سمعت رسول الله يقول يلحد رجل من قريش بمكة يكون عليه نصف عذاب
العالم فان اكون انا واما ان الحق بالشام فانهم أهل الشام وفيهم معاوية فلن افارق
دار هجرتي ومجاورة رسول الله صلى الله عليه وسلم اهـ

وهذا منتهى الاستسلام من عثمان رضى الله عنه ومن كان هذا شأنه فبأن يوصف
بسلامة الصدر والرضا بالقضاء اولى منه ان يوصف بالاستبداد والاثرة اذ المستبد لا يبالي
ان يلجأ الى القوة والحيلة ويستعمل نهاية الحزم في دفع الاذى عنه ولا يمنعه عن مقاصده
مانع ولو بسفك الدماء فأمر عثمان هذا مع اتفاق جمهور عظيم من أهل عصره على
الشكوى منه يترك الباحث في حيرة لا يدري كيف يحكم وماذا يقول

ثم رجع ابن عديس فقال لاصحابه لا تتركوا احداً يدخل على عثمان ولا يخرج من عنده : فقال عثمان وقد كان يرى ما وراء بابه . هذا ما أمر به طلحة . اللهم اكفني طلحة . فانه حمل علي هؤلاء وآلهم علي والله اني لارجو ان يكون منها صفراً وان يسفك دمه :

وكان القوم بلغهم مسير من سار اليهم من الامصار فكانوا كلما حاولوا الدخول على عثمان منعهم من ذلك الحسن والحسين ابنا علي ومحمد بن طلحة وابن الزبير وكثير من ابناء الصحابة جزاهم الله عنه خير الجزاء وكانوا ربما قاتلهم وقتلهم معهم ابو هريرة وسعيد بن العاص ومروان وكثير من الصحابة حتى ضربوا مروان وقطعوا له عرقاً من عروقه واحتمل وهم يظنون انه مات كل هذا وعثمان لم يأمرهم بقتالهم بل كان ينههم عنه فلما طال عليهم الامر وخافوا وصول المدد ويثسوا من تسليم عثمان لهم بالامر ورأى محمد بن أبي بكر ان الحسن أصيب بجراح وخشى من ان يراه بنو هاشم فيأتون ويكشفون الناس . فأمرهم باقتحام الدار من الدور المجاورة فاقتحموها عليه من دار عمرو بن حزم ولم يشعر بهم احد ممن يدافعون عنه على الباب وانتدبوا له رجلاً يقتله فدخل عليه البيت فقال له اخامها وندعك فأبى ووعظه فخرج ودخل آخر وآخر كلهم يعظه فيخرج ويدخل عليه محمد بن أبي بكر فآووه طويلاً فاستحموا وخرج ثم دخل عليه السفهاء فتولى قتله كنانة بن بشر وطعنه عمرو بن الحمق عدة طعنات ودافعت عنه نائلة فتفحمها أحدهم بالسيف في أصابعها وجاء غلمان عثمان فقتلوا من قاتليه سودان بن حمران وغيره . وانغ الخبر علياً وطلحة والزبير وسعداً ومن كان بالمدينة فخرجوا وقد اضطربت عقولهم للخبر الذي جاءهم حتى دخلوا على عثمان فوجدوه مقتولاً فاسترجعوا وقال علي لابنيه

كيف قتل امير المؤمنين وأتما على الباب ورفع يده فطم الحسن وضرب الحسين وشتم محمد بن طلحة وعبد الله بن الزبير وخرج وهو غضبان حتى أتى منزله وفي رواية ان علياً كان غائباً عن المدينة لما قتل عثمان : وكان قتل عثمان رضي الله عنه وأخزي قاتليه ثمان عشرة ليلة خلت من ذي الحجة سنة (٣٥ هـ) ودُفن من ليلته وقيل بل بقي في بيته ثلاثة ايام ثم جاء حكيم بن حرام وجبير بن مطعم الى علي فأذن لهم في دفنه فخرجوا به بين المغرب والعشاء ومهم الزبير والحسن وأبو جهم بن حذيفة فدفنوه في حش كوكب وصلى عليه جبير وقيل مروان وحش كوكب قرب البقيع وقد كان معاوية أمر في خلافته بضمه للبقيع فلتفضل بمقابر المسلمين

هذه ما اخترت ايراده من اخبار الفتنة وحصار عثمان وقتله وقد تركت شيئاً كثيراً من اخباره أيام حصاره فليرجع اليها من شاء في المطولات كتاريخ الطبري وابن الاثير وابن عساكر وابن خلدون والامامة والسياسة لابن قتيبة وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد وتاريخ الخلفاء للسيوطي والتمريد والبيان في مقتل الشهيد عثمان وهي الكتب التي نقلت عنها اخبار الفتنة وكان عمره لما قتل بين الثانية والثمانين والتسعين وخلافته اثنتي عشرة سنة الا بضعة أيام على قول من قال انه قتل سنة (٣٥ هـ) واما على قول من قال انه قتل سنة (٣٦ هـ) فأكثر والاول أصح

وقد كان لمحمد ابن أبي بكر وطلحة بن عبيد الله أثر غير محمود في امر عثمان رضي الله عنه وربما اغتفر ذلك لطلحة لانه كبقية الصحابة الذين كانوا يترصدون بعثمان العزل ولا يظنون ان الامر يبلغ الى قتله ومهما كان من بعضهم في هذه الفتنة فان الدواعي السياسية سافت بعضهم طوعاً

وبعضهم كرها الى الممالة على عثمان رجاء اذعانه لما اجتمعت عليه الافكار من لزوم اعتزاله للامر كما رأيت فيما سبق ولكن أبي رضي الله عنه ورحمه وغفر له الا الموت فاقدم عليه اولئك السفهاء وقتلوه بعد انذار كثير وجد ظاهر لا يخفى على مثل عثمان فذهب شهيداً مبروراً وترك وراءه من الاضطراب في امر الدولة والخلافة ما ترك ولو اعتزل الخلافة منذ رأى الجدد من القوم لما كان ما كان والله الامر

واما محمد بن أبي بكر فقد أخرج ابن عساكر وأبو جعفر الطبري من رواية سيف عن مبشر قال : سألت سالم بن عبد الله عن محمد بن أبي بكر مادعاه الى ركوب عثمان ؟ فقال الغضب والطمع . فقلت ما الغضب والطمع ؟ قال كان من الاسلام بالمكان الذي هو به وغره اقوام فطمع . وكانت له دالة ولزمه حق فأخذه عثمان من ظهره ولم يدهن . فاجتمع هذا الى هذا فصار مذمماً بعد ان كان محمداً

﴿ شذرات مما يتعلق بمقتل عثمان ﴾

• وبحت في دخائل الفتنة وكذبتي فيها وفي سبب اسمي اكه بيني أمية •
قد ذكروا الرواة والمؤرخون اشياء كثيرة مما يتعلق بالفتنة وقتل عثمان غير ما ذكرناه لا يخلوا النظر فيها من وجوه العبر والوقوف على شيء من من دخائل الفتنة فلا ينبغي أن نخلي هذا الكتاب منها بعد ان وعدنا القراء في خاتمة الجزء الثالث بالتوسع في سيرة عثمان اجابة لرغائب كثير منهم خلافاً لما اشترطناه في فاتحة الكتاب من لزوم الاختصار في سيرته وسيرة علي رضي الله عنهما . فمن ذلك ما ذكره عن المكاتبات السرية التي كانت بين الثوار وبعض الصحابة فمنها المختلق ومنها الصحيح . روى ابن قتيبة في الامامة

والسياسة عن حبيب بن عبد المزي انه قال أرسل الي عثمان حين اشتد حصاره فقال : قد بدالي ان أتهم نفسي لهؤلاء فأت علياً وطلحة والزبير فقل لهم هذا أمركم فتولوه واصنعوا ماشتم : فخرجت حتى جثت علياً فوجدت على بابه مثل الجبال من الناس والباب مغلق لا يدخل عليه أحد ثم انصرفت فأتيت الزبير فوجدته في منزله ليس ببابه احد فأخبرته بما أرسلني به عثمان فقال قد والله قضى ما عليه امير المؤمنين هل جثت علياً ؟ قلت نعم فلم اخلص اليه . فقمنا جميعاً فاتينا طلحة بن عبيد الله فوجدناه في داره وعند ابنه محمد فقصصنا عليه ما قال عثمان . فقال قد والله قضى ما عليه امير المؤمنين هل جثتم علياً ؟ قلنا نعم فلم نخلص اليه . فأرسل طلحة الى الاشتريقاته : فقال لي اخبره فأخبرته بما قال عثمان فقال طلحة وقد دمعت عيناه . قد والله قضى ما عليه امير المؤمنين . فقام الاشتريقات تبشون الينا وجاءنا رسولكم بكتابكم وها هو ذا وأخرج كتاباً فيه بسم الله الرحمن الرحيم (الح الكتاب وهو في الامامة والسياسة فليراجعه من أحب) اليس هذا كتابكم الينا فبكي طلحة فقال الاشتريقات لما حضرنا اقبلتم تمصرون اعينكم والله لانفارقة حتى نقتله وانصرف : وسكوت طلحة عن انكار هذا الكتاب يدل على صحته اذا صححت الرواية . واما المختلق فقد روى ابن عساكر والمدائني ان المصريين لما عادوا جاؤا الى علي وقالوا له قم معنا الى عثمان . فقال والله لا اقوم معكم . قالوا فلم كتبت الينا ؟ قال والله ما كتبت اليكم كتاباً . فنظر بعضهم الى بعض وخرج علي من المدينة . وفي رواية الاعمش ونقلها صاحب العقد الفريد عن عينة عن مسروق قال قالت عائشة مصتموه (١) موص

الاناء حتى تركتموه كالثوب الرخص (١) نقياً من الدنس ثم عدوتم فقتلتموه . فقال لها مروان هذا عمك كتبت الى الناس تأمرينهم بالخروج عليه : فقالت والذي آمن به المؤمنون وكفر به الكافرون ما كتبت اليهم بسواد في بياض حتى جلست في مجلسي هذا : قال فكانوا يرون انه كتب على لسان علي وعلى لسانها كما كتب ايضاً على لسان عثمان مع الاسود الى عامل مصر . فكان اختلاق هذه الكتب كلها سبباً للفتنة

ولا جرم ان لهذه الكتب أثراً كبيراً في اشغال نار الفتنة ولكن من هو مصدرها ومن هم المخلعون لها ؟ هذا ما لا يظهر الا للثقب في سيرة عثمان الواقف على مقاصد الاحزاب الكثيرة التي كانت تسمى في اضرار نار الثورة فلبنى أمية حزب وطلحة حزب ولزبير مثل ذلك ولعلي مثله ايضاً وكان حزب علي أشدهم تشيعاً له وطمعاً في مصير الخلافة اليه ومنهم محمد بن أبي بكر وابن جعفر وعمار بن ياسر الذي كان شديد الحب لعلي شديد التآليب على عثمان والتحريض عليه . نقل في العقد ان سعيد بن أبي وقاص قال لعمار بن ياسر لقد كنت عندنا من افاضل اصحاب محمد حتى لم يبق في عمرك الا ظم الحمار (٢) فعلت وفعلت (يعرض له بقتل عثمان) فقال عمار اي شيء أحب اليك مودة على دخل او هجر جميل ؟ قال هجر جميل . قال فله على ان لا أكلمك ابداً : وروى ابن حزم في الملل والنحل ان عماراً كان ممن يقول بالتفضيل اي تفضيل علي على الثلاثة : وناهيك بابن السوداء ومقاتله في علي ايضاً ومن اخذ برأيه من جفاة الاعراب الذين قل ان يفهموا من الدين شيئاً ينهي ضمائرهم عن الاستسلام امثل مقالة ابن

(١) المفعول (٢) اي يسر لانه ليس شيء اقصر ظمناً منه

السوداء الذي ينكرها علي نفسه ويبرأ الى الله منها وقد علمت مما قررناه فيما سبق ان تغير القلوب على عثمان بسبب استشارته بامور الامة وانقطاع بني أمية اليه ساعد المرشحين للخلافة بعده على الجهر مع الناس في الانكار عليه توصلاً لترزع الخلافة منه وابعاد الامويين عنه ولهم في ذلك شبه عذر مادام ليس لهم رأي في قتل عثمان فلما رأى منهم احزابهم الميل الى آرائهم في الانكار عليه أخذ كل حزب يمد لصاحبه سبيل الوصول الى الخلافة بمثل الانكار الشديد وبث روح القيام على عثمان على الوجه الذي تقدم شرحه وربما تجاوز بعضهم الامر الى اختلاق مثل تلك الكتب على غير علم ممن تكتب على لسانهم رغبة في استمرار الفتنة وتوكيداً لاهل الامصار لرضا وجوه الصحابة بالقدوم لحلع عثمان : لكن بسبب الصلة المعنوية التي كانت بين المرشحين للخلافة وبين احزابهم كان بعض كبار الصحابة لا يخلونهم من التبعة فيما وقع لعثمان في العقد من رواية العتيبي عن رجل من ليث قال . لقيت الزبير قادمًا فقلت أبا عبد الله ما بالاك ؟ قال مطلوب مغلوب يغلبني ابني ويطلبني ذنبي : قال فقدمت المدينة فلقيت سعد بن أبي وقاص فقلت يا أبا اسحاق من قتل عثمان قال قتله سيف سله عائشة وشحذه طلحة وسمه علي . قلت فما بال الزبير ؟ قال اشار بيده وصمت بلسانه :

(وفي العقد ايضاً) قال حسان بن ثابت لعلك تقول ما قتل عثمان ولكن خذلته . ولم آمر به ولكن لم أنه عنه . فالخاذل شريك القاتل . والساكت شريك القاتل

وانت ترى من هذا انهم انما يعرضون بمثل هذا التعريض بهؤلاء لان لاحزابهم والمقرين منهم دخلاً في قتل عثمان وقل ما تبرأ شيعتهم لاسيما

شيعة علي من الممالة على قتل عثمان كما يتبرأ منه علي واخوانه . اخرج ابن عساكر عن الشعبي قال لقي مسروق الاشتر فقال مسروق للاشتر قتلتم عثمان : قال نعم ، قال اما والله لقد قتلتموه صواماً قواماً . قال فانطلق الاشتر فاخبر عماراً . فأتى عمار مسروقاً فقال والله ليجلدن عماراً وليسيرن أبا ذر (يعني الى الربذة) ول يحمين الحمي وتقول قتلتموه صواماً قواماً . فقال له مسروق فوالله ما فعلتم واحدة من ثنتين : ما عاقبتم بمثل ما عوقبتم به . وما صبرتم فهو خير للصابرين . قال فكانما ألقمه حجراً .

وهذا يدل ايضاً على انهم كانوا يعتقدون انهم غير مخطئين في قتل عثمان والناس في هذا في خلاف كبير كما ستري بعد واما علي واخوانه فانهم كانوا لا يرون قتله ولا يريدونه البتة وانما هم كانوا يرون وجوب عزله فقط فقبلوا على امرهم لكثرة ما كان يدسه الشيع والاحزاب على عثمان ومما يدل ذلك على انهم غلبوا على امرهم ما رواه الطبري من ان عثمان ارسل الى علي وطلحة والزبير وعائشة يخبرهم بما هو فيه من الحصار وعدم وجود الماء عنده فبادر علي اليه وائب المحاصرين على منعه الماء وقال لهم هم يستحلون حصره وقتله فقالوا لا والله ولا نعمة عين لا نتركه يأكل ولا يشرب ومنعوا علياً عن الدنو منه فجاءت أم حبيبة زوج النبي على بغلة تحمل الماء فتعوضها وأهانوها وطلب مروان الى عائشة ان تبقى في المدينة وقد كانت عزمته على الشيوخ الى مكة فأبت وخافت ان يصنع بها كما صنع بأُم حبيبة وفرت الى مكة وبلغ طلحة والزبير مآلي علي وأُم حبيبة فلزموا بيوتهم : كل هذا لما غلبوا على امرهم وخرج الامر من يدهم

والظاهر من مجمل ما ذكره من اخبار الفتنة ان علياً كان أقدر

الناس على الدفع عن عثمان لو شاء لان أكثر القائمين بها من شيعته وحزبه وربما تطرف بعضهم بالاعتقاد لهذا السبب ان علي يدأ شديدة في التأليب على عثمان . والحقيقة ان الامر ليس على ظاهره اذ علي سبق الى ما سبق اليه القوم بحكم الضرورة والمتابعة فلما استعصى امر الفتنة خرج عن طوقه تسكين الثأرو لم يواته حزبه على ما يريد والذي ألصق كثيراً من دخال الفتنة بعلي هم الشيعة لما أكثروه من الخط على عثمان توصلاً بزعمهم لتبرير عمل علي في القيام على عثمان ولقد دسوا على علي (رض) اخباراً كثيرة من هذا القبيل كقوله لما سئل مرة عن عثمان (الله قتله وانا معه) وغير هذا من الاخبار التي يأبى تصديقها العقل السليم بالاضافة الى ما عرف عن علي من حب الفضيلة وعلو النفس ولانها تنافي ما رواه الثقة من الاخبار الكثيرة في براءته من دم عثمان ولو اردنا ان نستقصى ما جاء من الروايات التي تدل على براءة علي خاصة من قتل عثمان لاحتاج ذلك الى كتيب مخصوص فيجترئ عنها بما يأتي

روى ابن عساكر عن طاوس عن ابن عباس قال قال علي ما أمرت ولا قُلت ولكني غلبت : وروي عن قيس بن عباد قال سمعت علياً يوم الجمل يقول : اللهم اني ابرأ اليك من دم عثمان لقد طاش عقلي يوم قتل عثمان وانكرت نفسي وجأوني للبيعة فقلت والله اني لاستحيي من الله ان اباع قوماً قتلوا رجلاً قال له رسول الله ألا استحيي ممن تستحيي منه الملائكة : واني لاستحيي من الله ان اباع وعثمان قتيل في الارض لم يدفن بعد فأنصرفوا . فلما دفن رجع الناس يسألوني البيعة فقلت اللهم اني لمشفق مما أقدم عليه . ثم جاءت عزيمة فبايعت فلما قالوا امير المؤمنين فكانما صدع قلبي : واخرج

من طارق عن أبي جعفر الانصاري قال شهدت الدار يوم قتل عثمان فررت في المسجد فاذا رجل في ظلة النساء محتي سيفه عليه عمامة سوداء فاذا علي قال ما صنع بالرجل؟ قلت قتل. قال تباً لكم آخر الدهر:

هذا قليل من كثير مما جاء في براءة علي من دم عثمان ولا نشك ايضاً ان اخوانه طلحة والزبير مثله في البرائة من هذا الاثم الا ان اشيائهم دفعوا الى هذه الفتنة بالعوامل الكثيرة التي كانت قائمة يومئذ وما كانوا ينكرون عليهم لا اعتقادهم بان عثمان مخفي في بعض الامور التي اتاها وان كان هو لا يعتقد خطاه بشيء من ذلك لذا ترى كل ما جاء من الاخبار عن الفتنة مجمعة على رضاهم وتحريض بعضهم عليه وكان أشدهم عليه طلحة بن عبيد الله وأهولهم الزبير (١) كما رأيت فيما تقدم وكان عثمان كما مر مع تحققه من ان علياً

(١) اخرج ابن عساكر عن موسى بن عقبة عن أبي حبيبة قال لما حصر عثمان جاء بنو عمرو بن عوف الى الزبير فقالوا يا ابا عبد الله نحن نأتيك ثم نصير الى ما تأمرنا به قال فارتأى الزبير الى عثمان فقال اقره السلام وقل يقول لك اخوك ان بني عمرو بن عوف جاؤوني ووعدوني ان يأتوني ثم يصيروا الى ما امرتهم به فان شئت ان آتيك فاكون رجلاً من اهل الدار يصيدني ما يصيب أحدهم فعات وان شئت انتظرت فيعاد بني عمرو فادفع بهم عنك فعات قال فدخلك عليه (يعني علي عثمان) فوجدته على كرسي ذي ظهر ووجدت رباطاً مطروحة ومراكن مغلوة ووجدت في الدار الحسن بن علي وابن عمر و ابا هريرة وسعيد بن العاص ومروان ابن الحكم وعبد الله بن الزبير. فأبانت عثمان رسالة الزبير. فقال الله اكبر الحمد لله الذي عصم اخي قل له انك ان تأت الدار تكون رجلاً من المهاجرين حرمتك حرمة رجل وعناؤك عنه رجل ولكن انتظر فيعاد بني عمرو بن عوف فمسي الله ان يدفع بك. قال فقام ابو هريرة فقال: ايها الناس لقد سمعت أذناي رسول الله يقول تكون بعدي فتن واحداث: فقات وابن النجاء منها يا رسول الله. قال الأمير وحزبه: وأشار الى عثمان. فقال القوم انذن لنا فلنقاتل فقد امكنتنا

أراهم به وأخفهم وطأة عليه يعرف منه انحرافه عنه وعدم رضاه عن عمله ورغبته فيما كان من الامر (ما دون القتل) بذلك عليه ما نقله في العقد عن أبي رافع قال. قال زيد بن ثابت رأيت علياً مضطجماً في المسجد فقلت. أبا الحسن ان الناس يرون انك لو شئت رددت الناس عن عثمان. فجلس ثم قال والله ما أمرهم بشيء ولا دخلت في شيء من شأنهم قال فأبى عثمان فاخبرته فقال

وحرق قيس على البلا دحيتي اضطربت أحجما

وقد كان كثير من الصحابة ممن شهد الفتنة او لم يشهدا منهم من سكت ومنهم من حرّض ومنهم من لم يدفع عن عثمان وكلهم راض من الثارين عليه بما دون القتل حتى اذا قتل استعظموا ذلك وأكبروه وعدوه ظلماً كما استعظمه علي بن أبي طالب وعبد الله بن عباس. فقد اخرج ابن عساكر من طرق عن ابن عباس انه قال: لو لم يطلب الناس بدم عثمان لرموا بالحجارة من السماء: وفي رواية لابي الحسن المدائني نقلها في العقد قال كان ابن عباس يقول ليغلبن معاوية واصحابه علياً واصحابه لان الله تعالى يقول (وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً فَقَدْ جَعَلْنَا لَوَلِيَّهِ سُلْطَاناً) ويريد ابن عباس بالولي معاوية لانه المطالب بدم عثمان. وذكر الطبري عن حذيفة بن اليمان انه لما قتل من غزاته في بلاد الترك ولقيه مقتل عثمان قال اللهم العن قتله

البصائر. فقال (اي عثمان) حرمت على احدك ان لي عليه طاعة الا يقاتل. قال فبادر الذين قتلوا عثمان فيعاد بني عمرو بن عوف فقتلوه اه وانما اوردنا هذا الحديث لما فيه من الادلة على ان الزبير كان أهون على عثمان من غيره وان قيل انه من النكرين على عثمان

وشتامه . اللهم انا كنا نعتابه ويماتبنا فاتخذوا ذلك سلباً الى الفتنة اللهم لا تمهم
الا بالسيوف . ومن حديث الزهري قال لما قتل مسلم بن عقبة اهل المدينة
يوم الحرة قال عبد الله بن عمر : بفعلهم في عثمان ورب الكعبة

بقي ان يقال ان عثمان رضى الله عنه هو الذي جرأ القوم على القيام
عليه ثم قتله باصراره على ما أنكروه عليه اولاً ثم بعدم اعتزاله منصب
الخلافة ثانياً بعد ان رأى مارأى من الشر في وجوه القوم : فاما الامر الثاني
فقد ذكرت فيما سبق رأيي في اصراره عليه . واما الامر الاول فاصراره على
ما أنكر عليه ينحصر على ما أرى في تقريبه بني أمية منه واعطاء ذوي قرابته
ولايات الامصار وما عدا هذا من الاحداث التي عدوها عليه فيها ما تاب
عنه ومنها ما لا يواخذ عليه في الحقيقة ونفس الامر لان كله اوجله مما يعتذر
عنه : اما افضاؤه الى بني أمية باموره دون غيرهم من اهل الشوري
والسابقين واستشارهم بالسلطة . واقتطاعهم الامور دونهم . فهو الامر الذي
اهتزت له اعصاب المهاجرين ، وحذر عاقبه عقلاء المسلمين ، خوف اصطباغ
الدولة بالصيغة الاموية كما بسطنا هذا في محله فيما مر . ويدلك عليه كثرة
ما كان يؤنبه بعضهم في شأن بطائنه من الامويين ومع تأكد عثمان من
عدم رضا المسلمين عن استسلامه لاولئك نفر من اهل وعشيرته وان أكثر
ما اهاج المسلمين عليه تسلط هؤلاء عليه واستشارهم بالامر الذي لم يكن لهم
خاصة بل هو لكل المسلمين ، لاسيما لاولى السابقة منهم والمهاجرين ، فقد
كان حريصاً على ان لا يتخلى عنهم ولا يجيب ملتبس الأمة فيهم وليس لهذا
الاصرار على ما يظهر لنا من سبب الا أحد امرين : اما لأن قومه استلوا
جانبه واستضعفوه فغلبوا على رأيه فيهم : واما انه أحس منذ عهد عمر الستة

ورقع الاختيار عليه بظهور تحزب بين القوم وتشيع يجرأ الى الاختلاف عليه
والكيد له تخشى ان هو انفراد عن قومه وقاطع اهل وعشيرته ان يتوثب عليه
عمال الامصار فلا يجد دون اهل عاصماً مما يأتيه من قبل المتوثبين عليه
فاستمسك بذوي قرابته وولاهم على الامصار فلما كثر الارجاف بهم والطعن
عليهم ورغب اليه الناس في عزلهم زاد به القلق من جهة ما كان يخافه من
الشك في الشيع فولى شكايتهم ظهره وأصر على بقاء الولايات في ذوي قرابته
وركن اليهم واعتمد في الامور عليهم فكانت له ولهم اثره انكسرها عليه
الصحابة وعلى ولاته أشد الانكار وتذرع الثأرون عليه بتلك الاحداث الى
خلفه تخلصاً من سلطان اهل وكانت الاثره هي السبب الاول في استفحال
امر الفتنة التي لما استعرت نارها ، واشتد أوارها ، اصبح اطفالوها خارجاً
عن طوق كبار الصحابة ، وقادة الناس ، وربما ندموا حينئذ ذلك على ما تقدم ، ولات
ساعة مندم ، أخرج ابن عساكر عن الازاعي انه قال : قيل لابي بن أبي
طالب أفقتل عثمان منافقاً ، قال لا ولكنه ولي فاستأثر . وجزعنا فأسأنا . وكل
سيرجع الى حكم عدل . فان تكن الفتنة أصابتنا او خبطتنا فيما شاء الله :

هذا واما الداعي الى قيام هذه الاحزاب في خلافة عثمان وسبب
افتراق القوم وانقسامهم فهو كما قال معاوية لابن حصين جعل عمر الشوري
الى ستة نفر رأى كل شخص نفسه انه أحق بها من غيره فتطلع اليها وصار
له حزب يريد عليها ولما أخذها عثمان بقى في أنفسهم ما بقى ثم ما زالت
تنمو هذه الرغبة في نفوسهم . وتغظم أحزابهم . حتى اتفجر بركان الاحزاب ،
وطم ذلك العباب ، فافضى الى التغالب لعدم تقيد الامر بالشوري الصحيحة
منذ اول خليفة كان كما بسطنا الكلام على هذا في فصل الخلافة والدين

هذا ما اخترت بيانه من اخبار الفتنة واسبابها ودخائلها وقد علقته على كل فصل منها ما رأيته من تلك الاسباب بقدر ما انتهى اليه عقلي وبلغه بحثي واستقصائي واني استغفر الله مما أخطأ به ظني، وسبق اليه قلبي، لاني لم آت بشيء من عندي الا ما كان بطريق الحدس او الاستنتاج فاذا صح فهو المطلوب، والا فردود علي خطائي لاني مؤرخ لا جدي فيطلب مني البرهان، بأكثر مما توحيته من البيان، وانما ذلك مطلوب من علماء الدين الذين ينظرون الى الفتنة من جهة دينية فيقولون عمل هذا حلال وعمل هذا حرام واما انا فاني لم ارد في كل ما علقته علي اخبار الفتنة الا الوجهة السياسية والاجتماعية ولم احكم على شخص بخطأ او تصويب الا فيما يعود على مصالح الامة الدنيوية وحقوقها السياسية واما حقوق الله تعالى فهي بينه وبين خلقه يأخذ بها من يشاء ويعفو عن يشاء وليس أضل عقولا من بعض الفرق الاسلامية التي حصرت النظر من اخبار الفتنة واشخاصها في الوجهة الدينية فقالت هذا استحلال وهذا حرم وهذا يعاقب وهذا يثاب وقاتها ان ما يتعلق بحقوق الله فله واما ما يتعلق بالمسلمين فبالمسلمين وليس لهم ان يحكموا على شخص يقول ربي الله الا بالخطأ اذا أخطأ وبالصواب اذا أصاب هذا فيما يتعلق بامور الامة الدنيوية وحياة الدولة السياسية . واما الحكم على هذا بالكفر وهذا بالايمان مع ثبوت انهم جميعا من الموحدين فذلك محض اقتراء وفضول اذ الحكم في هذا راجع الى الله سبحانه وتعالى وهو المطلع على السرار ويعلم ما تكنه الصدور وان مما أضاع تاريخ هذه الامة المملوء بالعبر لاسيما تاريخ الصدر الاول جعل كل حوادثه الكبرى دينية محصورة في الحكم ان زيدا كفر وعمرأ فسق وهذا لم يكفر وذلك لم يفسق كانه ليس لاعمال المسلمين عمل

لا تعلق له بالدين لانه لا حظ لهم من الحياة الدنيا قط نعم ان لمثل هذه الاحكام والمباحث اتصالا بالامور الساسية والاعمال الدنيوية فلا تخلو من فائدة وسند لمن يريد الحكم على الاشخاص باعمالهم السياسية والاجتماعية ومن منهم المواءم ومن منهم غير المواءم ولكن أين من مؤرخينا من نظر الى تاريخ القوم من هذه الوجهة بعد ان حال بينهم وبينهم الدين فتقيدوا بايراد الاخبار كما أخذوها وتجنبوا الخوض فيها والحكم بشيء من عندهم عليها اللهم الا النذر اليسير من المؤرخين مع ان الصحابة والرواة من التابعين ومن أتى بعدهم لم يضمنوا بشيء من مخبئات التاريخ واخبار الرجال بل غالوا في حرية النقل حتى أوردوا لبعضهم من المثالب ما لا يذكر عن غيرهم ولم يجزأ على نقل مثله مؤرخ من مؤرخي الدول قبلهم وتجاوزوا هذا ايضا الى وضع الاخبار واختلاقتها ولم يراعوا جانب البررة من الصحابة والصالحين المحسنين منهم ومع هذا فقد نقلها مؤرخونا على علاقتها وزعموا ان من الادب ان لا يتكلم احد من الناس فيها حاشا فريق المحدثين الذين عنوا بالبحث فيها وفرقوا بين الكاذب والصادق منها ونوهوا بلزوم تحييصها والتدقيق فيها هذا واذا قد استوفينا الكلام على الفتنة واخبارها ومقدماتها فقد رأينا ان نقول كلمة في نتائج قتل عثمان رضى الله عنه وما تأتى عن حادثه العظيم من الامور في مستقبل الامة ونعقبه بفصل فيما قيل عن قتل عثمان واسبابه واعتذار المعتدلين من ارباب النحل عنه فنقول

ان اول ومن دخل على الدولة الاسلامية هي الفتنة واول ما فرق المسلمين هو قتل عثمان وسواء كان القيام على عثمان رضى الله عنه والنكير عليه بحق او بغير حق فان الفتنة التي نارتأرها يومئذ امر متوقع الحصول في

الدول التي تقوم على اساس الحرية والأثم التي تنشأ على الانطلاق عن قيود الاستعباد لارادة الزعماء عند أول صدمة تصيبها من صدمات السياسة فما بالك بتلك الأمة القريبة عهد بصاحب شريعته صلى الله عليه وسلم الذي يقول «استقيموا لقريش ما استقاموا لكم فان لم يستقيموا لكم فضعوا سيوفكم على عواتقكم ثم أريدوا خضراءهم» (١) إلا ان الناس قل ما تفكروا يومئذ بما يعقب قتل عثمان من الخطر على الخلافة من حيث ظنوا ان الخطر ببقائه فيها فقد رأوا بني أمية غالبوا على الخليفة تخافوا ان يغلبوا على الخلافة فتكون الثانية أشد من الأولى فثاروا ثورتهم على عثمان رضى الله عنه فطالبوه بالاعتزال ولم يكتفوا بطلب العدل بين اصناف الأمة فأبى فقتلوه ولو أصروا على طلب العدل لكان أهون عليه من الاعتزال وأسلم لهم من الوقوع في خطر الفرقة والشقاق وأقرب لدفع غائلة الامويين التي كانوا يخشونها على الخلافة وعثمان حي فكانت عثمان مقتول

قتل عثمان فافترت الامة بايدي بدء في امر قتله الى اربعة فرق ثم فصل منهم صنف آخر فصاروا خمسة كما في رواية ابن عساكر عن ميمون بن مهران في حديث طويل ذكر فيه هذه الفرق بعد ان بين ما كان عليه المسلمون من الاتفاق والوثام في عهد أبي بكر وعمر والسنين الأولى من خلافة عثمان فقال عن تلك الفرق انهم (١) شيعة عثمان (٢) شيعة علي (٣) المرجئة (٤) من لزم الجماعة (٥) الحرورية (٦) فاما شيعة عثمان فاهل الشام وأهل البصرة. وقال أهل الشام ليس أحد أولى بطلب دم عثمان من اسرة عثمان وقرباته ولا أقوى على ذلك من معاوية. وقال أهل البصرة

(١) أخرجه الامام احمد عن ثوبان وخضراءهم اي سوادهم

ليس أحد أولى بطلب دم عثمان إلا طلحة والزبير لانهما من أهل الشورى (واما) شيعة علي فهم أهل الكوفة (واما) المرجئة فهم الشكاك الذين شكوا وكانوا في المغازي فلما قدموا المدينة بعد قتل عثمان وكان عهدهم بالناس وأمرهم واحد ليس بينهم اختلاف فقالوا تركناكم وامركم واحد ليس بينكم اختلاف وقد منا عليكم واتهم مختلفون. فبعضكم يقول قتل عثمان مظلوماً. وكان أولى بالعدل واصحابه. وبعضكم يقول كان علي أولى بالحق واصحابه: كلهم ثقة وعندنا مصدق فمن لا نتبرأ منهما ولا تلعنهما، ولا نشهد عليهما، وزججى امرهما الى الله حتى يكون الله هو الذي يحكم بينهما (واما) من لزم الجماعة فمنهم سعد بن ابي وقاص وأبو أيوب الانصاري. واسامة بن زيد. وحبيب ابن مسلمة الفهري. وصهيب بن سنان. ومحمد بن مسلمة في عشرة آلاف من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين قالوا جميعاً نتولى (١) عثمان وعلياً ولا نتبرأ منهما ونشهد عليهما وعلى شيعتهما بالايمان وزججوا لهم ونخاف عليهم (واما) الحرورية فقالوا نشهد على المرجئة بالصواب ثم خلطوا بعد ذلك وكفروا كل من خالفهم.

وأنت ترى ان هذه الفرق لا تعد إلا احزاباً سياسية او هي عين الاحزاب التي كانت في مبدأ الفتنة لكن هذه الاحزاب نمت بعد ذلك وانقسمت حتى بلغت سبعين فرقة كلها متحل في الدين بعد ان كان مبدأ أمرها سياسياً لحض النزاع على الخلافة ولتحقيق هل كان عثمان بممله ظالماً يستوجب الخلع ام لا كما هي العادة في كل أمة ودولة اسلامية كانت او غيرها سنة الكون التابعة لجرى الاحوال السياسية منذ عرف الاجتماع الى الآن وهذا الذي يدع العقول في حيرة من أمر هذه الامة والصاقها

كل شيء بالدين كما بسطناه لك في فصل سابق

هذا من جهة ما أتت به حادث عثمان من الانقسام بين الأمة واما من جهة ما كان من الخطر على الخلافة فقد تمهد للأمويين بقتل عثمان وقيام طلحة والزبير لمغالبة علي ومنازعة سبيل القيام على علي بدعوى الطلب بدم عثمان وصدق ما انبأهم به معاوية من ذهاب الامر من يدهم اذا صاروا الى التغالب فطمع الى الخلافة ونهض الى منازعة علي في الامر ومغالبة علي الامارة وكان ما كان من مصير الخلافة الى الأمويين بقوة القلب وهدمهم اساس الشورى والانتخاب واستثارهم بالملك بقوة الارهاب وسطوة الغالين فكان مصير الامر اليهم مبدأ انقلاب سياسي عظيم أتى على نظام الخلافة الشرعية والحكومة الديمقراطية في الاسلام وبذر في بيوت الملك والخلافة بذور الحكم المطلق فانبتت في قصور الجبارين نبات العقم الذي سموا به عقول الأمة واجسامها وأماتوا به شعورها بالظلم واحساسها بهذه الحياة الى هذا اليوم حيث صارت الى حال من الخنوع للامراء، والاستخذاء لارباب السطوة، والرضا بتحمل الظلم والهوان، لا يرضاهما لنفسه الحيوان بله الانسان، وقد انكفأت جيوش المغرب لهذا العهد على ممالك الاسلام واخذت المسلمين الصيحة من كل مكان فلم يرعهم من ذلك رائح البوار المتوقع اعتماداً على زعمائهم، واستسلاماً لامرائهم، الذين انغمسوا في حمأة الشهوات، وتربوا في سجون القصور، ووراء الجدران الشاهقة، فلم يعرفوا من سياسة الملك الا ارهاب الامة وقتل عواطف الرعية وارهاق المسلمين بالظلم والاستبداد وحرمانهم من كل علم نافع، ومن كل حق ناصع، من حقوق السيطرة التي خولهم اياها الاسلام حتى فقدت الأمة كل استعداد فطري وكل قوة ملية

تدفع بهما عن نفسها وتذود عن حوضها فخط عليها الجهل بكلكله، وتمكن منها العدو بقوة وعلمه، وليس في امراء المسلمين من يرحمهم ويرحم نفسه فيطلق لرعيته منهم عنان الحرية ويأخذهم بالعلم ويتساند معهم على احياء مجد الدولة وسلوك سبيل النجاة بمجاراة الامم الغربية والحكومات الشورية الاوربية كما انه لم يبق في المسلمين معنى من معاني الحياة المليية والشعور الانساني يصور لهم شكل الحرية والعلم في صورة من الكمال والقوة والمجد جعلت الشعوب المسيحية تتراعى على الموت ويستبين ألوف منهم بالحياة ويخاطرون بالنفس والمال توصلوا اليها وتهافتوا عليها: وليت شعري هل من الحرص على الحياة ان يحبي الانسان ذليلاً مهاناً مهضوم الجانب مسلوب الحق كما يتوهم المسلمون فيستخذون لآلهة العروش من الامراء، مثل ذلك الاستخذاء، ولا يشعرون بما يشعربه غيرهم من الشعوب الذين حولوا قصور الامراء الى دور تنبعث عنها أشعة العلم والعدل بيد ان كانت هياكل للظلم ومواقف لنيران الاستبداد ترسل شواظها على البسيط لئلا كل الخضراء واليابسة ويأتي على المال والولد ويذهب بكل أصول المجد والقوة والحياة: فاللهم انا نعوذ بك من الخذلان، ونسألك ان تلهم المسلم رشده ليطرح عنه رداء الهوان، ولباس الجبن والخوف الذي ألبسه اياه طواغيت الامة وعباد السلطة القاهرة. والملك المطلق الذي لا يكون الا حيث يسود الجهل وتفقد كل بواعث الحياة.

﴿ باب ﴾

(مارثي به عثمان)

ما أكثر الشعراء بعد قتل عثمان من رثائه فن ذلك مارثاه به حسان بن ثابت

أتركتم غزو الدروب وراءكم
فلبس هذي المسلمين هديتم
وغزوتونا عند قبر محمد
ولبس أمر الفاجر المتعمد

في أبيات . وله أيضاً

إن تمس داربن أروى منه خاوية
فقد يصادف باغي الخير حاجته
باب صريح وباب محرق خرب
فيها ويهوى إليها الذكر والحب
يا أيها الناس أبدوا ذات أنفسكم
لا يستوي الصدق عند الله والكذب
قوموا بحق ملك الناس تعرفوا
بنارة عصب من خلفها عصب
فيهم حبيب شهاب الموت يقدمهم
مستقيماً قد بدا في وجهه الغضب

وله غير هذا أشعار كثيرة في رثاء عثمان . ومن رثاه أيضاً كعب بن

مالك الانصاري وله في رثائه أبيات طويلة منها

يا للرجال لبك المخطوف
ولدمعك المترقق المنزوف
ويح لأمر قد أتاني رافع
هد الجبال فانقضت برجوف
قتل الخليفة كان أمراً مفضلاً
قامت لذاك بلية التخويف

وقال الوليد بن عقبة بن أبي معيط

ألا إن خير الناس بعد ثلاثة
قيل النجيني الذي جاء من مصر

في أبيات . وقال الحباب بن يزيد المجاشعي

لعمري أياك فلا تجزعن
لقد ذهب الخير إلا قليلاً
لقد سقى الناس في دينهم
وخلى ابن عفان شراً طويلاً
أعادل كل أمر هالك
فسيري إلى الله سيراً جميلاً

﴿ خطبة ابنته عائشة بعد قتله ﴾

قالت بعد أن حمدت الله وأمنت عليه : يا ثارات عثمان أنا لله وأنا

إليه راجعون أفيتت نفسك ، وطل دمه في حرم رسول الله (ص) ومنع
من دفنه اللهم ولو يشاء لامتنع ووجد من الله عز وجل حاكماً . ومن
المسلمين ناصراً . ومن المهاجرين شاهداً . حتى بقي إلى الحق من سدير عنه .
أو تطيح هامات . وتقرى غلاصيم . وتخاض دماء . ولكن استوحش
مما أنسم به . واستوخم ما استرأتموه . يامن استحل حرم الله ورسوله
واستباح حماته . لقد كره عثمان ما أقدمتم عليه . ولقد نقتم عليه أقل مما
أتيتم إليه . فراجع فلم تراجعوه ، واستقال فلم تقبلوه ،

رحمة الله عليك يا ابتاه احتببت نفسك . وصبرت لأمر ربك حتى

لحقت به وهو لاء الآن قد ظهر منهم تراوض الباطل واذكاه الشقاء .

وكوا من الأحقاد . وادراك الأحن والأتار . وبذلك وشيكاً كان كيدهم
وتبغيتهم : وسعى بعضهم ببعض . فما أقالوا عاثراً . ولا استعقبوا مذنباً .

حتى اتخذوا ذلك سبياً إلى سفك الدماء . وإباحة الحمى وجعلوا سبيلاً إلى

البأساء والفتن : فهل علنت كلمتكم وظهرت حسكتكم إذا بن الخطاب

قام على رؤسكم مائل في غرصاتكم يرعد ويرق بارعابكم . يقمعكم غير حذر

من تراجعكم الأمانى بينكم . وهلا نقتم عليه عوداً وبدأ اذ ملك ويملك

عليكم من ليس منكم بالخلق اللين والجسم الفصيل (كذا في الأصل) يسمى

عليكم وينصب لكم لا تنكرون ذلك منه خوفاً من سطوته ، وحذراً من

شدته ، إن يهتف بكم متسوراً ، أو يصرخ بكم متعذوراً . إن قال صدقتم

قائنه ، وإن سأل بذلتهم سألته . يحكم في رقابكم وأموالكم كأنكم عجائز صلع

واماء قصع ، فبدأ مفلتاً لابن أبي قحافة بارث نبيكم على بعد رحمه وضيق

يده ، وقلة عدده ، فوقى الله شرها زعم لله رده ما أعرفه ما صنع . أولم

يخصم الانصار بقيس ثم حكم بالطاعة لمولى أبي حذافة . يتمايل بكم يمينا
وشمالا ، قد خطب عقولكم ، واستمر وجلكم ممتحنا ، لكم . ومعترفاً بآثاركم ،
وهل تسمو هممكم الى منازعته . ولولا نيك لكان قسمه خسيساً ، وسعيه
تعيساً ، لكن بدأ بالرأي وثى بالقضاء . وثلت بالشورى . ثم غدا سامراً مسلطاً
دِرته على عاقبه فتطاطأتم له تطاطؤ الحقة . ووليتموه اديباركم حتى علا اكتافكم
فلم يزل ينبثق بكم في كل مرتع . ويشدد منكم على كل مخفق . لا ينبعث لكم
هتاف . ولا ياتلق لكم شهاب . يحجم عليكم بالسراء ، ويتورط بالحبوباء ،
عرفتم اوتكرتم لانالمون ، ولا تستنطقون ، حتى اذا عاد الامر فيكم ولكم
واليكم في مؤنة من العيش عرقها وشيح . وفرعها عميم . وظلها ظليل . تتناولون
من كسب ثمارها اني شتم رعداً . وحلبت عليكم عشار الارض درراً .
واستمرأتم اكلكم من فوقكم ومن تحت أرجلكم من خصب غدق وامق
شرق . تنامون في الخفض وتستلينون الدعة . ومقيم زبرجة الدنيا وخرجتها ،
واستحايتم غضارتها ونضرتها ، وظننتم ان ذلك سيايكم من كسب عفواً ،
ويحلب عليكم رسلاً ، فانتضيت سيوفكم ، وكسرتم جفونكم ، وقد آتى الله ان
تشام سيوف جرأت بنيًا وظلمًا . ونسيت قول الله عز وجل (ان الانسان
خلق هلوًا اذا مسه الشر جزوعًا واذا مسه الخير منوعًا) فلا يهتكم الظفر .
ولا يستوطن بكم الظلم . الا على رجلين ، ولا ترن القوس الا على يمينين ،
فأثبتوا على الفرز ارجلكم فقد ضللتهم هداكم في المتيهة الخرقاء كما اضل
ادحيه الحسل . وسيعلم كيف تكون اذا كان الناس عباديد . وقد نازعتكم
الرجال . واعترضت عليكم الامور . وساورتكم الحروب بالليوث . وقارعتكم
الايام بالجيوش . وحى عليكم الوطيس . فيوماً تدعون من لا يجب ويوماً

تجيبون من لا يدعو . وقد بسط باسطكم كلنا يديه يرى انهما في سبيل الله
فيد مقبوضة . واخرى مقصورة . والرؤس تنزو عن الطلى والكواهل كما
ينقف التثوم . فما أبعد نصر الله من الظالمين ، واستغفر الله مع المستغفرين اه (١)

(١) تفسير الالفاظ الواردة في هذه الخطبة

قوها طل دمه اي سفك وهدر . وقوها حتى يفي . الخ اي حتى يرجع اليه من ضل أو
تخبر . وقوها أو تطيح هامات اي تعابر رؤوس . وتقري غلاصم اي تقطع حناجر
واستوخم ما استمرأتموه اي ما استعطبتموه . ويقال للكلأ الطيب مرعي غير وخيم .
تراوض الباطل اي نجاذبه . واذكاء الشنان من اذكي النار أسمرها والشنان البغض .
كوا من الاحتقاد خفيها . ادراك الاحن والاورار اي العداوة والثأر . وشيكا كان
كيدهم اي سريماً . وجعلوا سبيلاً الى البأساء والغت اي الى الشدائد والفساد .
عانت اي ظهرت . حسكتكم . الحسك نبات شائك وهو ايضاً العداوة والحقد . مائل في
عرصانكم المائل القائم والمرصات جمع عرصه وهي كل بقعة بين الدور واسعة ليس
فيها بناء . يجمعكم اي يضربكم بالمقعة وهي عصا من خشب . متسورا اي متعززا .
متعدورا اي ناجحاً . عجائز صلع اي عجزة عن الحرب . واما قصب اي بطيئات .
غدا سامراً مسلطاً درته الخ تريد انه كان لشدة عليهم يسهر الليل وعصاء على كتفه
لمراقبة الناس . والحقة الناقة الرباعية . ينبثق بكم في كل مرتع اي يصيح بكم في كل
مكان والمرتع موضع الرتع او الحصب . لا ينبعث لكم هتاف اي لا يخرج لكم صوت .
ولا ياتلق لكم شهاب اي لا يطلع ولا يظهر . يتورط بالحبوباء التورط الوقوع والحبوباء
النفس اي يقع بكم ضرباً وشماً كيف شاء فلا نجسرون على التكلم . في مؤنة من
العيش عرقها وشيح الخ اي في مؤنة ، تشابكة العروق وهو كناية عن السعة والراحة
والتمتع بطيب العيش . تتناولون من كسب اي من قرب . وحلبت عليكم عشار الارض
درراً العشار التوق المنتجة ولعله كناية عن اقبال الخير عليهم وخصب الارض لهم .
غدق وامن شرق هكذا بالاصل ولا تفهم . ومقيم زبرجة الدنيا وخرجتها اي احببتم زينة
الدنيا والخرج محركة مجتمعة الشجر او الفيضة . ان تشام سيوف اي تسل . الفرز
ما اطمأن من الارض والتهيئة الارض المضلة . والخرقاء الواسعة . كما اضل ادحيه الحسل
(كذا) والعباديد الفرق . والرؤس تنزو عن الطلى اي تنب عن الاعناق . كما ينقف
التثوم . النقف ضرب الشيء بالظفر والتثوم نوع من الشجر

﴿ خطبة زوجته نائلة بنت الفرافصة ﴾

(قالت بعد ان حمدت الله واثنيت عليه) عثمان ذو النورين قتل مظلوماً بينكم بعد الاعتذار وان اعطاكم العتي (١) . معاشر المؤمنة واهل الملة لا تستكروا مقامي ، ولا تستكثروا كلامي ، فاني حرى (٢) عبرى (٣) رزئت جليلاً . وتذوقت (٤) ثكلاً من عثمان بن عفان ثالث الاركان ، من اصحاب رسول الله (ص) في الفضل عند تراجع الناس في الشورى يوم الارشاد . فكان الطيب المرتضى المختار حتى لم يتقدمه متقدم ، ولم يشك في فضله متأثم ، القوا اليه الازمة وخلوه والامة ، حين عرفوا له حقه ، وحمدوا مذهبه وصدقه ، فكان واحدهم غير مدافع ، وخيرتهم غير منازع ، لا ينكر له حسن القاء ، ولا عنه سماح النماء ، اذ وصل اجنحة المسلمين حين نهضوا ، الى رؤوس ائمة الكفر حيث ركضوا ، فقلدوه الامور ، اذ لم يكن فيهم له نظير ، فسلك بهم سبيل الهدى ، وبالنبي وصاحبيه اقتدى ، محسناً للشيطان الى مداخره ، مقصياً للعندوان الى مزاجره ، تنقشع منه الطواغيت ، وتزاييل عنه المصاليات ، (٥) حتى امتد له الدين . واتصل له السبيل المستقيم . ولحق الكفر بالاطراف ، قليل الالاف والاحلاف ، فتركه حين لاخير في الاسلام في افتتاح البلاد ، ولا راي لاهله في تجهيز البعوث ، فاقام بمدكم بالرأي . ويمتكم بالادنى

(١) العتي الرجوع عن الاساءة الى ما يرضي العاتب (٢) عطشى (٣) من العبرة وهو تردد البكاء في الصدر (٤) تذوقت اي زقت مرة بعد مرة والتكل فقدان الحبيب (٥) المصاليات رجل مصلت اذا كان ماضياً في الامور وهو من مصاليات الرجال

يصفح عن مسيئكم في اساءته . ويقبل من محسنكم باحسانه ويكافئكم بماله . ضعيف الانتصار منكم . قوي . المعونة لكم . فاستلتم عريكته حين منحكم محبته . وأجرركم ارسانكم (١) ، آمناً جراتكم وعدوانكم ، فأراهمكموه الحق اخواناً . وأراهمكموه الباطل شيطاناً ، في عقب سيرة من رايتموه فظاً . وعددتهم غليظاً . فهدكم منه بالقمع . وطاعتكم اياه على الجذع ياملكم الحبه (كذا في الاصل) ويتخونكم بالضرب . وكان والله أعلم بادابكم ومصالحكم . فله هو كان قد نظر في ضمايركم . وعرف اعلانكم وسرايركم . فحين فقدتم سطوته . وامنتم بطشته . رايتم ان الطرق قد انشعبت لكم . والسبل قد اتصلت بكم . ظننتم ان الله يصلح عمل المفسدين فعدوتم عدوة الاعداء ، وشددتم شدة السفهاء ، على النبي النبي الخفيف بكتاب الله عز وجل لساناً ، الثقيل عند الله ميزاناً ، فسفكم دمه ، وانتهكم حرمة ، واستحلتم منه الحرم الرابع . حرمة الاسلام . وحرمة الخلافة . وحرمة الشهر الحرام . وحرمة البلد الحرام . فليعلمن الذين سعوا في امره . ودبوا (٢) في قتله . ومنعونا من دفنه اللهم ان يش للظالمين بدلاً وانهم شر مكاناً وأضعف جنداً . لتعبدنكم الشبهات ، وتفرقن بكم الطرقات ، ولتذكرن بعدها عثمان ولا عثمان . وكيف بسخط الله من بعده . وأين كنتم كعثمان ذي النورين منفس الكرب زوج

(١) اي خلاكم كما تشاؤون والمعنى انها اخبرت عن مسامحته وتركه التضييق عليهم (فهدكم منه بالقمع) هده ضعفه واذله والقمع القهر والمعنى انه خوفكم منه بالقهر والغلبة وطاعتكم اياه على الجذع اي الهوان والصفار (٢) دبوا مشوا على هيتهم

ابنتي رسول الله (ص) وصاحب المريد (١) ورومة . هيهات والله ما مثله بموجود ، ولا مثل فعله بمعدود ، ياهؤلاء انكم في فتنة عمياء صماء طباق السماء ممتدة الحران (٢) شوهاء العيان في كثير من الامر . قد توزع كل ذي حق حقه . ويش من كل خير خير أهله . فلهوات الشر فاعرة (٣) وانياب السوء كاشرة . وعيون الباطل خزر (٤) واهلوه شزر (٥) ولئن نكرتم أمر عثمان . وبشتم الدعة (٦) لتكرن غير ذلك من غيره حين لا ينفعكم عتاب ، ولا يسمع منكم استعتاب ،

ثم اقبلت بوجهها على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : اللهم اشهداه :

باب ما قيل في سبب الفتنة وقتل عثمان والاعتذار عنه

﴿ ما قيل في سبب الفتنة وقتل عثمان والاعتذار عنه ﴾

(ما قاله بعض الصحابة واهل السنة)

رأيت كيف ان الصحابة اكبروا قتل عثمان حتى اعتدوا قتلته ظالمين فنهض للطلب بدمه طلحة والزبير وعائشة واحزابهم ومعاوية وحزبه وانكر علي قتل ولعن قاتليه وزيد هنا ما قاله بعض الصحابة ومنهم سعيد بن زيد أحد العشرة قال . لو ان أحداً انقض للذي صنعتوه بعثمان لكان محقوقاً ان ينقض (اخرج به البخاري) وعن عبد الله بن سلام قال . لقد فتح الناس

(١) المريد موضع قرب المدينة ورومة بئر بالمدينة (٢) الحران مقدم العنق (٣) الهبات اللحمية المشرفة على الحلق وقاعرة من فتر فوه اقنع (٤) الخزر النظر بلحظ العين (٥) الشزر الشدة والصعوبة (٦) الدعة سعة العيش

على انفسهم بقتل عثمان باب فتنة لا يفلق عنهم الى قيام الساعة » اخرج به ابو عمر » وعن ابن عباس قال : لو اجتمع الناس على قتل عثمان لرموا بالحجارة من السماء (اخرج به الحاكم) وقال مثل قولهم كثير من الصحابة وكلهم يجمعون على ان عثمان قتل ظلماً وان الاحداث التي كانت على عهده لا تستوجب القتل هذا اذا صح ان كل ما أنكر على عثمان رضي الله عنه احداث يؤاخذ عليها وللتكلمين في براءة عثمان وتعدي قاتليه كلام طويل وتفصيل يرجع اليه ومنهم ابن حزم فقد اطال بهذا الصدد في الملل والنحل وخلاصة قوله اجماع اهل السنة على بني المحاريين لعثمان وانه ليس في عمله ما يستوجب القتل ولجماعة غيره من العلماء كلام طويل في الاعتذار عن عثمان « منهم » حافظ الحجاز المحب الطبري فقد فتح باباً مخصوصاً في كتابه « الرياض النضرة في فضائل العشرة » رد فيه على من قال بصحة الاحداث التي نسبت الى عثمان « ومنهم » محمد بن يحيى الاشعري المعروف بابن بكر فتح باباً مثله في كتابه « التمهيد والبيان في مقتل الشهيد عثمان » (١) استوفى فيه الكلام على ما نسب الى عثمان من الاحداث وبين كل ما يمكن الاعتذار عنه من تلك الاحداث فاحييت ان انقل هذا الفصل هنا برمه اتماماً للفائدة قال اعلم رحمك الله ان الرافضة والملحدة قد طعنوا على عثمان وتعلقوا عليه باشيء فعلها لا يثبت لهم عليه بها حجة قد ذكرنا اكثرها فيما مضى ونذكر الان منها طرفاً ونذكر الجواب عنها بحسب الامكان فنقول (فان قيل) فان ابن مسعود أنكر على عثمان في أمر المصاحف وتحريرها : فالجواب : ان ابن مسعود دونه في الفضل والمرتبة فكان عثمان أعلم بما فعل ولأن الرجل كان يقول للرجل قراءتنا خير من قرأتك فأزال عثمان هذا وجعهم على شيء واحد وكان قد ولي زيد بن

(١) هذان الكتابان موجودان بالكتبخانة الخديوية المصرية وهما بخط اليد

ثابت أمر المصاحف ولو كان ذلك متوجهاً الى عثمان لكان ذلك طعناً على من قبله من الصحابة وقد روي ان علياً قال : عن ملاء منا أصحاب رسول الله فعل عثمان : ولو كان منكراً لكان علي قد غيره لما صار الامر اليه فلما لم يغيره علم ان عثمان كان مصيباً فيما فعل (فان قيل) انه اعتدى بتولية الوليد بن عقبة وانه سكر ففعل بهم الفجر ركعتين ثم التفت فقال ازيدكم : فالجواب : انه قد ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض الناس على الصدقة ففسق فأنزل الله (ان جاءكم فاسق بنبأ) الآية فليس يلحق عثمان الا ما لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم . وولى عمر بن الخطاب قدامة بن مظعون البصري فشرب الخمر متأولاً فجلبه عمر وقدامة بدرى من اولى السابقة والفضل وكذلك عثمان وولى علي المختار بن ابي عبيد المدائني فأتاه بصرة فقال هذه من اجور المومسات : فقال علي (رض) قاتله الله لو شق عن قلبه لو وجد فيه حب اللات والعزى وهو افسق من الوليد : فاخذ المختار المال ولحق بمعاوية . وكان علي يلقى من ولاته وعمله الامر الشديد فكان يقول وليت فلانا فاخذ المال ووليت فلانا فخاني الى غير ذلك ذكر هذا ابو نعيم في كتاب الامة (فان قيل) فقد أنكر ابن مسعود وأبو ذر أمام عثمان الصلاة بمضي وانه صلى اربما : فالجواب : انه قد اعتذر عن ذلك وقال ذلك رأى رأيت ثم لو كان فعله خلاف الحق لما تبعه وواقفاه فقبل لهما في ذلك فقالا الخلاف شر . وقد روي جماعة من الصحابة اتمام الصلاة في السفر منهم عائشة وسلمان واربعة عشر من الصحابة . والذي حمل عثمان على اتمام الصلاة انه بلغه ان قوماً من الاعراب شهدوا الصلاة معه بمضي . فرجعوا الى قومهم فقالوا الصلاة ركعتان كذلك صليناها مع عثمان بمضي . فلاجل ذلك صلاحها اربما ليعلمهم ما بنوا به الخلاف والاشتباه . وكذلك فعل عمر في أمر الحج وان يجمعوا بين الحج والعمرة في أشهر الحج وخالفه ابنه عبد الله وقال سنة رسول الله أحق ان تتبع وتابعه أبو موسى وجماعة من الصحابة على ترك الجمع بين الحج والعمرة مع علمهم بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم واقامته على الاحرام حتى دخل مكة معتمراً حتى فرغ من المناسك ولم ينكروا ذلك على عمر ولو كان انكاراً لما تابعوه على رأيه (فان قيل) انه اعطى من مال الصدقة ووفرا قرياه فالجواب : ان عثمان أعلم بمن أنكر عليه والامام اذا رأى المصلحة في فعل شيء فعله فلا يكون انكاره من جهل المصلحة في ذلك حجة على من عرفها فانه لا يخلو زمان من قوم يجهلون وينكرون الحق من حيث لا يعرفون

فقد فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائم خيبر في المؤلفة قلوبهم يوم الجعرانة وترك الانصار لما رأى في ذلك من المصلحة حتى قالوا : تقسم غنائمنا في الناس وسيوفنا تقطر من دماغم . وجهلوا ما رأى النبي عليه السلام من المصلحة وذلك أعظم مما فعله عثمان لان مال المؤلفة من الغنيمة فلا يلزم عثمان من انكاره من انكر عليه الا ما يلزم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأى المصلحة فيما فعل اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم (فان قيل) الذي اعطى رسول الله كان من الخس قيل له لو كان من الخس لما أنكرت الانصار ذلك . ولما قالت غنائمنا . ولقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انما اعطيتهم من مال الله الا تراه استمال قلوبهم بقوله : الا ترضون ان يذهب الناس بالاموال وتذهبون برسول الله الى يوتكم : قالوا رضينا . والحديث مشهور (فان قيل) ان عثمان ضرب عماراً قيل هذا لا يثبت ولو ثبت فان للامام ان يؤدب بعض رعيته بما يراه وان كان خطأ الا ترى ان النبي عليه السلام أقص من نفسه واقاد وكذلك أبو بكر وعمر ادبا رعيتهما بالعلم والدرة واقادا من أنفسهما وذلك لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بطن رجل بخشب فخرجه فوق قميصه وقال تعالى : فاقصص : فعفا عنه . وجاء رجل الى أبي بكر يستحمه فلعلمه فأنكر ذلك الناس فقال أبو بكر انه استخفاني (١) فحمله فبلغني انه باعه . ثم قال له دونك فاستقد فعفا عنه . وضرب عمر جارية لسعد بالدرة فسأ ذلك سعدا فتأوله عمر الدرة وقال له اقتص فعفا (فان قيل) عثمان لم يقد من نفسه قيل له كيف ذلك وقد بذل من نفسه ماله يبذله أحد خصوصاً يوم الدار فانه قال يا قوم ان وجدتم في كتاب الله ان تضموا رجلي في قيد فضموهما وقد ذكرنا ان عماراً تقازف هو ورجل آخر فجلبهما عثمان حد القذف (فان قيل) اعطى عثمان من بيت المال من ليس له فيه حق . قيل لا يثبت ذلك عنه وكيف قبل هذا وعثمان من أكثر الناس مالاً واكثرهم عطية ومعروفاً مع ان العصر لا يخلو من جهال يقولون ما لا يعلمون فقد قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسماً فقال له رجل : هذه قسمة ما أريد بها وجه الله : فبلغ ذلك النبي عليه السلام فغضب ثم قال (رحم الله موسى لقد أودى بأكثر من ذلك قصير) وقسم يوم حنين تبراً فقال له رجل اعدل يا محمد . فقال له (ويحك ومن يعدل اذا لم اعدل) فهذا رسول الله كان يلقى من

الجهال هذا فكيف بعثمان (رض) (فان قيل) انه ولى اقواماً لا يستحقون الولاية منهم الوليد بن عتبة وسعيد بن العاص وعبد الله بن عامر وغيرهم: قيل: فمن ابن لكم ان هؤلاء لم يدلووا ولئن جاز لكم ادعاء الفسق في ولاية عثمان لجاز ذلك في ولاية عمر. فقد ولى المغيرة البصرة فرمى بها لا يثبت. وولى ابا هريرة البحرين فقالوا خان مال الله وولى قدامة البحرين فشرب الخمر متأولاً. وولى علياً الاشر وأمره ظاهر. وولى بن عتف فآخذ المال وهرب. فلم خصصتم عثمان بالطعن مع ان النبي صلى الله عليه وسلم ولى زيد بن حارثة فطعن الناس فيه حتى قام خطيباً منكرأ عليهم فيها طعنوا فيه وقالوا فيه وفي اسامة ابنه والحديث مشهور. وانما طعن الناس على عثمان لئنه وحياؤه وكثر في في ايامه من لم يصحب النبي عليه السلام ومن جهل فضل الصحابة (فان قيل) فقد نفي ابا ذر الى الريدة فرداً: قيل لم يكن ذلك نفيأ وانما كان ذلك تخييراً له لانه كان كثير الحشونة لم يكن يداري من الناس ما يداري غيره فغيره عثمان بعد استئذانه في الخروج من المدينة فاختار الريدة ليعبد عن الناس ومعاشرتهم وذلك انه كان بالشام فجرى بينه وبين معاوية مناظرة في هذه الآية (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله) فقال معاوية هي في اهل الكتاب وقال ابو ذر هي فيهم وفيما فكتب معاوية الى عثمان في ذلك فكتب الى ابي ذر ان اقدم علي قال فقدمت عليه فانشال علي الناس كأنهم لم يعرفوني فشكا ذلك الى عثمان (رض) واستأذنه في الخروج من المدينة فغيره فاختار نزول الريدة لما يلقى من الناس واجتماعهم عليه فخاف الاقنتان بهم هذا هو الصحيح. فأما الرافضة فيضعون عليه أشياء لا أصل لها. فان جعل اشخاص ابي ذر من الشام وحبيه بالمدينة طعنأ على عثمان: قيل: الاثمة اذا خشوا الفتنة والاختلاف فاهم أن يبادروا الى حسمه وقد فعل عمر مثل ذلك حبس جماعة من الصحابة عنده بالمدينة لاجل احاديث حدثوها الناس ومنعهم من الخروج ومنعهم من لبس أشياء كانت مباحة خوفاً أن يتأسي بهم من لا علم له ولا ورع عنده فيرتكب بذلك ما ليس له مع ان للامام أن ينفي اقواماً اذا خاف الاقنتان بهم. فقد روي أن عمر بن الخطاب نفي نصر بن حجاج لما خاف أن يفتن به النساء لحسن صورة وقبته مع أم الحجاج بن يوسف مشهورة وشعرها فيه

هل من سبيل الى خير فأشربها. أم هل سبيل الى نصر بن حجاج ونفي علي (رض) الثعمان عن ملا من الصحابة ونفي حسان أيضاً والله أعلم (فان قيل) ان جماعة واقفوا على حصره وقتله فقد روي أن حذيفة وعمارا قالا

قتلناه كافرين وان طلحة فيمن حضره وان علياً أعان على قتله وان الناس خذلوه وأسلموه الى غير ذلك من الامور: قيل: هذا لا يصح عن حذيفة (١) وانما المنقول عنه خلاف ذلك وانما هذا من كلام الرافضة وان قتل ذلك فلانه لا يخلو أحد من الصحابة من حاسد وعن يفضه فكيف بعثمان وهو من أهل السابقة والفضل والكمال والطعن على عثمان طعن على من تقدمه. وأما طلحة فانه كان يقول يوم الجمل اللهم خذ لعثمان مني حتى ترضى. وأما علي فانه قال غير مرة. اللهم اني أبرأ اليك من دم عثمان. وقال والله ما قتلت عثمان ولا مالأت على قتله. ولما بلغه قتله قال. اللهم اني لم أرض بقتله ولم آمر به. وقال فيه كان عثمان: من الذين آمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين: وسئلت عائشة عن عثمان فقالت: قتل مظلوماً لعن الله قاتله اقاد الله من ابن أبي بكر وساق الله الى أثر بني نعيم هواناً واهراق الله دماء بني بديل وساق الله الى الاشر سهماً من سهامه: فوالله ما من القوم أحد الا أصابته دعوتها. وأما ترك الصحابة الانكار على من حصره فلقد ناضحوا عنه ولم يظنوا أن الأمر يبلغ الى قتله وانما ظنوا أنها تكون معية. ومع ذلك فان عثمان كان يعزم عليهم ليكفوا عن القتال ولقد أنكروا وبالغوا في الانكار منهم علي وزيد بن ثابت وعبد الله بن سلام وابن عمر وأبو هريرة والمغيرة والزبير وابن عامر وحل الحسن بن علي يومئذ جريحاً ولبس ابن الزبير الدرع مرتين رضي الله عنهم: وعن ابن عون لقد قتل عثمان وان في الدار لسبعمائه رجل منهم الحسن وابن الزبير ولو أذن لهم لضربوهم حتى أخرجوهم من المدينة: وأما طلحة فانه انصرف ولم يكن فيمن حصره كيف وهو يلعن قاتله مع عائشة صباحاً ومساءً وكان هو والزبير وعائشة ومعاوية يطلبون بدمه فكيف يعينون عليه ويطلبون بدمه هذا خلف. ومع هذا فينبغي الكف عما شجر بين الصحابة والاستغفار لهم والامساك عما نسب اليهم من الرذائل وكذلك تباع الانبياء انما يذكر محاسنهم التي مدحوا عليها ويمسك عما سواه (فان قيل) ان عثمان حفي الحمي ومنع منه الناس قيل روي أن المصريين جاؤا الى عثمان فقالوا. ادع بالصحف فدعا به فقصوا سورة

(١) الصواب انه محمد بن أبي حذيفة وان صح ان الرافضة قالوا انه حذيفة فيكون ذلك اثبات ظاهر منهم ومحرّف مقصود لان حذيفة من القائلين بتولي عثمان وعن لعن قاتليه كما رأيت فيما سبق من هذا الكتاب

يونس وقرأ هذه الآية (قل أرايت ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراماً وحلالاً) الآية فقالوا له أرايت ما حبيت من الحمى الله أذن لك أم على الله تقري : فقال هذه الآية نزلت في كذا وكذا وأما الحمى فقد حى الأئمة قبي لا يل الصدقة فلما زادت ابل الصدقة زدت في الحمى فجعلوا لا يأخذونه بآية الا قال نزلت في كذا وكذا حتى أخذ عليهم ان لا يشقوا عصا المسلمين فأقبلوا راجعين الى بلادهم راضين فرأوا في الطريق غلاماً معه كتاب فرجعوا اليه فقال اني لم آمر به ولا شعرت به فخصروه باغين عليه ظالمين له وقد حى النبي صلى الله عليه وسلم تقيع الحضيات لحيل المسلمين وقال البخاري بلغنا ان النبي عليه السلام حى التقيع وحى عمر السرف والريضة واستعمل على الحمى مولى له يدعى هنياً فلم يثبت على عثمان ذنب ولو ثبت لما استحق بذلك القتل وانتهاك الحرم وشق العصا وتفريق الجماعة ولكن الله اكرمه بالشهادة والحقة بالنبي عليه السلام وصاحبه في الجنة حافظاً لوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم في خلع القميص وحظي قاتلوه بالحزبي واللغة وانتهاك حرمة المدينة في الشهر الحرام (فان قيل) فقد رويت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر فتنة تكون بعده وقال في عثمان فاتبعوا هذا واصحابه فانهم على هدى فاخبرنا من اصحابه : قيل اصحابه اصحاب رسول الله المشهود لهم بالجنة المذكور بعضهم في التوراة والانجيل الذين من احبهم سعد ومن ابغضهم شقي مثل علي بن ابي طالب وطلحة والزبير وسعد وسعيد وغيرهم من الصحابة ممن كان في وقتهم فانهم كلهم كانوا على هدى كما قال النبي صلى الله عليه وسلم وكلهم انكر قتله وكلهم استعظم ما جرى على عثمان وشهدوا على قتله انهم في النار وهم الذين تجمعوا وتالبوا عليه مثل عبد الله ابن سبا واصحابه الذين اشقاهم الله بقتله حسداً منهم له وبغياً عليه وارادة الفتنة وان يوقعوا الضغائن بين امة محمد صلى الله عليه وسلم لما سبق عليهم من الشقاء في الدنيا وما لهم في الآخرة من العذاب الاليم فاجتهد الصحابة في نصرته والذب عنه وبذلوا أنفسهم دونه فأمرهم بالكف عن القتال وقال اني احب ان التي الله سالماً مظلوماً ولو أذن لهم لقاتلوا عنه قال ابن سيرين كان معه في الدار جماعة من المهاجرين والانصار وابنائهم فقالوا يا امير المؤمنين خل بيننا وبينهم . فعزم عليهم ان يقاتلوا (فان قيل) فقد علموا انه مظلوم وقد أشرف على الهلاك فكان ينبغي عليهم ان يقاتلوا عنه وينصروه وان كان قد منهم : قيل : ان القوم كانوا اهل طاعة لامامهم وقد وفقهم الله تعالى للصواب من القول والعمل وقد فعلوا ما يجب

عليهم من الانكار بقلوبهم وألسنتهم وعرضهم لنصرته على حسب طاعتهم فلما منعهم من نصرته علموا ان الواجب عليهم السمع والطاعة له ولا يسعهم مخالفته وكان الحق عندهم فيما رآه عثمان (فان قيل) فلم منعهم عن نصرته وهو مظلوم وقد علم ان قتالهم عنه نهي عن النكر واقامته حق يقيمونه : فالجواب : ان منعه اياهم يحتمل وجوها كلها محمودة : احدها : علمه بانه مقتول مظلوم لاشك فيه لان النبي عليه السلام قد أعلمه انه يقتل مظلوماً وأمره بالصبر : فقال اصبر : فلما أحاطوا به تحقق انه مقتول وان الذي قاله النبي عليه السلام له حق لا يدان يكون ثم علم انه قد وعد من نفسه الصبر فصبر كما وعد وكان عنده من طلب الانتصار لنفسه والذب عنها فاذا رضي فليس هذا بصابر اذ وعده من نفسه الصبر : الوجه الثاني : انه كان قد علم ان في الصحابة قلة عدد وان الذين يريدون قتله كثير عددهم فلو اذن لهم بالقتال لم يأمن ان يتألف من اصحاب النبي عليه السلام بسبه فوقاهم بنفسه اشفاقاً منه عليهم لانه راع عليهم والراعي يجب عليه ان يحفظ رعيته بكل ما امكنه ومع ذلك فقد علم انه مقتول فصانهم بنفسه : الوجه الثالث : انه لما علم انها فتنة وان الفتنة اذا سلت فيها السيف لم يؤمن ان يقتل فيها من لا يستحق القتل فلم يختار لأصحابه أن يسلوا السيف في الفتنة اشفاقاً عليهم من نعم تذهب فيها الاموال وتهتك فيها الحرم فصانهم عن جميع هذا ووجه رابع : وهو انه يحتمل أن يكون صبر عن الانتصار لتكون الصحابة شهوداً على من ظلمه وخالف أمره وسفك دمه بغير حق لان المؤمنين شهداء الله في أرضه ومع ذلك فلم يجب أن يهراق بسبه دم مسلم ولا يخلف النبي صلى الله عليه وسلم في امته بسفك دم رجل مسلم فكان عثمان بهذا الفعل موفقاً معذوراً رشيداً مجبوراً وكان الصحابة في عذر وشقي قاله وخاذله والله اعلم اهـ

وما قاله المعتزلة

وللمعتزلة ايضاً كلام طويل في الدفع عن عثمان بلغ الغاية من الاعتدال والتعقل شأنهم في مثل هذه المباحث وقد اورد ابن ابي الحديد في شرح نهج البلاغة فصلاً بهذا الصدد نقله عن قاضي القضاة من شيوخ المعتزلة رأينا تلخيصه هنا انما للفائدة قال ابن ابي الحديد عند شرحه لكلام قاله

عليّ في شأن الاحداث لما اشار عليه اصحابه بمحاربة اهل الشام

ويجب ان تقول هنا احداثه وما يقوله اصحابنا في تأويلها وما تكلم به المرتضى في كتاب الشافي في هذا المعنى فنقول . ان قاضي القضاة قال في المعنى قبل الكلام في تفصيل هذه الاحداث كلاماً بجملاً معناه ان كل من ثبتت عدالته ووجوب توليه اما على القطع واما على الظن فخير جائز ان يعدل فيه عن هذه الطريقة الا بامر متيقن يقتضي العدول عنها .

ثم استطرد في هذه المقدمة الى لزوم تولي عثمان وتعظيمه وحمل ما نسب اليه من الاحداث على حسن النية لما لعثمان « رض » من المزايا التي توجب احسان الظن به وان ما نسب اليه من الامور كلها محتمل فاجدر بمثله ان تحمل اعماله على الوجه الصحيح في مقدمة طويلة لا تخرج عن هذا المعنى الى ان قال

وقد طعن العثمانيون فيه « يعني في عثمان » بامور متنوعة مختلفة ونحن نقدم على تلك المطاعن كلاماً بجملاً بين بطلانها على الجملة ثم نتكلم على تفصيلها وذلك ان شيخنا ابا علي قد قال . لو كانت هذه الاحداث مما يوجب طعناً على الحقيقة لوجب من الوقت الذي ظهر ذلك من حاله ان يطلب المسلمون رجلاً ينصب للامامة وان يكون ظهور ذلك عن عثمان كونه . فانه لا خلاف انه متى ظهر من الامام ما يوجب خلعه ان الواجب على المسلمين اقامة امام سواء . فلما علمنا ان طلبهم لاقامة امام انما كان بعد قتله ولم يكن من قبل والتمكن قائم . علمنا بطلان ما اضيف اليه من الاحداث . وليس لاحد ان يقول انهم لم يتمكنوا من ذلك لان المتعالم من حالهم انهم حصروه ومنعوه من التمكن من نفسه ومن التصرف في سلطانه خصوصاً والخصوم يدعون ان الجميع كانوا على قول واحد في خلعه والبراءة منه . ومعلوم من حال هذه الاحداث انها لم تحصل اجمع في الايام التي حوصر فيها بل كانت تحصل من قبل جالابعد حال فلو ذلك يوجب الخلع والبراءة لما تأخر من المسلمين الانكار عليه ولكان كبار الصحابة المقيمون بالمدينة اولى بذلك من الواردين من البلاد لان اهل العلم والفضل بانكار ذلك احق من غيرهم فقد كان يجب على طريقهم ان يحصل البراءة والخلع من اول الوقت الذي حصل منه ما اوجب

ذلك وان لا ينتظر حصول غيره من الاحداث لانه لو وجب انتظار ذلك لم ينته الى حد الا وينتظر غيره . ثم ذكر ان امساكهم عن ذلك اذا تيقنوا الاحداث منه يوجب نسبة الجميع الى الخطأ والضلال ولا يمكنهم ان يقولوا ان عملهم بذلك انما حصل في الوقت الذي حصر ومنع لان من جملة الاحداث التي يذكرونها ما تقدم هذه الحال بل كلها او جلها تقدم هذا الوقت وانما يمكنهم ان يتعلقوا فيما حدث في هذا الوقت بما يذكرونه من حديث الكتاب النافذ الى ابن ابي سرح بالقتل . وما اوجب كون ذلك حدثاً يوجب كون غيره حدثاً فكان يجب ان يفعلوا ذلك من قبل . واحتمال المتقدم للتأويل كاحتمال المتأخر . وبعد فليس يخلو من ان يدعوا ان طلب الخلع وقع من كل الأمة او من بعضهم فاذا ادعوا ذلك في بعض الأمة فقد علمنا ان الامامة اذا ثبتت بالاجماع لم يجوز ابطالها بلا خلاف لان الخطأ جائز على بعض الأمة . واذا ادعوا في ذلك الاجماع لم يصح لان من جملة اهل الاجماع عثمان ومن كان ينصره ولا يمكن اخراجه من الاجماع بان يقال انه كان على باطل لان بالاجماع لم يتوصل الى ذلك ولم يثبت . على ان الظاهر من حال الصحابة انها كانت بين فريقين : اما من ينصره : فقد روي عن زيد بن ثابت انه قال لعثمان ومن معه من الانصار . ائذن لنا بنصرك . وروي مثل ذلك عن ابن عمر وابي هريرة والمغيرة ابن شعبة . والباقيون متمنعون انتظاراً لزوال العارض الا انه لو ضيق عليهم الامر في الدفع ما قعدوا بل المتعالم من حالهم ذلك . قال ثم ذكر ما روي من انفاذ امير المؤمنين الحسن والحسين وانه لما قتل عثمان لامهما على وصول القوم اليه ظناً منه انهما قصرنا وذكر ان اصحاب الحديث يروون عن النبي « ص » انه قال : سيكون فتنة واختلاف وان عثمان واصحابه يومئذ على الهدى : وما روي عن عائشة من قولها . قتل والله مظلوماً . قال ولا يمتنع ان يتعلق باخبار الاحاديث في ذلك لانه ليس هناك امر ظاهر يدفعه . نحو دعواهم ان جميع الصحابة كانوا عليه . لان ذلك دعوى منهم وان كان فيه رواية من جهة الاحاد واذا تعارضت الروايات سقطت ووجب الرجوع الى ما ثبت من احواله السليمة ووجوب توليه ولا يجوز ان يعدل عن تعظيمه وصحة امامته بامور محتملة فلا شيء مما ذكرناه الا ويحتمل الوجه الصحيح . قال ثم ذكر ان للامام ان يجتهد رأيه في الامور المتوسطة به ويعمل فيه على غالب ظنه وقد يكون مصيباً وان افضت الى طاعة مذمومة اهـ

هذا ما نقله ابن ابي الحديد عن قاضي القضاة اجمالاً فيما يتعلق بالدفع عن عثمان

وقد أورد بعده ما اعترض به عليه المرتضى من أئمة الشيعة وليس من غرض كتابنا
إيراد اعتراضه ومن أراد الاطلاع عليه فليراجعه في شرح نهج البلاغة

﴿ ما قاله ابن خلدون ﴾

(في سبب القيام على عثمان)

لما تكلم ابن خلدون على بدأ الانتقاض على عثمان افتتح الكلام بمقدمة
صغيرة لا تخلو من فائدة فيما يراه من سبب تبني العرب وقيامهم على عثمان
ولو أطال لا بدع في المقال ولكن تقيد بما تقيد به المؤرخون واليك ما قاله
في ذلك

لما استكمل الفتح واستكمل للملة الملك ونزل العرب بالامصار في حدود ما بينهم
وبين الأثم من البصرة والكوفة والشام ومصر وكان المختصون بصحابة الرسول
صلى الله عليه وسلم والافتداء بهديه وآدابه المهاجرين والانصار من قريش واهل
الحجاز ومن ظفر بمنزل ذلك من غيرهم ، واما سائر العرب من بني بكر بن وائل
وعبد القيس وسائر ربيعة والازد وكنانة ونميم وقضاعة وغيرهم فلم يكونوا من تلك
الصحبة بمكان الا قليلاً منهم وكانت لهم في الفتوحات قدم فكانوا يرون ذلك لانفسهم
مع ما يدين به فضلاؤهم من تفضيل اهل السابقة ومعرفة حقهم وما كانوا فيه من
الدهول والدهش لامر النبوة وتردد الوحي ونزل الملائكة فلما انحسر ذلك العباب
وتنوسي الحال بعض الشيء وهلك العدو واستفحل الملك كانت عروق الجاهلية
تنفض ووجدوا الرياسة عليهم للمجاهدين والانصار من قريش وسواهم فأنفت
نفوسهم منه ووافق ايام عثمان فكانوا يظهرون الطعن في ولائه بالامصار والمؤاخذه
لهم بالعظائم والخطرات والاستبطاء عليهم في الطاعات والتجني بسؤال الاستبدل منهم
والعزل وضيضون في التكبر على عثمان وفشت المقالة في ذلك في اتباعهم وتنادوا بالظلم
من الامراء في جهاتهم وانتهت الاخبار بذلك الى الصحابة بالمدينة فارتابوا لها وافاضوا
في عزل عثمان وحمله على عزل امرائه وبعث الى الامصار من يأتيه بصحيح الخبر :
ثم دخل في اخبار الفتنة مما تقدم شرحه والمقصود هنا هذه المقدمة
التي قدمها قبل الكلام على الفتنة ويشير فيها الى بعض الاسباب

﴿ رأي لاحد العلماء في الفتنة ﴾

وسألت مرة صديقي العالم الفاضل السيد عبد الحميد افندي الزهراوي
الحصني رأيه في هذه الفتنة لما اعهد فيه من الاضطلاع وبعد النظر فاجابني
حفظه الله ونفع بعلمه بالجواب الآتي يتكلم فيه على عموم الفتنة اي ما كان
في عهد عثمان وبعده كلاماً اجمالياً جامعاً في مقدماته العالية لما يلزم محيي التاريخ
الاطلاع عليه قال

﴿ ماجرى بين الصحابة ﴾

ان الشيع التي قامت في أواخر الثلث الاول من القرن الاول قد غي على
أكثر المؤرخين امرها ولذلك دخل في سيرتهم شيء من الاضطراب حتى آل الامر
الى كراهية فريق من الناس لقراءة التاريخ وقول فريق آخر لا نخوض فيما جرى
بين الصحابة ، ثم آل الامر حتى صار هذا القول مسطوراً فيما يعتقده الحمدي مع
ان هذه حادثة تاريخية ليست من العقائد في شيء . وعندي انه يضر الجهل بهذه
الحادثة التي هي من الحلقات الأولى لسلسلة تاريخ الاسلام . وقد سألتني ايها الصديق
العزير عن رأبي في هذا الامر وانت اعرف به كأنك اردت ان تستعرض رأبي
غيرك مع رأيك الموفق . واني ذاكر في هذه الكلمات القليلة صفوة تاريخ صحيح بحمل :

لاجل الحكم بأمر ما على العرب بعد وفاة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم
يلزم ان نعرفهم في ايام حياته . ولأجل هذه المعرفة يلزم ان نعرفهم قبل بعثته وظهوره .
﴿ العرب قبل بعث النبي (ص) ﴾ العرب قبل ظهور الرسول (ص) ينقسمون
بحسب مواقعهم الى (١) سكان الحجاز . و(٢) سكان ما عن يمينه مستقبلاً المشرق
وهو اليمن . و(٣) سكان ما عن شماله . وهو الشام (اي الشمال) و(٤) سكان العراق
العربي . و(٥) سكان ما بين ذلك كله وهي بلاد نجد .

من نعمة لا يسوغ لباحث ان يحكم بأمر عام على العرب من حيث انهم شعب
واحد يتكلمون بلسنة واحدة بل يكون الحكم على كل قسم بحسب المؤثرات فيه من
التملة والمادة والمحلة والمعيشة .

فالعرب الذين هم قحطان الشام والعراق واليمن كانوا بمسا آثروا شيئاً من زخارف

الحياة وبما رغبوا من مجاورة الحواضر ذوات الاسواق الجامعة قد القوا سيطرة الملوك والرؤساء مهما كانت مطلقة . وقريب منهم قطان نجد . اما قطان الحجاز فهم أبعد الناس عن قبول سيطرة الملوك كما ان الحجاز أبعد الديار العربية عن الحواضر وأبعد الارض عن شره الملوك . وكان اليمن والحجاز سدين لكان الشام والعراق اذا رأوا فيها عين السلطة . وكان الشام والعراق مرجعين لسكان الحجاز يلتصقون فيهما ما يشتهون من بعض اسباب النعيم .

فالحجاز وحده هو الوطن العربي الذي كان يرجى فيه حماية دمار الشعب واسقاط سلطة الشعوب الجائرة المجاورة . وهو الوطن الذي اعتلى فيه ايما اعتلاء . شأن الحرية التي تربي الرجال والنساء أفضل تربية . وان العاقل لا يستطيع ان لا يحب بما كان في مكة شرفها الله تعالى من تأليف تلك الحكومة الجمهورية الوطنية العرفية التي تجل في سماها انوار الحرية حتى يرجع الطرف عن بهاها وهو حسير . وهذا من الاسباب في ان قريشاً كانوا أرقى عرب الحجاز .

ولكن مع هذا كان ينقصهم معارف كثيرة من المعارف العليا التي تعرف الانسان انه لم يخلق سدى . وتعرفه ما يجب ان يقدمه اليوم ليلقاء غداً . ومن المعارف الدنيا التي يظهر بها مبلغ استعداد الانسان للعلم والعمل . فخير الله تعالى لهم هذا النقص اذ بعث فيهم منهم رسولا اصطفاؤه وعلمه من الحكمة والمعارف العليا ما تركى به النفوس . وتساعد به الشعوب . ويسهل معه تحصيل المعارف الدنيا . وجعل الأمة العالة هي العليا .

﴿ العرب في حياة الرسول ﴾ (ص) بعد بقتنه ﴿ كتب هذا الامر العظيم للرسول المجتبي من قبل الله محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقام ينشر بينهم هذه المعارف . بيد أنهم لا قبل لهم بتلقيها لانها من أفق أعلى مما تنظر اليه افكارهم فأخذتهم الدهشة وناؤا بجانبهم وقال كل منهم بهذا الرسول على حسب ما بداله من القول

وينبني للمرء ان لا يتعجب ولا يسارع بهجو قريش الذين كانوا أرقى العرب فان كل غريب مستكر باديء يده . وقريش لم يعتادوا الخضوع الذي يشعر به معنى الدين وليس ما دعاهم اليه من تلك المعارف العليا بالذي يعقل بالبداهة بل لا بد فيها من النظر والتأمل . ولنا ان نلومهم على ما فعلوه من ابداء الرسول بالقول والفعل . ولكن هذا العيب لم يسلم منه (ويا للأسف) طائفة من طوائف الماضين

والحاضرين . [انظر ما يتقوله المقلدون اليوم في المصلحين] على ان قريشاً لم تخل من رجال حكام . ادركوا هذا الفضل الذي جاءهم به ذلك المصطفى الكريم . أفلم يكن اولئك الذين نصروا هذه الحكمة الجديدة باديء يده من افاضل الحكام . ألم تكن قريش قبيلتهم . ألم يكن بطن مكة دارهم . ألم تكن تلك الارض ارض الحرية مهدهم وظنهم وحاضنتهم ؟

كان قريشاً تلك الفتاة القوية كانت في غفلة عما في رحها من الارواح السامية فلما ظهرت لم تلق اليها بالا حتى عاينت مراقبها البديعة في العالمين .

كان من مقتضى هذه الحكمة العالية انشراح الصدر لنوال البشر كلهم . على قدر استعداد كل منهم . اسباب السعادة — على ضد رأي الذين يريدون حصرها في شعب مخصوص — ولذا كانت دعوة هذا الرسول القرشي عامة لكل الشعوب فسالبت بعد ان دعا قومه حتى طفق يدعو مجاورهم من القبائل . وبراى الملوك والاقبال . وكان اهل يثرب من السابقين لقبول هذه الدعوة السعيدة . واليهام هاجر بعد ثلاث عشرة سنة اقام فيها يدعو المكين ومن حولهم الى هذه الحكمة المباركة واشتد في انشائها العداء بين انصار هذه الحكمة الجديدة التي اوحاها الله . وبين انصار العادات القديمة التي سنها الآباء . فكانت الهجرة أسلم وأحكم . وكانت هي باب ذلك الفوز العظيم .

حكمة بالغة قلبت الحجاز من طور الى طور . ثم صاح الحجاز بالعرب صيحة فاذا هم يتبدلون .

كان العرب قبائل متفرقة متعادية . يا كل القوي الضعيف . ويهجم القريب على القريب . فما لبثوا حتى اجتمعت كلمتهم . واتحدت وجهتهم . ولانت منهم قسوة المتكبرين . واشتدت عزيمته للمستضعفين . وخضعوا جميعاً لاحكام امام واحد يروضهم بالعدل . ويروقهم بالفضل . ينفذ فيهم امره وقضاؤه ويحل فيما بينهم شأؤهم يرضون عما رضى . ويتقنون عما نقم . ان استغفرهم نفروا . وان صرفهم انصرفوا . ثم اذا شاء استصرخهم فاذا هم يلبون .

بعد هذا الذي ذكرناه تبدلاً عظيماً في العرب . ولكن هل اصبح كل فرد من افرادهم متخلياً عن كل المساوي التي نهى عنها . ومتخلياً بكل الحاسن التي أمر بها ؟ هل اصبح كل فرد منهم معصوماً من كذب كان قد اعتاده . او حسد كان قد خالط فؤاده . او حقد اقضاء مزاجه . او نور مضى عليه منهاجه ؟ هل خلق

لكل فرد منهم عقل من كل الوجوه جديد ، ورأي في كل الامور شديد ؟ ألم يبق فيهم من يشرب الخمر ، ولا من يأخذ الاموال بالقمر ؟ ألم يبق فيهم من زان ولا قاتل ، ولا سارق ، ولا غاصب ، ولا نمام ، ولا مقتاب ، ولا كذاب ، ولا مرتاب ولا ذي شهوة باطلة ، ولا ذي خصلة عاطلة ؟

سبحار في الجواب عن هذه السؤالات كثيرون لما يتبعها . اما الذين لا يرون العصمة لفسر الانبياء فانهم لا يحارون وهم يقولون ان التبديل العظيم انما وقع في ثلاثة اشياء : ١ . في تحول الاكثرين عن سنن الآباء الى دعوة النبي من حيث الاجمال و ٢ . في ترك الاكثرين للتركات الظاهرة من زنا ، وقتل نفس وشرب خمر ، وقمار ، وسرقة ، وغصب مال ، واتباعهم للمعروفات الظاهرة من صلاة ، وصيام ، وصدقة ، وحج ، و ٣ . في جمع الكلمة بعد التفرق . قلنا : الاكثرين ، ولم نقل « الكل » لان تاريخ ذلك العصر على اصح الروايات ثبت وجود المنافقين الذين لم يؤمنوا الا ظاهراً فقط . ووجود من كانوا يشربون الخمر ، ويقتلون النفس ، وي زنون ، ويسرقون ، الخ وان كانوا قليلاً . ودع عنك الذين كانوا يكذبون ، ويقتابون ويغنون ، ويحسدون ، ويحقدون ، الخ

العرب بعد وفاة الرسول (ص) ذلك حالهم والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين اظهرهم . اما من بعده فيظهر ان القليلين من الذين كانوا لم يتخلوا عن المساوي ، ولم يتخلوا بالحسن قد صاروا اكثرين . بدلنا لهذا نكول كثير من القبائل عن بعض اركان الدين كالزكاة حتى اضطر أبو بكر رضي الله عنه ان يعتبرهم كالمرتدين ، ويحاربهم كما كانوا يحاربون الكافرين

فهذا يدعونا ان لا نفسر الصحابة بالتفسير المشهور (اي كل من رأى النبي وآمن به) اذ لو فسرنا هذا التفسير لما صح لأحد ان يقول كما هو المشهور ان كل فرد من افراد الصحابة عدل .

بل نحن نفسر الصحابة بما تساعد عليه اللغة ويشهد له التاريخ الصحيح فهم الذين صحبوا النبي صلى الله عليه وسلم صحبة حقيقية يصلح ان يطلق عليها لفة وعرفاً اسم الصحابة كأبي بكر وعمر وعثمان وعلي واضرابهم رضي الله تعالى عنهم فهو لا . وامثالهم هم الصحابة الحقيقيون ، وهؤلاء . وامثالهم هم الثقات العدول . واما اولئك الاعراب الذين كانوا يقدون عليه فيسلمون له ولم يكونوا يلبثون عنده الا عشية او ضحاها فيقال لهم مسلمون لمحمد عليه السلام . ولا يصلح على هذا

التفسير الحقيقي ان يقال انهم صحابته . كما لا يصح عقلاً ونقلاً ان يقال ان كل فرد من امثال هؤلاء . عدل ثقة . وكذلك الصبيان الذين كان عمر اقدمهم في حياة صلى الله عليه وسلم سبياً او تسعاً مثلاً من السنين .

ثم ان الذين نقول عنهم انهم عدول كما شهد لنا التاريخ لا يفرض علينا ان نزههم كما نزه الانبياء ورب العالمين . ولا يجب علينا ان نتخذ آراءهم ديناً كما يظنه بعض من لا يعرفون اصول الدين .

ولقد بعد عن الصواب ظن الذين يزعمون انه لا فرق بين ما يراه النبي صلى الله عليه وسلم وما يراه احد اصحابه . لانه اما ان يكون للنبي نص في النبي فالامر ظاهر سواء وافق صاحب النبي للعلم بالنص او خالفه لعدم العلم بالنص . وعدم العلم ببعض نصوص النبي جاز في حق كل صاحب وغير شأن بأحد منهم . واما ان لا يكون للنبي نص فيستوي الصحابة في نظر بعضهم . ولم يكونوا يساوون برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احداً بل يستوون في نظر التابعين عليهم الرحمة .

ثم لا شك بان الصحابة الحقيقيين عليهم الرضوان نجوم فضل وهدي ولكن حديث « اصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » قد صرح العلماء بأنه موضوع وقد صح ما معناه « ان أمة النبي يردون عليه الخوض فيداد ناس منهم فيقول يا رب اصحابي . فيقال له لا تدري ما أحدثوا بعدك »

الذي جرى بين الصحابة () اذا تمهد هذا فالاختلاف الذي جرى بين الصحابة لا شك بأن جرثومته من فئة لم تأخذ بنصيب واف من صحبة النبي ، ولم تتخلع من التهذيب المحمدي . واني أجل من هذه الوصمة العشرة الكرام بل أجل مثلهم كثيرين من غيرهم ولكني لا اثبت لغير الانبياء عصمة مطلقة كمصنهم فان هذا من اصول هذا الدين

هذا هو الأجمال ومنه يأخذ الاذكياء آراء مهمة عند ما يقرأون الحوادث التي جرت . ومن اضطر للتفصيل هنا فحسبي في هذه المختصرة ان اضيف من اجله الى هذا الأجمال قضايا هي بمثابة منبهات لعين الفكر ومبصرات اياها بعض الدقائق : (١) ان القبائل البدوية كانت آلة بيد رجال من قريش . وأكثر افرادها لم يكونوا قد رأوا النبي صلى الله عليه وسلم فضلاً عن ان يصحبوه . ومن رآه منهم فقد يكون رآه ساعة من نهار . ومن حارب معه فقد يكون حارب ابتغاء الغنائم . وهكذا حاربوا مع من بعده .

(٢) ان القبائل البدوية كانت متعادية في الجاهلية . ولما تأخت في الاسلام كان عرق العداوة يضرب في بعضها احياناً . فكانت كل قبيلة تشايح رئيساً من رؤسآء قريش وتحمي له الدولة ابتغاءً ان تميز لديه على اعدائها الاقدمين .

(٣) ان القبائل البدوية كان قد اضر بها جهد العيش وكانت تتربص في البلاد التي اقتطعتها ان تتضلع من نعيمها . وكانت تحين ان تنقلب رتبة الخلافة التي معناها اقتفاء اثر النبي صلى الله عليه وسلم الى رتبة سلطنة وملك ومعناها اقتفاء آثار الملوك الذين كانوا يعرفون سيرهم وسير كبرائهم في البذخ والاستيثار . وتوارث المناصب بالأنساب والحيل . لا بالمواهب والعمل .

(٤) ان الأمم العجمية - من روم وفرنس وسريان وعبرانيين وغيرهم - من لم يدخل في الدين منهم لا ظاهراً ولا باطناً ومن دخلوا فيه ظاهراً فقط كانوا لا يألون جهداً بيت الدسائس ليهدموا ذلك المجد العربي الذي شادته تلك الدعوة الحمدية على ايدي انصارها الحقيقيين . ومن دخل فيه ظاهراً وباطناً كانوا جهلاً . به ولم ينزع من قلوبهم حب طادات سالفة لهم قومية او دينية وما زالوا بعد امتزاجهم بالعرب حتى أدخلوها عليهم ففسدت بها بعض مناجهم .

(٥) بمجموع ما قدمنا الإشارة اليه احتل - ببعض الاحتلال - ذلك المحيط الذي كان بالامس أصح محيط على الأرض . ولم يكن احتلاله في ايام خلافة الصديق واوائل خلافة الفاروق رضي الله عنهما الا طفيفاً . واما في اواخر خلافة الفاروق فاشتد ذلك المرض الذي حاق بذلك المحيط وما برح يشتد فيها بعد ذلك حتى سقطت رتبة الخلافة في اواخر ايام علي رضي الله عنه ثم قامت مقامها حتى اليوم رتبة السلطنة والملك . وهذا بعض ما كان يتناه رجال من قريش والقبائل البدوية والأمم العجمية اه

هذا ما قيل في فتنة عثمان من الوجهة الدينية والاجتماعية اورده في هذا الكتاب دون ان اعلق عليه شيئاً من الرأي اذ آرائي الخصوصية بسطتها كل رأي في محله من هذا الكتاب فعلى القاري ان يأخذ مما قلت وقال غيري بما شاء اذا ظهر له انه الحق اذ القصد الوقوف على الحقيقة ومعرفة الحق فيما شجر بين القوم يومئذ وفيما تقدم جميعه كفاية لهذا الغرض والسلام

﴿ صفة عثمان ﴾

في تاريخ ابن عساكر كان عثمان ليس بالطويل ولا بالقصير حسن الوجه رقيق البشرة كث اللحية عظيمها اسم اللون عظيم الكراديس بعيد ما بين المنكين كثير الشعر وكان يصفر لحيته ويشد اسنانه بالذهب

﴿ باب ﴾

(ولده وعمله)

(ولده)

ولد عثمان بن عفان هم عبدالله الاكبر وأمه فاختة بنت غزوان :
وعبدالله الاصغر أمه رقية بنت رسول الله وتوفي صغيراً : وعمرو : وأبان
وخالد : وعمر : وسعيد : والوليد وأم سعيد : والمغيرة : وعبد الملك : وأم
عمرو : وعائشة وكان عمرو أسنى أولاده وأشرفهم عقبا . وكذلك ابنه عبدالله
الاكبر وله عقب كثير ومن اعقب من اولاده ايضا خالد وقد درج عقبه
وله من الاحفاد من ولد عمرو وعبدالله عدد كثير ذكرهم ابن قتيبة في
المعارف فاكثفينا عنه بما تقدم

﴿ عماله ﴾

كان عماله على الامصار في السنة التي توفي فيها على مكة عبدالله بن
الحضري وعلى الطائف القاسم بن ربيعة الشقي وعلى صنعاء يعلى بن منية
وعلى الجند عبدالله بن ربيعة وعلى البصرة عبدالله بن عامر وعلى الشام
معاوية بن أبي سفيان وعلى حمص من قبل معاوية عبد الرحمن بن خالد بن
الوليد وعلى قنسرين حبيب بن مسلمة القهري وعلى الاردن أبو الاعور
السلي وعلى فلسطين علقمة بن حكيم الكناني وعلى البحر عبدالله بن قيس

الفزاري وعلى الكوفة أبو موسى الأشعري على صلاتها وعلى خراجها جابر ابن فلان المزني وعلى حربها القعقاع بن عمرو وعلى قرقيسيا جرير بن عبدالله البجلي وعلى آذربيجان الأشعث بن قيس الكندي وعلى حلوان عتيبة بن النعمان وعلى الماء مالك بن حبيب وعلى همدان النسيب وعلى الري سعيد بن قيس وعلى اصبهان السائب بن الاقرع وعلى بيت المال عتبة بن عامر وعلى قضاء عثمان زيد بن ثابت واما عامل مصر فقد كان عبدالله بن سعد كما رأيت فيما مر وتقلب عليها بعد خروجه منها محمد بن أبي حذيفة

ربما يتبادر الى ذهن القاري من اسماء هؤلاء العمال ان ليس فيهم من قرابة عثمان الا معاوية وعبدالله بن عامر وعبدالله بن سعد مع ان الفتنة قامت لاجل ان عماله كلهم من ذوي قرابته فلكي يكون القاري على بصيرة ننبه الى تقسيم الولايات في عهد عمر بن الخطاب فيرى ان الولايات الكبرى هي مصر والشام وقنسرين والبصرة والكوفة وما بقي فمضموم اليها قفارس كلها الشرقية والغربية تابعة وعمالها للبصرة . والكوفة وارمينيا تابعة لقنسرين . وافريقيا تابعة لمصر . والشام تتبعها اقسامها . وكل هذه الولايات الكبرى مما عدا قنسرين ولاها من ذوي قرابته والكوفة وان كان عليها أبو موسى الأشعري لكن كان قبله سعيد بن العاص كما مر تفصيل الخبر عن ذلك لهذا اقتضى التنبيه

في الحالة الاجتماعية على عهده

ذكرنا كيف كانت الحالة الاجتماعية على عهد عمر بن الخطاب وان الأمة خلت يومئذ خطى قليلة الى الامام في شؤونها الاجتماعية ولم تخرج مع ما صار اليها من كنوز فارس والروم وملك الاكاسره والقياصرة عن

طريق القصد في المعيشة لجل عمر لهم على التوسط في العيش وعدم الركون الى الراحة في ابان الفتح ومصادمة جيوش الامم وانه لذا كان لا يرضى للعرب الاشتغال بغير الحرب ولا يأذن لهم باعمال الارضين . ولما استكمل الفتح على عهد عثمان ونزع الناس بالضرورة الى طلب الراحة واخذوا بقسطهم من السيادة على الشعوب وجاوروا المترفين من اهل المدن واستحسنوا عيش البداوة واستقلوا ثمرة الضرع دون الحرث والزرع وكان عثمان (رض) ليس من الشدة عليهم والاخذ على شكائهم بالمكانة التي كانت امر قبله طمحت الى ذلك نفوسهم ، واتجهت لمجارات الشعوب الاخرى رغباتهم ، فاستقطعوا من عثمان القطائع واستأذنوه في استثمار الارضين التي جلى عنها اصحابها من اهل الذمة فاقطعهم اياها فقاموا على حرثها واخذوا باستثمارها كما رأيت ذلك فيما مضى من اخبار فتح سجستان وكرمان وروى البلاذري في فتوح البلدان ان عثمان لما ولي معاوية على الشام والجزيرة امره ان ينزل العرب بمواضع نائية عن المدن والقرى ويأذن لهم في اعمال الارضين التي لا حق فيها لاحد فانزل بني تميم الرابية وأنزل المازحين والمديبر اخلاطاً من قيس وأسد وغيرهم . وفعل ذلك في جميع نواحي ديار مضر ورتب ربيعة في ديارها على ذلك وألزم المدن والقرى والمصالح من يقوم بحفظها ويذب عنها من اهل العطاء ثم جعلهم مع عماله : وفي هذا دليل على تدرج القوم في مدارج الرقي وجنوحهم الى الكسب من طرق التجارة والفلاحة وميلهم الى الاستثمار واذا كان عثمان غنياً جداً (١) محباً للامران ميالاً الى التألق في المعيشة والتطاول

في البنيان وانفاق المال في وجوه البذل ليوسع على الناس وخصوصاً على أهله وذوي قريبه فقد ماشاه الناس في ذلك وساروا سيرته فيه وكانوا في عصر عمر لا يجراؤن على اقتناء الضياع والدور والاكثر من مظاهر الثروة والغنى مع اقبال الدنيا عليهم كما هي في عهد عثمان فلما أخذ عثمان نفسه باقتناء الدور والتوسع في العيش وبني لنفسه ولنساءه واولاده بضع دور بالمدينة كما سبق ذكره وشيد داره بالحجارة والكلس وجعل ابوابها من الساج والعمرى وبني مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بالممد المرفوعة وتأنق في بنيانه واقتنى الدور والضياع والجنات والعيون بالمدينة وأظهر بهذا اثر النعمة التي أنعمها الله على العرب اتبعه الناس في ذلك وتظاهروا بمظهر الغنى وجنحوا الى الحصول على المال والتعمق في المعيشة فابتنى سعيد بن العاص ومروان ابن الحكم القصور خارج المدينة وأخذ كبار الصحابة في ذلك بمذهبه فذكر المسعودي منهم جماعة اقتنوا الضياع والدور وماتوا عن مال كثير ونعم وفيرة منهم الزبير بن العوام بنى داره بالبصرة وداراً بمصر ومثلها بالاسكندرية والكوفة واقتنى كثيراً من المال والضياع حتى ضرب المثل بفناه وقال المسعودي بلغ مال الزبير (لعله من النقد) بعد وفاته خمسين الف دينار والاف فرس ومثلها من العبيد والاماء وخططاً بحيث ذكر من الامصار : وربما بلغت

ومائة الف دينار ومليون درهم وقية ضياعه بوادي القرى وخيبر وغيرها مائة الف دينار وفي رواية لابن عساكر ان الثايرين اتهبوا ماله كله يوم قتل وكان ثلاثين الف الف درهم وخمسمائة الف درهم اي ثلاثين مليون ونصف ومائة وخمسين الف دينار وترك صدقات كان تصدق بها بين اريس وخيبر ووادي القرى قيمة ما بقي الف دينار وفي هذه الرواية من الاغراق والمبالغة مالا يخفى ولعل رواية المسعودي اصح

ثروته على ما في قول بعضهم نحو نصف مليون واكثر هذه الثروة كانت من التجارة فانهم قالوا ان الزبير كان تاجراً مجوداً (اي محظوظاً) قال المسعودي وكذلك طلحة بن عبيد الله التيمي ابتنى داره بالكوفة (المعروفة لعهد المسعودي بدار الطلحين) وكانت غلته من العراق كل يوم الف دينار وقيل أكثر من ذلك وبناحية شراة أكثر مما ذكر وشيد داره بالمدينة وبناها بالآجر (الطوب) والجص والساج ، وكانت ثروته من التجارة ايضاً فقد ذكر ابن قتيبة في المعارف ان طلحة كان تاجراً بزازاً وما ذكره المسعودي عن ثروة طلحة وان كان لا يخلو من اغراق ومبالغة الا انه يدل على ما صار اليه القوم من السعة والميل الى اقتناء المال : ثم ذكر غير من تقدم عبد الرحمن بن عوف (١) وزيد بن ثابت ويحيى بن أمية وانهم بنو الدور وشيدوا

(١) وذكر في اسد الغابة غنى عبد الرحمن بن عوف وقال ان عامة ماله من التجارة وانه كان عظيم التجارة مجوداً فيها حتى قدمت له مرة عبر فيها سبعمائة راحلة تحمل البر والدقيق وكان كثير التصدق حتى تصدق مرة على عهد رسول الله بشطر ماله وتصدق مرة بأربعين الف دينار وحمل على خمسمائة فرس وخمسمائة راحلة في سيل الله وهذا يدل على ان أكثر غنى الصحابة انما كان من التجارة أيام اليسر واقبال الدنيا على المسلمين وانهم كانوا مع هذا الغنى على جانب عظيم من البذل وعفة النفس كما تدل على اخبار عبد الرحمن وطاعة واشباههم من كبار الصحابة واغنيائهم الذين انما حصلوا على الثروة بالعمل والجهد والأجور وافقوها في طرق البر وسبيل الخير والحمدة ولا يكره عثمان وطلحة وعبد الرحمن واضرابهم من اغنياء الصحابة اخبار كثيرة في هذا الباب لا محل لذكرها هنا وكلها ادلة واضحة على وجوب السعي والعمل وان العمل لازم من لوازم الحياة فأمر به الاسلام وان الغنى والمال ضرب من ضروب العزة التي وصف الله بها المؤمنين لذا اشتغل في اقتناء الصحابة والتابعون فاخذوه من الطرق التي يأمر بها الشرع فكانوا خير قدوة للمسلمين لو كانوا يعقلون لاسيما في هذا العصر الذي اشتد فيه نزاحم الإثم على

القصور وتركوا أموالاً وضياعاً كثيرة وإن سعد بن أبي وقاص ابتنى داره بالعقيق فرفع سمكها ووسع فضاءها وجعل أعلاها شرفات ومثله فعل المقداد بداره في الجرف على أميال من المدينة :

وفي كل هذا دليل على سرعة انتقال القوم من حال إلى حال في عصر عثمان وجنوحهم إلى التمتع بنعيم الحضارة وهذا أثر محمود من آثار الشكر للنعمة إذا لم يتجاوز حد القصد إلى السرف ولم يتناول كل الطبقات ولم يتدرج منه الناس إلى المنكرات ومما لا ريب فيه أن عصر الصحابة معها انطلق أهله في مجال السعة والنعيم لا يتجاوزون الحد المشروع ولا يأخذون بغير المباح وقد فاضت عليهم الدنيا وكثر لديهم المال فلا بد من صرفه في وجوه التمتع بما أحله الله لهم من الطيبات دون المنكر والشهوات حتى لقد كان في المدينة من آثار الرفاهة وحب التلهي لما فاضت الدنيا على المسلمين أن ظهر فيها طيران الحمام والرمي على الجلاهقات « قوس البندق » فعدوها منكراً أمر به عثمان فأزيل في الحال واستعمل على ذلك رجلاً من بني ليث فقص الحمام وكسر الجلاهقات :

استكمل الفتح في عصر عثمان ودال للعرب ملك فارس وصارت إليهم سياسة الممالك فساروا في الناس سيرة جميلة أمر بها الإسلام وسلكوا من العدل والحق طريقاً توخاها الخلفاء، وتبعهم فيها الولاة والإراء، فازدهى

موارد الرزق وتفنن الأوربيون بضروب السى والاحتيايل على جلب الثروة حتى سدوا في ونجوه المسامين منافذ الرزق لتقصير هؤلاء في السى وقاصروهم عن تناول المال من طرق الجد والعمل ومجاعة الأوربيين في فنون التجارة والصناعة وسبب ذلك كله الجهل بتاريخ سافهم والاستسلام للأوهام الباطلة التي أوهنت عزائمهم وذعبت بملكه النشاط منهم ولا حول ولا قوة الا بالله

أمر الدولة الجديدة . وعلت كلمة العدل، وكثر المال وامتد رواق العمران . وراجت التجارة وتضاعدت أثمان السلع والعقار وكل ما يباع ويشترى بنسبة كثرة النقد فيمت جارية بوزنها وفرس بمائة ألف درهم ونخلة بألف درهم كما نقل هذا المحب الطبري في الرياض النضرة من رواية أبي عمر عن محمد بن سيرين . وهذا غاية ما اتصل إليه الممالك في ترقى العمران . وتوفر أسباب الكسب . ونمو الثروة بين طبقات الناس

بينما العرب في مثل هذا الرخاء والرغد من العيش يستمتعون بما أفاء الله عليهم من ثرات الأمم ويتسمنون ذرى الحضارة ويتسطنون في العيش ويسرون سيرهم الخيث في الفتح ويرفعون لأخلافهم بنيان المجد والدنيا مقبلة عليهم وملك الروم والفرس صائر إليهم وعثمان في مأمن من رافته بهم ولينه عليهم . إذ صاح بهم صائح الفتنة فاستوقفهم عن سيرهم ثم قذف بهم في لجج من التخاصم ما بلغوا ساحله إلا وهم احزاب متفرقة وشيع متباينة فكان عصر عثمان بهذا عصرآ جمع بين الاضداد من الرخاء والشدة . والراحة والتعب . والغنى والطمع . والقوة والضعف . ومنه بدأت سلسلة الاحزاب السياسية والدينية والجمعيات السرية والجهرية واليه ينتهي تاريخ الانقلاب العظيم الذي طرأ على الدول الإسلامية وحول مجرى السياسة عن وجهتها الاصلية أن الدول اذا قامت في أول نشأتها بقوة الحياة المليية والتناصر القومي ونشأت على اساس الوحدة في الاعتقاد والوحدة في الفكر بين اصناف الأمة وأخذت على نفسها انصاف المغلوبين لها الخاضعين لسلطانها من الشعوب الأخرى قل أن تتعرض لخطر الضعف والانحلال العاجل بما يمرض لها من التفتن او يظهر فيها من الاحزاب والشيع لهذا فان اضطراب

امور الدولة وتفرق اغراض الأمة في عهد عثمان لم يؤثر على مركز الدولة في ارجاء ممالكها القاصية والدانية ولم يقلل من سطوة الخلافة بين الدول المتاخمة والأثم المغلوبة بل كأن الأمم استشعرت من تلك الضوضاء القائمة انها نتيجة حياة قومية ونشاط عظيم يراد بهما تحييص الحق وتدعيم أسس الخلافة فلبثت على الحياد تنتظر نهاية الامر، ولا تمد الى الدولة يد العذر، حتى انجالت الفتنة عن قتل عثمان وقيام علي والاحزاب الأخرى ثم مصير الخلافة الى بني أمية ولولا ما حجب الى الناس من خلافة الراشدين، وما بهرهم من قوة أولئك القامحين، لربما كانت اشتعلت المملكة يومئذ بالنار، واستفز الطيش الاشرار، لكن الملك الذي يتحصن بالعدل والدولة التي تقوم على الاساس الذي ذكرنا لا يزعمهما تفرق المالكين الى احزاب، وشيع ولا يطمع في جانبها الطامعون : والله مع الذين آمنوا والذين هم متقون :

هذا ما اخترت ايراده من سيرة عثمان رضي الله عنه وآل الله الفقرا عن زلة القلم واللسان كما اسأل القراء المَعذرة في تبسطي في اخبار الصحابة وتوسعي في وضع أمور الفتنة موضع النقد والمحاكمة واسترسال قلبي من ذلك بما لم تألفه انظارهم من كتب مؤرخينا الذين عاهدوا أنفسهم على القاء الكلام عن اخبار الصحابة على عواهنه تجنباً للخوض بزعمهم في اخبارهم مع ان ما نقلوه من المطاعن وملاوا به صحفهم من اخبار الفتنة هي مجرد ما أضر على الصحابة واشد جناية على التاريخ من التبسط في اخبارهم ومحاكمة الرجال الذين نسبت اليهم اذ في الوجه الثاني طريق للمؤرخ يسلكه في تبرئة المتهمين منهم بباطل والاعتذار عن من يظن انه اخطأ منهم ليدفع بهذا الشبه التي تكاثفت سحبها على النفوس من قراءة اخبار الفتنة التي تربي كبار الصحابة بوصمة الخرب

على عثمان اذا حملت على ظاهرها كما رواها الرواة ونقلها المؤرخون فلو بحث المؤرخون فيما وراء الظاهر منها وتوسعوا في التنقيب عنها والتدقيق فيها وبسطوا للقراء ما ظهر لهم من اسبابها الخفية والجلية وكل ما يتعلق بها من العوارض السياسية والاجتماعية لكان ذلك خيراً لهم وللصحابة من ترك الكلام الفج الساذج يأخذ مكانته من النفوس الضعيفة فتسي الظن في رجالهم دعائم الاسلام وبهم قامت الملة وقوى ساعد الدين وبجدهم تأسست دولة المسلمين . وما ضر الصحابي منهم لو نقبنا عن سيرته ورأينا ما يوجب النقد في اخباره فاذا التمسنا له العذر فلم نجد له نجدة قلنا انه مجتهد اخطأ في اجتهاده وليست العصمة الا لله وللرسل وما ادعاه لنفسه احد من الصحابة قط . وهذا عمر بن الخطاب على علمه وجلالة قدره لما نهى عن الاسراف في مهر النساء وردت عليه امرأة بجواب تحجه فيه من كتاب الله لم يسؤه ذلك بل قال : صدقت رجل اخطأ وامرأة أصابت : وكذلك عثمان فانه اعترف بخطائه على ملاه الناس اكثر من مرة كما رأيت فيما مر من سيرته : والشواهد على هذا كثيرة في اخبار الصحابة لا محل لايرادها هنا وفيما ذكر كفاية للعاقلين وها انا ابدأ بسيرة من اشتهر من الرجال في دولة عثمان رضي الله عنه وهما حبيب ابن مسلمة القهري وعبد الله بن عامر بن كرز

عبد الله بن عامر

﴿ باب ﴾

﴿ نسبه ومولده ونشأته ﴾

(نسبه)

هو عبد الله بن عامر بن كرز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد

مناف بن قُصَيِّ القرشي العبشمي وهو ابن خال عثمان بن عفان . أم عثمان أروى بنت كرز وأُمها وأم عامر بن كرز أم حكيم البيضاء بنت عبدالمطلب عمه النبي (ص) وأم عبد الله دجاجة بنت أسماء بن الصلت السلية (مولده ونشأته)

ولد عبد الله بن عامر في مكة بعد الهجرة بأربع سنين كما ذكر ذلك ابن عساكر وأسلم أبوه عام الفتح وقال ابن عساكر وقد أجمع علماء قريش ان رسول الله أتى بعبد الله بن عامر في فتح مكة فجعل ينفث عليه وجعل عبد الله يتلع ريق النبي (ص) فقال انه لمسقا وفي لسان العرب انه صلى الله عليه وسلم قال له : ارجو ان تكون سقاء : اي لا تعطش . وفي رواية لابن عساكر انه لما حيي به لرسول الله (ص) قال : هذا ابن السلية : قالوا نعم : قال هذا ابننا وهو أشبهكم بنا وهو مسقا : فلم يزل عبد الله شريفا سخيّا كريماً كثير المال والولد

فبعبد الله بن عامر ولد مكياً ونشأ مسلماً مديناً وقد كان يعمد في الطبقة الاولى من أهل المدينة كما في رواية محمد بن سعد صاحب الطبقات : وكان حسن النشأة معدوداً من نجباء قريش وكرماهم لهذا اختاره عثمان بن عفان لولاية البصرة على حداثة سنه فوليا وعمره بين الرابعة والعشرين والخامسة والعشرين فقام بأعباء الولاية أحسن قيام وقاد الجيوش اعظم قياد وأكمله ففتح خراسان وسجستان وكرمان وما زال يطارد كسرى يزدجرد حتى قتل وانقرضت على يده الدولة الساسانية وصار الى المسلمين ملك الاكسرة تخفقت اعلامهم على اقاصي بلاد فارس الشرقية والغربية وبسطوا جناح السلطان على تلك الممالك الشاسعة بحسن قيادة عبد الله بن عامر ومن سبقه من

رجال الفتح الذين خلدوا لتلك الامة نفراً لا تطاول اليه الاعناق ولا يدانيهم به الفاتحون كما رأيت فيما مر من أخبارهم وأخبار بن عامر في هذا الكتاب وكما ترى من تمة خبره في فتح تلك البلاد مما يأتي ان شاء الله

﴿ باب ﴾

(ولايته علي البصرة وفتوحاته)

ذكرنا فيما تقدم ان عثمان (رض) عزل عن البصرة أبا موسى الاشعري وولى عليها عبد الله بن عامر سنة (٥٢٨) وقيل سنة (٢٩) فقال أبو موسى يقدم عليكم غلام كريم الجدات والعمات يجمع له الجندان وزاد في رواية لابن عساكر : يقول بالمال فيكم هكذا وهكذا . وجمع له عثمان جند أبي موسى وجند عثمان بن أبي العاص الثقفي من عمان والبحرين وأمره أن يستعمل على كور فارس وخراسان من سميناهم في سيرة عثمان وان يفتروا البلاد التي انتقضت وهي فارس وخراسان فسار بالناس الى فارس والتقى بالثأرين في اصطخر فقاتلهم حتى انهزموا ثم سار الى اطراف ولاية فارس فذوخوا وأخضع السأثرين فيها ثم قصد خراسان وفرق قواده وجنوده في اطراف خراسان وسجستان وكرمان كما مر تفصيل الخبر عن ذلك وقصد هو نيسابور وجعل على مقدمته الاحنف بن قيس فافتتح امامه الطبيين وهما باباخراسان وسار الى قهستان وأبرز شهر فلقية قوم يسمون الهياطة فقاتلهم الاحنف فهزموهم وخرج اليه أهل قهستان فقاتلهم حتى الجأهم الى حصنهم وقدم عليها ابن عامر فصالحه أهلها على ستمائة الف درهم ثم قصد ابن عامر البلاد التي من أعمال نيسابور كبشت وخواف واسفر أين وارغيان ثم قصد نيسابور بعد ان استولى على كل أعمالها فامتعت عليه فاحصرها أشهراً وكان على كل ربع من ارباع

المدينة مرزبان يحفظه فطلب صاحب ربيع من تلك الارباع الامان على ان يدخل المسلمين المدينة فأعطيه . فأدخلهم ليلا فتفتحوا الباب وتحصن مرزبان المدينة في حصنها ومعه جماعة وطلب الامان والصلح على جميع نيسابور على وظيفة يؤديها فصالحه ابن عامر على الف الف (مليون) درهم وولى على نيسابور قيس بن الهيثم السلمي . ثم أرسل ابن عامر قواده يضربون في اطراف البلاد . وقدم في أثناء ذلك بهمة والى أيور علي ابن عامر فصالحه على اربعمائة الف درهم وأتى مرزبان طوس فصالحه على ستمائة الف درهم . ووجه ابن عامر جيشاً الى هراة وقيل سار اليها بنفسه فقاتل أهلها فأعياهم فأتاه صاحب هراة فصالحه عليها وعلى بادغيس وبوشنج وكتب له ابن عامر كتاب عهد هذه صورته

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا ما أمر به عبد الله بن عامر عظيم هراة وبوشنج وبادغيس . أمره بتقوى الله ومتابعة المسلمين واصلاح ما تحت يديه من الارضين . وصالحه على هراة سهلها وجبلها على ان يؤدي من الجزية ما صالحه عليه وان يقسم ذلك على الارضين عدلاً بينهم فمن منع ما عليه فلا عهد له ولا ذمة . وكتب ربيع بن نهشل وختم ابن عامر امه وهذا الكتاب يدل على حرص الامراء يومئذ على عمران البلاد اشراطهم على المرازبة اصلاح الارضين وقد مر مثله في سيرة عمر وما كان يشترطه الامراء في فتوحهم من اصلاح الطرق والجسور على أهل البلاد المفتوحة كما يدل ايضاً على ان المسلمين كانوا يتركون المرازبة في البلاد التي تدخل تحت سلطانهم صلحاً شبه ولاية من قبل الخليفة او ولاية الثغور بدليل قوله في اول الكتاب (هذا ما أمر به الخ) ويوصونهم بالعدل وتقوى الله

وحسن النظر في امور البلاد لاسيما وان المسلمين كانوا يعهدون الى زعماء البلاد بالحكم بين أهلها في احوالهم الشخصية على ما تقتضيه شرائع البلاد وعوائد أهلها ويتركون لغير المسلمين الخيار في ذلك بين الرجوع الى عوائدهم وبين الرجوع الى قضاة المسلمين وشرائعهم فالعدل وحسن السياسة يقضيان على الفاتحين بايضاء حكم البلاد والتشديد عليهم في القيام على العدل فيما وسد اليهم من امور الرعية .

هذا وهنا أمر آخر نحب التنبيه عليه وهو ان اكثر البلاد التي أخذت صلحاً وترك أمرها لولاها من الاعاجم لم يستقم أمرها للدولة بل كانت لا تلبث ان تخرج على سلطان المسلمين وينبذ أهلها طاعة الخليفة باغراء اولئك الزعماء فان اكثر البلاد النائية عن نظر ولاية الثغور البعيدة عن التأثير بسطوة الخلافة مثل خراسان وفارس الشرقية وطخارستان وأكثر البلاد الواقعة جنوب بحر قزوين كانت تتأهبها الثورات الى اوائل عهد الامويين كما رأيت وسترى ولما استفحل الملك وتبسط العرب في الممالك وانتظمت لهم الامور واختلطوا مع الأمم في المعاملة والمصاهرة والدين وتولوا بانفسهم شؤون البلاد استقرت قدمهم في البلاد وسكنت اليهم الشعوب . والحجيب في هذا الامر ان يزرع القوم الى مناهضة الدولة ومحاولة الخروج عن الطاعة في عصر مثل عصر الخلفاء الراشدين الذين ملأوا الارض بالعدل وهدموا دعائم الاستبداد المطلق والظلم النابر وفي بلاد ترك لاهلها شبه استقلال عن الدولة ونيط بزعمائها أمر الحكم والسلطة ولما انقلب أمر الخلافة الى الملك وبسطت عليهم يد الحكم المطلق وأخذتهم الدول الاسلامية بالارهاب ونزعت من زعمائهم السيادة رضخوا للدولة وخضعوا لولاها كل

الخضوع . ولا تمليل لهذا الا ان الشرقيين اُثم قد تأصل في عروقها دم
العبودية فصارت تستطيب القهر ، وتستلذ بالحجر ، فلا يحرك ساكنها
الاستبداد ، ولا يطامن من اشرافها الاستعباد ، فهي مع الظالم اطوع له
من الظل ، وأذل لسلطوته من الذل ، كما يشاهد ذلك فيهم الى الآن في كل
مكان ، فانك حينما نظرت في المشرق تجد الاستبداد قد أخذ بنواصي
الامم والظلم نشر عليهم بنوده ، وتجاوز الحكم المطلق فيهم حدوده ، حتى
أودى بهم الى الهلاك . وبدولهم الى الزوال ، وبملكهم الى الاضمحلال ،
وهم مع هذا خاضعون خائفون ليس فيهم حياة تحس . ولا عروق تنبض .
ولا رجال تقوم فتستحث منهم الهمم ، وتستفد منهم هوة الدم ، والمغرب
امامهم يسوق اليهم العبر سوقاً ويعلمهم كيف تكون حياة الأمم . وبماذا
تسعد الشعوب . وتشاد الممالك . وكيف يقضي العلم على الظلم وأهليه ،
والاستبداد وعاشقيه ، وبم يسود الانسان ، وتعلو كلمة العدل في كل مكان .
وهم عن ذلك في شاغل من الخمول . واشتغال بالسفاسف . واعراض عن
شؤون الحياة الطيبة . رضا بالعبودية لطواغيت الرياسة . واستسلاماً
للقضاء . وما نهاية ذلك الا القضاء العاجل بازاء الأمم الغريبة التي استفاض
نور مدينتها على الارض . واندفع تيارها على كل الممالك . فلا يقوم في
وجهه الا قائم العلم والحرية والعدل . والله عليم بماقية الامور .

هذا وقد تقدم لنا تمام الكلام على ما فتحه قواد المسلمين في ولاية
ابن عامر من بلاد فارس الشرقية والغربية وانما اجتزأنا هنا بذكر ما فتحه
ابن عامر بنفسه وفاء بالوعد الذي تقدم لنا وبياناً لتفضل هذا الرجل
الصغير يومئذ سناً الكبير همة ونفساً فلا حاجة للمزيد

﴿ ولايته الثانية على البصرة ﴾

(وشي من اخباره فيها)

تلك ولاية عبد الله بن عامر الاولى وكانت في خلافة عثمان رضي
الله عنه وقد وليها مرة ثانية على عهد معاوية وذلك ان معاوية لما صفت
له الخلافة أراد ان يولي عتبة بن أبي سفيان على البصرة فكلمه ابن عامر
وقال له ان لي بالبصرة ودائع وأموالاً فان لم تولني عليها ذهبت . فولاه
البصرة فقدمها سنة احدى وأربعين وجعل اليه معاوية خراسان وسجستان
فاستعمل على خراسان قيس بن الهيثم السلمي وكانت انتقضت بلخ وهراة
وبوشنج وبادغيس على المسلمين فصار قيس الى بلخ فبازلها فسأله الصلح
ومراجعة الطاعة فأعطاه ما سألوا وكان المسلمون كما ذكرنا غير مرة حريصين
على عمران البلاد وتسهيل السبل فتقدم الى عطاء بن السائب مولى بني ليث
ببناء ثلاث قناطر على ثلاثة انهر من انهر عمالة بلخ فبناها وسميت قناطر
عطاء ثم ان ابن عامر استبطأ قيساً بالخراج فعزله وولى عبد الله بن خازم
نخاف قيس ابن خازم وشعبه فقدم على ابن عامر قبل وصول ابن خازم
وترك البلاد بلا امير فازداد عبد الله بن عامر غضباً عليه لتضييعه الثغر
واهماله امر البلاد وقد شغب أهلها ونكثوا فضربه وجبهه . واستعمل
ابن عامر عبد الرحمن بن سمرة على سجستان فأتاها وأخذ بتدوين البلاد
التي نكث أهلها حتى بلغ كابل فحصرها أشهراً ونصب عليها مجانيق فسلم
سورها ثلثة عظيمة فبات عليها عباد بن الحصين ليلة يجالذ المشركين ويمنعهم
عن سدها حتى اصبح ولم يقدرُوا على سدها وخرجوا من القد يقاتلون
فهزمهم المسلمون ودخلوا البلد عنوة . ثم سار عبد الرحمن الى زران وبست

وخشك فظفر بأهلها وفتحها كلها . ثم سار الى زابلستان وهي غزنة واعمالها وقد كان أهلها نكثوا أيضاً فقاتلهم وفتحها وعاد الى كابل وقد نكث أهلها ففتحها .

﴿ شيء من اخباره في البصرة ﴾

هذه فتوح ابن عامر وولايته في ولايته الثانية على البصرة . واما غير ذلك من اخباره فيها فقد كانت شوكة الخوارج يومئذ قوية وشرم قد استشر فخرج منهم على ابن عامر سهم بن غالب الهجيمي في سبعين رجلاً منهم الخطيم الباهلي فزلوا بين الجسرين والبصرة فربهم عبادة بن فرس الليثي من الغزو ومعه ابنه وابن أخيه . فقال لهم الخوارج من اتم ؟ قالوا قوم مسلمون . قالوا كذبتهم . قال عبادة سبحان الله اقبلوا منا ما قبل رسول الله (ص) مني فاني كذبتهم وقاتلته ثم آتته وأسلمت فقبل ذلك مني . قالوا انت كافر وقتلوه وقتلوا ابنه وابن أخيه . فخرج اليهم ابن عامر بنفسه وقاتلهم وقتل منهم عدة وانحاز بقيتهم الى اخمة (غيضة) وفيهم سهم والخطيم فعرض عليهم ابن عامر الامان فقبلوه فأمهم فرجعوا . فكتب اليه معاوية يأمره بقتلهم فابى وكتب اليه اني قد جعلت لهم ذمتك فقتلهم بعده زياد في ولايته واستمر ابن عامر والياً على البصرة لمعاوية نحو ثلاث سنين وكان رؤفاً بأهلها كريماً عليهم لين الجانب لا يأخذ على ايدي السفهاء منهم قصدت عليه البصرة ولم ينفعه اللين والحلم لا سيما في بلد كثر فيه الخوارج الذين هم اعداء كل سلطان والمناهضون لكل امير يضاف الى هذا ما فطر عليه القوم من الحرية وما اعتادوه من الجراءة على الامراء ومواجهتهم بقول الحق وأخذهم لهم بالهفوات

روى ابن عساكر عن ابي داود قال خرج عبد الله بن عامر الى الجمعة (أي صلاة الجمعة) عليه ثياب رقاق وابو بلال « هو مرداس بن أدية من رؤس الخوارج » تحت المنبر وذلك في يوم الجمعة فقال ابو بلال . انظروا الى اميركم يلبس لبس الفساق . فقال ابو بكره وهو تحت المنبر . سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (من أهان سلطان الله في الارض أهانه الله) لهذا واشباهه فسدت عليه البصرة فشكى ذلك الى زياد بن أبيه . فقال له جرد السيف . فقال اني اكره ان اصلحهم بفساد نفسي . وهذا منه منتهى العدل والتجافي عن الاستبداد بالناس والاخذ بالقوة الا انه نسب بذلك الى الضعف فمزله معاوية عن العمل وذلك ان ابن عامر أوفد وفداً من البصرة الى معاوية فوافقوا عنده وفد الكوفة وفيهم عبد الله بن أبي أوفى اليشكري المعروف بابن الكواء فسألهم معاوية عن اهل العراق وعن اهل البصرة خاصة . فقال ابن الكواء يا امير المؤمنين ان اهل البصرة قد أكلهم سفهاؤهم وضعف عنهم ساطانهم . ثم أخذ يعجز ابن عامر ويضعفه . فلما علم معاوية حال البصرة عزم على عزل ابن عامر لكن لم ير مفاجاته بالعزل اما احتراماً له واعظاماً لشأنه واما تحاشياً لغضبه مع ميل الناس اليه وحب قريش له فكتب اليه كما في رواية ابن عساكر يسأله ان يزوره فقدم عليه وكان يأتيه ويتعدي عنده ثم دخل اليه يوماً يودعه راجعاً الى عمله . فقال له اني سائلك ثلاثاً : فقال هي لك وانا ابن أم حكيم : قال ترد علي عملي (أي ولاية البصرة) ولا تغضب : قال قد فعلت : قال وتهب لي مالك بعرفة : قال قد فعلت : قال وتهب لي دورك بمكة : قال قد فعلت : قال وصلتك رحم : فقال ابن عامر واني سائلك يا امير المؤمنين ثلاثاً فقل قد فعلت :

قال معاوية قد فعلت وأنا ابن هند : قال ترد الي مالي بعرفة : قال قد رددت اليك مالك بعرفة : قال وتشكخني هند بنت معاوية : قال قد فعلت : قال ولا تحاسب لي عاملاً ولا تتبع أثري : قال قد فعلت : هكذا نقلوا هذا الخبر بدون بيان لسبب طلب معاوية دور ابن عامر بمكة وعدم ترده فيما طلبه ابن عامر منه مع ان معاوية لا يفعل عبثاً وليس هو في حاجة لدور ابن عامر والسري في هذا ان معاوية عارف بمكانة ابن عامر عند الناس وانه اصبح من رجال قريش النجباء ، وابنائهم العظماء ، وانه ممن يشار اليهم بالبنان ، لما اشتهر به من الكرم والاحسان ، يدلك عليه ما رواه ابن عساكر عن قبيصة بن جابر قال : لما سأل معاوية عن من ترى لهذا الامر (يعني الخلافة) من بعدى : قال وأما فتاه احياء وحلماً وسخاء فابن عامر : ان بلوغ ابن عامر هذه المكانة من نفوس الأئمة هو الذي دعا معاوية لان يتلطف بعزله ويطلب منه ماله في عرفة ودوره في مكة وذلك كي لا يقصد بعد عزله مكة ويذهب ذهاب دوره منها بأمله في السكنى فيها والاقامة في ربوعها حيث يكون بعيداً عن نظر معاوية قريباً من عش النازعين الى الفتنة ومناهضة معاوية من قريش ولذا رأى معاوية من الحزم أيضاً ان يجيب طلبه لبنته وينكحها له استبقاء له عنده وتحت نظره وذا من جملة ما عرف عن معاوية من الدهاء والحزم والاحتياط وتألف الرجال وبمثل هذا الحزم صفت له الخلافة واستخلص لنفسه الملك واستلم قياد الرجال

هو باب

(ماذا كان منه في الفتنة)

لما كانت فتنة عثمان كان أشد أهل الأمصار عليه أهل الكوفة وأهل

مصر وأما أهل البصرة فقد كانوا أخفهم عليه لان ابن عامر كان لحسن خلقه وكرمه يحببه الى الناس لهذا لما استغنى عثمان من عماله كان فيما شرطوا عليه ان يقر ابن عامر على البصرة ليتحبه اليهم كما ذكر ذلك ابن عساكر ولما كثر الأرجاف بالمال واستمرت نار الفتنة دعا عثمان (رض) ابن عامر مع من دعاه من عماله واستشارهم فيما يصنع كما مر الخبر عن ذلك بما يغني عن الاعادة ثم لما حوضر عثمان أرسل ابن عامر مجاشع ابن مسعود على جيش لانجاده حتى اذا كانوا بأداني الحجاز خرجت خارجة من أصحابه فلقوا رجلاً فقالوا ما الخبر : قال قتل عدو الله نمثل وهذه خصلة من شعره . فحمل عليه زفر بن الحرث وهو يومئذ غلام مع مجاشع بن مسعود فقتله فكان أول مقتول في دم عثمان ثم رجع مجاشع الى البصرة . فلما رأى ذلك ابن عامر حمل ما في بيت المال واستعمل على البصرة عبد الله بن عامر الحضرمي ثم شخص الى مكة فوافي بها طلحة والزبير وعائشة وهم يريدون الشام . فقال لا بل اتوا البصرة فان لي بها صنائع وهي ارض الاموال وبها عدد الرجال والله لو شئت ما خرجت حتى اضرب بعض الناس ببعض . فقال طلحة هلا فعلت اشفقت على مناكب تميم . ثم أجمع رأيهم على السير الى البصرة فاقبل بهم اليها . هكذا روى ابن عساكر وروى الطبري في ذهاب ابن عامر الى البصرة وتحريضه القوم على قصد البصرة مثل ذلك وأنهم قالوا له قمحك الله . فوالله ما كنت بالمسلم ولا بالمحارب فهلا أمت كما اقام معاوية فنكتني بك ونأتي الكوفة فنسد على هؤلاء القوم المذاهب . فلم يجدوا عنده جواباً مقبولاً وانت ترى من هذا ان ابن عامر كان محل الظن في ان يعمل عملاً كبيراً بعد قتل عثمان وتشتت رأى الأمة لانه كان من وجوه قريش وذوى

الكلمة العليا في الناس فلم يفعل من ذلك شيئاً واختار الحياض حتى وصل مكة فانضم الى طلحة والزبير لذا أثبه القوم على تركه البصرة مع قدرته على المقام فيها والاستقلال بعمل يدبره حتى استضعف جانبه لذلك كما يؤخذ من رواية الطبري عن مسير امرائه علي الى الامصار بعد البيعة له اذ جاء في تلك الرواية ما نصه

واما عثمان بن حنيف (اي عامل البصرة) فسار فلم يردده أحد عن دخول البصرة ولم يوجد في ذلك لابن عامر رأي ولا حزم ولا استقلال بحرب واقترب الناس بها فاتبعت فرقة القوم. ودخلت فرقة في الجماعة وفرقة قالت ننظر ما يصنع اهل المدينة فنصنع كما صنعوا. اهـ

فقولهم ولم يوجد لابن عامر استقلال بحرب فيه شبه استغراب او تأنيب وانما يستغرب عدم الرأي والاستقلال ممن تظن فيه القدرة على العمل كما لا يخفى على الناقد وكيفما كان الامر فان ابن عامر لم يستقل بعمل في الفتنة في بادىء الامر سواء كان لرغبته في الحياض او لعدم الحزم فانضم الى طلحة وحزبه وعاد معهم الى البصرة وحضر وقعة الجمل ولو انفرد بنفسه في عمل رأى اعوانا كثيرين لما ذكرناه من شهرته وميل القلوب اليه ولانه من وجوه قريش وأجدادهم كما يدل ذلك عليه ما رواه ابن عساكر عن جويرية بن أسماء عن سمعته يقول. قال علي بن أبي طالب يوم الجمل أندرون من حاربت حاربت أعجب الناس أو أعجب الناس: يعني ابن عامر: وأشجع الناس: يعني الزبير: وأدهى الناس: يعني طلحة.

قال ابن عساكر بعد ان اورد حديث اقبال القوم الى البصرة ومعهم ابن عامر: فلما كان من امر الجمل ما كان وهزم الناس جاء عبد الله بن عامر الى

الزبير فأخذ بيده فقال. ابا عبد الله أنشدك الله في أمة محمد فلا أمة محمد بعد اليوم أبداً: فقال الزبير خل بين العارين يضطريان فان مع الخوف الشديد المطامع: فلحق ابن عامر بالشام حتى نزل دمشق وقد قتل ابنه عبد الرحمن يوم الجمل وبه كان يكنى. فقال حارثة بن بدر بن العباس العدائي في خروج ابن عامر الى دمشق

أتاني من الانباء ان ابن عامر
أناخ وألقى في دمشق المراسيا
يطيف بحماي دمشق وقصره
فعيشك ان لم يأتك القوم راضيا
في ايات

ولم يزل ابن عامر مع معاوية بالشام حتى ولاء البصرة كما ذكرنا ولم يسمع له بذكر في صفين كما قال ذلك ابن عساكر وغيره فهو قد اعتزل الفتنة منذ وقعة الجمل التي يظهر من قوله للزبير ما قال انه ندم على دخوله فيها وخشي على المسلمين من مغبتها. وهذا ما وقفت عليه من اخباره في الفتنة والله اعلم

﴿ باب ﴾

(مآثره ومناقبه)

كان عبد الله بن عامر عالي الهمة جليل المآثر ومن مآثره العظمى التي خلدت له في بطون التاريخ اعظم الفخر، وأشرف الذكر، فتحه خراسان كلها واطراف فارس وسجستان وكرمان وهرات وزابلستان وهي غزاة واعمالها اي انه فتح قسماً من فارس الغربية المعروفة الآن بإيران أو أعاد فتحه وكذلك معظم فارس الشرقية المعروفة الآن بأفغانستان ففرض على دولة الفرس وقيل في ولايته كسرى يزدجرد وانتهت أيام الدولة الساسانية في تلك المملكة الشاسعة الاكثاف، المترامية الاطراف، ورفع الاسلام على ربوعها اعلامه.

وسادت على أهلها كلته إلى اليوم

بعد أن انتظم لابن عامر أمر الفتح وخلد لنفسه هذه المنقبة سميت
همته إلى العمران، ورمي بطرفه إلى أقصى غاية في الإحسان، فعول على
جعل أراضي البصرة جنة تنبت الریحان، وإن يصل ما بين العراق والحجاز
بالقرى العامرة. والمياه النابتة. لتذهب وحشة البادية من النفوس. ويتمهد
طريق القوافل. ويأمن ابن السيل. وتسهل مسالك التجارة. فأخذ باحتفار
الأنهر في سواد البصرة فاحتفر كما في رواية ابن قتيبة ثلاثة أنهر: نهر البصرة
الذي يمر في السوق: والنهر المعروف لذلك العهد بنهر أم عبد الله وهي أمه:
ونهر الأيلة: ثم بدأ بالبادية فاتخذ فيها النباج وهي قرية بالبادية فغرس فيها
الغرس فكانت تدعى نباج ابن عامر: واتخذ القريتين وغرس بها نخلاً
وأنبط عيوناً تعرف بعيون ابن عامر وبينها وبين النباج ليلة على طريق المدينة:
وحفر الحفير ثم حفر السمينة واتخذ بقرب قباء قصراً وجعل فيه زنجياً ليعملوا
فيه: وكلها أماكن ومياه بين البصرة والحجاز ازهرت جوانبها وسالت
بهمته وجدته عيونها. وكان يرمي بطرفه لأبعد من هذه الغاية لو استمر
في ولاية البصرة. ويريد جعل القرى والمحطات. بين البصرة ومكة
كالسلسلة المتصلة الحلقات. فقد نقل ابن قتيبة أن ابن عامر كان يقول: لو
تركتُ خرجت المرأة في حداثتها (محفتها) على دابتها ترد كل يوم على ماء
وسوق حتى توفي بمكة: وروى ابن عساكر وابن الأثير وابن عبد البر أن
ابن عامر اتخذ الحياض برفقة وأجرى إليها العين وسقى الناس الماء فذلك جار
إلى اليوم. واتخذ في البصرة السوق اشترى دوراً فهدمها وجعلها سوقاً: فهو
كما أراد بشق الأنهار أحياء الأرضين واستثمارها وترغيب الناس بالزراعة

وجنى خيرها أراد تمهيد السبل وإقامة الأسواق ترويح التجارة وترغيب أهلها
والقيام على شؤونها أداء لحق الرعية وقياماً بواجب الإمارة والعدل هذه
الهمة التي لا مرتقى فوقها لهمة. والمنزلة التي لا متناول بعدها لذي إحسان.
فلقد بلغ ابن عامر بأعماله غاية من الجود وتحري المصلحة والأيان بكل ما هو
نافع للأمة والدولة ليس وراءها متجاوزاً لعامل. فحقق به المدح. وحري به
الاقتداء. ولو سار كل عمال عثمان سيرته لاستحال على دعاة الفتنة والمنكرين
على عثمان التذرع إلى الاتباع به بسيرة المال والطعن على الولاة فرحمه الله
ورضى عنه.

﴿ كرمه ﴾

مناقب ابن عامر كثيرة وأخلاقه كلها جميلة. قال ابن عبد البر في
الاستيعاب. كان عبد الله بن عامر سخياً كريماً حليماً ميمون النقيبة كثير
المناقب: وقال ابن الأثير في أسد الغابة: كان أحد الأجواد الممدوحين:
وأخرجه الثلاثة:

ولا جرم فقد كان من أخص صفاته وأعظم مناقبه شهرة بين الناس الكرم
الذي تحلى به، وبلغ غاية مداه، فانه كان موطئاً الأكناف. طويل اليد
بال معروف. رحب الصدر بالقاصد. كثير الصلة خصوصاً لذوي قرابته من
قريش. نقل ابن عساكر من رواية ابن اسحق قال: قدم ابن عامر على
عثمان فقال له: صل قومك من قريش: ففعل وأرسل إلى علي ابن أبي
طالب بثلاثة آلاف درهم وكسوة. فلما جاءه به قال (أي علي): الحمد لله
أنا نرى ثرات محمد يأكله غيرنا: فبلغ ذلك عثمان فقال لابن عامر: قبح الله
رأيتك أترسل إلى علي بثلاثة آلاف درهم: قال كرهت أن أغرق ولم أدر

ما رأيك : قال فافرق : فبعث اليه بشرين الف درهم وما يتبعها . فراح علي الى المسجد فأتى الى حلقة وهم يتذاكرون صلوات ابن عامر هذا الحلي من قريش . فقال علي هو سيد فتيان قريش غير مدافع : قال وتكلمت الانصار فقالت ابنت الطلقاء الا عداوة . فبلغ ذلك عثمان فدعا ابن عامر فقال : أبا عبد الرحمن ق عرضك ودار الانصار فالسنتهم ما قد علمت : فأفشي فيهم الصلوات والكسا فأتوا عليه . فقال له عثمان انصرف الى عملك . فانصرف والناس يقولون . قال ابن عامر وفعل ابن عامر : فقال عبد الله بن عمر اذا طابت المكسبة زكت النفقة :

وروى الطبري عن سحيم بن حفص قال : كان ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب شريك عثمان في الجاهلية فقال العباس بن ربيعة لعثمان . اكتب لي الى ابن عامر يسلفني مائة الف . فكتب فأعطاه مائة الف وصله بها وأقطعه داره دار العباس بن ربيعة اليوم :

وروى ابن عساكر عن ميمون بن مهران قال اراد ابن عمر شراء أهل بيت كان يعجبهم فأعطى بهم الف دينار فأبى عليه ذاك فاشترى عبد الله بن عامر بن كزير بعشرة آلاف دينار وأعتقهم

وهذه غاية من كرم الخلق وبسط اليد بالمعروف لا يبلغها الا القليل من الاجواد وان اعتاق أهل بيت برمتهم من الرق وبذل مثل ذلك الثمن فيهم لمطلق الاجر ، وبلاعوض الأحسن الذكر ، لعمل جليل محمود ، وأمر كبير معدود ، فرحم الله تلك النفوس الطاهرة التي بلغت من الفضيلة والفضل مكاناً ليس وراءه غاية لمستزيد

ومن هذا القبيل أيضاً ما رواه عن عبد الله بن محمد القروي قال اشترى

عبد الله بن عامر من خالد بن عتبة بن أبي معيط داره التي في السوق ليشرح بها داره على السوق ثمانين او سبعين الف درهم فلما كان الليل سمع بكاء أهل خالد فقال لاهله : ما هؤلاء : فقيل له سيكون دارهم . فقال يا غلام فأتهم فأعلمهم أن الدار والمال لهم جميعاً

وعن الاصمعي قال أرتج على عبد الله بن عامر بالبصرة يوم اضحى فكث ساعة ثم قال : لا أجمع عليكم عياً ولؤماً . من أخذ شاة من السوق فهي له وثمنها علي وقيل لما ولي ابن عامر البصرة انحدر اليه صديقان له من أهل المدينة كان أحدهما عبد الله بن جابر الانصاري والآخر من ثقيف فاقبلا يسيران حتى اذا كانا بناحية البصرة قال الانصاري للثقيفي هل لك في رأي رأيته . قال اعرضه . قال رأيت ان نتيخ رواحلتنا ونتناول مطاھرنا ونمس ماء ثم نصلي ركعتين ونحمد الله على ما قضى من سفرنا . قال هذا الذي لا يرد . فتوضيا ثم صليا ركعتين ركعتين فالتفت الانصاري الى الثقيفي فقال . يا أخا ثقيف ما رأيك : قال موضع رأي هذا قضيت سفري وأنصبت بدني وأنصبت راحلتي ولا مؤمل دون ابن عامر . فهل لك رأي غير هذا : قال نعم اني لما صليت هاتين الركعتين فكرت فاستحييت من ربي ان يراني طالباً رزقاً من غيره . اللهم رازق ابن عامر ارزقني من فضلك ثم ولي راجعاً الى المدينة ودخل الثقيفي البصرة فكث اياماً فأذن له ابن عامر فلما رآه رحب به ثم قال ألم أخبر أن ابن جابر خرج معك (١) فخبره خبره فبكي

(١) نقل هذا الخبر ابن عساكر من طريقين قال في الاول منهما وكان لابن عامر رجل مقيم بالمدينة فكتب اليه بشخص من شخص يريد ولا يقدم الرجل الا على جائزة معدة : وهذا سبب قوله للثقيفي ألم أخبر الخ الخبر

ابن عامر ثم قال . أما والله ما قالها اشراً ولا بطراً ولكن رأى مجرى الرزق
ومخرج النعمة فلم ان الله الذي فعل ذلك فسأله من فضله . ثم أمر للثقي
باربعة آلاف درهم وكسوة وطرف وأضعف ذلك كله للانصاري تخرج
الثقي وهو يقول

أمامة ما حرص الحريص بزائد فتيلاً ولا زهد الضيف بضاري
خرجنا جميعاً من مساقط روسنا على ثقة منا بجود ابن عامر
فلما اتخنا الناعجات ببابه تأخر عني اليتربي ابن جابر
وقال ستكفيني عطية قادر على ما يشاء اليوم بالخلق قاهر
وان الذي أعطى العراق ابن عامر لربي الذي أرجو لسد مفاري
في ابيات

ولقد كان ابن عامر لكرمه ولين شيمته ولما تعودته منه قاصدوه من عدم
المطل اذا ابطأ على أحدهم بالمطاع عابه ثقة بسمة صدره ومؤكداً نواله ومن
ذلك ما نقله ابن عساكر قال وعد ابن عامر أنس بن أبي أنس شيئاً وقد
كان عودته ذلك فمطله فقام اليه بمكة في الموسم فقال

ليت شعري عن خليلي ما الذي غاله في الود حتى ودعه
لا تنهني بعد اذ أكرمتني وقيسح عادة منتزعه
واذكر البلوى التي أبلتني ومقالاً قلته في الجملة
لا يكن برقك برق خلباً ان خير البرق ما لقيت معه

وفي ابن عامر يقول زياد الاعجم مادحاً له

أخ لك لا تراه الدهر إلا على العلات بساماً جوادا
أخ لك ما مودته بمزق اذا ما عاد فقر أخيه عادا

سألناه الجزيل فما تلكا وأعطى فوق منيتنا وزادا
وأحسن ثم أحسن ثم عدنا فأحسن ثم عدت له فعادا
مراراً ما رجعت اليه إلا تبتم ضاحكاً وثني الوسادا
باب

(وفاته)

روى ابن عساكر عن عمر بن ميمون ان عبد الله بن عامر حين مرض
مرضه الذي مات فيه دخل عليه اصحاب النبي (ص) وفيهم ابن عمر . قال
ما ترون في حالي فقالوا ما نراك لك في النجاة قد كنت تقرى الضيف وتعطي
المحتبط (١) . وعن ميمون قال . بعث عبد الله بن عامر حين حضرته الوفاة
الى مشيخة اهل المدينة وفيهم بن عمر فقال . اخبروني كيف كانت سيرتي . قالوا
كنت تصدق وتعتق وتصل رحمك . قال وابن عمر ساكت . فقال يا أبا
عبد الله ما يمنعك ان تكلم . قال قد تكلم القوم . قال عزمت عليك لتكلمن .
فقال ابن عمر اذا طابت المكسبة زكت النفقة وستقدم فترى .

قال ابن منده توفي النبي (ص) ولعبد الله بن عامر ثلاث عشرة سنة
وتوفي هو سنة تسع وخمسين وقال الحافظ أبو نعيم انه توفي سنة ستين : وفي
اسد الغابة انه توفي سنة ثمان وخمسين واوصى لعبد الله بن الزبير وروى ابن
عساكر ان عبد الله بن عامر توفي قبل معاوية بسنة فقال معاوية : يرحم الله
أبا عبد الرحمن بمن تفاخر وبمن نباهي :

وان رجلاً تفاخر به قریش ويقول به معاوية مثل هذا القول لرجل

(١) قال أبو عبيد المحتبط الذي يسأله عن غير معرفة كانت بينهما ولا يدلف
منه اليه ولا قرابة

كبير جدير بالاعظام حقيق بتخليد الذكر فرحه الله ورضى عنه وكان ابن عامر كثير المال والولد فكان له النبايح الذي يقال له نبايح ابن عامر (مر ذكره) وله الجحفة وله بستان ابن عامر على ليلة من مكة وله آبار في الارض كثيرة كما ذكر ذلك ابن عساكر وروى عنه المحدثون حديثاً واحداً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو (من قُتل دون ماله فهو شهيد) (١) انتهى

حيب بن مسلمة القهري

باب

(نسبه ومولده ونشأته)

(نسبه)

هو حبيب بن مسلمة بن مالك الاكبر بن وهب بن ثعلبة بن وائلة ابن عمرو بن شيبان بن محارب بن فهر بن مالك بن النضر القرشي القهري يكنى أبا عبد الرحمن ويقال له حبيب الدروب وحيب الروم لكثرة دخوله اليهم وبيله منهم

(مولده ونشأته)

ذكر في اسد الغابة ان حبيب بن مسلمة كان له من العمر لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم اثنتا عشرة سنة . وقد كانت وفاة النبي (ص) في صفر من سنة (١١ هـ) ولذا فيكون مولد حبيب قبل الهجرة بسنتين فهو مكي المولد اسلامي النشأة . وقد اختلفوا في هل كانت له صحبة ام لا

(١) قال ابن عساكر في سبب روايته لهذا الحديث ان معاوية اراد ان يستوفي ماله وهو أمير على البصرة فقال ابن عامر والله لا أقاتله دون مالي فقد سمعت رسول الله يقول . . الحديث

وأكثرهم يقول كان له صحبة الا انه لم يفر مع النبي (ص) وفي رواية لابن عساكر عن ابن أبي مليكة عن حبيب بن مسلمة القهري انه أتى النبي (ص) بالمدينة فأدركه أبوه فقال : يا بني الله يدي ورجلي . فقال له النبي ارجع معه فانه يوشك ان يهلك . فهلك أبوه في تلك السنة . وفي رواية له ايضاً انه رجع الى المدينة وغزا مع النبي آخر غزوة وهي غزوة تبوك وهذه الرواية تؤيد قول من قال ان له صحبة . وقد كان حبيب من اشرف قريش كما في رواية عن الزبير بن بكار ذكرها في اسد الغابة . بل كان من شجعانهم وسراهم ورافى راية مجدهم . والمبرزين في الحزم وحسن القيادة منهم . وهو على ما أرى في طبقة خالد بن الوليد وأبي عبيدة في الشجاعة والاقدام والاثار الجميل في الفتح ذلك لانه شب منذ نعومة الاظفار على الحرب ، وألف من صغره الطمن والضرب ، فقضى معظم ايام حياته في الحروب . فكان له في تشييد دعائم الاسلام في البلاد القاصية ، والممالك النائية ، جهاد طويل ، وعمل في الفتح جليل ، لا سيما في الجزيرة وارمينيا والقوقاس كما سترى بعد : ومما يدل انه نشأ من صغره على الحرب ما رواه ابن عساكر ان حبيباً ذهب في خلافة أبي بكر الى الشام للجهاد فكان على كردوس من الكراديس في اليرموك . لذا لما ادمن الحرب من صغره نشأ قائداً محمكاً من اعظم قواد الفتح في عصره كما يعلم ذلك من سيرته فيما يلي ان شاء الله

باب

(فتوحاته)

اختلف الرواة في هل ان عمر بن الخطاب ولي حبيباً في خلافة ام لا

والأرجح أن أبا عبيدة بن الجراح في عهد ولايته على الشام ولاء انطاكية ثم لما فتح عياض بن غنم الجزيرة كان حبيب على بعض جيوشه ولما ولي عمر ابن الخطاب سراقه بن عمرو على غزو الباب وكتب الى حبيب فيمن كتب اليهم بامداد سراقه بن حبيب من الجزيرة الى ارمينيا ومنها الى القوقاس كما مر الخبر عن ذلك في الكلام على فتح ارمينيا والقوقاس وفتح هو وعبد الرحمن وسراقه وغيرهم من القواد بلاد ارمينيا ثم انتقضت ثانية فغزاها في خلافة عثمان حتى أتم فتحها كما رأيت . وقد وعدنا فيما مضى بإيراد الخبر عن مسير حبيب الى ارمينيا وفتحها فيها وما كان له من البلاء الحسن في الحروب التي كانت للمسلمين في الجزيرة وارمينيا فنقول

كان حبيب بن مسلمة مع أبي عبيدة بن الجراح في حروبه في شمال سورية ولما فتح أبو عبيدة انطاكية الفتح الثاني بعد انتفاضها ولى عليها حبيب ابن مسلمة فتولاهما وقاد الجند بنفسه لأول مرة على ما أظن فقصده جبل اللكام وكان فيه قوم أشداء يسمون الجراجمة فلم يقاتلوه بل بدروا بطلب الامان والصلح فصالحوه على أن يكونوا أعواناً للمسلمين وعيوناً ومسالخ في جبل اللكام وان لا يؤخذوا بالجزية ما داموا من اعوان المسلمين وجندهم ودخل معهم في هذا الصلح وعلى هذا الشرط كثير من الانباط وأهل القرى فكانوا يستقيمون تارة للولاة ويموجون أخرى حتى غزاهم مسلمة ابن عبد الملك وأجلاهم عن جبل اللكام وان ينزلوا حيث أحبوا من البلاد ويكونوا جنداً للدولة ويبقوا على نصرانيتهم ولا تؤخذ منهم الجزية وان يجري عليهم الرزق كبقية الجند فنزل بعضهم حصص وبعضهم تيزين (من عماله حماة) وغيرها . ولعل الخي الموحد الى هذا العهد في مدينة

حماه المعروف بحارة الجراجمة ينسب الى اولئك القوم لانه نزل منهم فريق فيه

ثم لما سار عياض بن غنم الى فتح الجزيرة كان حبيب في جملة قواده ففتح سميساط وقرقيسيا وقرى حولها ثم فتح شمشاط وملطية وغيرها ثم سار الى ارمينيا بأمر عمر ففتح منها ما فتح وذلك الفتح الاول الذي انتقضت بعده وقصدها مرة ثانية على عهد عثمان وقد بسطنا كيفية مسيره اليها وانه لما انتهى اليه سلمان بن ربيعة الباهلي الذي كان أرسله عثمان رضي الله عنه مدداً له سار حبيب من غرب ارمينيا وسلمان من شرقها وقد ذكرنا ما فتحه في طريقه سلمان واوردنا الخلاف بين المؤرخين في خبر ذلك الفتح وفي المكان الذي اجتمع فيه حبيب وسلمان وبقى ان نذكر ما فتحه حبيب بن مسلمة يومئذ حتى بلغ القوقاس من جهة الغرب كما بلغه سلمان من جهة الشرق ذكرنا في سيرة عثمان ان سلمان بعد ان فتح قاليقلا أجلبت عليه الروم بجموع عظيمة وانه ينتهم قبل وصول المدد اليه فاجتاحهم وذكر في فتوح البلدان ان حبيباً لما سار من قاليقلا بعد وصول المدد اليه نزل مربالا فأتاه بطريق خلاط بكتاب عياض بن غنم وكان عياض قد أتمته على نفسه وماله وبلاده وقاطعه على اتاوة فانفذه حبيب له ثم نزل منزلاً بين الهرک ودشت الورك فأتاه بطريق خلاط بما عليه من المال وأهدى له هدية لم يقبلها منه ونزل خلاط ثم سار الى الصيسانة فلقه فيها صاحب مكس وهي ناحية من نواحي البسفرجان فقاطعه على بلاده ووجه معه رجلاً وكتب له كتاب صلح وأمان ووجه الى قرى أرجيش وباذغيس من غلب عليها ثم أتى اردساط واجتاز نهر الرس وأتى مرج ديل وغلب على جميع تلك النواحي

حتى بلغ سراج طبروبقروند فأتاه بطريق ديل فصالحه عنها على اتاوة يؤديها
وعلى مناصحة المسلمين وقراهم (ضياقتهم) ومعاونتهم على أعدائهم : وهذه
صورة كتاب صلح ديل

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا كتاب من حبيب بن مسلمة الفهري
لنصارى أهل ديل ومجوسها ويهودها شاهدم وغائبهم . أني امتكم على
على أنفسكم وأموالكم وكنائسكم وبيعكم وسور مدينتكم . فأنتم آمنون . وعلينا
الوفاء لكم بالعهد ما وقيتم وأديتم الجزية والحراج . شهد الله وكفى بالله شهيدا :
وختم حبيب بن مسلمة :

وأتاه بطريق البسفرتجان فصالحه على جميع بلاده . وقصد السجستان
فخاربه أهلها فهزمهم وغلب عليهم وسار إلى جرزان فأتاه رسول بطريقها
وقدم إليه هدية وسأله كتاب صلح وأمان فكتب حبيب إليه

أما بعد فإن (نقل) رسولكم قدم علي وعلى الذين معي من المؤمنين
فذكر عنكم أنا أمة أكرمنا الله وفضلنا وكذلك فعل الله وله الحمد كثيرا
وصلى الله على محمد نبيه وخيرته من خلقه وعليه السلام وذكرتم أنكم أحببتم
سلطانا وقد قومت هديتكم وحسبنا من جزيتكم وكتبنا لكم أمانا واشترطت
فيه شروطا فإن قبلتموه ووفيتم به والآن فاذنوا بحرب من الله ورسوله
والسلام على من اتبع الهدى

وأنت ترى من مضمون هذا الكتاب كيف كان المسلمون يتجاوزون
عن كثير من الضرائب التي كال يتناولها غيرهم من الدول الفاتحة ونقول
ضرائب لأن الهدايا التي كان يقدمها الولاة لأرباب الدولة سواء كان في فارس
أو غيرها كانت كضريبة مقررة لا مناص لهم منها بذلك عليه ما سبق إirاده

في أخبار الفتح من ذكر الهدايا التي كانت تقدم للأمراء الفاتحين من
المسلمين وكانوا يأبون قبولها إلا إذا احتسبت من الخراج أو الجزية وما نعرف
في تاريخ الصحابة أحدا قبل مثل هذه الهدية دون احتسابها من الصلح
الذي يصالح عليه العدو إلا عبد الله بن عامر إذ قدم لأحد أمراءه في
خراسان هدية فسأل سببا ف قيل له هذه عادة عندنا فأبى قبولها إلا بعد
استشارة الأحنف بن قيس الأمير يومئذ من قبل ابن عامر فلما استشاره
عنها أبى قبولها أيضا وأمره أن يعرضها على ابن عامر فلما عرضها عليه
أخذها : فقالوا ضمها القرشي وكان مضيا : إشارة إلى عدم الرضا عنه بقبوله
لها . وإن مثل هذه العفة من أولئك الفاتحين تدل على بلوغهم غاية من
العدل وحسن السيرة لا يبلغها غيرهم من رجال الفتح ودول الاستعمار ومن
دقق النظر في تاريخ تلك الأمة يعجب ممن عاصرها من المؤرخين ومن
بعدم من أهل الملل الأخرى في عدم انصافهم لها واعراضهم عن ذكر
أخلاقها على الوجه الذي يقتضيه الحق والعدل لا الوجه الذي يقتضيه
الفرض والتعصب الذميمة

هذا ثم إن حبيبا سار إلى تفليس (عاصمة كرجستان) فصالحه
أهلها وكتب لهم كتاب صلح هذه صورته

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا كتاب من حبيب بن مسلمة لأهل
تفليس من منجليس من جرزان القرمز بالامان على أنفسهم وبيعهم
وصوامعهم وصلواتهم ودينهم على اقرار بالصغار والجزية على كل أهل بيت
دينار . وليس لكم أن تجمعوا بين أهل البيوتات تخفيفا للجزية . ولا لنا أن
نفرق بينهم استكثارا منها . ولنا نصيحتكم وضمكم على أعداء الله ورسوله

(ص) ما استطعتم وقرى المسلم المحتاج ليلة بالمعروف من حلال طعام أهل الكتاب لنا . وان انقطع رجل من المسلمين عنكم فعليكم اداؤه الى ادني فئة من المؤمنين الا ان يحال دونهم . وان أنبتم وأقمتم الصلاة فأخواننا في الدين والأفالجزية عليكم . وان عرض للمسلمين شغل عنكم فقهركم عدوكم فغير مأخوذين بذلك ولا هو ناقض عهدكم . هذا لكم . وهذا عليكم . شهد الله وملائكته وكفى بالله شهيدا اهـ

ثم ان حبيبا فتح كسفر بيس وسمسخي وخنان والجردمان وكستجي وشوش وبازليت وقرجيت وزياليت وخابيط وخواخيط وأرطهال وغيرها من بلاد ايبيريا وأرمينيا الغربية منها ما هو بالحرب ومنها ما هو بالصلاح حتى بلغ القوقاس من جهة البحر الاسود كما بلغه سلمان من جهة بحر قزوين كما مر الخبر عن ذلك في سيرة عثمان (رض)

ولما فتح حبيب ما فتح من ارمينيا كتب الى عثمان بذلك فوافاه كتابه وقد نهي اليه سلمان فهم ان يوليهم جميع ارمينيا ثم رأى ان يجعله غازيا بشقور الشام والجزيرة لفاته ونكايته في الروم فورد عليه كتاب عثمان يأمره بالانصراف فانقلب راجعا الى الشام ونزل حمص ثم اخذه معاوية الى دمشق وكان يردد الغزو الى الروم وله في الحروب معهم بلاء حسن لما عرف عنه من الشجاعة والاقدام وحسن قيادة الجيوش فقضى كل ايام حياته في الجهاد . وتدويع البلاد . فكان من خيرة قواد المسلمين . وابطال الفاتحين كما رأيت من اخباره في فتح الجزيرة وارمينيا فرحمه الله ورضي عنه



باب ١٠

(اخباره في الفتنة)

لما نزل بعثمان ما نزل كان حبيب بن مسلمة بالشام وأرسله معاوية لنجدته فلم يدركه بل قتل قبل وصوله الى المدينة

روى في التمهيد والبيان عن سعيد بن عبد الله الجمحي قال . قال حبيب ابن مسلمة رأيت فيما يرى النائم ان بعيرا عربيا سمينا بينا هو قائم انتهى اليه اعراب مذبذبة (١) فأطافوا به تخفهم عليه وصحت بهم فبادروه فمقروه ثم انتهوه . فلما أصبحت أتاني اصحابي واني لأقصها عليهم اذ جاءني رسول معاوية فأخبرته . فقال يا حبيب ان عثمان قد ترك منزولاه ولا أدري الى ما يترامى هذا الامر فتجهز وأعجل . فرجعت الى اصحابي فأخبرتهم الخبر واستكتمتهم الرؤيا فبينما نحن في ذلك قدم عليهم كتاب آخر وقد حصر . فأرسل الي (اي معاوية) وأخبرني الخبر وأخرجني فخرجت فأقمت لاصحابي بالطريق حتى يلحقوني

وروى عن أبي حارثة وأبي عثمان قالا . لما أتى معاوية الخبر أرسل الى حبيب بن مسلمة القهري فقال . ان عثمان قد حصر فأشرع لي رجل ينفذ لأمرى ولا يقصر . فقال ما اعرف ذلك غيري . قال أنت لها فأشرع لي رجل أبته على مقدمتك لا يتهم رأيه ولا نصيحته أعجله في سرعان الناس . فقال أمين جندي أم من غيرهم ؟ فقال من أهل الشام . فقال ان أردته من جندي أشرت عليك وان كان من غيرهم فاني أكره ان أغرك بمن لا علم لي به . فقال فهاته من جنديك قال يزيد بن شجعة (او مشجعة) الحميري .

قال كما تحب . فانهم لفي ذلك اذ قدم الكتاب بالحصر (لعله كتاب عثمان) فدعاهما ثم قال لهما . النجاء سيرا فأغيثا أمير المؤمنين وتعجل يا يزيد . فان قدمت يا حبيب وعثمان حي فهو الخليفة والامر أمره فانفذ لما يأمرك وان وجدته قد قُتل فلا تدعن أحداً أشار اليه ولا أعان عليه الا قتلته وان أتاك شيء قبل ان تصل فأقم حتى أرى من رأي . وبعث يزيد بن شجرة فامضاه على المقدمة في الف فارس على البغال يقودون الخيل معهم الأبل عليها الروايا (القرب) واتبعهم حبيب بن مسلمة وهو على الناس . وخرجوا جميعاً وأخذ يزيد السير فأنتهى الى ما بين خير والسقياء فلقية الخبر ثم لقيه النعمان ابن بشير بالخبر ومعه القميص الذي قتل فيه عثمان (رض) مخضب بالدماء فرجع يزيد وحبيب :

وفي هذا الخبر ما يدل على اهتمام معاوية بامر عثمان واسراعه في انجاده منذ وصله الخبر خلافاً لما جاء في بعض الروايات من انه تباطأ في اغاثه عثمان (رض) والله اعلم

هذا وقد ذكر بعض الرواة ان حبيباً حضروقة صفين مع معارية ولم يزل معه في حروبه وقال أبو صمر ابن عبد البر في الاستيعاب : روي ان الحسن بن علي رضي الله عنهما قال لحبيب بن مسلمة في بعض خرجاته بعد صفين . يا حبيب رب مسير لك في غير طاعة الله . فقال له حبيب . اما الى ابيك فلا . فقال له الحسن بلى والله ولقد طاعت معاوية على دنياه ، وسارعت في هواه ، فلتن كان قام بك في دنياك ، لقد قعد بك في دينك ، فليتك اذ اسأت الفعل ، أحسنت القول ، فتكون كما قال الله تعالى (وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً) ولكنك كما قال

الله تعالى (كلاً بل رآن على قلوبهم ما كانوا يكسبون) على انه مما يضعف هذه الرواية شهرة حبيب بالصلاح وحسن اعتقاده بلي وعثمان وانه من فريق المعتدلين الذين قالوا لتولي عثمان وعلياً ولا نتبرأ منهما ونشهد عليهما وعلى شيعتهما بالايمان وزجو لهم ونخاف عليهم كما روى ذلك ابن عساكر في حديث مرر معنا ذكره في اخبار الفتنة ولو فرضنا صحة خبر أبي عمر الذي قال فيه حبيب للحسن ما قلل لكان ذلك الخبر دليلاً واضحاً على ان كل فريق من المختلفين في الفتنة كان يرى نفسه على حق اذ لا يتأتى لمثل حبيب بن مسلمة على تقواه وطول جهاده وشهرته بالصلاح ان ينضم الى معاوية وهو يعتقد انه على غير حق ويقول للحسن ما قال واما ان معاوية طالب دنيا وعلي طالب آخرة فلا يمنع ذلك كل حزب من احزابهما من الاعتقاد بفضل صاحبه وانه أهل للخلافة ما دام كل منهما يطالب بها ويقاقل عليها الا ان هناك فرقاً بين علي ومعاوية في ان الاول يطلبها بحق البيعة التي وقعت له وبحق الصحبة القديمة وشرف القرابة من الرسول (ص) ولو تمت له لكان خيراً للمسلمين وأبقى على أصول الشورى الانتخابية . والثاني يطلبها بالقوة والخلافة التي تؤخذ بالقوة مصيرها الى الاستبداد ولكن ليس لهذا نصر معاوية حبيب وامثاله من وجوه المسلمين وصلحاتهم بل لمحض الاعتقاد بأهلية معاوية ولان القوم لم يكن يعتقد بعضهم العصية أو النبوة أو الوهية في البعض الآخر كما حدث ذلك بعد بين المسلمين بل كانوا يرون انهم كلهم في الاسلام والصحة سواء وان امتاز بعضهم عن بعض بالفضائل الشخصية والحاصل الجميلة لذا كان مما يدل على ان حبيباً وامثاله لم يماثلوا معاوية الا لمحض الاعتقاد الحسن به لا لفرض آخر وان حبيباً كان

لا يزال يطالب معاوية بسنة أبي بكر وعمر حتى مات كما سترى بعد وهذا ما يدعونا الى ان نحسن الاعتقاد بكل الصحابة الذين كان لهم يد مع علي او معاوية وضيع في تلك الفتنة ولو جزمنا بان علياً كان أحق من معاوية اذ ان كل فريق من المتحاربين يومئذ كان يرى لصاحبه من الحق ما لم نره نحن وما يوجب انتصاره له والانضمام اليه فحكمنا على فريق بانه على غير الحق حكم على الفريق الآخر كما بسطنا الكلام على هذا في أكثر من محل من هذا الكتاب وانما عدنا الى الاشارة اليه تنبيهاً للشيخ الاسلامية التي لا يزال بعضها يغلو في مدح بعض الصحابة والاعتقاد بهم غلوًا ينزلهم في منزلة الانبياء . ويغلو في وصف بعضهم بكل شنيعة غلوًا ينزلهم في منزلة العامة والدهماء . وكلا الأمرين تفريط وافراط يعيبان تاريخ الامة لاسيما منها أهل ذلك الصدر الذين سبق لهم من الفضل على المسلمين في بث دعوة الاسلام وتدريب الممالك والبلدان . وتأسيس بنية الدولة التي نشرت على معظم الارض جناح السلطان . ما يوجب على كل فرد من افراد المسلمين عنده ذرة من العقل . وقليل من الانصاف . ان يقدرهم قدرهم . ولا يبخسهم من الثناء حقهم . ويعترف على ملأ الشعوب بفضل كل فريق منهم والتنويه بكل خصلة حسنة لكبارهم وقادة الأمر منهم . اعلاء لشأنهم . وتنويعاً بجليل عملهم . وجميل صحبتهم . وسداً لذرائع القدرح فيهم ممن يحاول احتقار اصحابهم . واستصغار اقدارهم . من خصوم المسلمين من أهل الملل الأخرى والله يتولى هدايتنا جميعاً . وهو خير المرشدين

باب

(شيء من سيرته)

أجمع الرواة على ان أهل الشام كانوا يثنون على حبيب بن مسلمة ثناء حسناً ويعتقدون فيه منتهى الصلاح لهذا كانوا يقولون كان شهاب الدعوة ومما يدل على صلاحه ما رواه بن عساكر ان حبيباً دخل العلياء (١) بحمص فقال . وهذا من نعيم من ما ينعم به أهل الدنيا ولو مكثت فيه ساعة لهلك ما انا بخارج منه حتى استغفر الله تعالى فيه الف مرة . قال فما فرغ حتى أتى الماء على وجهه مراراً (لعله لانه كان يمشي عليه) . ومن شدة تقواه وصلاحه كان دائماً يلح على معاوية بالعمل بسيرة أبي بكر وعمر . وكان معاوية يخشاه لهذا السبب فقد روى بن عساكر عن ابن عجلان قال . لما أتى معاوية موت حبيب بن مسلمة سجد ولما أتاه موت عمرو بن العاص سجد فقال له قائل . يا أمير المؤمنين سجدت لوفدين وهما مختلفان . فقال اما حبيب : فكان يأخذني بسنة أبي بكر وعمر : واما عمرو بن العاص : فيأخذني بالامرة الامرة (٢) فلا ادري ما أصنع

(وفوده على عمر وولايته)

روى ابن عساكر من طرق ان حبيب بن مسلمة كان يلي الصوائف على عهد عمر وبلغ عمر عنه ما يحب ولم يثبت (اي بالجيش) حتى قدم عليه في حجة وكان تام القامة فسلم على عمر : فقال له انك لفي قناة رجل قال اني والله

(١) قوله علياء يظهر من قرينة الكلام الذي جاء قبله انه اسم حمام بحمص او لعله بستان فليحرر

(٢) وفي رواية احدهما كان يقول الامرة الامرة والآخر يقول السنة السنة

وفي سنائها : وفي رواية انه قال له انك لجيد القناة : قال وجيد سنائها : قال
عمر افتحوها له الخزائن فليأخذ ماشاء : ففتحوها له فعدا عن الاموال وأخذ
السلاح . وفي رواية لا بن عساكر ان عمر لما عزل عياض بن غنم عن
الجزيرة ولّى حبيب بن مسلمة وضم اليه ارمينيا وأزرنيجان ثم عزله وولى
عمير بن سعد الانصاري وسعيد بن عامر بن حذيم . وقد كان كثير الفزوال الى
الروم والنكاية فيهم فدخل مرة ارض الروم على جيش فاهتم عمر بأمرهم
فلما بلغه خروج حبيب ومن معه خراً ساجداً لله .

ولأدمان حبيب الحرب اصبح مشهوراً بالشجاعة محبوباً من الناس
منوها باسمه على السن الشعراء وفيه يقول حسان بن ثابت بعد حادث
عثمان (رض)

يا أيها الناس أبذّوا ذات أنفسكم لا يستوي الصدق عند الله والكذب
قوموا بحق ملك الناس تعترفوا بنارة عصب من بعدها عصب
فيهم حبيب شهاب الموت يقدمهم مستلماً قد بدا في وجهه الغضب

وفيه يقول شريح بن الحارث من ابيات
ألا كل من يدعى حبيباً وان بدت مروته يفدي حبيب بني فهر

باب

(وفاته وولده)

في رواية لابن عساكر ان حبيباً دخل الحمام فأطال المكث فيه فمرض
مرضه الذي مات فيه وقد اختلف المؤرخون في محل وفاته فقال البلاذري
في فتوح البلدان انه لما أمره عثمان بالانصراف الى الشام نزل حمص فنقله
معاوية الى دمشق فتوفي فيها سنة (٤٢ هـ) وهو ابن ٣٥ سنة . وقال ابن

عبد البران معاوية وجهه الى ارمينيا والياً عليها فتوفي فيها سنة (٤٢ هـ)
وكذلك قال بن سعد وابن عساكر وانه مات فيها ولم يبلغ الخمسين . فرحمه
الله ورضي عنه

(ولده)

روى ابن عساكر عن أبي زرعة عبد الرحمن بن عمرو قال : لحبيب
ابن مسلمة ولد كثير عندنا بحوران من جند دمشق ومنزلهم بطرف من
اطراف حوران كثير عددهم وقد كان بعضهم يصير الي في منزلي :

انتهى ما وصل اليه علمنا من سيرة حبيب بن مسلمة الفهري وبه ينتهي
الجزء الرابع ويليه الجزء الخامس في سيرة علي بن أبي طالب أن شاء الله .
وانى ابسط في هذا الجزء رجائي للقراء كما بسطته في الاجزاء الماضية في
تنبيهي الى مواقع الخطأ منه وقد نبهني بعض الاصدقاء لغلط جاء في بعض
الآيات التي وردت في الجزء الاول فلم اصلحه هنا اعتماداً على اني سأعيد
طبع الجزء الاول قريباً ان شاء الله لنفاد الطبعة الاولى واصحح ما وقع من
الغلط فيه

تنبه

قد جاء في الجزء الثالث اغلاط غير الاغلاط التي اصلحناها فيه لم نتبه
اليها فأحببنا اصلاحها هنا وهي (اودى) في ص ٥١٧ س ١٨ وصوابها (اذى)
(عظم) في ص ٥٤٨ س ١٣ وصوابها (عظيم) وفي ص ٥٨٠ س ١٧
(وعلى) وصوابها (وعلم) وفي ص ٥٨٢ س ١٦ (اجابة) وصوابها (اجابه)
وفي ص ٥٩٩ س ١٣ (اللانبيستيتوا) وصوابها ان تحذف الالف التي بعد

الواو: وفي ص ٦٠٠ س ١٠ (عد) وصوابها (يد) وفي ص ٦٣٢ س ١٦
(سؤ) وصوابها (سؤ مغبة) وفي ص ٦٣٨ س ١٨ (امرهما وكتب)
وصوابها (فدخل بينها معاوية بن خديج فأصلح أمرهما وكتب) وفي ص
٦٤٦ س ١٧ (عمر) وصوابها (عمرو) وفي ص ٦٤٩ س ١٨ (طبيعية)
وصوابها (غير طبيعية) وفي ص ٦٥٩ س ١٦ (وعمر بن) وصوابها
(ومنهم عمرو بن) انتهى



فهرست الجزء الرابع

صحيفة	صحيفة
عنان بن عفان	٧٢٨
(باب) حاله في الجاهلية	٧٢٠
نسبه وأصله	٧٣٢
شرفه وصناعته	٧٣٥
(باب) إسلامه وصحته	٧٣٩
إسلامه	٧٣٩
صحته	٧٣٩
(باب) خلافة والشورى وكلمة	٧٤١
في البيعة أو الخلافة والدين	٧٤١
كلمة في الخلافة والدين	٧٤١
خبر الشورى وخلافة عنان	٧٤٢
هل هناك محامل على علي	٧٤٣
أول أعماله في خلافة	٧٤٣
(باب) فتوحاته	٧٤٨
فتح أرمينيا والقوقاز وجغرافيتهما	٧٤٨
دخول معاوية إلى بلاد الروم وفتح	٧٤٩
قبرص	٧٤٩
فتح بلاد المغرب وجغرافيتها	٧٤٩
تتمة فتح بلاد فارس وخراسان	٧٥٠
وطبرستان وقتل يزدجرد	٧٥١
مقتل يزدجرد	٧٥١
(باب) أهم الأخبار والحوادث	٧٥٢
في عصره	٧٥٣
سقوط خاتم النبي في بئر اريس	٧٥٣
الطعن على العمال	٧٢٨
خبر الوليد بن عقبة	٧٣٢
ولاية سعيد بن العاص الكوفة	٧٣٥
حادثة أبي ذر والقول بجرمة	٧٣٥
اكتناز المال	٧٣٩
(باب) آثاره في الخلافة	٧٣٩
جمعه الناس على مصحف واحد	٧٤١
زيادته في المسجد الحرام ومسجد	٧٤١
الرسول	٧٤١
جملة ما أثر له	٧٤٢
أوليائه	٧٤٢
(باب) أخلاقه ومناقبه	٧٤٣
سياسته وعدله	٧٤٣
أدبه وتأديبه	٧٤٨
أدبه مع نفسه ومع الرسول	٧٤٨
تأديبه لنفسه	٧٤٩
تأديبه للمسلمين	٧٤٩
تواضعه	٧٤٩
حيائه	٧٥٠
شفقته على الرعية	٧٥١
كرمه	٧٥١
صلاحه وتقواه	٧٥٢
(باب) كتيبه وخطبه	٧٥٣
كتبه	٧٥٣

صفحة	موضوع	صفحة
٧٦٠	خطبه	٨٤٥
٧٦٣	(باب) اخبار الفتنة ومقتل عثمان	(باب) ولد وعماله
	مبادي الفتنة	٨٤٥
٧٧١	كلمة في هؤلاء الناقين على عثمان	٨٤٦
	وفي اهمية تاريخ الصحابة	عبد الله بن عامر
٧٧٥	ما انكره الناس عليه واعتذاره عن	(باب) نسبه ومولده ونشأته
	بعض ما أنكر عليه	٨٥٣
٧٧٩	ظهور الفتنة	٨٥٤
٧٨٥	اقبال من اقبل لحصار عثمان وقتله	٨٥٥
٧٩١	وصية معاوية للمهاجرين بعثمان	٨٥٩
٧٩٣	عود الى ما نحن بسدده	من اخباره فيها
٨٠٢	سب امتاع عثمان عن اعتزال الخلافة	٨٦٠
٨٠٢	عود الى ما نحن بسدد	شي من اخباره في البصرة
٨٠٦	شذرات مما يتعلق بمقتل عثمان	٨٦٢
٨٢١	(باب) ما رثى به عثمان	(باب) ماذا كان منه في الفتنة
٨٢٢	خطبة ابنته عائشة بعد قتله	٨٦٥
٨٢٦	خطبة زوجته نائلة	(باب) ما آثره ومناقبه
٨٢٨	(باب) ما قيل في سبب الفتنة	٨٦٧
	وقتل عثمان والاعتذار عنه	كرمه
٨٣٥	ما قاله المعتزلة	٨٧١
٨٣٨	ما قاله ابن خلدون في سبب القيام	(باب) وفاته
	على عثمان	٨٧٢
٨٣٩	رأي لاهل العلماء في الفتنة	حبيب بن مسلمة الفهري
٨٤٥	صفة عثمان	(باب) نسبه ومولده ونشأته
		٨٧٢
		٨٧٣
		٨٧٩
		٨٨٣
		٨٨٤
		٨٨٥
		٨٨٥

الخطأ والصواب الوارد في هذا الجزء

صفحة	سطر	خطأ	صواب
٦٧١	١٠	يعدد	يعد
٦٨١	٣	زمان	مكان
٦٨٨	٧	الامير	الامر
٦٨٨	٢٠	العقبري	العقري
٦٩٠	١٨	اوي	اوفي
٦٩٥	١١	روي	رؤي
٧١٠	١٩	الفاحتين	الفاحين
٧١١	٢٠	ويدورا	ويدور
٧١٢	٣	بفيه	بفته
٧١٣	٢٠	غمالات	عمالات
٧١٤	٢	ورقه	وبرقه
٧١٩	١٦	صقليا	افريقيا
٧٤٠	١	الفواء	الفواد
٧٤٥	٩	انقطع اليهم	انقطع اليهم
٧٥٠	١٩	حيائك	حياؤك
٧٥٦	٩	نعمه	لعمه
٧٨٤	١٩	الا	الا
٧٩١	٢١	وقاموا	وقاموا به
٨٠٠	٦	امرق	امرق
٨١٣	٧	حتى	حتى اذا
٨٣٩	٢	مرة	مرة
٨٤٠	١٢	تاريخية	تاريخية
	٢٢	بأمر	بأمرها
	٥	فيها	فيها

صحيفة	سطر	خطاً	صواب
٨٤٠	١٠	مكة	مكة التي
...	٢٢	وناؤا	وناؤا
٨٤١	١	انظر	انظروا الى
...	١٠	ولذاك	ولذاك
...	١٧	بالعرب صيغة	بالعرب كلهم صيغة واحدة
...	٢٣	عما	عما
٨٤٢	٢٥	الصحابه	الصحابه
٨٤٧	٨	لجارات	لجارات
...	...	رغائبهم	رغائبهم
...	١٠	فقاموا	فقاموا
...	١٦	والمصالح	والمصالح
٨٤٩	١٠	ين	بن
...	٢٣	الشرع فكانوا	الشرع وأنفقوه في الطرق التي يأمر بها الشرع فكانوا
٨٥٣	١٢	بخطاه	بخطاه
...	...	ملا	ملا
٨٥٥	١٤	الساربن	التاربن
٨٥٨	٨	تنبض	تنبض
٨٦٦	٢١	الانها	الانها
٨٦٧	٢٠	رات	رات
٨٦٨	٥	فالسهم	فالسهم
٨٧٤	١٠	نجال	نجال
...	٢١	الموحد	الموحد



6571

Süleymaniye Kütüphanesi	
Kısım	İzmir
Yıl Sayı No.	
Defter Sayı No.	1036/IV